

# مِفْتَاحُ دَارِ السَّعَادَةِ

تأليف  
ابن قسيم الجوزية

الأول - الثاني

دار الكتب العلمية  
بيروت - لبنان













# مِفْتَاحُ دَارِ السَّعَادَةِ

ومنشور ولاية العلم والإرادة

لِلصَّالِحَةِ الْإِمَامِ شَيْخِ الْإِسْلَامِ عِلْمِ الْعُلَمَاءِ الْأَعْلَامِ  
أَبِي عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدَ بْنِ أَبِي بَكْرٍ الدِّمَشْقِيِّ الْمَشْهُورِ  
بِابْنِ قَيْمٍ الْجَوْزِيَّةِ الْمَتَوَفَّى

سَنَةِ ٧٥١ هَجْرِيَّةً

قال صاحب كشف الظنون ( مفتاح دار السعادة ) للشيخ شمس الدين  
محمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزية الدمشقي المتوفى سنة ٧٥١  
كتاب كبير الحجم . فيه فوائد مرسله يقتبس من مجموعها معرفة العلم  
وفضله ومعرفة إثبات الصانع ومعرفة قدر الشريعة ومعرفة النبوة ومعرفة  
الرد على المنجمين ومعرفة الطيرة والقال والزجر ومعرفة أصول نافعة جامعة  
تاكمل به النفوس البشرية إلى غير ذلك من الفوائد

## الجزء الأول

يطلب من

دار الكتب العلمية  
بيروت - لبنان

# لِسْ

## اللَّهُ الْحَمْدُ

الحمد لله الذي سهل لعباده المتقين إلى مرضاته سيلا ، وأوضح لهم طرق الهداية وجعل اتباع الرسول عليها دليلا ، واتخذهم عبيداً له فأقروا له بالعبودية ولم يتخذوا من دونه وكيلا ، وكتب في قلوبهم الإيمان وأيدهم بروح منه لما رضوا بالله رباً وبالإسلام ديناً وبمحمد رسولا . والحمد لله الذي أقام في أزمئسة العترة من يكون ببيان سنن المرسلين كهيلا . واختص هذه الأمة بأنه لا تزال فيها طائفة على الحق لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتي أمره ولو اجتمع الثقلان على حربهم قبيلا ، يدعون من ضل إلى الهدى ويصبرون منهم على الأذى ويصبرون بنور الله أهل العمى ويحيون بكتابه الموتى فهم أحسن الناس هديا وأقومهم قبيلا ، فكم من قتل لا يلبس قد أحيوه ، ومن ضال جاهل لا يعلم طريق ربه قد هدوه ، ومن مبتدع في دين الله بشبه الحق قد رموه ، جهاداً في الله وابتغاء مرضاته ، وبياناً لحججه على العالمين وبياناته ، وطبياً للزلازل وبه وبيل رضوانه وجناته ، خاربوا في الله من خرج عن دينه القويم وصرافه المستقيم ، الذين عقدوا ألوية البدعة والطاغوت أعداء الفتنة وحاموا الكتاب واختلفوا في الكتاب وانفقوا على مفارقة الكتاب ونبذوه وراء ظهورهم وأرضوا غيره منه بديلا ، أحمدوه وهو المحمود على كل ما قدره وفضاه . وأستعينه استعانة من يعلم أنه لا رب له غيره ولا إله إلا الله له سواء . واستهديه سبل الذين أنعم عليهم من إفسادهم لقبول الحق وارتضاءه . واشكره والشكر كفيلا بالمزيد من عطاياه . واستغفره من الذنوب التي تحول بين القلب وهداه . وأعوذ بالله من شر نفسي وسوءات عملي استعانة عبد فار إلى ربه بذنوبه وخطاياهم ، واعتصم به من الأهواء المرديه والبديع المضلة فاستجاب من أصبح به معتمداً وبحماء نزيلا ، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له شهادة أتت بها مع الشاهدين ، وأتحمها عن الجاحدين ، وأدحرها عند الله عدة ليوم الدين . وأشهد أن الحلال ما حله والحرام ما حرمه والدين ما شرعه وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور . وأشهد أن محمداً عبده المصطفى ونبيه المرتضى ورسوله الصادق المصدوق الذي لا ينطق عن الهوى إن هو إلا وحي يوحى ، أرسله رحمة للعالمين . وبحجة لئلا يكون وحجة على العباد أجمعين : أرسله على حين فرقة من الرسل فهدى به إلى أقوم الطرق . وأوضح السبل . واقتصر على العباد طاعته . ونعطيه وتوفيقه وتبجيله . والقيام بحقوقه وسد إليه جميع الطرق

لم يفتح لأحد إلا من طريقه ؛ فشرح له صدره ورفع له ذكره وعلم به من الجهالة ويصر به من العمى ، وأرشد به من النقي ، وفتح به أعيناً عمياً ، وأذناناً صماً وقلوباً غفلتاً ، فلم يزل صلى الله عليه وسلم قائماً بأمر الله لا يردده عنه راد ، داعياً إلى الله لا يصدده عنه صاد ، إلى أن أشرقت برسالته الأرض بعد ظلماتها وتأنقت القلوب بعد شتاتها وسارت دعوته سير الشمس في الأفقار ، وبلغ دينه ما بلغ الليل والنهار ، فلما أكل الله به الدين ، وأتم به النعمة على عباده المؤمنين ، استأثر به ونقله إلى الرقيق الأعلى من كرامته ، والمحل الأرفع الأسنى من أعلى جناته ، ففارق الأمة وقد تركها على المحجة البيضاء التي لا يزيغ عنها إلا من كان من المالكين ، فصل الله عليه وعلى آله الطيبين الطاهرين ، صلاة دائمة بدوام السموات والأرضين مقيمة عليهم أبداً لا تروم انتقالاً عنهم ولا تحويلاً ،

( أما بعد ) فإن الله سبحانه لما أهب آدم أباً البشر من الجنة لما له في ذلك من الحكم التي تعجز العقول عن معرفتها والألسن عن صفتها فكان لإهباطه منها عين كاله ليعود إليها على أحسن أحواله فأراد سبحانه أن يديقه وولده من نصب الدنيا وغمومها وهمومها وأوصابها ما يعظم به عندهم مقدار دخولهم إليها في الدار الآخرة فإن الضد يظهر حسته الضد ولو تربوا في دار التعم لم يعرفوا قدرها وأيضاً فإنه سبحانه أراد أمرهم ونهيهم وإبتلاهم واختبارهم وليست الجنة دار تكليف فاهبطهم إلى الأرض وعرضهم بذلك لأفضل الثواب الذي لم يكن لينال بدون الأمر والنهي . وأيضاً فإنه سبحانه أراد أن يتخذ منهم أنبياء ورسل وأولياء وشهداء يحبهم ويحبونه يغفل بينهم وبين أعدائه وامتنعهم بهم فلما أثروه وبذلوا نفوسهم وأمواهم في مرضاته وعجابه نالوا من محبته ورضوانه والقرب منه ما لم يكن لينال بدون ذلك أصلاً فدرجة الرسالة والنبوة والشهادة والحب فيه والبغض فيه وموالاته أوليائه ومعاداة أعدائه عنده من أفضل الدرجات ولم يكن ينال هذا إلا على الوجه الذي قدره وقضاه من لإهباطه إلى الأرض وجعل معيشته ومعيشة أولاده فيها وأيضاً فإنه سبحانه له الأسماء الحسنى فمن أسمائه الغفور الرحيم العفو الخليم الخافض الرفع المذل المذل المحي المميت الوارث الصبور ولا بد من ظهور آثار هذه الأسماء ... فاقضت حكمته سبحانه أن ينزل آدم وذريته داراً يظهر عليهم فيها أثر أسمائه الحسنى فيغفر فيها لمن يشاء ويرحم من يشاء ويخفض من يشاء ويرفع من يشاء ويعز من يشاء ويذل من يشاء وينقسم من يشاء ويعطي ويمنع ويبسط إلى غير ذلك من ظهور آثار أسمائه وصفاته . وأيضاً فإنه سبحانه الملك الحق المبين والملك هو الذي يأمر وينهى ويثيب ويعاقب ويهين ويكرم ويعز ويذل فاقضى ملكه سبحانه أن أنزل آدم وذريته داراً تجري عليهم فيها أحكام الملك ثم ينقلهم إلى

دار يتم عليهم فيها ذلك وأيضاً فإنه سبحانه أنزلهم إلى دار يكون إيمانهم فيها بالغيث والإيمان بالغيث هو الإيمان النافع وأما الإيمان بالشهادة فكل أحد يؤمن يوم القيامة يوم لا ينفع نفساً إلا بإيمانها في الدنيا فلو خلقوا في دار النعم لم يثابروا بدرجة الإيمان بالغيث واللذة والكرامة المحاصلة بذلك لا تحصل بدونه بل كان الحاصل لهم في دار النعم لذة وكرامة غير هذه ثم وأيضاً فإن الله سبحانه خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الأرض والأرض فيها الطيب والخثيث والسهل والحزن والكريم والثلث فلم سبحانه أن في ظهره من لا يصلح لمساكنته في داره فأنزله إلى دار استخرج فيها الطيب والخثيث من صلبه ثم ميزهم سبحانه بدارين لجعل العليين أهل جواره ومساكنته في داره وجعل الخثيث أهل دار الشقاء دار الخبثاء ، قال الله تعالى ( ليميز الله الخثيث من الطيب ويجعل الخثيث بعضه على بعض فيركه جميعاً فيجعله في جهنم أولئك هم الخاسرون ) فلما علم سبحانه أن في ذريته من ليس بأهل لجواره أنزلهم داراً استخرج منها أولئك والحقهم بالدار التي هم لها أهل حكمة بالغة ومشقة نافعة ذلك تقدير العزيز العليم وأيضاً فإنه سبحانه لما قال للملائكة ( إني جاعل في الأرض خليفة قالوا أتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك ) أجابهم بقوله ( إني أعلم ما لا تعلمون ) ثم أظهر سبحانه عليه أمياده ولما تكت بما جعله في الأرض من خواص خلقه ورسله وأنبيائه وأوليائه ومن يتقرب إليه وينذل نفسه في محبة ومرضاته مع مجاهدة شهوته وهواه فترك محبوباته تقرباً إلى ما يترك شهواته ابتغاء مرضاتى وينذل دمه ونفسه في محبة وأخصه بعلم لا تعلمونه يسبح بحمدي آتاء الليل وأطراف النهار ويعبدني مع معارضات الهوى والشهوة والنفس والعدو إذ تعبدوني أتم من غير معارض بعارضكم ولا شهوة تعزيبكم ولا عدو أسلطه عليكم بل عبادتكم لي بمنزلة النفس لأحدم . وأيضاً فإنني أريد أن أظهر ما خفي عليكم من شأن عدوي ومحاربتني وتكبره عن أمرى وسعيه في خلاف مرضاتى وهذا وهذا كانا كامينين مستترين في أبي البشر وأبي الجن فأنزلهم داراً أظهر فيها ما كان الله سبحانه منفرداً بعلمه لا يعلمه سواه وظهرت حكمته ونعم أمره وبدأ للملائكة من علمه ما لم يكونوا يعلمون . وأيضاً فإنه سبحانه لما كان يحب الصابرين ويحب المحسنين ويحب الذين يقاتلون في سبيله صفاً ويحب التوازين ويحب المتطهرين ويحب الشاكرين وكانت محبة أعلى أنواع الكرامات اقتضت حكمته أن أسكن آدم وبنيه داراً يأتون فيها بهذه الصفات التي يثابرون بها أعلى الكرامات من محبة فكان إزناهم إلى الأرض من أعظم النعم عليهم ( والله يختص برحمته من يشاء والله ذو الفضل العظيم ) . وأيضاً فإنه سبحانه أراد أن يتخذ من آدم ذرية يواليهم ويودهم ويعجبهم ويحبونه فحببتهم له هي غاية كالمهم ونهاية شرفهم

ولم يمكن تحقيق هذه المرتبة السنية إلا بموافقة رضاء وإتياع أمره وترك إرادات النفس وشهواتها التي يكرها محبوبهم فأنزلهم داراً أكرم فيها ونهاهم قداموا بأمره ونهيه فقالوا درجة محبتهم له فأناهم درجة حبه إليهم وهذا من تمام حكمة وكمال رحمة وهو البر الرحيم . وأيضاً فأنسجانه لما خلق خلقه أطواراً وأصنافاً وسبق في حكمه تفضيله آدم وبنيه على كثير من مخلوقاته جعل عبوديته أفضل درجاتهم أسمى العبودية الاختيارية التي يأتون بها طوعاً واختياراً لا كرها واضطراً . وقد ثبت أن الله سبحانه أرسل جبريل إلى النبي صلى الله عليه وسلم يخبره بين أن يكون ملكاً نبياً أو عبداً نبياً فنظر إلى جبريل كالمستشير له فأشار إليه أن تواضع فقال بل أن أكون عبداً نبياً فذكره سبحانه باسم عبوديته في أشرف مقاماته في مقاسم الإسماء ومقام الدعوة ومقام التحدى فقال في مقام الاسراء ( سبحانه الذي أسرى بمبده ليلاً ) ولم يقل رسوله ولا فيه إشارة إلى أنه قام هذا المقام الأعظم بكمال عبوديته لربه وقال في مقام الدعوة ( وإنه لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا ) وقال في مقام التحدى ( وإن كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله ) وفي الصحيحين في حديث الشفاعة وتراجع الأنبياء فيها وقول المسيح صلى الله عليه وسلم اذهبوا إلى محمد عبد غفر الله له ما تقدم من ذنبه وما تأخر فدل ذلك على أنه نال ذلك المقام الأعظم بكمال عبوديته لله وكمال مغفرة الله له وإذا كانت العبودية عند الله بهذه المزية اقتضت حكمة أن أسكن آدم وذريته داراً يتناولون فيها هذه الدرجة بكمال طاعتهم لله وتقربهم إليه بحماه وترك ما لوقاتهم من أجله فكان ذلك من تمام نعمته عليهم وإحسانه إليهم لم وأيضاً فانه سبحانه أراد أن يعرف عباده الذين أنعم عليهم تمام نعمته عليهم وقدرها ليكونوا أعظم حجة وأكثر شكراً وأعظم التذاذاً بما أعطاهم من النعيم فأراهم سبحانه فعله بأعدائه وما أعد لهم من العذاب وأنواع الآلام وأشدهم تخليصهم من ذلك وتخصيصهم بأعلى أنواع النعيم ليزداد سرورهم وتكمل غيبتهم ويسظم فرحهم وتم لذتهم وكان ذلك من إتمام الإنعام عليهم ومحبتهم ولم يكن بد في ذلك من إزالمهم إلى الأرض وامتحانهم واختبارهم وتوفيق من شاء منهم رحمة منه وفضلاً وخذلان من شاء منهم حكمة منه وعدلاً وهو العلم الحكيم ولا ريب أن المؤمن إذا رأى عدوه ومحبوه الذي هو أحب الأشياء إليه في أنواع العذاب والآلام وهو يتقلب في أنواع النعيم واللذة ازداد بذلك سروراً وعظمت لذته وكلت نعمته . وأيضاً فانه سبحانه إنما خلق الخلق لعبادته وهي الغاية منهم قال تعالى ( وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون ) ومعنوم أن كمال العبودية المطلوب من الخلق لا يحصل في دار النعيم والبقاء إنما يحصل في دار المحنة والإبتلاء وأما دار البقاء فدار لذة ونعيم لا دار ابتلاء وامتحان وتكليف .

وأيضاً فإنه سبحانه اقتضت حكمته خلق آدم وذريته من تركيب مستلزم لداعي الشهوة والفتنة وداعي العقل والعلم فإنه سبحانه خلق في العقل والشهوة ونفسهما داعيين بمقتضياتهما ليرتد مراده ويظهر لعباده عزته في حكمته وجبروته ورحمته وبره ولطفه في سلطانه وملكه فاقضت حكمته ورحمته أن أذاق أباهم ويل مخالفة وعرفه ما يمنح عواقب إجابة الشهوة والهوى ليكون أعظم حذراً فيها وأشد مروءاً وهذا كحال رجل سائر على طريق قد كنت الأعداء في جنباته وخلفه وأمامه وهو لا يشعر فإذا أصيب منها مرة بمصيبة استعد في سيرة وأخذ أهبة عدوه وأعد له ما يدفعه ولولا أنه ذاق ألم اغارة عدوه عليه وتذيقته له لما سمحت نفسه بالاستعداد والخذل وأخذ العدة من تمام نعمة الله على آدم وذريته أن أراهم ما فعل العدو بهم فاستعدوا له وأخذوا أهبة .. فإن قيل كان من الممكن أن لا يسلط عليهم العدو .. قيل قد تقدم أنه سبحانه خلق آدم وذريته على بنية وتركيب مستلزم لمخالطتهم لعدوهم وابتلائهم به ولو شاء لخلقهم كاللائكة الذين هم عقول بلا شهوات فلم يكن لعدوهم طريق إليهم ولكن لو خلقوا هكذا لكانوا خلقاً آخر غير بني آدم فإن بني آدم قد ركبوا على العقل والشهوة . وأيضاً فإنه لما كانت محبة الله وحده هي غاية كمال العبد وسعادته التي لا كمال له ولا سعادة بدونها أصلاً وكانت المحبة الصادقة إنما تتحقق بإيثار المحبوب على غيره من محبوبات النفوس واحتفال أعظم المشاق في طاعته ومرضاة فهذا تتحقق المحبة ويعلم ثبوتها في القلب اقتضت حكمته سبحانه إخراجهم إلى هذه الدار المحفوفة بالشهوات ومحاب النفوس التي بإيثار الحق عليها والإعراض عنها يتحقق حبهم له وإيثارهم إياه على غيره ولذلك يتحمل المشاق الشديدة وركوب الأخطار واحتفال الملامة والصبر على دواعي النوى والصلال ومجاهدتها بقوى سلطان المحبة وثبت شجرتها في القلب وتعلم ثمرتها على الجوارح فإن المحبة الثابتة اللازمة على كثرة الموانع والعوارض والصوارف هي المحبة الحقيقية الثافئة وأما المحبة المشروطة بالعافية والتعيم والمنة وحصول مراد المحب من محبوبه فليست محبة صادقة ولا ثابت لها عند المعارضات والموانع فإن المعلق على الشرط عدم عند عدمه ومن ذلك لأمر ولي عند انقضائه وفرق بين من يعبد الله على السراء والضراء والعافية فقط وبين من يعبد الله على السراء والضراء والشدّة والرخاء والعافية والبلاء . وأيضاً فإن الله سبحانه له الحمد المطلق الكامل الذي لا نهاية بعده وكان ظهور الأسباب التي يعتمد عليها من مقتضى كونه محموداً وهي من لوازم حده تعالى وهي نوعان فضل وعدل إذ هو سبحانه المحمود على هذا وعلى هذا فلا بد من ظهور أسباب العدل واقتضائها لمسمياتها ليرتب عليها كمال الحمد الذي هو أهله فكما أنه سبحانه محمود على إحسانه وبره وفضله وثوابه فهو محمود على عدله وانقياده وعقابه إذ مصدر ذلك كله عن عزته وحكمته ولهذا نبه سبحانه على هذا كثيراً كما في سورة الشعراء حيث يذكر في آخر كل قصة من قصص الرسل وأهمهم ( إن في ذلك لآية



وما كان أكثرهم مؤمنين وإن ربك هو العزيز الرحيم ) فأخبر سبحانه أن ذلك صادر عن عزته المنصته كمال قدرته وحكمته المنصته كمال عليه ووضعه الأشياء مواضعها اللاتقة بها ما وضع نعمته ونجاة لرسله ولاتباعهم ونعمته وإهلاك لأعدائهم إلا في محلها اللاتق بها لكمال عزته وحكمته ولهذا قال سبحانه عقيب إخباره عن قضائه بين أهل السعادة والشقاوة ومصير كل منهم إلى ديارهم التي لا يلبق بهم غيرها ولا تقتضى حكمته سواها ( وقضى بينهم بالحق وقيل اخذ الله رب العالمين ) ، وأيضاً فإنه سبحانه اقتضت حكمه وحده أن قاوت بين عباده أعظم تفاوت وأبينة ليذكره منهم من طهرت عليه نعمته وفضله ويعرف أنه قد حى بالأنعام وخص دون غيره بالأكرام ولو تساوا جميعهم في النعمة والعافية لم يعرف صاحب النعمة قدرها ولم يبين شكرها إذ لا يرى أحداً إلا في مثل حاله ومن أقوى أسباب الشكر وأعظمها استخراجا له من العبد أن يرى غيره في ضدحانه الذي هو عنيا من الكمال والفلاح وفي الأثر المشهور إن الله سبحانه لما أرى آدم ذريته وتفاوت مراتبهم قال يارب هلا سويت بين عبادك قال إني أحب أن أشكر فاقضت محبته سبحانه لأن يشكر خلق الأسباب التي يكون شكر الشاكرين عندها أعظم وأكمل وهذا هو عين الحكمة الصادرة عن صفة الخد ، وأيضاً فإنه سبحانه لأشئ أحب إليه من العبد من تذلل بين يديه وخضوعه وانقياده وانكساره وتضرعه إليه . ومعلوم أن هذا المطلوب من العبد إنما يتم بأسبابه التي تنوقت عليها وحصول هذه الأسباب في دار النعيم المطلق والعافية الكاملة يتمتع إذ هو مستلزم للجمع بين الصدين ، وأيضاً فإنه سبحانه له الحق والأمر والأمر هو شرعه وأمره ودينه الذي بعث به رسله وأنزل به كتبه وليست الجنة دار تكليف تجري عليهم فيها أحكام التكليف ولو أزمها وإنما هي دار نعيم ولده واقتضت حكمته سبحانه استخراج آدم وذريته إلى دار تجري عليهم فيها أحكام دين وأمره ليظهر فيهم مقتضى الأمر ولو أزمه فإن الله سبحانه كما أن أفعاله وخلقه من لوازم كمال أسمائه الحسنى وصفاته العلى فكذلك أمره وشرعه وما يترتب عنه من الثواب والعقاب وند أرشد سبحانه إلى هذا المعنى في غير موضع من كتابه فقال تعالى ( يحب الإنسان أن يترك سدى ) أى مهملا معطلا لا يؤمر ولا ينهى ولا يثاب ولا يعاقب وهذا يدل على أن هذا مناف لكمال حكمته وإن رويته وعزته وحكمته تأبى ذلك ولهذا أخرج الكلام مخرج الإنكار على من زعم ذلك وهو يدل على أن حسنة مستقر في الفطر والعقول وقيح تركه سدا معطلا أيضاً مستقر في الفطر فكيف ينسب إلى الرب ما يقبحه مستقر في فطره وعقوله وقال تعالى ( أفحسبتم أنما خلقناكم عبثاً وأنكم إلينا لا ترجعون فتعالى الله الملك الحق لا إله إلا هو رب العرش الكريم ) زه نفسه سبحانه عن هذا الحسبان الباطل المضاد لموجب أسمائه وصفاته وأنه لا يلبق بجلاله نسبته إليه ونظائر هذا في القرآن كثيرة ، وأيضاً فإنه سبحانه يحب من عباده

أمورا يتوقف حصولها منهم على حصول الأسباب مقتضية لها ولا تحصل إلا في دار الابتلاء والامتحان فانه سبحانه يحب الصابرين ويحب الشاكرين ويحب الذين يقاتلون في سبيله صفاً ويحب التواين ويحب المتطهرين ولا ريب أن حصول هذه المحبوبات بدون أسبابها تمتنع كامتناع حصول المألوم بدون لازمه واقه سبحانه أفرح بتوبة عبده حين يتوب إليه من الفارق لراحته التي عليها طعامه وشرابه في أرض ذرية مهلكة إذا وجدها كما ثبت في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال لله أشد فرحاً بتوبة عبده المؤمن من رجل في أرض ذرية مهلكة معه راحته عليها طعامه وشرابه فنام فاستيقظ وقد ذهبت فطلبها حتى أدركه العطش ثم قال أرجع إلى المكان الذي كنت فيه فأنام حتى أموت فوضع رأسه على ساعده لم يمت فاستيقظ وعنده راحته عليها زاده وطعامه وشرابه قاله أشد فرحاً بتوبة العبد المؤمن من هذا براحتة وسيأتي إن شاء الله الكلام على هذا الحديث وذكر سر هذا الفرح بتوبة العبد والمقصود أن هذا الفرح المذكور إنما يكون بعد التوبة من الذنب فالتوبة والذنب لازمان لهذا الفرح ولا يوجد المألوم بدون لازمه وإذا كان هذا الفرح المذكور إنما يحصل بالتوبة المستلزمة للذنب لحصوله في دار النعم التي لا ذنب فيها ولا عذابة تمتنع ولما كان هذا الفرح أحب إلى الرب سبحانه من عذابه اقتضت محبة له خلق الأسباب المقتضية إليه ليرتب عليها المسبب الذي هو محبوب له وهو أيضاً فإن الله سبحانه جعل الجنة دار جزاء وثواب وقسم منازلها بين أهلها على قدر أعمالهم وعلى هذا خلقها سبحانه لما له في ذلك من الحكمة التي اقتضتها أسماؤه وصفاته فإن الجنة درجات بعضها فوق بعض وبين الدرجتين كما بين السماء والأرض كما في الصحيح عن النبي ﷺ أنه قال إن الجنة مائة درجة بين كل درجتين كما بين السماء والأرض وحكمة الرب سبحانه مقتضية لمائة هذه الدرجات كلها وإنما تعمر ويقع التفاوت فيها بحسب الأعمال كما قال غير واحد من السلف ينجون من النار بعفو الله ومغفرته ويدخلون الجنة بفضلِهِ ونعمته ومغفرته ويتقاسمون المنازل بأعمالهم . وعلى هذا حمل غير واحد ما جاء من إثبات دخول الجنة بالأعمال كقوله تعالى (وذلك الجنة التي أوردتموها بما كنتم تعملون) وقوله تعالى (ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون) . قالوا وأما نفي دخولها بالأعمال كما في قوله صلى الله عليه وسلم إن يدخل الجنة أحد بعملة قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا فالمراد به نفي أصل الدخول . وأحسن من هذا أن يقال الباء المقتضية للدخول غير الباء التي نفي معها الدخول فالمقتضية هي باء السببية الدالة على أن الأعمال سبب للدخول مقتضية له كإقتضاء سائر الأسباب لسلبياتها والباء التي نفي بها الدخول هي باء المعاوضة والمقابلة التي في نحو قولهم اشتريت هذا بهذا فأخبر النبي ﷺ أن دخول الجنة ليس في مقابلة عمل أحد وأنه لو لا نعم الله سبحانه لمبده برحمته لما أدخله الجنة فليس عمل العبد وإن تناهى

موجباً بمجرد الدخول الجنة ولا عوضاً لها فإن أعماله وإن وقعت منه على الوجه الذى يحبه الله ورضاه فهي لأنقاوم نعمة الله التى أنعم بها عليه فى دار الدنيا ولا تعادها بل لو حاسبه لو قصت أعماله كلها فى مقابلة السير من نعمه وتبى بقية النعم مقتضية لشكرها فلو عذبه فى هذه الحالة لعذبه وهو غير ظالم له ولو رحمه لكانت رحمته خيراً له من عمله كما فى السنن من حديث هود بن ثابت وحذيفة وغيرهما مرفوعاً إلى النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إن الله لو عذب أهل سمواته وأهل أرضه لعذبهم وهو غير ظالم لهم ولو رحمهم لكانت رحمته خيراً لهم من أعمالهم والمقصود أن حكته سبحانه اقتضت خلق الجنة درجات بعضها فوق بعض وعمارتها بآدم وذريته وإنزالهم فيها بحسب أعمالهم ولازم هذا إنزالهم إلى دار العمل والمجاهدة - وأيضاً فإنه سبحانه خلق آدم وذريته ليستغلهم فى الأرض كما أخبر سبحانه فى كتابه بقوله ( إني جاعل فى الأرض خليفة ) وقوله ( وهو الذى جعلكم خلائف فى الأرض ) وقال ( ويستخلفكم فى الأرض ) فأراد سبحانه أن ينقله وذريته من هذا الاستخلاف إلى توريثه جنة الخلد وعلم سبحانه بسابق عمله أنه لضعفه وقصور نظره قد يختار العاجل الخسيس على الآجل النفوس فإن النفس مولة بحب العاجلة وإيثارها على الآخرة وهذا من لوازم كونه خلق من مجل وكونه خلق عجولاً فعلم سبحانه ما فى طبيعته من الضعف والخور . فاقضت حكته أن أدخله الجنة ليعرف النعم الذى أعد له عياناً فيكون إليه أشوق وعليه أحرص وله أشد طلباً فإن حبه الشيء . وطليه واشوق إليه من لوازم تصورده من باشر طيب شيء . ولذته وتذوق به لم يكده بصبر عنه وهذا لأن النفس ذواقة تواقه فإذا ذاقته تاقته ، ولهذا إذا ذاق العبد طعم حلاوة الإيمان وخالطت بشاشته قلبه رسخ فيه حبه ولم يؤثر عليه شيئاً أبداً . وفى الصحيح من حديث أبى هريرة رضى الله عنه المرفوع أن الله عز وجل يسأل الملائكة فيقول ما يسألنى عبادى فيقولون يسألونك الجنة فيقول وهل رأوها فيقولون لا يا رب فيقول كيف لو رأوها فيقولون لو رأوها لكانوا أشد طلباً فاقضت حكته أن أراها أباهم وأسكته إياها ثم قص على بنيه نعمته فصاروا كأنهم مشاهدون لها حاضرون مع أبيهم فاستجاب من خلق لها وخنقت له وسارع إليها فلم يثنه عنها العاجلة بل يعد نفسه كأنه فيها ثم ساء العدو فيراها وطنه الأول فهو دائم الحنين إلى وطنه ولا يقر له قرار حتى يرى نفسه فيه كما قيل :

نقل فؤادك حيث شئت من الهوى ما الحب إلا للحبيب الأول  
كم منزل فى الأرض يأنه الفتى وحنينه أبداً لأول منزل

ولى من آيات ظم هذا المعنى :

وحى على جنات عدن قائما منازل الأولى وفيها الخيم

ولكننا سبي العدو فهل ترى نعود إلى أوطاننا ونسلم

فصر هذه الوجوه أنه سبحانه وتعالى سبق في حكمه وحكمته أن الغايات المطلوبة لاتنال  
لا بأسبابا التي جعلها الله أسباباً مفضية إليها ومن تلك الغايات أعلى أنواع النعيم وأفضلها  
أجلها فلا تال إلا بأسباب نصبا مفضية إليها وإذا كانت الغايات التي هي دون ذلك لاتنال  
لا بأسبابها مع ضعفها وانقطاعها كتحصيل المأكول والمشروب والملبوس والولد والمال  
الجماء في الدنيا فكيف يتوهم حصول أعلى الغايات وأشرف المقامات بلا سبب يفضي إليه  
لم يكن تحصيل تلك الأسباب إلا في دار المجاهدة والحراث فكان اسكان آدم وذريته  
بذه الدار التي يتالون فيها الأسباب الموصلة إلى أعلى المقامات من إتمام انعامه عليهم وسرها  
يضا أنه سبحانه جعل الرسالة والنبوة والخلة والتكليم والولاية والعبودية من أشرف  
قمامات خلقه ونهايات كلهم فأنزلهم داراً أخرج منهم الأنبياء وبعث فيها الرسل واتخذ  
نهم من اتخذ خليلاً وكلم سومي تكليماً واتخذ منهم أولياء وشهداء وعبيداً وخاصة يحبهم  
يحبونه وكان إنزالهم إلى الأرض من تمام الانعام والاحسان ، وايضا أنه أظهر لخلق  
من آثار أسمائه وجريان أحكامها عليهم ما اقتضت حكمته ورحمته وعله . وسرها أيضاً  
أنه تعرف إلى خلقه بأفعاله وأسمائه وصفاته وما أحدثه في أولياته وأعداته من كرامته  
وانعامه على الأولياء وإماته واشفائه للاعداء ومن إجابته دعواتهم وقضائه حوائجهم  
وتفريج كرباتهم وكشف بلائهم وتصريفهم تحت أقداره كيف يشاء وتقليبهم في أنواع  
الخير والشر فكان في ذلك أعظم دليل لهم على أنه ربههم ومليكهم . وأنه الله الذي لا إله إلا هو  
وأنه العليم الحكيم السميع البصير وأنه الإله الحق وكل ماسواه باطل فتظاهرت أدلة ربوبيته  
وتوحيده في الأرض وتوعد وقامت من كل جانب فعرفه الموقنون من عباده وأقروا  
بتوحيده إيماناً وإذعاناً وجعله المخدولون على خليفته وأشركوا به ظلاً وكفراناً فهلك  
من هلك عن بينة يحيى من حى بينة والله سميع عليم . ومن تأمل آياته المشهودة والمسموعة  
في الأرض ورأى آثارها . علم تمام حكمته في اسكان آدم وذريته في هذه الدار إلى أجل  
معلوم فانه سبحانه إنما خلق الجنة لآدم وذريته وجعل الملائكة فيها خدما لهم . ولكن  
اقتضت حكمته أن خلق لهم داراً يتزودون منها إلى الدار التي خلقت لهم وأنهم لا يتالونها  
إلا بالزاد كما قال تعالى في هذه الدار ( وتحمل أثقالكم إلى بلدكم تكونوا بالفيه إلا بشق  
الأنفس انزوبكم لرؤف رحيم ) فهذا شأن الانتقال في الدنيا من بلد إلى بلد فكيف الانتقال  
من الدنيا إلى دار القرار . وقال تعالى ( وتزودوا فان خير الزاد التقوى ) فباع المشبونون

منازلهم منها بأجنس الخط وأنقص الثمن وباع الموقنون تقوسهم وأموالهم من الله وجعلوها  
ثمناً للجنة فرحت تجارتهم وقالوا الفوز العظيم . قال الله تعالى ( أن الله اشترى من المؤمنين  
أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة ) فهو سبحانه ما أخرج آدم منها إلا وهو يريد أن يعيده  
إليها أكمل إعادة كما قيل على لسان القدر يا آدم لا تجزع من قولي لك اخرج منها فلك خلقتها  
فاني أنا الغني عنها وعن كل شيء . وأنا الجواد الكريم وأنا لا أمتنع فيها فاني أطعم ولا  
أطعم وأنا الغني الحيد ولكن أنزل إلى دار البذر فاذا بذرت فاستوى الزرع على سوية  
وصار حصيداً فحينئذ فعال فاستوف أحوج ما أنت إليه الحبة بشر أمثالها إلى سبائة ضف  
إلى أضعاف كثيرة فاني أعلم بمصلحتك منك وأنا العلي الحكيم ( فان قيل ما ذكرتموه من  
هذه الوجوه وأمثالها إنما يتم إذا قيل أن الجنة التي أسكنها آدم وأهبط منها جنة الخلد  
التي أعدت للتقين والمؤمنين يوم القيامة وحينئذ يظهر سر إبطاءه وإخراجه منها ) ولكن  
قد قالت طائفة منهم أبو مسلم ومنذر بن سعيد البوطي وغيرهما أنها إنما كانت جنة في الأرض  
في موضع عال منها لا أنها جنة المأوى التي أعدها الله لعباده المؤمنين يوم القيامة . وذكر  
منذر بن سعيد هذا القول في تفسيره عن جماعة فقال وأما قوله لآدم إسكن أنت وزوجك  
الجنة فقالت طائفة أسكن الله تعالى آدم عليه السلام جنة الخلد التي يدخلها المؤمنون يوم القيامة  
وقال آخرون هي جنة غيرها جعلها الله له وأسكنها إياها ليست جنة الخلد قال وهذا قول  
تكسر الدلائل الشاهدة لهو الموجبة للقول به لأن الجنة التي تدخل بعد القيامة هي من جنس الآخرة  
وفي اليوم الآخر تدخل ولم يأت بعد وقد وصفها الله تعالى لنا في كتابه بصفاتها ومحال أن يصف  
الله شيئاً بصفة ثم يكون ذلك الشيء بغير تلك الصفة التي وصفها به والقول بهذا دافع لما أخبر الله  
به قالوا وجدنا الله تبارك وتعالى وصف الجنة التي أعدت للتقين بعد قيام القيامة بدار المقامة ولم  
يقم آدم فيها ووصفها بأنها جنة الخلد ولم يخلد آدم فيها ووصفها بأنها دار جزاء ولم يقل  
أنها دار ابتلاء وقد ابتلى آدم فيها بالمعصية والفتنة ووصفها بأنها ليس فيها حزن وأن الداخلين  
إليها يقولون الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن وقد حزن فيها آدم ووجدناه سماها دار  
السلام ولم يسم فيها آدم من الآفات التي تكون في الدنيا وسماها دار القرار ولم يستقر  
فيها آدم وقال فيمن يدخلها وما هم منها بمخرجين وقد أخرج منها آدم بمعصيته وقال لا يمسم  
فيها نصب وقد ند آدم فيها هارباً فاراً عند أصابه المعصية وطلق بخصف ورق الجنة على  
نفسه وهذا النصب بيمينه الذي نفاه الله عنها وأخبر أنه لا يسمع فيها لغو ولا تأثيم وقد أثم  
فيها آدم وأصح فيها ما هو أكبر من اللغو وهو أنه أمر فيها بمعصية ربه وأخبر أنه لا يسمع  
فيها لغو ولا كذب وقد أسمه فيها إبليس الكذاب وغره وقاسمه عليه أيضاً بعد أن أسمه

اياه . وقد شرب آدم من شراها الذي ساء في كتابه شرا با طهورا أى مطهرا من جميع الآفات المذمومة وآدم لم يظهر من تلك الآفات . وسماها الله تعالى مقعد صدق وقد كذب ابليس فيها آدم ومقعد الصدق لا كذب فيه وعليون لم يكن فيه استعانة قط ولا تبديل ولا يكون بأجماع المصلين والجنة في أهل عليين والله تعالى انما قال انى جاعل في الأرض خليفة ولم يقل انى جاعله في جنة المأوى فكانت الملائكة أنجمل فيها من يفسد فيها ويسفك السماء والملائكة اتقى الله من أن تقول مالا تعلم وهم القائلون لا علم لنا إلا ما علمتنا . وفي هذا دلالة على أن الله قد كان أعلمهم أن بنى آدم سيفسدون في الأرض والا فكيف كانوا يقولون مالا يعلمون والله تعالى يقول وقوله الحق ( لا يسبقونه بالقول وهم بأمره يعملون ) والملائكة لا تقول ولا تعمل إلا بما تومر به لا غير . قال الله تعالى ( ويضلون ما يؤمرون ) والله تعالى أخبرنا أن ابليس قال لآدم ( هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى ) فان كان قد أسكن الله جنة الخلد والملك الذى لا يبلى فكيف لم يرد عليه نصيحته ويكذبه في قوله فيقول وكيف تدلنى على شيء أنا فيه قد أعطيت واختارته بل كيف لم يحث التراب في وجهه ويسبه لأن ابليس لأن كان يكون هذا الكلام مغويا له انما كان يكون زاربا عليه لأنه انما وعده على مصيبة ربه بما كان فيه لا زائفا عليه . ومثل هذا لا يخاطب به إلا الجاهل الذين لا يعقلون لأن الموضع الذى وعده به بمصيبة ربه قد كان أحرزه وهو الخلد والملك الذى لا يبلى ولم يخبر الله آدم إذا أسكنه الجنة أنه فيها من الخالدين ولو كان فيها من الخالدين لما ركن إلى قول ابليس ولا قيل نصيحته ولكن لما كان في غير دار خلود غره بما أطمعه فيه من الخلد فقبل منه ولو أخبر الله آدم أنه في دار الخلد ثم شك في خبر ربه لساء كافرا ولما ساء عاصيا لأن من شك في خبر الله فهو كافر ومن فعل غير ما أمره الله به وهو معتقد للتصديق بخبر ربه فهو عاص . وانما سمي الله آدم عاصيا ولم يسمه كافرا . قالوا فان كان آدم أسكن جنة الخلد وهى دار القدس التى لا يدخلها إلا طاهر مقدس فكيف توصل اليها ابليس الرجس النجس الملعون المذموم المدحور حتى قطن فيها آدم وابليس فاسق قد فسق عن أمر ربه وليست جنة الخلد دار الفاسقين ولا يدخلها فاسق البتة انما هى دار المتقين وابليس غير تقى فبعد أن قيل له ( اميط منها فما يكون لك أن تكبر فيها ) انقسخ له أن يرقى إلى جنة المأوى فوق السماء السابعة بعد السخط والابعاد له بالعفو والاستكبار هذا مضاد لقوله تعالى ( اميط منها فما يكون لك أن تكبر فيها ) فان كانت مخاطبة آدم بما خاطبه به وقاسمه عليه ليس تكبرا فليس تقبل العرب التى أنزل القرآن بلسانها ما التكبر . ولعل من ضعفت رويته وقصر بحثه أن يقول

ان ابليس لم يصل اليها ولكن وسوسة وصلت . فهذا قول يشبه قائله ويشاكل معتقده وقول الله تعالى حكم بيننا وبينه وقوله تعالى وقاسمها يرد ما قال لأن القاسمة ليست وسوسة ولكنها غاطبة ومشافة ولا تكون إلا من اثنين شاهدين غير غائبين ولا أحدهما وما يدل على أن وسوسة كانت غاطبة قول الله تعالى ( فوسوس إليه الشيطان قال يا آدم هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى ) فأخبر أنه قال له ودل ذلك على أنه انما وسوس اليه غاطبة لا أنه أوقع ذلك في نفسه بلا مقابلة فن ادعى على الظاهر تأويلا ولم يقم عليه دليلا لم يجب قبول قوله وعلى أن الوسوسة قد تكون كلاما مسموعا أو صوتا قال رؤبة :

• وسوس يدعو مخلصا رب الفلق •

وقال الأعشى :

تسمع للحل وسواسا إذا انصرفت • كما استعان بريح عشرق زجل  
قالوا وفي قول ابليس لها ما نها كما ربكنا عن هذه الشجرة دليل على مشاهدته لهما والشجرة • ولما كان آدم غارجا من الجنة وغير ساكن فيها قال الله ( ألم أنهيكم عن تلكا الشجرة ) ولم يقل عن هذه الشجرة كما قال له ابليس لأن آدم لم يكن حفيظا في الجنة ولا مشاهدا للشجرة مع قوله عز وجل ( اليه يصعد الكلم الطيب والعمل الصالح يرفعه ) فقد أخبر سبحانه خبرا محكما غير مشتبہ أنه لا يصعد اليه إلا كلم طيب وعمل صالح وهذا مما قدمنا ذكره أنه لا يبلغ المقدس المطهر إلا مقدس مطهر طيب ومعاذ الله أن تكون وسوسة ابليس مقدسة أو طاهرة أو خيرا بل هي شر كلها وظلمة وخبيث ورجس تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا وكما أن أعمال الكافرين لا تلج القدس الطاهر ولا تصل اليه لأنها خبيثة غير طيبة كذلك لا تصل ولم تصل وسوسة ابليس ولا ولجت القدس قال تعالى ( كلا ان كتاب الفجار لني سجين ) • وقد روى عن النبي صلى الله عليه وسلم ان آدم نام في جنة وجنة الخلد لا نوم فيها باجماع من المسلمين لأن النوم وفاة وقد نطق به القرآن والوفاة تغلب حال ودار السلام مسلمة من تغلب الأحوال والنائم ميت أو كالميت قالوا وقد روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال لام حارثة لما قالت له يا رسول الله ان حارثة قتل مملوك فان كان حصارا إلى الجنة صبرت واحتسبت وان كان صار إلى ما سوى ذلك رأيت ما أفعل فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم أو جنة واحدة هي انبا هي جنات كثيرة فأخبر صلى الله عليه وسلم ان الله جنات كثيرة فقلل آدم أسكنه الله جنة من جناته ليست هي جنة الخلد قالوا وقد جاء في بعض الأخبار ان جنة آدم كانت بأرض الهند قالوا وهذا وإن كان لا يصححه رواية الأخبار وقلة الآثار فالذي قبله الأبواب ويشهد له ظاهر الكتاب أن جنة آدم ليست جنة الخلد

ولا دار البقاء وكيف يجوز أن يكون الله أسكن آدم جنة الخلد ليكون فيها من الخالدين وهو قائل للملائكة اني جعل في الأرض خليفة وكيف أخبر الملائكة أنه يريد أن يجعل في الأرض خليفة ثم يسكنه دار الخلود ودار الخلود لا يدخلها إلا من يخلد فيها كما سميت بدار الخلود فقد سماها الله بالأسماء التي تقدم ذكرنا لها تسمية مطلقة لا خصوص فيها فاذا قيل للجنة دار الخلد لم يجوز أن ينقص مسمى هذا الاسم بحال فهذا بعض ما احتج به الثقاتون بهذا المذهب وعلى هذا فاسكن آدم وذريته في هذه الجنة لا يتأق كونه في دار الابتلاء والامتحان وحينئذ كانت تلك الوجوه والقوائد التي ذكرتموها ممكنة الحصول في الجنة ( فالجواب ) أن يقال هذا فيه قولان للناس ونحن نذكر القولين واحتجاج الفريقين ونبين ثبوت الوجوه التي ذكرناها وأمثالها على كلا القولين ونذكر أولاً قول من قال انها جنة الخلد التي وعدوا الله المتقين وما احتجوا به وما تقصوا به حجج من قال انها غيرها ثم تبينها مقالة الآخرين وما احتجوا به وما أجابوا به عن حجج منازعيهم من غير انتصاب لنصرة أحد القولين وإبطال الآخر إذ ليس غرضنا ذلك وإنما الغرض ذكر بعض الحكم والمصالح المقتضية لإخراج آدم من الجنة وإسكانه في الأرض في دار الابتلاء والامتحان وكان الغرض بذلك الرد على من زعم أن حكمة الله سبحانه تأتي ادخال آدم الجنة وتعرضه للذنب الذي أخرجه منها به وأنه أي فائدة في ذلك والرد على أن من أبطل أن يكون له في ذلك حكمة وإنما هو صادر عن عرض المشيئة التي لا حكمه وراءها ولما كان المقصود حاصل على كل تقدير سواء كانت جنة الخلد أو غيرها بيننا الكلام على التقديرين ورأينا أن الرد على هؤلاء بدبوس السلاق (١) لا يحصل غرضاً ولا يزيل مرضاً فسلكتنا هذا السبيل ليكون قولهم مردوداً على كل قول من أقوال الأمة وبالله المستعان وعليه التكلان ولا حول ولا قوة الا بالله فنقول أما ما ذكرتموه من كون الجنة التي أهبط منها آدم ليست جنة الخلد وإنما هي جنة غيرها فهذا مما قد اختلف فيه الناس والاشهر عند الخاصة والعامة الذي لا يخفى بقلوبهم سواء أنها جنة الخلد التي أعدت للمتقين وقد نص غير واحد من السلف على ذلك واحتج من نصر هذا بما رواه مسلم في صحيحه من حديث أبي مالك الأشجعي عن أبي سازم عن أبي هريرة وأبو مالك عن ربيع بن خراش عن حذيفة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يجمع الله عز وجل الناس حتى يزلف لهم الجنة فيأتون آدم عليه السلام فيقولون يا أبانا استفتح لنا الجنة فيقول وهل أخرجكم من الجنة الا خطيئة أياكم آدم وذكر الحديث قالوا فهذا يدل على أن الجنة التي أخرج منها آدم هي بعينها التي يطلب منه

(١) - هكذا في الأصول ويظهر أن يكون كنى به عن السنان اهـ



أن يستفتحها لهم قالوا ويدل عليه أن الله سبحانه ( قال يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة )  
إلى قوله ( اهبطوا بعضكم لبعض عدو ولكم في الأرض مستقر ومتاع إلى حين ) عقيب  
قوله اهبطوا فدل على أنهم لم يكونوا أولاً في الأرض وأيضاً فانه سبحانه وصف الجنة  
التي أسكنها آدم بصفات لا تكون في الجنة الدنيوية فقال تعالى ( إن لك إلا نعيم فيها  
ولا تمرى وأنت لا تتلف فيها ولا تحصى ) وهذا لا يكون في الدنيا أصلاً ولو كان الرجل  
في أطيب منازلها فلا بد أن يعرض له الجوع والظمأ والعري والضعف للشمس وأيضاً  
فإنها لو كانت الجنة في الدنيا لعلم آدم كذب إبليس في قوله هل أدلك على شجرة الخلد  
وملك لا يبلى فإن آدم كان يعلم أن الدنيا متعينة فانية وأن ملكها يبلى وأيضاً فإن قصة  
آدم في البقرة ظاهرة جداً في أن الجنة التي أخرج منها فوق السماء فانه سبحانه قال ( واذ  
قلنا لللائكة اسجدوا لآدم فسجدوا إلا إبليس أبى واستكبر وكان من الكافرين وقتلنا  
يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة وكلا منها رغداً حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة  
فتكونا من الظالمين فأزلهما الشيطان عنها فأخرجهما عما كانا فيه وقتلنا اهبطوا بعضكم لبعض  
عدو ولكم في الأرض مستقر ومتاع إلى حين فتلقى آدم من ربه كلمات فتاب عليه إنه هو التواب  
الرحيم ) . فهذا اهباط آدم وحواء وإبليس من الجنة ولهذا أتى فيه بضمير الجمع . وقيل انه  
خطاب لهم وللجنة وهذا يحتاج إلى نقل ثابت إذ لا ذكر للجنة في شيء من قصة آدم وإبليس .  
وقيل خطاب لآدم وحواء وأتى فيه بلفظ الجمع كقوله تعالى ( وكنا لحكمهم شاهدين ) . وقيل  
لآدم وحواء وذريتهما . وهذه الأقوال ضعيفة غير الأولى لأنها بين قول لا دليل عليه وبين  
ما يدل ظاهر الخطاب على خلافه ثبت أن إبليس داخل في هذا الخطاب وأنه من المهبطين من  
الجنة . ثم قال تعالى ( قلنا اهبطوا منها جميعاً فاما يأتينكم منى هدى فمن تبع هداى فلا خوف  
عليهم ولا هم يحزنون ) وهذا الاهباط الثانى لا بد أن يكون غير الأول وهو اهباطه من السماء  
إلى الأرض حينئذ فتكون الجنة التي اهبطوا منها أولاً فوق السماء وهى جنة الخلد وقد ذهبت  
طائفة منهم إلى المخشري إلى أن قوله اهبطوا منها جميعاً خطاب لآدم وحواء خاصة وعبر عنهما  
بالجمع لاستتباعهما ذريتهما . قال والدليل عليه قوله تعالى ( قال اهبطوا منها جميعاً بعضكم لبعض  
عدو فاما يأتينكم منى هدى ) وقال ويدل على ذلك قوله ( فمن تبع هداى فلا خوف عليهم ولا هم  
يحزنون والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ) وما هو إلا  
حكم يسم الناس كلهم ومعنى بعضكم لبعض عدو ما عليه الناس من التعادى والتباغض وتضليل  
بعضهم لبعض . وهذا الذى اختاره أضعف الأقوال فى الآية فإن المداوة التي ذكرها الله إنما  
هى بين آدم وإبليس وذريتهما كما قال تعالى ( إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدواً ) . وأما

آدم وزوجه فان الله سبحانه أخبر في كتابه أنه خلقها منه ليسكن اليها وقال سبحانه ( ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا اليها وجعل بينكم مودة ورحمة ) فهو سبحانه جعل المودة بين الرجل وزوجه وجعل العداوة بين آدم وابليس وزرياتها ويدل عليه أيضا عود الضمير اليهم بلفظ الجمع . وقد تقدم ذكر آدم وزوجه وابليس في قولهم فأزلهما الشيطان عنها فأخرجهما فهؤلاء ثلاثة آدم وحواء وابليس فلماذا يعود الضمير على بعض المذكور مع منافاته لطريق الكلام ولا يعود على جميع المذكور مع أنه وجه الكلام فان قيل فما تصنعون بقوله في سورة طه : ( قال اهبطا منها جميعا بعضكم لبعض عدو ) وهذا خطاب لآدم وحواء . وقد أخبر بعداوة بعضهم بعضا قيل اما أن يكون الضمير في قوله اهبطا راجعا إلى آدم وزوجه أو يكون راجعا إلى آدم وابليس ولم يذكر الزوجة لأنها تبع له وعلى الثاني فالعداوة المذكورة للبخاطين بالاهباط وهما آدم وابليس وعلى الأول تكون الآية قد اشتملت على أمرين . أحدهما أمره لآدم وزوجه بالهبوط . والثاني جعله العداوة بين آدم وزوجه وابليس ولا بد أن يكون أبليس داخلا في حكم هذه العداوة فطعا كما قال تعالى إن هذا عدو لك ولزوجهك ، وقال لذريته إن الشيطان لكم عدو فاتخذوه عدوا وتأمل كيف اتفقت المواضع التي فيها العداوة على ضمير الجمع دون التثنية . واما ذكر الاهباط فإشارة يأتي بلفظ ضمير الجمع ونارة بلفظ التثنية ونارة يأتي بلفظ الافراد لابليس وحده . كقوله تعالى في سورة الاعراف ( قال ما منعك أن لاتسجد إذ أمرتك قال أنا خير منه خافقني من نار وخلقته من طين قال فاهبط منها فما يكون لك أن تتكبر فيها ) فهذا الاهباط لابليس وحده والضمير في قوله منها قيل أنه عائد إلى الجنة وقيل عائد إلى السماء وحيث أتى بصيغة الجمع كان لآدم وزوجه وابليس إذ مدار القصة عليهم وحيث أتى بلفظ التثنية فاما ان يكون لآدم وزوجه إذ هما اللذان يشارا الاكل من الشجرة واقدما على المعصية . واما ان يكون لآدم وابليس إذ هما ابوا الثقلين فذكر حالهما وما آل اليه أمرهما ليكون عظة وعبرة لأولادهما والقولان محكيان في ذلك وحيث أتى بلفظ الافراد فهو لابليس وحده . وأيضا فالذي يوضح أن الضمير في قوله اهبطا منها جميعا لآدم وابليس ان الله سبحانه لما ذكر المعصية أفرد بها آدم دون زوجه فقال ( وعصى آدم ربه فغوى ثم اجتبه ربه قتاب عليه وهدى قال اهبطا منها جميعا ) وهذا يدل على أن المخاطب بالاهباط هو آدم ومن زين له المعصية ودخلت الزوجة تبعا وهذا لأن المقصود اخبار الله تعالى لعباده المكلفين من الجن والإنس بما جرى على أبويهما من شؤم المعصية ومخالفة الأمر لتلايقتوا بها في ذلك فذكر أبو الثقلين أبلغ في حصول هذا المعنى من ذكر أبوي الإنسان فقط وقد أخبر سبحانه عن الزوجة أنها أكلت مع آدم وأخبر أنه اهبط

وأخرجهم من الجنة تلك الأكلة فلم أن هذا اقتضاه حكم الزوجية وانها صارت إلى ما صار إليه آدم فكان تجريد الناية إلى ذكر الآبوين اللذين هما أصل الذرية أولى من تجريدها إلى ذكر أبي الأنس وأمه والله أعلم وبالجملة فقلوه (اعبطوا بعضكم لبعض عدو) ظاهر في الجمع فلا يسوغ حمله على الاثنين في قوله اعبطا . قالوا وأما قولكم انه كيف وسوس له بعد اعباطه منها ومحال أن يصعد إليها بعد قوله تعالى اعبط . لجوابه من وجوه . أحدها أنه أخرج منها ومنع من دخولها على وجه السكينة والكرامة واتخاذها داراً فمن أين لكم أنه منع من دخولها على وجه الابتلاء والامتحان لآدم وزوجه ويكون هذا دخولا عارضا كما يدخل مُشْرَطُ دار من امرؤا بابتلائه ومعتته وإن لم يكونوا اهلا لسكنى تلك الدار . الثاني انه كان يدنو من السماء فيكلمهما ولا يدخل عليهما دارهما . الثالث انه لعله قام على الباب فناداهما وقاسمهما ولم يبلغ الجنة . الرابع انه قد روى انه اراد الدخول عليهما ففتحه الخزنة فدخل في قم الحية حتى دخلت به عليهما ولا يشعر الخزنة بذلك . قالوا وما يدل على انها جنة الخلد بينما انها جاءت معرفة بلام التعريف في جميع المواضع كقوله ( اسكن أنت وزوجك الجنة ) ولا جنة يصدها المخاطبون ويمرقونها إلا جنة الخلد التي وعد الرحمن عباده بالغيب فقد صار هذا الاسم علما عليها بالغلبة وإن كان في أصل الوضع عبارة عن البستان ذي الثمار والفواكه وهذا كاللدونة لطيفة والنجم للثريا وظاهرها لحيت ورد اللفظ معرقا بالآلف واللام انصرف إلى الجنة المعبودة المألوفة في قلوب المؤمنين . وأما أن أريد به جنة غيرها فانها تجيء منكورة كقوله ( جنتين من أعناب ) أو مقيدة بالإضافة كقوله ( ولولا إذ دخلت جنتك ) أو مقيدة من السياق بما يدل على أنها جنة في الأرض كقوله ( إنا بلوناكم كما بلونا أصحاب الجنة إذ أقسموا ليصرمنها مصحين ) الآيات فهذا السياق والتقييد يدل على أنها بستان في الأرض . قالوا وأيضا فإنه قد اتفق أهل السنة والجماعة على أن الجنة والنار مخلوقتان وقد تواترت الاحاديث عن النبي صلى الله عليه وسلم بذلك كما في الصحيحين عن عبد الله بن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إن أحذركم إذا مات عرض عليه مقدمه بالنداء والمشي إن كان من أهل الجنة فن أهل الجنة وإن كان من أهل النار فن أهل النار يقال هذا مقصداً حتى يبعثك الله يوم القيامة وفي الصحيحين من حديث أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اختصمت الجنة والنار فقالت الجنة مالي لا يدخلني إلا ضعفاء الناس وسقطينهم وقالت النار مالي لا يدخلني إلا الجبارون والشكبرون فقال للجنة أنت وحي أرسم بك من أشاء وقال للنار أنت عذابي أعذب بك من أشاء الحديث وفي السنن عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما خلق الله الجنة والنار أرسل جبريل إلى الجنة فقال اذهب فانظر إليها وإلى ما أعددت لأهلها قال

( ٢ - مفتاح ١ )

فذهب فنظر إليها وإلى ما أعد الله لأهلها الحديث وفي الصحيحين في حديث الاسراء ثم رخصت لي سدة المنتهى فإذا ورقها مثل آذان القيلة وإذا نبقها مثل قلال حجر وإذا أربعة أنهار نهران ظاهران ونهران باطنان قلت ما هذا يا جبريل قال أما النهران الظاهران فالتيل والفرات وأما الباطنان فنهران في الجنة . وفيه أيضا ثم أدخلت الجنة فإذا جنازة القوثر وإذا ترابها المسك وفي صحيح البخاري عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بينما أنا أسير في الجنة إذا أنا بنهر حافته قباب الدر المحجوف قال قلت ما هذا يا جبريل قال هذا الكوثر الذي أعطاك ربك فضرب الملك يده فاذا طينه مسك اذفر . وفي صحيح مسلم في حديث صلاة الكسوف أن النبي صلى الله عليه وسلم جعل يتقدم ويتأخر في الصلاة ثم أقبل على أصحابه فقال انه عرضت لي الجنة والنار فقربت مني الجنة حتى لو تناولت منها قطعا لأخذته فلو أخذته لا كلمت منه ما بقيت الدنيا . وفي صحيح مسلم عن ابن مسعود في قوله تعالى (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياء عند ربهم يرزقون) أرواحهم في جوف طير خضر لما قاديل معلقة بالعرش تروح من الجنة حيث شاءت ثم تأوى إلى تلك القناديل فاطلع عليهم ربك اطلاعة فقال هل تشتهون شيئا فقالوا أى شيء انتهت ونحن نروح من الجنة حيث شئنا الحديث . وفي الصحيح من حديث ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما أصيب اخوانكم بأحد جعل الله أرواحهم في أجواف طير خضر ترد أنهار الجنة وتأكل من ثمارها وتأوى إلى قناديل من ذهب معلقة في ظل العرش فلما وجدوا طيب ما كلمهم ومشربهم ومقيلهم قالوا من يبلغ عنا إخواننا أنا في الجنة نرزق ثلثا يهدوا في الجهاد ولا ينكلوا عند الحرب فقال الله أنا أبلغهم عنكم فأرسل الله عز وجل (ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله) الآية . وفي الموطأ من حديث كعب بن مالك أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إنما نسمة المؤمن طائر يلقى في الجنة حتى يرجعه الله إلى جسده يوم يبعثه وفي البخاري أن إبراهيم ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما توفي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أن له مرضعا في الجنة . وفي صحيح البخاري عن عمران بن حصين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اطلعت في الجنة فرأيت أكثر أهلها الفقراء واطلعت في النار فرأيت أكثر أهلها النساء . والآثار في هذا الباب أكثر من أن تذكر وأما القول بأن الجنة والنار لم تخلقا بعد . فهو قول أهل البدع من ضلال المعتزلة ومن قال بقولهم ومن الذين يقولون ان الجنة التي أهبط منها آدم إنما كانت جنة بشرى الأرض وهذه الاحاديث وأمثالها ترد قولهم . قالوا وأما احتجاجكم بسائر الوجوه التي ذكرتموها في الجنة وأنها متنفية في الجنة التي أسكنها آدم من اللغو والكذب والنصب والعري وغير ذلك فهذا كله حتى لا تشكروا نحن ولا أحد من أهل الاسلام ولكن هذا إنما هو إذا دخلها المؤمنون

يوم القيامة كما يدل عليه سياق الكلام وهذا لا ينفى أن يكون فيها بين آدم وإبليس ما حسكه الله عز وجل من الامتحان والابتلاء ثم يصير الأمر عند دخول المؤمنين إليها إلى ما أخبر الله عز وجل به فلا تنافي بين الأمرين . قالوا وأما قولكم ان الجنة دار جزاء وثواب وليست دار تكليف وقد كلف الله سبحانه آدم فيها بالنهي عن الشجرة . الجواب من وجهين : أحدهما أنه إنما يمتنع أن تكون دار تكليف إذا دخلها المؤمنون يوم القيامة حيثئذ ينقطع التكليف وأما امتناع وقوع التكليف فيها في دار الدنيا فلا دليل عليه . الثاني أن التكليف فيها لم يكن بالأعمال التي يكلف بها الناس في الدنيا من الصيام والصلاة والجهاد ونحوها وإنما كان جبراً عليه في شجرة من جملة أشجارها وهذا لا يمتنع وقوعه في جنة الخلد كما أن كل أحد مجبور عليه أن يقرب أهل غيره فيها فإن أردتم بأن الجنة ليست دار تكليف امتناع وقوع مثل هذا فيها في وقت من الأوقات فلا دليل لكم عليه وإن أردتم أن غالب التكليفات التي تكون في الدنيا منتفية فيها فهو حق ولكن لا يدل على مطلوبكم . قالوا وهذا كما أنه موجب الأدلة وقول سلف الأمة فلا يعرف بقولكم قائل من أئمة العلم ولا يرجع عليه ولا يلتفت إليه . قال ، الأولون الجواب عما ذكرتم من وجهين بجملة ومفصل . أما الجمل فأنكم لم تأتوا على قولكم بدليل يبين المصير إليه لا من قرآن ولا من سنة ولا أثر ثابت عن أحد من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا التابعين لاستدنا ولا مقطوعاً . ونحن نوجدكم من قال بقولنا . هذا أحد أئمة الإسلام سفيان بن عيينة قال في قوله عز وجل ( ان لك أن لا تجوع فيها ولا تعرى ) قال يعني في الأرض وهذا عبد الله بن مسلم بن قتيبة قال في معارفه بعد أن ذكر خلق الله لآدم وزوجه ان الله سبحانه أخرجه من مشرق جنة عدن إلى الأرض التي منها أخذ وهذا أبي قد حكى الحسن عنه أن آدم لما احتضر اشتهى قطفاً من ثلث الجنة فأنطق بنوه ليطيلوه فلقيتهم الملائكة فقالوا أين تريدون يا بني آدم قالوا إن أبانا اشتى قطفاً من ثلث الجنة فقالوا لهم ارجعوا فقد كفيتموه فأتوها إليه فقبضوا روحه وغسلوه وحنطوه وكفنوه وصلى عليه جبريل وبنوه خلف الملائكة ودفنوه وقالوا هذه ستمكم في موتاكم . وهذا أبو صالح قد نقل عن ابن عباس في قوله ابطوا منها قال هو كما يقال هبط فلان في أرض كذا وكذا وهذا وهب بن منبه يذكر أن آدم خلق في الأرض وفيها سكن وفيها فنبلة الفردوس وأنه كان بعدن وإن سيمون وجبرون والفراة انقسمت من النهر الذي كان في وسط الجنة وهو النهر الذي كان يسقيها ، وهذا متأخر من سديد البلوطي اختاره في تفسيره ونصره بما حكيناه عنه وحكاه في غير التفسير عن أبي حنيفة فيما خالفه فيه فلم قال بقوله في هذه المسألة . وهذا أبو مسلم الاصبهاني صاحب التفسير وغيره أحد الفضلاء المشهورين قال بهذا واتصره واحتج عليه بما هو معروف

في كتابه . وهذا أبو محمد عبد الحق بن عطية ذكر القولين في تفسيره في قصة آدم في البقرة . وهذا أبو محمد بن حزم ذكر القولين في كتاب الملل والنحل له . فقال وكان المتذر بن سعيد القاضي يذهب إلى أن الجنة والثائر غلوتان إلا أنه كان يقول أنها ليست هي التي كان فيها آدم وامرأته وعن حكي القولين أيضاً أبو عيسى الرمانى في تفسيره واختار أنها جنة الخلد . ثم قال والمنهـب الذى اخترناه قول الحسن وعمر بن واصل وأكثر أصحابنا وهو قول أبي علي وشيخنا أبي بكر وعليه أهل التفسير وعن ذكر القولين أبو القاسم الراغبى في تفسيره فقال واختلف في الجنة التي أسكنها آدم فقال بعض المتكلمين كان بستاناً جعله الله له امتحاناً ولم يكن جنة المأوى ثم قال ومن قال لم يكن جنة المأوى لأنه لا تكليف في الجنة وآدم كان مكلفاً . قال وقد قيل في جوابه أنها لا تكون دار التكليف في الآخرة ولا يتمتع أن تكون في وقت دار تكليف دون وقت كما أن الإنسان يكون في وقت مكلفاً دون وقت . وعن ذكر الخلاف في المسئلة أبو عبد الله بن الخطيب الرازى في تفسيره فذكر هذين القولين وقولاً ثالثاً وهو التوقف قال لا مكان الجميع وعدم الوصول إلى القطع كما سيأتى حكاية كلامه من المفسرين من لم يذكر غير هذا القول . وهو أنها لم تكن جنة الخلد إنما كانت حيث شاء الله من الأرض وقالوا كانت تطلع فيها الشمس والقمر وكان إبليس فيها ثم أخرج قال ولو كانت جنة الخلد لما أخرج منها . وعن ذكر القولين أيضاً أبو الحسن الماوردى فقال في تفسيره واختلف في الجنة التي أسكنها على قولين . أحدهما أنها جنة الخلد . الثاني أنها جنة أعداء الله لها وجعلها دار ابتلاء . وليست جنة الخلد التي جعلها الله دار جزاء . ومن قال بهذا اختلفوا فيه على قولين . أحدهما أنها في السماء لأنه أمبطلها منها وهذا قول الحسن . الثاني أنها في الأرض لأنه امتحنها فيها بالتهوى عن الشجرة التي نهاها عنها دون غيرها من الثمار وهذا قول ابن يحيى وكان ذلك بعد أن أمر إبليس بالسجود لآدم وانه أعلم بصواب ذلك هذا كلامه وقال ابن الخطيب في تفسيره اختلفوا في أن الجنة المذكورة في هذه الآية هل كانت في الأرض أو في السماء ويتقدر أنها كانت في السماء قبل هي الجنة التي هي دار الثواب وجنة الخلد أو جنة أخرى فقال أبو القاسم البلخى وأبو مسلم الأصهباني هذه الجنة في الأرض وحملوا الإيهام على الانتقال من بقعة إلى بقعة كما في قوله تعالى امبطوا مصرأ . القول الثاني وهو قول الجبائي أن تلك كانت في السماء السابقة قال والدليل عليه قوله امبطوا ثم ان الإيهام الأول كان من السماء السابقة إلى السماء الأولى والإيهام الثاني كان من السماء إلى الأرض . والقول الثالث وهو قول جمهور أصحابنا أن هذه الجنة هي دار الثواب والدليل عليه هو أن الآف والآلام في لفظ الجنة لا يفيد العموم لأن سكناً آدم جميع الجنان محال فلا بد من صرفها إلى المعهود السابق والجنة المعهودة المعلومة بين المسلمين هي دار الثواب فوجب صرف اللفظ إليها قال . والقول الرابع أن الكل ممكن والأدلة التقلية ضعيفة ومتعارضة فوجب التوقف وترك القطع .

قالوا ونحن لا نقول هؤلاء . ولا نعلم على ما حكى عنهم والحجة الصحيحة حكم بين المتنازعين قالوا وقد ذكرنا على هذا القول ما فيه كفاية . وأما الجواب المفصل فنحن نتكلم على ما ذكرتم من الحجج ليكشف وجه الصواب فنقول وبالله التوفيق . أما استدلالكم بحديث أبي هريرة وحديثه حين يقول الناس لآدم استفتح لنا الجنة فيقول وهل أخرجكم منها إلا خلية أيكم فهذا الحديث لا يدل على أن الجنة التي طلبوا منه أن يستفتح لهم هي التي أخرج منها بيمينها فإن الجنة اسم جنس فكل بستان يسمى جنة كما قال تعالى ( أنا بلوناهم . كما بلونا أصحاب الجنة اذ أقسموا ليصرمنها مصبحين ) وقال تعالى ( وقالوا لن نؤمن لك حتى تفجر لنا من الأرض ينبوعا أو تكون لك جنة من نخيل وعنب ) وقال تعالى ( ومثل الذين ينفقون أموالهم ابتغاء مرضات الله وتثبيتا من أنفسهم كمثل جنة ربوة ) وقال تعالى ( وأضرب لهم مثلا رجلين جعلنا لأحدهما جنتين من أعناب وحففناهما بنخل ) إلى قوله ( ولولا إذ دخلت جنتك قلت ما شاء الله لا قوة إلا بالله ) فإن الجنة اسم جنس فهم لما طلبوا من آدم أن يستفتح لهم جنة الخلد أخبرهم بأنه لا يحسن منه أن يقدم على ذلك وقد أخرج نفسه وذريته من الجنة التي أسكنه الله إياها بذنبه وخطيئته هذا الذي دل عليه الحديث . وأما كون الجنة التي أخرج منها هي بيمينها التي طلبوا منه أن يستفتح لهم فلا يدل الحديث عليه بشئ . من وجوه الدلالات الثلاث ولو دل عليه لوجب المصير إلى مدلول الحديث وامتنع القول بخلافته وهل مدأرنا إلا على فهم مقتضى كلام الصادق المصدوق صلوات الله وسلامه عليه . قالوا وأما استدلالكم بالهبوط وأنه نزول من علو إلى سفلى . لجوابه من وجهين . أحدهما أن الهبوط قد استنقل في النقلة من أرض إلى أرض كما يقال هبط فلان بلد كذا وكذا وقال تعالى ( اهبطوا مصرا فإن لكم ما سألتم ) وهذا كثير في نظم العرب ونثرها قال :

إن تهبطين بلاد قسور م يرتعون من الطلاح

وقد روى أبو صالح عن ابن عباس رضي الله عنهما قال هو كما يقال هبط فلان أرض كذا وكذا . الثاني أنا لا تنازعكم في أن الهبوط حقيقة ما ذكرتموه ولكن من أين يلزم أن تكون الجنة التي منها الهبوط فوق السموات فإذا كانت في أعلى الأرض أما يصح أن يقال هبط منها كما هبط الحبر من أعلى الجبل إلى أسفله ونحوه . وأما قوله تعالى ( ولكم في الأرض مستقر ومتاع إلى حين ) فهذا يدل على أن الأرض التي أهبطوا إليها لهم فيها مستقر ومتاع إلى حين ولا يدل على أنهم لم يكونوا في جنة عالية أعلى من الأرض التي أهبطوا إليها تخالف الأرض

في صفاتها وأشجارها ونعيمها وطيبها فاقه سبحانه فلو أن بقاع الأرض أعظم تفاوت وهذا مشهود بالبحس فمن أين لكم أن تلك لم تكن جنة تميزت عن سائر بقاع الأرض بما لا يكون إلا فيها ثم أهبطوا منها إلى الأرض التي هي محل الثعب والنسب والابتلاء والامتحان وهذا بيته هو الجواب عن استدلالكم بقوله تعالى (إن لك ألا تجوع فيها ولا تعرى) إلى آخر ما ذكرتموه مع أن هذا حكم معلق بشرط والشرط لم يحصل فانه سبحانه إنما قال ذلك عقيب قوله (ولا تقربا هذه الشجرة) وقوله (إن لك ألا تجوع فيها ولا تعرى) هو صيغة وعد مرتبطة بما قبلها والمعنى أن اجتنبت الشجرة التي نهيتك عنها ولم تقربها كان لك هذا الوعد والحكم المعلق بالشرط عدم عند عدم الشرط فلما أكل من الشجرة زال استحقاقه لهذا الوعد، قال وأما قولكم أنه لو كانت الجنة في الدنيا لعلم آدم كذب إبليس في قوله هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى إلى آخره فدعوى لا دليل عليها لأنه لا دليل لكم على أن الله سبحانه كان قد أعلم آدم حين خلقه أن الدنيا منقضية فانية وإن ملكها يبلى ويذول وعلى تقدير أن يكون آدم حينئذ قد أعلم ذلك فقول إبليس هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى لا يدل على أنه أراد بالخلد مالا يتناهى فإن الخلد في لغة العرب هو البث الطويل كقولهم قيد غلده وحبس غلده وقد قال تعالى ثمود (أتبنون بكل ريع آية تعبثون وتختلون مصانع لعنكم تغفلون) وكذلك قوله (وملك لا يبلى) يراد به الملك الطويل الثابت . وأيضاً فلا وجه للاعتذار عن قول إبليس مع تحقق كذبه ومقامته آدم وحواه على الكذب والله سبحانه قد أخبر أنه قاسمهما ودلاهما بقرور وهذا يدل على أنهما اغترا بقوله ففرهما بأن اطعتهما في خلد الأبد والملك الذي لا يبلى وبالجملة فالاستدلال بهذا على كون الجنة التي سكنها آدم هي جنة الخلد التي وعدوا المتفنون غير بين . ثم قول لو كانت الجنة هي جنة الخلد التي لا يذول ملكها لسكانت جميع أشجارها شجر الخلد فلم يكن لتلك الشجرة اختصاص من بين سائر الشجر يكونها شجرة الخلد وكان آدم يسخر من إبليس إذ قد علم أن الجنة دار الخلد . فان قلتم لعل آدم لم يعلم حينئذ ذلك ففره الخلد والحيث وخدعه بأن هذه الشجرة وحدها هي شجرة الخلد . قلنا فاقنعوا منا بهذا الجواب بيته عن قولكم لو كانت الجنة في الدنيا لعلم آدم كذب إبليس في ذلك لأن قوله كان خداعاً وغروراً معضاً على كل تقدير فانقلب دليلكم حجة عليكم وبالله التوفيق . قالوا ، وأما قولكم ان قصة آدم في البقرة ظاهرة جداً في أن جنة آدم كانت فوق السماء فمنعناكم بهذا الظهور ولا سبيل لكم إلى إثباته قولكم أنه كرر فيه ذكر المهبوط مرتين ولا بد أن يفيد الثاني غير ما أفاد الأول فيكون المهبوط الأول من الجنة والثاني من الجنة فهذا فيه خلاف بين أهل التفسير فقالت طائفة هذا القول الذي ذكرتموه وقالت طائفة



منهم النقاش وغيره أن المبوط الثاني إنما هو من الجنة إلى السماء والمبوط الأول إلى الأرض وهو آخر المبوطين في الوقوع وإن كان أولهما في الذكر وقالت طائفة آتت به على جهة التخليط والتأكيد كما تقول للرجل اخرج اخرج وهذه الأقوال ضعيفة . فأما القول الأول فيظهر ضعفه من وجوه . أحدها أنه مجرد دعوى لا دليل عليها من اللفظ ولا من خبر يجب المصير إليه وما كان هذا سبيله لا يحمل القرآن عليه . الثاني أن الله سبحانه قد أهبط ابليس لما امتنع من السجود لآدم إهباطاً كونياً قدرياً لا سبيل له إلى التخلف عنه فقال تعالى ( اهبط منها فأ يكون لك أن تكبر فيها فاخرج انك من الصاغرين ) وقال في موضع آخر ( فاخرج منها فانك رجيم وإن عليك اللعنة إلى يوم الدين ) وفي موضع آخر ( اخرج منها مذموراً لمن بوءك منهم لآملأن جهنم منكم أجمعين ) وسواء كان الضمير في قوله منها راجعاً إلى السماء أو إلى الجنة فهذا صريح في إهباطه وطرده ولنه وإدخاله والمذمور المبعد وعلى هذا ظر كانت الجنة فوق السموات لكان قد صعد إليها بعد إهباط الله له . وهذا وإن كان يمكن فهمه في غاية البعد عن حكمة الله ولا يقتضيه خبره فلا ينبغي أن يصار إليه . وأما الوجوه الأربعة التي ذكرتموها من صعوده للوسوسة فهي مع أمراكه تعالى بالمبوط مطلقاً وطرده ولنه ودخوره لا دليل عليها لا من اللفظ ولا من الخبر الذي يجب المصير إليه وما هي إلا احتمالات مجردة وتقديرات لا دليل عليها . الثالث أن سياق قصة إهباط الله تعالى لابليس ظاهرة في أنه إهباط إلى الأرض من وجوه . أحدها أنه سبحانه نبه على حكمة إهباطه بما قام به من التكبر المقتضى غاية ذله وطرده ومعاملته بتقويض قصده وهو إهباطه من فوق السموات إلى قرار الأرض ولا تقتضي الحكمة أن يكون فوق السماء مع كبره ومناقة حاله لحال الملائكة الأكرمين . الثاني أنه قال ( فاخرج منها فانك رجيم وإن عليك لعنتي إلى يوم الدين ) وكونه رجيماً ملعوناً ينبغي أن يكون في السماء بين المقرين المطهرين . الثالث أنه قال ( اخرج منها مذموراً مدحوراً ) وملوكوت السموات لا يطؤه المذموم المدحور أبداً . وأما القول الثاني فهو القول الأول بعينه مع زيادة ما لا يدل عليه السياق بحال من تقديم ما هو مؤخر في الواقع وتأخير ما هو مقدم فيه فغير بما ردد به القول الذي قبله . وأما القول الثالث وهو أنه التأكيد فإن أريد التأكيد اللفظي الجرد فهذا لا يقع في القرآن وإن أريد به أنه مستلزم لتخليط والتأكيد مع ما يشتمل عليه من التافهة فصحيح فالصواب أن يقال أعيد الإهباط مرة ثانية لأنه ملق عليه حكماً غير المطلق على الإهباط الأول فإنه علق على الأول عداوة بعضهم بعضاً فقال ( اهبطوا بعضكم لبعض عدو ) وهذه جملة حالية وهي اسمية بالضمير وحده عند الأكثرين . والمعنى اهبطوا متعادين وعلق على المبوط الثاني حكيم آخر إن أحدهما مبوطهم جميعاً والثاني

قوله ( فاما يا نيتكم منى هدى فن تبع هداى فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ) فكأنه قيل اميطوا بهذا الشرط ما أخذوا عليكم هذا العهد وهو أنه مهما جلدكم منى هدى فن اتبعه منكم فلا خوف عليه ولا حزن يلحقه فن الاهباط الأول إنبان بالعقوبة ومقابلتهم على الجريمة وفى الاهباط الثانى روح التسلية والاستبشار بحسن عاقبة هذا الهبوط لمن تبع هداى ومصيره إلى الأمن والسور المضاد للخوف والحزن فكسروهم بالاهباط الأول وجبر من اتبع هداى بالامبال الثانى على عادته سبحانه ولطفه بعباده وأهل طاعته كما كسر آدم بالإخراج من الجنة وجبره بالكلمات التى تلقاها منه فتاب عليه وهداى ومن تدبر حكته سبحانه واطفه وبره بعباده وأهل طاعته فى كسره لهم ثم جبره بعد الانكسار كما بكسر العبد بالذنب وينله به ثم يجبره بتوبته عليه ومغفرته له وكما يكسره بأنواع المصائب والمحن ثم يجبره بالعافية والنعمة افتتح له باب عظيم من أبواب معرفته ومحبه وعلم أنه أرحم بعباده من الوالدة بولدها وان ذلك الكسر هو نفس رحته به وبره ولطفه وهو أعلم بمصلحة عبده منه ولكن العبد لضعف بصيرته ومعرفة بآسماء ربه وصفاته لا يكاد يشعر بذلك ولا ينال رضا المحبوب وقربه والابتهاج والفرح بالدنونه والزنى لديه الا على جسر من الذلة والمسكنة وعلى هذا قام أمر المحبة فلا سبيل إلى الوصول إلى المحبوب إلا بذلك كما قيل :

تذلل لمن تهوى لنحظى بقربه فكى عزة قد نالها العبد بالذل  
إذا كان من تهوى عزيزا ولم تكن ذللاله فأقرأ السلام على الوصل

وقال آخر :

اخضع وذل لمن تحب فليس فى شرع الهوى أنف يشال ويقعد

وقال آخر :

وما فرحت بالوصل نفس عزيزة . وما العز إلا ذلها وانكسارها

• قالوا وإذا علم أن إبليس أهبط من دار العز عقب امتناعه وإبائه من السجود لآدم ثبت ان وسوسته له ولزوجه كانت فى غير المحل الذى أهبط منه والله أعلم . قالوا وأما قولكم ان الجنة إنما جاءت معرفة باللام وهى تنصرف إلى الجنة التى لا يعبد بنو آدم سواها فلارب أنها جاءت كذلك ولكن العهد وقع فى خطاب الله تعالى آدم لسكنائها بقوله ( اسكن أنت وزوجك الجنة ) فهى كانت معهودة عند آدم ثم أخبرنا سبحانه عنها معرفا لما بلام التعرف فانصرف العرف بها إلى تلك الجنة المعهودة فى الذهن وهى التى سكنها آدم ثم أخرج منها فن أين فى هذا ما يدل على محلها وموضعها بنى أو إنبات . وأما محبى جنة الخلد معرفة باللام فلان الجنة

التي أخبر بها الرسل لأعظم ووعدها الرحمن عباده بالغيب حيث ذكرت أنصرف الذهن إليها دون غيرها لأنها قد صارت معلومة في القلوب مستقرة فيها ولا ينصرف الذهن إلى غيرها ولا يتوجه الخطاب إلى سواها وقد جاءت الجنة في القرآن مرة باللام والمراد بها بستان في بقعة من الأرض كقوله تعالى ( إنا بلوناكم كالبولنا أصحاب الجنة إذ أقسموا ليصرناهم مصبحين ) فهذا لا ينصرف الذهن فيها إلى جنة الخلد ولا إلى جنة آدم بحال . قالوا وما قولكم أنه قد اتفق أهل السنة والجماعة على أن الجنة والنار مخلوقتان وأنه لم يتنازع في ذلك إلا بعض أهل البدع والضلال . واستدل لكم على وجود الجنة الآن حتى لا نتنازعكم فيه وعندنا من الأدلة على وجودها أضعاف ما ذكرتم ولكن أي تلازم بين أن تكون جنة الخلد مخلوقة وبين أن تكون هي جنة آدم بعينها فكأنكم تزعمون أن كل من قال أن جنة آدم هي جنة في الأرض فلا بد له أن يقول أن الجنة والنار لم يخلقا بعد وهذا غلط منكم منشؤه من توهمكم أن كل من قال بأن الجنة لم تخلق بعد فإنه يقول أن جنة آدم هي في الأرض وكذلك بالعكس أن كل من قال أن جنة آدم في الأرض فيقول أن الجنة لم تخلق فأما الأول فلأريب فيه وأما الثاني فوهم لا تلازم بينهما لأني المذهب ولأني الدليل فأنتم نصبت دليلكم مع طائفة نحن وأنتم متفقون على انكار قولهم ورده وابطاله ولكن لا يلزم من هذا بطلان هذا القول الثالث وهذا واضح . قالوا وأما قولكم أن جميع ما نفاه الله سبحانه عن الجنة من اللغو والعذاب وسائر الآفات التي وجد بعضها من إبليس عدو الله فهذا إنما يكون بعد القيامة إذا دخلها المؤمنون كما يدل عليه السياق . فجوابه من وجهين . أحدهما أن ظاهر الخبر يقتضي نفيه مطلقا لقوله تعالى ( لا لغو فيها ولا تأثيم ) وقوله تعالى ( لا تسمع فيها لأغية ) فهذا نفى عام لا يجوز تخصيصه إلا بمخصص بين والله سبحانه قد حكم بأنها دار الخلد حكما مطلقا فلا يدخلها إلا خالدا فيها فتخصيصكم هذه التسمية بما بعد القيامة خلاف الظاهر . الثاني أن ما ذكرتم إنما يصار إليه إذا قام الدليل السالم عن المعارض المقامر أنها جنة الخلد بعينها وحيث يتعين المنصير إلى ما ذكرتم فاما إذا لم يقم دليل سالم على ذلك ولم يجمع الأمة عليه فلا يسوغ مخالفة ما دلت عليه النصوص البينة بغير موجب والله أعلم . قالوا وما يدل على أنها ليست جنة الخلد التي وعدنا المتقون أن الله سبحانه لما خلق آدم أعلمه أن عمره أجل ينتهي إليه وأنه لم يخلقه للبقاء . وبدل على هذا ما رواه الترمذي في جامعه قال حدثنا محمد بن بشار قال حدثنا صفوان بن عيسى حدثنا الحارث بن عبد الرحمن ابن أبي زباب عن سعيد بن أبي سعيد المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما خلق الله آدم ونفخ فيه الروح عطس فقال الحمد لله يارب فقال له ربه يرحمك الله يا آدم إذ ذهب إلى أولئك الملائكة إلى ملائكة منهم جلوس فقل السلام

عليكم قالوا وعليك السلام ثم رجع إلى ربه فقال ان هذه تحميتك ونحية بنيك يتيم فقال الله له ويناه مقبوضتان اختر أيهما شئت فقال اخترت بين ربي وكلتا يدي ربي بين مباركة ثم بسطها فاذا فيها آدم وذريته قال أي رب ما هؤلاء قال هؤلاء ذريتك فاذا كل انسان مكتوب عمره بين عينيه فاذا رجل أضوؤم أو من أضوئهم قال يارب من هذا قال هذا ابنك داود وقد كتبت له عمراً أربعين سنة قال يارب زد في عمره قال ذلك الذي كتبت له قال أي رب فاني قد جعلت له من عمري ستين سنة قال أنت وذاك قال ثم أسكن الجنة ماشاء الله ثم ابعث منها وكان آدم بعد نفسه فأناه ملك الموت فقال له آدم قد جعلت أليس قد كتبت لي ألف سنة قال بلى ولكنك جعلت لابنك داود ستين سنة لجحد لجحدت ذريته ونسى فنسيت ذريته قال من يومئذ أمر بالكتاب والشهود هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه وروى من غير وجه عن أبي هريرة عن النبي ﷺ . قالوا فهذا صريح في أن آدم لم يكن مخلوقاً في دار الخلد التي لا يموت من دخلها وإنما خلق في دار الفناء التي جعل الله لها ولاها أجل معلوما وفيها أسكن . فان قيل فاذا كان آدم قد علم أن له عمراً ينتهي اليه وأنه ليس من الخالدين فكيف لم يكذب ابليس ويعلم بطلان قوله حيث قال له ( هل أدلك على شجرة الخلد وملك لا يبلى ) بل يجوز ذلك وأكل من الشجرة طمعاً في الخلد . فالجواب ما تقدم من الوجهين اما أن يكون المراد بالخلد المكث الطويل لأبد الأبد أو يكون عدوه ابليس لما قاسمه وزوجه وغرهما وأطمعهما بدوامهما في الجنة نسي ما قدر له من عمره . قالوا والمحول عليه في ذلك قوله تعالى للملائكة ( اني جاعل في الأرض خليفة ) وهذا الخليفة هو آدم باتفاق الناس ولما عجبت الملائكة من ذلك وقالوا ( أنجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك وتقديس لك ) عرفهم سبحانه أن هذا الخليفة الذي هو جاعل في الأرض ليس حاله كما توهمتم من الفساد بل أعلمه من على ما لا تعلمونه فأظهر من فضله وشرفه بأن عليه الاسماء كلها ثم عرضهم على الملائكة فلم يعرفوها و ( قالوا سبحانه لا علم لنا إلا ما علمتنا انك أنت العليم الحكيم ) وهذا يدل على أن هذا الخليفة الذي سبق به اخبار الرب تعالى للملائكة وأظهر تعالى فضله وشرفه وأعلمه بما لم تعلمه الملائكة وهو خليفة مجبول في الأرض لافوق السماء . فان قيل قوله تعالى اني جاعل في الأرض خليفة إنما هو بمعنى سأجعل في الأرض فسي ماله ومعهده وهذا لا ينافي أن يكون في جنة الخلد فوق السماء أولاً ثم يصير إلى الأرض للخلقة التي جعلها الله له واسم الفاعل هنا بمعنى الاستقبال ولهذا انتصب عنه المفعول . فالجواب أن الله سبحانه أعلم ملائكته بأنه مخلقه لخلقة الأرض لا لسكني جنة الخلود وغيره الصدق وقوله الحق وقد علمت الملائكة

أنه هو آدم فلو كان قد أسكت دار الخلود فوق السماء لم يظهر للملائكة وقوح الخبز ولم يحتاجوا  
إلى أن يبين لهم فضلهم وشرفه وعلمه المتضمن رد قولهم (أنجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء)  
فانهم إنما سألوا هذا السؤال في حق الخليفة المجمعول في الأرض فأما من هو في دار الخلد فوق السماء فلم  
توهم الملائكة منه سفك الدماء والفساد في الأرض ولا كان إظهار فضلهم وشرفه وعلمه وهو فوق السماء  
راداً لقولهم وجواباً لسؤالهم بل الذي يحصل به جواهم وضد ما توهموه إظهار تلك الفضائل  
والعلوم منه وهو في محل خلافة التي خلق لها وتوهمت الملائكة أنه لا يحصل منه هناك إلا  
ضد ما من الفساد وسفك الدماء وهذا واضح لمن تأمله وأما اسم الفاعل وهو جاعل وإن كان  
بمعنى الاستقبال فلأن هذا إخبار عما سيفعله الرب تعالى في المستقبل من جملة الخليفة في  
الأرض وقد صدق وعده ووقع ما أخبر به وهذا ظاهر في أنه من أول الأمر جعله خليفة  
في الأرض وأما جملة في السماء أولاً ثم جملة خليفة في الأرض ثانياً وإن كان كما لا يتناقى  
الاستخلاف المذكور فهو كما لا يقتضيه اللفظ بوجه بل يقتضى ظاهره خلافة فلا يصار إليه إلا  
بدليل يوجب المصير إليه وحوله . ندندن . قالوا وأيضا فن المعلوم الذي لا يخالف فيه مسلم  
أن الله سبحانه خلق آدم من تراب وهو تراب هذه الأرض بل ريب كما روى الترمذي في  
جامعه من حديث عوف عن قدامة بن زهير عن أبي موسى الأشعري رضى الله عنه قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله تبارك وتعالى خلق آدم من قبضة قبضها من جميع الأرض  
لحاء بنو آدم على قدر الأرض لحاء منهم الأحمر . والأبيض والأسود وبين ذلك والسهل  
والحزن والخفيف والطيب قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وقد رواه الإمام أحمد في  
مسنده من طرق عدة وقد أخبر سبحانه أنه خلقه من تراب وأخبر أنه خلقه من سلاله من  
طين وأخبر أنه خلقه من صلصال من حمأ مسنون والصلصال قيل فيه هو الطين اليابس الذي  
له صلصلة مالم يطبخ فإذا طبخ فهو غيار . وقيل فيه هو المتغير الرائحة من قولهم صل إذا أنتن  
والحمأ الطين الأسود المتغير والمسنون قيل المصبوب من سفت الماء إذا صبته وقيل المتن المسن  
من قولهم سفت الحجر على الحجر إذا حككته فإذا سال بينهما شيء فهو سنين ولا يكون إلا  
منتنا وهذه كلها أطوار التراب الذي هو مبدؤه الأول كما أخبر عن خلق الذرية من نقطة ثم  
من علقه ثم من مضغة وهذه أحوال النطفة التي هي مبدأ الذرية ولم يخبر سبحانه أنه وفه من  
الأرض إلى فوق السموات لا قبل التخليق ولا بعده وإنما أخبر عن اسجاد الملائكة له وعن إدخاله  
الجنة وما جرى له مع إبليس بعد خلقه فأخبر سبحانه بالأمور الثلاثة في نسق واحد مرتبطا  
بعضها ببعض . قالوا فأين الدليل الدال على اصعاد مادته واصعاده بعد خلقه إلى فوق السموات  
هذا كما لا دليل لكم عليه أصلاً ولا هو لازم من لوازم ما أخبر الله به . قالوا ومن المعلوم أن ما فوق

السماوات ليس يمكن للطين الأرضي المتغير الرائحة الذي قد أثنى من تغيره وإنما عمله هذا الأرض التي هي عمل المتغيرات والفسادات وأما ما كان فوق الأفلاك فلا يلحقه تغير ولا تآكل ولا فساد ولا استحالة . قالوا وهذا أمر لا يرتاب فيه العقلاء . قالوا وقد قال تعالى (وأما الذين سمعوا في الجنة خالدين فيها مادامت السماوات والأرض إلا ما شاء ربك عطاء غير مجذوذ) فأخبر سبحانه أن هذا العطاء في جنة الخلد غير مقطوع وما أعطيه آدم فقد انقطع فلم تكن تلك جنة الخلد . قالوا وأيضا فلا نزاع في أن الله تعالى خلق آدم في الأرض كما تقدم ولم يذكر في قصته أنه نقله إلى السماء ولو كان تعالى قد نقله إلى السماء لكان هذا أولى بالذكر لأنه من أعظم أنواع الثعم عليه وأكبر أسباب تفضيله وتشريفه وأبلغ في بيان آيات قدرته وروبييته وحكمته وأبلغ في بيان المقصود من عاقبة المعصية وهو الإهباط من السماء التي نقل إليها كما ذكر ذلك في حق إبليس حيث لم يحىء في القرآن ولا في الاستحرف واحد أنه نقله إلى السماء ورفع له إليها بعد خلقه في الأرض علم أن الجنة التي أدخلها لم تكن هي جنة الخلد التي فوق السماوات قالوا وأيضا فإنه سبحانه قد أخبر في كتابه أنه لم يخلق عباده عبثا ولا سدى وأنكر على من زعم ذلك قتل على أن هذا مناف لحكمته ولو كانت جنة آدم هي جنة الخلد لكانوا قد خلقوا في دار لا يؤمرون فيها ولا يهنون وهذا باطل بقوله (يحسب الإنسان أن يترك سدى) قال الشافعي وغيره معطلا لا يؤمر ولا يهين وقال (أحسبتم أنا خلقناكم عبثا) فهو تعالى لم يخلقهم عبثا ولا تركهم سدى وجنة الخلد لا تكليف فيها . قالوا وأيضا فإنه خلقها جزاء للعاملين بقوله تعالى (نعم أجر العاملين) وجزاء للمتقين بقوله (ولنعم دار المتقين) ودار الثواب بقوله (ثوابا من عند الله) فلم يكن ليسكنها إلا من خلقها لهم من العاملين ومن المتقين ومن تبعهم من ذرياتهم وغيرهم من الحور والولدان . وبالجملة فحكته تعالى اقتضت أنها لا تنال إلا بعد الابتلاء والامتحان والصبر والمجاهد وأنواع الطاعات وإذا كان هذا مقتضى حكته فإنه سبحانه لا يفعل إلا ما هو مطابق لما . قالوا فإذا جمع ما أخبر الله عز وجل به من أنه خلقه من الأرض وجعله خليفة في الأرض وأن إبليس وسوس له في مكانه الذي أسكنه فيه بعد أن أهبط إبليس من السماء وأنه أخبر ملائكته أنه جاعل في الأرض خليفة وإن دار الجنة لا تقو فيها ولا تأثم وأن من دخلها لا يخرج منها أبدا وإن من دخلها ينعم لا يئوس وأنه لا يخاف ولا يحزن وأن الله سبحانه حرما على الكافرين وعدو الله إبليس أكفر الكافرين فحال أن يدخلها أصلا لا دخول عبور ولا دخول قرار وأنها دار نعم لا دار ابتلاء وامتحان إلى غير ذلك مما ذكرنا من مناقاة أوصاف جنة الخلد للجنة التي أسكنها آدم إذا جمع ذلك بعضه إلى بعض ونظر فيه بين الانصاف والتجرد عن نصره المقالات بين الصواب من ذلك والله المستعان

قال الآخرون بل الجنة التي أسكنها آدم عند سلف الأمة وأئمتها وأهل السنة والجماعة هي جنة الخلد ومن قال انها كانت جنة في الأرض بأرض الهند أو بأرض جدة أو غير ذلك فهو من المتفلسفة والملاحدين والمعتزلة أو من اخوانهم المتكلمين المبتدعين فان هذا يقوله من يقوله من المتفلسفة والمعتزلة والكتاب يرد هذا القول وسلف الأمة وأئمتها متفقون على بطلان هذا القول قال تعالى ( واذ قلنا لللائكة اسجدوا لآدم فسجدوا الا ابليس ابي واستكبر وكان من الكافرين وقتنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة وكلا منها رغداً حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة فتكونا من الظالمين فأزلمها الشيطان عنها فأخرجهما عما كانا فيه وقتلنا اهبوطا بعضكم لبعض عدو ولكم في الأرض مستقر ومتاع الى حين ) فقد أخبر سبحانه أنه أمرهم بالهبوط وان بعضهم لبعض عدو ثم قال ( ولكم في الأرض مستقر ومتاع الى حين ) وهذا بين انهم لم يكونوا في الأرض وانما اهبوطوا الى الأرض فاهم لو كانوا في الأرض وانتقلوا منها الى أرض أخرى كما انتقل قوم موسى من أرض الى أرض كان مستقرهم ومتاعهم الى حين في الأرض قبل الهبوط كما هو بعده وهذا باطل . قالوا وقد قال تعالى في سورة الاعراف لما قال إبليس ( أنا خير منه خفقتي من نار وخلفته من طين قال فاهبط منها فا يكون لك أن تكبر فيها فاخرج انك من الصاغرين ) بين اختصاص الجنة التي في السماء بهذا الحكم بخلاف جنة الأرض فان ابليس كان غير ممنوع من التكبر فيها والضمير في قوله منها عائد إلى معلوم وان كان غير مذكور في اللفظ لأن العلم به أغنى عن ذكره . قالوا وهذا بخلاف قوله ( اهبوطوا مصرا فان لكم ما سألتم ) فانه لم يذكر هنا ما اهبوطوا منه وإنما ذكر ما اهبوطوا إليه بخلاف إهباط ابليس فانه ذكر مبدأ هبوطه وهو الجنة والهبوط يكون من علو إلى سفلى وبنو اسرائيل كانوا يجبال السراة المشرقة على مصر الذي يهبطون اليه ومن هبط من جبل إلى واد قيل له اهبط . قالوا وأيضا فبنو اسرائيل كانوا يسيرون ويرحلون والذي يسير ويرحل إذا جاء بلدة يقال نزل فيها لأن من عادته أن يركب في مسيره فإذا وصل نزل عن دوابه ويقال نزل العدو بأرض كذا ونزل القفل ونحوه . ولفظ النزول بكلفظ الهبوط فلا يستعمل نزل وهبط إلا إذا كان من علو إلى سفلى وقال تعالى عقب قوله ( اهبوطا بعضكم لبعض عدو ولكم في الأرض مستقر ومتاع الى حين قال فيها تحيون وفيها تموتون ومنها تخرجون ) فهذا دليل على أنهم لم يكونوا قبل ذلك في مكان فيه يحيون وفيه يموتون ومنه يخرجون والقرآن صريح في أنهم انما صاروا اليه بعد الإهباط . قالوا ولو لم يكن في هذه إلا قصة آدم وموسى لكانت كافية فان موسى صلى الله عليه وسلم انما لام آدم عليه السلام لما حصل له ولذريته من الخزوج من الجنة من التكبد والمشقة فلو كانت بستانا في الأرض لكان غيره من بساتين الأرض يعوض

عنه وموسى أعظم قدرا من أن يلومه على أن أخرج قسه وذريته من بستان في الأرض ، قالوا وكذلك قول آدم يوم القيامة لما يرغب اليه الناس أن يستفتح لهم باب الجنة فيقول وهل أخرجكم منها إلا خطيئة أيكم فان ظهور هذا في كونها جنة الخلد وأنه اعتذر لهم بأنه لا يحسن منه أن يستفتحها وقد أخرج منها بخطيئته من أظهر الأدلة . قال الأولون أما قولكم أن من قال انها جنة في الأرض فهو من المتفلسفة والملاحدين والمعتزلة أو من اخوانهم فقد أوجدناكم من قال بهذا وليس من أحد من هؤلاء . ومشاركة أهل الباطل للحق في المسئلة لا يدل على بطلانها ولا تكون اضافتها لهم موجهة لبطلانها ما لم يختص بها فان أردتم أنه لم يقل بذلك إلا هؤلاء فليس كذلك وان أردتم أن هؤلاء من جملة القائلين بهذا لم يفدكم شيئا . قالوا وأما قولكم وسلف الأمة وأئمتها متفقون على بطلان هذا القول فنحن نطالبكم بنقل صحيح عن واحد من الصحابة ومن بعدهم من أئمة السلف فضلا عن اتفاهم . قالوا ولا يوجد عن صاحب ولا تابع ولا تابع تابع خبر يصح موصولا ولا شاذا ولا مشهورا . أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله تعالى أسكن آدم جنة الخلد التي هي دار المتقين يوم المعاد . قالوا وهذا القاضي منذر بن سعيد قد حكى عن غير واحد من السلف أنها ليست جنة الخلد . فقال ونحن نوجدكم أن أبا حنيفة فقيه العراق ومن قال بقوله قد قالوا أن جنة آدم التي خلقها الله ليست جنة الخلد وليسوا عند أحد من العالمين من الشاذين بل من رؤساء المخالفين وهذه الدواوين مشحونة من علومهم . وقد ذكرنا قول ابن عينة وقد ذكر ابن مزين في تفسيره . قال سألت ابن نافع عن الجنة مخلوقة فقال السكوت عن هذا أفضل . قالوا فلو كان عند ابن نافع أن الجنة التي أسكنها آدم هي جنة الخلد لم يشك انها مخلوقة ولم يتوقف في ذلك . وقال ابن قتيبة في كتابه غريب القرآن في قوله تعالى ( وقتلنا اهبطوا منها ) قال ابن عباس رضي الله عنهما في رواية أبي صالح هو كما يقال هبط فلان أرض كذا وكذا ولم يذكر في كتابه غيره فأين اجماع سلف الأمة وأئمتها . قالوا وأما احتجاجكم بقوله تعالى ( ولكم في الأرض مستقر ) عقيب قوله اهبطوا فهذا لا يدل على أنهم كانوا في جنة الخلد فان أحد الأقوال في المسئلة انها كانت جنة في السماء غير جنة الخلد كما حكاه الماوردي في تفسيره وقد تقدم . وأيضاً فان قوله ( ولكم في الأرض مستقر ) يدل على أن لهم مستقرا للدين في الأرض المنقطعة عن الجنة ولا بد فان الجنة أيضا لها أرض . قال تعالى عن أهل الجنة ( وقالوا الحمد لله الذي صدقنا وعده وأورثنا الأرض نتبوا من الجنة حيث نشاء فنعم أجر العاملين ) فدل على أن قوله ( ولكم في الأرض مستقر ) المراد به الأرض الحالية من



تلك الجنة لا كل ما يسمى أرضاً وكان مستقرم الأول في أرض الجنة ثم صار في أرض  
الابتلاء والامتحان ثم يصير مستقر المؤمنين يوم الجزاء أرض الجنة أيضاً فلا تدل الآية على  
أن جنة آدم هي جنة الخلد . قالوا وهذا هو الجواب بعينه عن استدلالكم بقوله تعالى ( قال  
فيها تمحيمون وفيها تمتنون ومنها تخرجون ) فإن المراد به الأرض التي أهبطوا إليها وجعلت  
مستكناً لهم بدل الجنة . وهذا تفسير المستقر المذكور في البقرة مع تضمنه ذكر الإخراج منها .  
قالوا وأما قوله تعالى لإبليس ( اهبط منها فما يكون لك أن تكبر فيها ) . وقولكم أن هذا  
اتما هو في الجنة التي في السماء وإلا لجنّة الأرض لم يمنع إبليس من التكبر فيها فهو دليل لنا  
في المسئلة فإن جنة الخلد لا سبيل لإبليس إلى دخولها والتكبر فيها أصلاً . وقد أخبر تعالى  
أنه وسوس لآدم وزوجه وكذبهما وغرهما وغائهما وتكبر عليهما وحسدتهما وهما حينئذ  
في الجنة فدل على أنها لم تكن جنة الخلد ومحال أن يصعد إليها بعد إهباطها وإخراجها منها .  
قالوا والضمير في قوله أهبطوا منها إما أن يكون عائداً إلى السماء كما هو أحد القولين وعلى  
هذا فيكون سبحانه قد أهبطه من السماء عقب امتناعه من السجود وأخبر أنه ليس له أن يتكبر  
ثم تكبر وكذب وغان في الجنة فدل على أنها ليست في السماء أو يكون عائداً إلى الجنة على  
القول الآخر ولا يلزم من هذا القول أن تكون الجنة التي كاد فيها آدم وغره وقاسمه كاذباً  
في تلك التي أهبط منها بل القرآن يدل على أنها غيرها كما ذكرناه فلي التفتدين لا تدل الآية  
على أن الجنة التي جرى لآدم مع إبليس ما جرى فيها هي جنة الخلد . قالوا وأما قولكم ان  
بنى اسرائيل كانوا يجبال السراء المشرقة على الأرض التي يهبطون وهم كانوا يسرون ويرطون  
فذلك قيل لهم أهبطوا فهذا حق لا تنازعكم فيه وهو بعينه جواب لنا فإن المهبوط يدل على أن  
تلك الجنة كانت أعلا من الأرض التي أهبطوا إليها وأما كونها جنة الخلد فلا ، قالوا والفرق  
بين قوله أهبطوا مصرأ وقوله أهبطوا منها فإن الأول لنهاية المهبوط وغايته وأهبطوا منها  
متضمن لمبدئه وأوله لا تأثير له فيما نحن فيه فإن هبط من كذا إلى كذا يتضمن معنى الانتقال  
من مكان عال إلى مكان سافل فأى تأثير لا ابتداء للثاية ونهايتها في تعيين عل المهبوط بأنه جنة  
الخلد . قالوا وأما قصة موسى ولومه لآدم على إخراجها من الجنة فلا يدل على أنها جنة الخلد  
وقولكم لا يظن بموسى أنه يلوم آدم على إخراجها نفسه وذريته من بستان في الأرض تنبئ  
لا يفيد شيئاً أفترى كان ذلك بستاناً مثل أحاد هذه البساتين المقطوعة الموهجة التي هي عرصة  
الآفات والئيب والئيب والظلم والحرق والسقى والتلقيح وسائر وجوه النصب الذي يلحق  
هذه البساتين ولا ريب أن موسى عليه الصلاة والسلام أعلم وأجسل من أن يلوم آدم على

خروجه وإخراج بنيه من بستان هذا شأنه ولكن من قال بهذا وإنما كانت جنة لا يلحقها آفة ولا تنقطع ثمارها ولا تغور أنهارها ولا يجوع ساكنها ولا يظما ولا يضحي للشمس ولا يعرى ولا يمسه فيها الثعب والنصب والشقاء ومثل هذه الجنة يحسن لوم الإنسان على التسبب في خروجه منها . قالوا وأما اعتذار آدم عليه الصلاة والسلام يوم القيامة لأهل الموقف بأن خطيئته هي التي أخرجته من الجنة فلا يحسن أن يستفتحنا لهم فهذا لا يستلزم أن تكون هي بعينها التي أخرج منها بل إذا كانت غيرها كان أبلغ في الاعتذار فانه إذا كان الخروج من غير جنة الخلد حصل بسبب الخطيئة فكيف يليق استفتاح جنة الخلد والشفاعة فيها ثم خرج من غيرها بخطيئة فهذا موقف نظر الفريقين ونهاية اقدام الطائفتين فمن كان له فضل علم في هذه المسئلة فليجد به فهذا وقت الحاجة اليه ومن علم منتهى خطوته ومقدار بضاعته فليكل الأمر إلى عالمه ولا يرضى لنفسه بالتقصير والازراء عليه . ويمكن من أهل التول الذين هم نظارة الحرب إذا لم يكن من أهل الكر والفر والطمع والضرب فقد تلاقت الفحول وتطاعنت الأقران وضاق بهم المجال في حابة هذا الميدان .

إذا تلاق الفحول في لاجب . فكيف حال النصيص في الوسط

هذه معاهد حجج الطائفتين بمجازاة بياك وإليك تساق وهذه بضائع تجار العلماء ينادى عليها في سوق الكساد لا في سوق النفاق فمن لم يكن له به شيء من أسباب البيان والتبصرة فلا يعدم من قد استفرغ وسعه وبذل جهده منه التصويب والمعدرة ولا يرضى لنفسه بشر الخطئين وانحس الخطئين جهل الحق وأسبابه ومعاداة أهله وطلابه وإذا عظم المطلوب وأعوزك الرفيق الناصح العايم فارحل بهمتك من بين الأموات وعليك بمعلم إبراهيم فقد ذكرنا في هذه المسئلة من النقول والأدلة والنتكت البديعة ما لعله لا يوجد في شيء من كتب المصنفين ولا يعرف قدره إلا من كان من الفضلاء المصنفين ومن الله سبحانه الاستمداد وعليه التوكل وإليه الإستناد فإنه لا يجب من توكل عليه ولا يضيع من لاذ به وفوض أمره إليه وهو حسبتا ونعم الوكيل .

### فصل

ولما أبطله سبحانه من الجنة وعرضه وهويته لأنواع الخزن والبلاء أعطاهم أفضل مما منهم وهو عهده الذي عهد إليه وإلى بنيه وأخبر أنه من تمسك به منهم صار إلى رضوانه ودار كرامته . قال تعالى عقب إخراجهم منها ( قلنا امبطوا منها جميعا فاما يأتينكم مني هدى

فن تبع هداى فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ) وفى الآية الأخرى قال ( ابعثنا جميعاً  
فاما يا نبيكم منى هدى فن اتبع هداى فلا يضل ولا يشق ومن أعرض عن ذكرى فان له معيشة  
ضنكا ونحره يوم القيامة أعمى قال رب لم حشرتى أعمى وقد كنت بصيراً قال كذلك أتتك  
آياتنا فأنسيتها وكذلك اليوم تنسى ) فلما كسره سبحانه بأهباطه من الجنة جبره وذريته بهذا العهد  
الذى عهده إليهم . فقال تعالى ( فاما يا نبيكم منى هدى ) وهذه هى أن الشرطية المؤكدة بما  
الدالة على استغراق الزمان . والمعنى أى وقت وأى حين أناكم منى هدى وجعل جواب هذا  
الشرط جملة شرطية وهى قوله ( فن اتبع هداى فلا يضل ولا يشق ) كما نقول إن ذرتى فن  
بشرى بقدرمك فهو حر وجواب الشرط يكون جملة تامة اما خبراً محضاً كقولك ان ذرتى  
أكرمك أو خبراً مقروناً بالشرط كهذا أو مؤكداً بالقسم أو بأن واللام كقوله تعالى ( وإن  
أطعتموهم انكم لمشركون ) . واما طلباً كقول النبي ﷺ إذا سألت فاسأل الله وإذا استعنت  
فاستعن بالله وقوله وإذا لقيتموهم فاصبروا وقوله تعالى ( وإذا حللتم فاصطادوا فإذا انسلك  
الأسهر الحرم فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ) وأكثر ما يأتى هذا النوع مع إذا التى تفيد  
تحقيق وقوع الشرط لمر وهو افادته بتحقيق الطلب عند تحقيق الشرط فنحقق الشرط فالطلب  
متحقق فأتى فإذا الدالة على تحقيق الشرط فلم بتحقيق الطلب عندهما وقد يأتى مع أن قليلاً كقوله  
تعالى ( وإن كذبوك فقل لى على ولدىكم علكم ) وأما جملة انشائية كقوله لعبد الكافر ان  
أسلبت فأنت حر ولا مرأته ان فصلت كذا فأنت طالق فهذا انشاء للمعنى والباطل وعند وجود الشرط  
على رأى أو انشاء له حال التعليق وتأخرته وهذه الى حين وجود الشرط على رأى آخر . وعلى  
التقديرين لجواب الشرط جملة انشائية . والمقصود ان جواب الشرط فى الآية المذكورة جملة  
شرطية وهى قوله ( فن اتبع هداى فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون ) وهذا الشرط يقتضى  
ارتباط الجملة الأولى بالثانية ارتباط العلة بالمعلول والسبب بالمسبب فيكون الشرط الذى هو  
ملزوم علة ومقتضى للجزاء الذى هو لازم فان كان بينهما تلازم من الطرفين كان وجود  
كل منهما بدون دخول الآخر مجتمعاً كدخول الجنة بالإسلام وارتفاع الخوف والحزن  
والضلال والشقاء مع متابعة الهوى وهذه هى عامة شروط القرآن والسنة فانها أسباب وعلل  
والحكم يتبنى بانتفاء علته وان كان التلازم بينهما من أحد الطرفين كان الشرط ملزوماً خاصاً  
والجزاء لازماً عاماً فتن تحقق الشرط الملزوم الخاص تحقق الجزء اللازم العام ولا يلزم العكس  
كما يقال ان كان هذا انساناً فهو حيوان وان كان البيع صحيحاً فالملك ثابت . وهذا غالب  
ما يأتى فى قياس الدلالة حيث يكون الشرط دليلاً على الجزء فيلزم من وجوده وجود الجزء  
لان الجزء لازمه ووجود الملزوم يستلزم وجود اللازم ولا يلزم من عدمه عدم الجزء وان

وقع هذا الشرط بين علة ومعلول فإن كان الحكم معللاً بعلة صح ذلك وجز أن يكون الجزاء أعم من الشرط كقولك إن كان هذا مرتدا فهو حلال الدم فإن حل الدم أعم من حله بالردة . إلا أن يقال أن حكم العلة المعنية يقتضي بانتفاءها وإن ثبت الحكم بعلّة أخرى فهو حكم آخر وأما حكم العلة المعنية فبحال أن يبنى مع زوالها وحينئذ فيعود التلازم من الطرفين ويلزم من وجود كل واحد من الشرط والجزاء وجود الآخر ومن عدمه عدمه وتام تحقيق هذا في مسألة تعليل الحكم الواحد بعينين وللناس فيه نزاع مشهور وفصل الخطاب فيها أن الحكم الواحد إن كان واحداً بالنوع كحل الدم وثبوت الملك ونقض الطهارة جاز تعليله بالعلل المختلفة وإن كان واحداً بالعين كحل الدم بالردة وثبوت الملك بالبيع أو الميراث ونحو ذلك لم يجز تعليله بعينين مختلفتين وبهذا التفصيل يزول الاشتباه في هذه المسألة والله أعلم . ومن تأمل أدلة الطائفتين وجد كل ما احتج به من رأى تعليل الحكم بعلل مختلفة إنما يدل على تعليل الواحد بالنوع بها وكل من نفي تعليل الحكم بعينين إنما يتم دليhle على نفي تعليل الواحد بالعين بهما فالقولان عند التحقيق يرجعان إلى شيء واحد . والمقصود أن الله سبحانه جعل اتباع هداه وعهده الذي عهده إلى آدم سبباً ومقتضياً لعدم الخوف والحزن والضلال والشقاء وهذا الجزاء ثابت بثبوت الشرط متبّع بانتفاءه كما تقدم بيانه ونفي الخوف والحزن عن متبّع الهدى نفي لجميع أنواع الشرور فإن المكروه الذي يزل بالعبد متى علم بحصوله فهو خائف منه أن يقع به وإذا وقع به فهو حزين على ما أصابه منه فهو دائماً في خوف وحزن وكل خائف حزين فكل حزين خائف وكل من الخوف والحزن يكون على فعل المحبوب وحصول المكروه . فالأقسام أربعة خوف من فوت المحبوب وحصول المكروه وهذا جماع الشركة فنفى الله سبحانه ذلك عن متبّع هداه الذي أنزله على ألسنة رسله وأتى في نفي الخوف بالاسم الدال على نفي الثبوت والزموم فإن أهل الجنة لا بد لهم من الخوف في الدنيا وفي البرزخ ويوم القيامة حيث يقول آدم وغيره من الأنبياء نفسى نفسى فأخبر سبحانه أنهم وإن خافوا فلا خوف عليهم أى لا يلحقهم الخوف الذى خافوا منه وأتى في نفي الحزن بالفعل المضارع الدال على نفي التجدد والحدوث أى لا يلحقهم حزن ولا يحدث لهم إذا لم يذكروا ما سلف منهم بل هم في سرور دائم لا يمرض لهم حزن على ما فات . وأما الخوف فلما كان نالقه بالمستقبل دون الماضي نفي لحوقه لهم جملة أى الذى خافوا منه لا يأتهم ولا يلزمهم وانه أعلم بالحزين إنما يحزن في المستقبل على ماضى والخائف إنما يخاف في الحال مما يستقبل فلا خوف عليهم أى لا يلحقهم ما خافوا منه ولا يمرض لهم حزن على ما فات . وقال في الآية الأخرى ( فمن اتبع هداى فلا يضل ولا يشقى ) فنفي عن متبّع هداه أمرين الضلال والشقاء قال عبد الله بن عباس رضى الله عنهما

تكفل الله لمن قرأ القرآن وعمل بما فيه أن لا يضل في الدنيا ولا يشقى في الآخرة ثم قرأ ( فاما  
 يا أيها الذين آمنوا اتبعوا ما يوحى إليكم من ربكم لا تبطلوا الصلوات ولمن أتبع ما يوحى إليكم  
 عن ربكم من قبله لعلكم تتقون ) والآية نكت مسمى الضلال والشقاء  
 عن متبع الهدى مطلقاً فاقضت الآية أنه لا يضل في الدنيا ولا يشقى ولا يضل في الآخرة ولا يشقى  
 فيها فان المراتب أربعة هدى وشقاوة في الدنيا وهدى وشقاوة في الآخرة لكن ذكر ابن  
 عباس رضي الله عنهما في كل دار أظهر مرتبتها فذكر الضلال في الدنيا إذ هو أظهر لنا وأقرب  
 من ذكر الضلال في الآخرة . وأيضاً فضلال الدنيا أضل ضلال في الآخرة وشقاء الآخرة  
 مستلزم للضلال فيها فبه بكل مرتبة على الأخرى فبه بنى ضلال الدنيا على نقيض ضلال الآخرة  
 فان العبد يموت على ما عاش عليه ويبحث على ما مات عليه . قال الله تعالى في الآية الأخرى  
 ( ومن أعرض عن ذكري فان له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى ) قال رب لم حشرتني  
 أعمى وقد كنت بصيراً قال كذلك أتتك آياتنا ففسيها وكذلك اليوم نفسي ) وقال في الآية  
 الأخرى ( ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلاً ) فأخبر أن من كان في  
 هذه الدار ضالاً فهو في الآخرة أضل وأما نقيض شقاء الدنيا فقد يقال أنه لما انتهى عنه الضلال  
 فيها وحصل له الهدى والهدى فيه من برد اليقين وطمأنينة القلب وذائق طعم الايمان فوجد  
 حلاوته وفرحة القلب به وسروره والتعظيم به ومصير القلب حياً بالايمان مستثيراً به قوياً به  
 قد نال به غذاءه ورواه وشفاؤه وحياته ونوره وقوته ولذته ونعيمه ما هو من أجل أنواع  
 النعيم وأطيب الطيبات وأعظم اللذات . قال الله تعالى ( من عمل صالحاً من ذكر أو أنثى وهو  
 مؤمن فلنجزيه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون ) فهذا خبر أصدق  
 الصادقين ومخبره عند أهله عين اليقين بل هو حق اليقين ولا بد لكل من عمل صالحاً أن يحياه  
 الله حياة طيبة بحسب إيمانه وعمله ولكن يغفل الجفافة الأجلاف في مسمى الحياة حيث  
 يظنونها تتم في أنواع المآكل والمشارب والملابس والمناكح أو لذة الرياسة والمال وقهر  
 الأعداء والفن بأشكال الشهوات ولا يرب أن هذه لذة مشتركة بين البهائم بل قد يكون حظ  
 كثير من البهائم منها أكثر من حظ الانسان فن لم تكن عنده لذة إلا اللذة التي تشارك فيها  
 السباع والدواب والأنعام فذلك بمن يتأذى عليه من مكان بعيد ولكن أين هذه اللذة من اللذة  
 بأمر إذا خالط بشاشته القلوب سلى عن الأبناء والنساء والأوطان والأموال والاخوان  
 والمسكن ورضى بتركها كلها والخروج منها رأساً وعرض نفسه لأنواع المكابر والمثاق وهو  
 متحل بهذا مفسر الصدر به طبيب له قتل ابته وأبيه وصاحبه وأخيه لاناخذه في ذلك لومة  
 لائم حتى أن أحدهم ليتلقى الرمح بصدرة ويقول فزت ورب الكعبة ويستطيع الآخر حياته  
 حتى يلقي قوته من يده ويقول انها حياة طويلة ان صبرت حتى آكلها ثم يتقدم إلى الموت فرحاً

مسرورا ويقول الآخر مع فقره لو علم الملوك وأبناء الملوك ما نحن عليه لجالدونا عليه بالسيف ويقول الآخر انه لير بالقلب أوقات يرقص فيها طرباً . وقال بعض العارفين انه تمر بي أوقات أقول فيها إن كان أهل الجنة في مثل هذا انهم لم ي عيش طيب ومن تأمل قول النبي صلى الله عليه وسلم لما نهام عن الوصال فقالوا انك تواصل فقال اني لست كهيئتكم اني أظل عند ربى يطعمنى ويسقينى علم أن هذا طعام الأرواح وشرابها وما يفيض عليها من أنواع البهجة واللذة السرور والنعم الذي رسول الله صلى الله عليه وسلم في الذروة العليا منه وغيره إذا تعلق بفباره رأى ملك الدنيا ونعيمها بالنسبة إليه هباء منثورا بل باطلاً وغرورا . وغلط من قال أنه كان يأكل ويشرب طعاما وشرابا يفتنى به بدنه لوجوه . أحدها أنه قال أظل عند ربى يطعمنى ويسقينى ولو كان أكل وشربا لم يكن وصالا ولا صوما . الثاني أن النبي صلى الله عليه وسلم أخبرهم أنهم ليسوا كهيئته في الوصال فانهم إذا واصلوا نضروا بذلك وأما هو صلى الله عليه وسلم فانه إذا واصل لا يتضرر بالوصال فلو كان يأكل ويشرب لكان الجواب وأنا أيضاً لا واصل بل أكل وأشرب كما تأكلون وتشربون فلما قررهم على قولهم انك تواصل ولم يشكره عليهم دل على أنه كان مواصلاً وانه لم يكن يأكل أكل وشربا يفطر الصائم . الثالث أنه لو كان أكل وشربا يفطر الصائم لم يصح الجواب بالفارق بينهم وبينه فانه حينئذ يكون صلى الله عليه وسلم هو وهم مشركون في عدم الوصال فكيف يصح الجواب بقوله لست كهيئتكم وهذا أمر يعلبه غالب الناس ان القلب متى حصل له ما يفرحه ويسره من نيل مطلوبه ووصال حبيب له أو ما يغمه ويسوؤه ويحزنه شغل عن الطعام والشراب حتى أن كثيراً من العشاق تمر به الأيام لا يأكل شيئاً ولا تطلب نفسه أكل . وقد أفصح القائل في هذا المعنى .

لها أحاديث من ذكراك تشغلها عن الشراب ونلهمها عن الزاد  
لها بوجهك نور تستضيء به ومن حديثك في أعقابها حادى  
إذا اشتكت من كلال السير أو عدها روح القدوم فتحيا عند ميعاد

والمقصود أن الهدى مستلزم لسعادة الدنيا وطيب الحياة والنعم العاجل وهو أمر يشهد به الحس والوجد وأما سعادة الآخرة فغيب يعلم بالإيمان فذكرها ابن عباس رضى الله عنهما لتكونا أم وهى العاية المطلوبة وضلال الدنيا أظهر وبالتجاة منه ينجو من كل شر وهو أضل ضلال الآخرة وشقاؤها فلذلك ذكره وحده والله أعلم .

## فصل

وهذان الضلالان أعنى الضلال والشقاء يذكرهما سبحانه كثيراً في كلامه ويخبر أنها حظ أعدائه وبذكر عندهما وهما الهدى والفلاح كثيراً ويخبر أنها حظ أوليائه . أما الأول فكقوله تعالى ( ان المجرمين في ضلال وسمر ) فالضلال الضلال والسمر هو الشقاء والعذاب وقال تعالى ( قد خسر الذين كذبوا بقاء الله وما كانوا مهتدين ) . وأما الثاني فكقوله تعالى في أول البقرة وقد ذكر المؤمنين وصفاتهم ( أولئك على هدى من ربهم وأولئك هم المفلحون ) وكذلك في أول لقمان . وقال في الأنعام ( الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون ) ولما كانت سورة أم القرآن أعظم سورة في القرآن وأقربها قراءة على الأمة وأجمعها لكل ما يحتاج إليه العبد وأعمها نفعاً ذكر فيها الأمرين فأمرنا أن نقول ( اهدنا الصراط المستقيم صراط الذين أنعمت عليهم ) فذكر الهداية والنعمة وهما الهدى والفلاح ثم قال ( غير المغضوب عليهم ولا الضالين ) فذكر المغضوب عليهم وهم أهل الشقاء والضلالين وهم أهل الضلال وكل من الطائفتين له الضلال والشقاء لكن ذكر الوصفين معاً لتكون الدلالة على كل منهما بصريح لفظه . وأيضاً فإنه ذكر ما هو أظهر الوصفين في كل طائفة فإن الغضب على اليهود أظهر لقنادم الحق بعد معرفته والضلال في النصارى أظهر لغلبة الجهل فيهم . وقد صح عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال اليهود مغضوب عليهم والنصارى ضالون .

## فصل

وقوله تعالى ( فاما يايتنكم منى هدى ) هو خطاب لمن أهداه من الجنة بقوله ( اهدنا ) منها جميعاً ببعض لبعض عدو ) ثم قال ( فاما يايتنكم منى هدى ) وكلا الخطابين لأبوى الثقيلين وهو دليل على أن الجن مأمورون منيئون داخلون تحت شرائع الأنبياء وهذا مما لاخلاف فيه بين الأمة وأن نبينا بعث اليهم كما بعث إلى الانس كما لاخلاف بيننا أن مسيئهم فيمتحق العقاب وإنما اختلف علماء الإسلام في المسلم منهم هل يدخل الجنة فالجمهور على أن محسنهم في الجنة كما أن مسيئهم في النار وقيل بل ثوابهم سلامتهم من الجحيم ، وأما الجنة فلا يدخلها أحد من أولاد إبليس وإنما هي لبني آدم وصالحى ذرية خاصة . وحكى هذا القول عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى . واحتج الأولون بوجوده . أحدها هذه الآية فإنه سبحانه أخبر أن من اتبع هداه فلا يخاف ولا يحزن ولا يضل ولا يشقى وهذا مستلزم

لكمال النعم . ولا يقال أن الآية إنما تدل على نفي العذاب فقط ، ولا خلاف أن المؤمنين لا يساقبون لأنها تقول لو لم تدل الآية إلا على أمر عدى فقط لم يكن مدحاً لمؤمني الانس ولما كان فيها إلا مجرد أمر عدى وهو عدم الخوف والحزن . ومعلوم أن سياق الآية ومقصودها إنما أريد به أن من اتبع هدى الله الذي أنزله حصل له غاية النعم ، واندفع عنه غاية الشقاء . وعبر عن هذا المعنى المطلوب بنى الأمور المذكورة لاقتضاء الحال لذلك فإنه لما أبط آدم من الجنة حصل له من الخوف والحزن والشقاء ما حصل فأخبره سبحانه أنه معطيه وذريته عهداً من اتبعه منهم اتقى عنه الخوف والحزن والذل والشقاء . ومعلوم أنه لا ينبغي ذلك كله إلا بدخول دار النعيم ولكن المقام بذكر التصريح بنى غاية المكروهات أولى . الثاني قوله تعالى ( وإذ صرفنا إليك نفراً من الجن يستمعون القرآن فلما حضروه قالوا أنصتوا فلما قضى ولوا إلى قومهم منذرين قالوا ياقومنا إنما سمعنا كتاباً أنزل من بعد موسى مصداقاً لما بين يديه يهدى إلى الحق وإلى طريق مستقيم ياقومنا أجيئوا داعي الله وآمنوا به يغفر لكم من ذنوبكم ويحرمكم من عذاب أليم ) فأخبرنا سبحانه عن نذيرهم إخباراً بقوله أن من أجلب داعيه غفر له وأجاره من العذاب ولو كانت المغفرة لهم ( إنما ينالون بها مجرد النجاة من العذاب كان ذلك حاصلًا بقوله ) ( ويحرمكم من عذاب أليم ) بل تمام المغفرة دخول الجنة والنجاة من النار فكل من غفر الله له فلا بد من دخوله الجنة . الثالث قوله تعالى في الحور العين ( لم يطمئن إنس قبلهم ولا جن ) فهذا يدل على أن مؤمنى الجن والانس يدخلون الجنة وأنه لم يسبق من أحد منهم طمئ لأحد من الحور فدل على أن مؤمنهم يتأق منهم طمئ الحور العين بعد الدخول كما يتأق من الانس ولو كانوا ممن لا يدخل الجنة لما حسن الاخبار عنهم بذلك . الرابع قوله تعالى ( فان لم تفعلوا ولن تفعلوا فانقوا النار التي وقودها الناس والحجارة أعدت للكافرين وبشر الذين آمنوا وعملوا الصالحات أن لهم جنات تجري من تحتها الأنهار كلما رزقوا منها من ثمرة رزقا قالوا هذا الذى رزقنا من قبل وأتوا به مبتهاها ولهم فيها أزواج مطهرة وهم فيها خالدون ) والجن منهم مؤمن ومنهم كافر كما قال صالحهم ( وأنا من المسلمين ومنا الفاسقون ) فكما دخل كافرهم في الآية الثانية وجب أن يدخل مؤمنهم في الأولى . الخامس قوله عن صالحهم ( فن أسلم فأولئك تحمروا رشداً ) والرشدهو الهدى والفلاح وهو الذى يهدى اليه القرآن ومن لم يدخل الجنة لم ينل غاية الرشده بل لم يحصل له من الرشده إلا مجرد العلم . السادس قوله تعالى ( سابقوا إلى مغفرة من ربكم وجنة عرضها كعرض السماء والأرض أعدت للذين آمنوا بالله ورسله ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ) ومؤمنهم عن آمن بالله ورسله فيدخل في المبشرين ويستحق البشارة . السابع قوله تعالى ( والله يدعو إلى دار السلام ويهدى من يشاء إلى صراط مستقيم ) عم



سبحانه بالدعوة وخص بالهداية المقضية اليها فمن هداه اليها فهو من دعه اليها فمن اعتدى من الجن فهو من المدعويين اليها . الثامن قوله تعالى ( ويوم نحشرهم جميعاً يا مشر الجن ته استكثرتم من الانس وقال اوليائهم من الانس ربنا استمتع بعضنا ببعض وبلغنا أجلنا الذي أجلت لنا قال النار مشواكم عالدين فيها إلا ما شاء الله انريك حكيم عليهم وكذلك نولي بعض الظالمين بعضا بما كانوا يكسبون يامشر الجن والانس ألم يأتكم رسل منكم يحصون عليكم آياتي وينذرونكم لقاء يومكم هذا قالوا شهدنا على أنفسنا وغرتهم الحياة الدنيا وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين ذلك ان لم يكن ربك مهلك القرى بظلم أهلها غافلون ولكل درجات مما عملوا) وهذا عام في الجن والانس فأعجبهم تعالى أن لكلهم درجات من عمله فاقضى أن يكون لمحسنهم درجات من عمله كالحسن الانس . التاسع قوله تعالى ( ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا تنزل عليهم الملائكة أن لا تخافوا ولا تحزنوا وأبشروا بالجنة التي كنتم توعدون ) وقوله تعالى ( ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون أولئك أصحاب الجنة خالدين فيها جزاء بما كانوا يعملون ) ووجه التمسك بالآية من وجوه ثلاثة . أحدها عموم الاسم الموصول فيها . الثاني ترتيبه الجزاء المذكور على المسألة لبديل على أنه مستحق بها وهو قول ربنا الله مع الاستقامة والحكم يعم بعموم علته فاذا كان دخول الجنة مرتباً على الاقرار بالله ورويته مع الاستقامة على أمره فمن أتى ذلك استحق الجزاء . الثالث انه قال ( فلاخوف عليهم ولا هم يحزنون أولئك أصحاب الجنة خالدين فيها جزاء بما كانوا يعملون ) فدل على أن كل من لاخوف عليه ولا حزن فهو من أهل الجنة وقد تقدم في أول الآيات قوله تعالى ( فمن اتبع هداى فلاخوف عليهم ولاهم يحزنون ) وأنه متناول للفريقين ودلت هذه الآية على أن من لاخوف عليه ولا حزن فهو من أهل الجنة . العاشر أنه إذا دخل مسيئهم النار ببدل الله فدخل محسنهم الجنة بفضلهم ورحمته أولى فان رحمته سبقت غضبه والفضل أغلب من العدل ولهذا لايدخل النار إلا من عمل أعمال أهل النار . وأما الجنة فيدخلها من لم يعمل خيراً قط بل يشىء لما أقواماً يسكنهم إياها من غير عمل علوه ويرفع فيها درجات العبد من غير سعى منه بل بما يصل اليه من دعاء المؤمنين وصلاتهم وصدقهم وأعمال البر التي يهدونها اليه بخلاف أهل النار فانه لايعتد فيها بغير عمل أصلاً . وقد ثبت بنص القرآن واجماع الأمة ان مسيئ الجن في النار ببدل الله وبما كانوا يكسبون فحسنهم في الجنة بفضل الله وبما كانوا يعملون . لكن قيل أنهم يكونون في بعض الجنة براهم أهل الجنة ولا يرونهم كما كانوا في الدنيا يرون بنى آدم من حيث لا يرونهم ومثل هذا لايعلم إلا بتوقيف تنقطع الحجج عنده فان ثبتت حجة يجب اتباعها وإلا فهو بما يحكى ليعلم وصحته موقوفة على الدليل والله أعلم .

## فصل

ومتابعة هدى الله التي رتب عليها هذه الأمور هي تصديق خبره من غير اعتراض شبهة تقدم في تصديقه وامثال أمره من غير اعتراض شبهة تمنع امثاله وعلى هذين الأصلين مدار الإيمان وهما تصديق الخبر وطاعة الأمر ويتبعهما أمران آخران وهما نفي شبهات الباطل الواردة عليه المانعة من كمال التصديق وان لا يغمش بها وجه تصديقه ودفع شهوات التي الواردة عليه المانعة من كمال الامتثال فهنا أربعة أمور . أحدها تصديق الخبر . الثاني بذل الاجتهاد في ردالشبهات التي نوحها شياطين الجن والانس في معارضته . الثالث طاعة الأمر والرابع مجاهدة النفس في دفع الشهوات التي تحول بين العبد وبين كمال الطاعة وهذان الأمران أعنى الشبهات والشهوات أصل فساد العبد وشقاقه في معاشه ومماده كما أن الأصلين الأولين وهما تصديق الخبر وطاعة الأمر أصل سعادته وفلاحه في معاشه ومماده وذلك أن العبد له قوتان قوة الإدراك والنظر وما يتبعها من العلم والمعرفة والكلام وقوة الإرادة والحب وما يتبعه من النية والعزم والعمل فكلشبهة تؤثر فسادا في القوة العملية النظرية مالم يدارها بدفعها والشبهة تؤثر فسادا في القوة الإرادية العملية مالم يدارها باخراجها قال الله تعالى في حق نبيه يذكر مامن به عليه من نزاهته وعلو شأنه بما يلحق غيره من ذلك ( والنجم إذا هوى ما ضل صاحبكم وما غوى ) فاضل دليل على كمال علمه ومعرفة ربه أنه على الحق المبين وما غوى دليل على كمال رشده وأنه أبر العالمين فهو الكامل في علمه وفي عمله وقد وصف صلى الله عليه وسلم بذلك خلفاءه من بعده وأمر بانبايعهم على سنتهم فقال عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين من بعدى رواء الترمذى وغيره فالراشد ضد الغاوى والمهدي ضد الضال وقد قال تعالى ( كالذين من قبلكم كانوا أشد منك قوة وأكثروا أموالا وأولادا فاستمتعوا بخلافهم فاستمتعتم بخلافكم كما استمتع الذين من قبلكم بخلافهم وخضتم كاذبي غاصوا أولئك سخطت أعمالهم في الدنيا والآخرة وأولئك هم الخاسرون ) فذكر تعالى الأصلين وهما داء الأولين والآخرين أحدهما الاستمتاع بالخلاف وهو التعصب من الدنيا والاستمتاع به متضمن انبيل الشهوات المانعة من متابعة الأمر بخلاف المؤمن فانه وان نال من الدنيا وشهواتها فانه لا يستمتع بتعصبيه كله ولا يذهب طيباته في حياته الدنيا بل ينال منها ما ينال منها ليتقوى به على التزود لمعاده والثاني الخوض بالشبهات الباطلة وهو قوله ( وخضتم كاذبي غاصوا ) وهذا شأن النفوس الباطلة التي لم تخلق للأخرة لا تزال ساعية في نيل شهواتها فاذا نالتها فانما هي في خوض بالباطل الذي لا يجدى عليها إلا الضرر العاجل والآجل . ومن تعلم حكمة الله تعالى أنه يبطل هذه النفوس بالكشفاء والتعب في تحصيل راداتها وشهواتها فلا تتفرغ للخوض بالباطل الا قليلا ولو تفرغت هذه النفوس الباطلية

لكانت أئمة تدعوا إلى النار وهذا حال من تفرغ منها كما هو مشاهد بالبيان وسواء كان المعنى وخضتم كالحزب الذى غاضوا أو كالفريق الذى غاضوا فان الذى يكون للواحد والجمع ونظيره قوله تعالى ( والذى جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون لهم ما يشاؤون عند ربهم ذلك جزاء المحسنين ) لكن لا يجرى على جمع تصحيح فلا يجرى المسلولون الذى جازوا وإنما يجرى غالبا فى اسم الجمع كالحزب والفريق أو حيث لا يذكر الموصوف وإن كان كجمعا كقول الشاعر :

وان الذى جاءت تقبح دعاؤهم هـ هم القوم كل القوم يا أم خالد

أو حيث يراد الجنس دون الواحد والمعد كقوله تعالى ( والذى جاء بالصدق وصدق به ) ثم قال ( أولئك هم المتقون ) ونظيره الآية التى نحن فيها وهى قوله ( وخضتم كالذى غاضوا ) أو كان المعنى على القول الآخر وخضتم خوفا كالحوض الذى غاضوا فيكون مفعلا لمصدر محذوف كقولك اضرب كالذى ضرب وأحسن كالذى أحسن ونظائره وعلى هذا فيكون العائد منصوبا محذوفا وحذفه فى مثل ذلك قياس مطرد على القولين فقد ذمهم سبحانه على الحوض بالباطل واتباع الشهوات واخبر أن من كانت هذه حاله فقد جبط عمله فى الدنيا والآخرة وهو من الخاسرين ونظير هذا قول أهل النار لأهل الجنة وقد سألوهم كيف دخلوها ( قالوا لم نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين وكنا نخوض مع الخائضين وكنا نكذب بيوم الدين ) فذكروا الأصليين الحوض بالباطل وما يتبعه من التكذيب بيوم الدين . وإيثار الشهوات وما يستلزمه من ترك الصلوات وأطعام ذوى الحاجات فهذان الأصلان هما ماها والله ولى التوفيق .

### فصل

والقلب السليم الذى ينجم عن عذاب الله هو القلب الذى قد سلم من هذا وهذا فهو القلب الذى قد سلم لربه وسلم لامره ولم يبق فيه منازعة لامره ولا معارضة لخبيره فهو سليم بما سوى الله وأمره لا يريد إلا الله ولا يفعل إلا ما أمره الله فاقه وحده غاية . وأمره وشرعه وسيكته وطريقته لا تعترضه شبهة تقول بينه وبين تصديق خبره لكن لا تتر على إلا وهى مجتازة تعلم أنه لا قرار لها فيه ولا شهوة تحول بينه وبين متابعة رضاه ومتى كان القلب كذلك فهو سليم من الشرك وسليم من البدع وسليم من الفنى وسليم من الباطل وكل الأقوال التى قيلت فى تفسيره فذلك يتضمنها . وحقيقته أنه القلب الذى قد سلم لعبودية ربه حياء وخوفا وطعما ورجاء ففى محبه عن حب ماسواه وبخوفه عن خوف ماسواه وبرجائه عن رجاء ماسواه وسلم لامره

ولرسوله تصديقا وطاعة كما تقدم واستسلم لقضائه وقدره فلم يتهمه ولم ينازعه ولم يتسخط لأفكاره فاسلم لربه انقيادا وخضوعا وذلا وعبودية وسلم جميع أحواله وأقواله وأعماله وأذواقه ومواقفide ظاهرا وباطنا من مشكاة رسوله وعرض ما جاء من سواها عليها فما وافقها قبله وما خالفها رده وما لم يتبين له فيه موافقة ولا مخالفة وقف أمره وأرجأه إلى أن يتبين له وسالم أوليائه وحزبه المفلحين الذابين عن دينه وسنة نبيه القائمين بها وعادى أعداءه المخالفين لكتابيه وسنة نبيه الحارجين عنهما الداعين إلى خلافهما .

### فصل

وهذه المتابعة هي التلاوة التي أتى الله على أهلها في قوله تعالى ( ان الذين يتلون كتاب الله ) وفي قوله ( الذين آتيناكم الكتاب يتلونه حق تلاوته أولئك يؤمنون به ) والمعنى يتبعون كتاب الله حق اتباعه وقال تعالى ( أتلى ما أوحى إليك من الكتاب وأقم الصلاة ) وقال ( إنما أمرت أن أعبد رب هذه البلدة الذي حرما وله كل شيء وأمرت أن أكون من المسلمين وأن أتلى القرآن ) حقيقة التلاوة في هذه المواضع هي التلاوة المطلقة التامة وهي تلاوة اللفظ والمعنى فتلاوة اللفظ جزء يسمى التلاوة المطلقة وحقيقة اللفظ إنما هي الإتيان يقال أنزل أنزل فلان وتلوت أثره وقصوته وفصصته بمعنى تبعت خلفه ومنه قوله تعالى ( والشمس وضحاها والقمر إذا تلاها ) أى تبعها في الطلوع بعد غيبتها ويقال جاء القوم يتلو بعضهم بعضا أى يتبع بعضى نألى الكلام تاليا لأنه يتبع بعض الحروف بعضا لا يخرجها جملة واحدة بل يتبع بعضها بعضا مرتبة كلما انقضى حرف أو كلمة أتبعه بحرف آخر وكلمة أخرى وهذه التلاوة وسيلة وطريقة . والمقصود التلاوة الحقيقية وهي تلاوة المعنى واتباعه تصديقا بخبره وانتارا بأمره وانتهاء بنبيه وإتمامها به حيث ما قaddock انقضى معه فتلاوة القرآن تتناول تلاوة لفظه ومعناه وتلاوة المعنى أشرف من مجرد تلاوة اللفظ وأهلها هم أهل القرآن الذين لهم الثناء في الدنيا والآخرة فانهم أهل تلاوة ومتابعة حقا .

### فصل

ثم قال تعالى ( ومن أعرض عن ذكرى فإن له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى ) لما أخبر سبحانه عن حال من اتبع هداه في معاشه ومعاده أخبر عن حال من أعرض عنه ولم يتبعه فقال ( ومن أعرض عن ذكرى فإن له معيشة ضنكا ) أى عن الذكر الذى أنزلته فالذكر هنا مصدر مضاف إلى الماعل كقياى وقراءتى لا إلى المفعول وليس المعنى ومن أعرض

عن أن يذكر في بل هذا لازم المعنى ومقتضاه من وجه آخر سنذكره . وأحسن من هذا الوجه أن يقال الذكر هنا مضاف لإضافة الأسماء لا إضافة المصادر إلى معمولاتها . والمعنى ومن أعرض عن كتابي ولم يقدمه فإن القرآن يسمى ذكراً قال تعالى ( وهذا ذكر مبارك أنزلناه ) وقال تعالى ( ذلك ثلوه عليك من الآيات والذكر الحكيم ) وقال تعالى ( وما هو إلا ذكر للعالمين ) وقال تعالى ( إن الذين كفروا بالذكر لما جاءهم وإنه لكتاب عزيز ) وقال تعالى ( إنما تنذر من اتبع الذكر وخشي الرحمن ) وعلى هذا فإضافته كإضافة الأسماء الجوامد التي لا يقصد بها إضافة العامل إلى معموله ونظيره في إضافة إسم الفاعل ( غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ) فإن هذه الإضافات لم يقصد بها قصد الفعل المتجدد وإنما قصد بها قصد الوصف الثابت لل لازم وكذلك جرت أوصافاً على أعراف المعارف وهو اسم الله تعالى في قوله تعالى ( تنزيل الكتاب من الله العزيز العليم غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذي الطول لا إله إلا هو إليه المصير ) .

### فصل

وقوله تعالى ( فإن له معيشة ضنكا ) فسرهما غير واحد من السلف بعذاب القبر وجعلوا هذه الآية أحد الأدلة الدالة على عذاب القبر ولهذا قال ( ونحشره يوم القيامة أعمى قال رب لم حشرني أعمى وقد كنت بصيراً قال كذلك أتتك آياتنا فنسيتها وكذلك اليوم تنسى ) أى ترك في العذاب كما تركت العمل بآياتنا فذكر عذاب البرزخ وعذاب دار البوار ونظيره قوله تعالى في حق آل فرعون ( النار يمرضون عليها غدوا وعشيا ) فهذا في البرزخ ( ويوم تقوم الساعة أدخلوا آل فرعون أشد العذاب ) فهذا في القيامة الكبرى ونظيره قوله تعالى ( ولو ترى إذ الظالمون في غمرات الموت والملائكة باسطوا أيديهم أخرجوا أत्سكم اليوم تجزون عذاب الهون بما كنتم تقولون على الله غير الحق وكنتم عن آياته تستكبرون ) فقول الملائكة اليوم تجزون عذاب الهون المراد به عذاب البرزخ الذي أوله يوم القبض والموت ونظيره قوله تعالى ( ولو ترى إذ يتوفى الذين كفروا الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم وذوقوا عذاب الحريق ) فهذه الإضافة هي في البرزخ وأولها حين الوفاة فانه معطوف على قوله ( يضربون وجوههم وأدبارهم ) وهو من القول المخدوف مقوله لدلالة الكلام عليه كمنظاره وكلاهما واقع وقت الوفاة . وفي الصحيح عن البراء بن عازب رضى الله عنه في قوله تعالى ( يثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت في الحياة الدنيا وفي الآخرة ) قال نزلت في عذاب القبر والأحاديث في عذاب القبر تكاد تبلغ حد التواتر . والمقصود أن الله سبحانه أخبر أن من أعرض عن ذكره وهو الهدى الذي من أنبهه لا يضل ولا يثقي فإن له معيشة ضنكا وتكفل لمن حفظ

عهده أن يحييه حياة طيبة ويجزيه أجره في الآخرة فقال تعالى ( من عمل صالحا من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنجزيه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون ) فأخبر سبحانه عن فلاح ما تمسك بهمه علماً وعملاً في العاجلة بالحياة الطيبة وفي الآخرة بأحسن الجزاء وهذا بعكس من له المعيشة الضنك في الدنيا والبرزخ ونسيانه في العذاب بالآخرة وقال سبحانه ( ومن يمش عن ذكر الرحمن قفيض له شيطاناً فهو له قرين ) وانهم ليصدونهم عن السبيل ومحسبون أنهم مهتدون ) فأخبر سبحانه أن من ابتلاه بقرينه من الشياطين وضلّاه به إنما كان بسبب اعراضه وعشوه عن ذكره الذي أنزله على رسوله فكان عقوبة هذا الاعراض أن يقض له شيطاناً يفارقه فيصده عن سبيل ربه وطريق فلاحه وهو يحسب أنه مهتد حتى إذا وافي ربه يوم القيامة مع قرينه وعاین هلاكه وافلاسه قال ( ياليت بيني وبينك بعد المشرقين فبئس القرين ) وكل من اعرض عن الاهتداء بالوحى الذى هو ذكر الله فلا بد أن يقول هذا يوم القيامة فان قيل فهل لهذا عذر في ضلاله إذا كان يحسب أنه على هدى كما قال تعالى ( ومحسبون أنهم مهتدون ) . قيل لا عذر لهذا وأمثاله من الضلال الذين منشأ ضلالهم الاعراض عن الوحى الذى جاء به الرسول صلى الله عليه وسلم ولو ظن أنه مهتد فانه مفرط باعراضه عن اتباع داعى الهدى فاذا ضل فأنما أتى من تفریطه واعراضه وهذا بخلاف من كان ضلاله لعدم بلوغ الرسالة وعجزه عن الوصول إليها فذاك له حكم آخر والوعيد في القرآن إنما يتناول الأول وأما الثاني فان الله لا يعذب أحداً إلا بعد إقامة الحجة عليه كما قال تعالى ( وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا ) وقال تعالى ( رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ) . وقال تعالى في أهل النار ( وما طلبناهم ولكن كانوا هم الظالمين ) . وقال تعالى ( أن تقول نفس يا حرقى على ما فرطت في جنب الله وإن كنت لمن الساخرين أو تقول لو أن الله هداني لكنت من المتقين أو تقول حين ترى العذاب لو أن لي كرة فأكون من المحسنين بل قد جاءك آياتى فكذبت بها واستكبرت وكنت من الكافرين ) وهذا كثير في القرآن .

### فصل

وقوله تعالى ( ونشره يوم القيامة أعمى ) قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيراً ) اختلف فيه هل هو من عمى البصرة أو من عمى البصر والذين قالوا هو من عمى البصرة إنما حملهم على ذلك قوله ( أسمع بهم وأبصر يوم يأتوننا ) . وقوله ( لقد كنت في غفلة من هذا فكشفنا عنك غطاءك فبصرك اليوم حديد ) وقوله ( يوم يرون الملائكة لا بشرى يومئذ للمجرمين ) وقوله ( ليرى المجمع ثم ليرى عين اليقين ) ونظائر هذا مما ثبتت لهم الرؤية

في الآخرة كقوله تعالى ( وتراهم يعرضون عليها غاشمين من الذل ينظرون من طرف خفي ) وقوله ( يوم يدعون إلى نار جهنم دعا هذه النار التي كنتم بها تكذبون أفسر هذا أم أتم لا تبصرون ) وقوله ( ورأى الجرمون النار فظنوا أنهم مواضعها ) والذين وجسوا أنه من عى البصر قالوا السبيل لا يدل لإعليه لقوله ( قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيرا ) وهو لم يكن بصيرا في ككفره قط بل قد تبين له حينئذ أنه كان في الدنيا في عى عن الحق فكيف يقول وقد كنت بصيرا وكيف يحجب بقوله ( كذلك أتتك آياتنا نفسيها وكذلك اليوم نفسي ) بل هذا الجواب فيه تنبيه على أنه من عى البصر وأنه جوسى من جنس عمله فانه لما أعرض عن الذكر الذى بعث الله به رسوله وحيت عنه بصيرته أعمى الله بصره يوم القيامة وتركه في العذاب كما ترك الذكر في الدنيا لجأزه على عى بصيرته عى بصره في الآخرة وعلى تركه ذكره تركه في العذاب وقال تعالى ( ومن يهد الله فهو المهتد ومن يضلل فلن تجد لهم أولياء من دونه ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم عمية وبكاهية ) . وقد قيل في هذه الآية أيضا أنهم عى وبكم وصم عن الهدى كما قيل في قوله ( ونحشره يوم القيامة أعمى ) قالوا لأنهم يتكلمون يومئذ ويسمعون ويبصرون ومن نصرناه العمى والبكم والصمم المضاد للبصر والسمع والنطق قال بعضهم هو عى وصم وبكم مقيد لا مطلق فهم عى عن رؤية ما يسمرون سماعه ولهذا قد روى عن ابن عباس رضى الله عنهما قال لا يرون شيئا يسمرون . وقال آخرون هذا الحشر حين توفاهم الملائكة يخرجون من الدنيا كذلك فإذا قاموا من قبورهم إلى الموقف قاموا كذلك ثم انهم يسمعون ويبصرون فيما بعد وهذا مروي عن الحسن . وقال آخرون هذا إنما يكون إذا دخلوا النار واستقروا فيها سلبوا الأسماع والأبصار والنطق حين يقول لهم الرب تبارك وتعالى ( اخشوا فيا ولا تكلمون ) حينئذ يتقطع الرجل ونبكم عقولهم فيصيرون بأجمعهم عمية بكاهية لا يبصرون ولا يسمعون ولا ينطقون ولا يسمع منهم إلا الزفير والشهيق . وهذا منقول عن مقاتل والذين قالوا المراد به العمى عن الحجة إنما مرادهم أنهم لاجبة لهم ولم يريدوا أن لهم حجة هم عى عنها بل هم عى عن الهدى كما كانوا في الدنيا فان العبد يموت على ما عاش عليه ويبعث على ما مات عليه وبهذا يظهر أن الصواب هو القول الآخر وأنه عى البصر فان الكافر يعلم الحق يوم القيامة عيانا ويقرب بما كان يصحده في الدنيا فليس هو أعمى عن الحق يومئذ ( وفصل الخطاب ) ان الحشر هو الضم والجمع ويراد به تارة الحشر إلى موقف القيامة كقول النبي صلى الله عليه وسلم انكم محشورون إلى الله حشاة عراة غرلا وكقوله تعالى ( وإذا الوحوش حشرت ) وكقوله تعالى ( وحشرناهم فلم نغادر منهم أحدا ) ويراد به الضم والجمع إلى دار المستقر لحشر المتقين جمعهم وضمهم إلى الجنة

وحشر الكافرين معهم وضمهم إلى النار . قال تعالى ( يوم نحشر المؤمنين إلى الرحمن وفداً ) . وقال تعالى ( احشروا الذين ظلموا وأزواجهم وما كانوا يصمدون من دون الله فاعدهم إلى صراط الجحيم ) فهذا الحشر هو بعد حشرهم إلى الموقف وهو حشرهم وضمهم إلى النار لأنه قد أخرجهم عنهم أنهم ( قالوا يا ربنا هذا يوم الدين هذا يوم الفصل الذي كنتم به تكذبون ) ثم قال تعالى ( احشروا الذين ظلموا وأزواجهم ) وهذا الحشر الثاني وعلى هذا فهم ما بين الحشر الأول من القبور إلى الموقف والحشر الثاني من الموقف إلى النار فعند الحشر الأول يسمعون ويصرون ويجادلون ويتكلمون وعند الحشر الثاني يحشرون على وجوههم عمياً وبكياً وصماً فكل موقف حال يليق به ويقضيه عدل الرب تعالى وحكمته فالقرآن يصدق بعضه بعضاً ( ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافاً كثيراً ) .

### فصل

والمقصود أن الله سبحانه وتعالى لما اقتضى حكمته ورحته إخراج آدم وذريته من الجنة أعاضهم أفضل منها وهو ما أعطاهم من عهده الذي جملة سببها مواصلهم إليه وطريقاً واضحاً بين الدلالة عليه من تمسك به فاز واهتدى ومن أعرض عنه شقى وغوى . ولما كان هذا العهد الكريم والصراط المستقيم والنبا العظيم لا يوصل إليه أبداً إلا من باب العلم والإرادة فالإرادة باب الوصول إليه والعلم مفتاح ذلك الباب المتوقف فتحه عليه وكال كل إنسان إنما يتم هذين النوعين همة ترقية وعلم يهده فان مراتب السعادة والفلاح إنما تفوت العبد من هاتين الجهتين أو من إحداهما أما أن لا يكون له علم بها فلا يتحرك في طلبها أو يكون عالماً بها ولا تهتض همة إليها فلا يزال في حضيض لجمه محبوساً وقليه عن كماله الذي خلق له مصدوداً منكوساً قد أسام نفسه مع الأنعام راعياً مع الحمل واستطاب لقيعاً الراحة والبطالة واستلان فراش العجز والكسل لاكن رفع له علم فشمروا إليه وورث له في نفردة في طريق طلبه فزومه واستقام عليه فتابت غلبات شوقه إلى الهجرة إلى الله ورسوله ومقت نفسه الرفقاء إلا ابن سبيل يرافقه في سبيله . ولما كان كمال الإرادة بحسب كمال مرادها وشرف العلم تابع لشرف معلومه كانت نهاية سعادة العبد الذي لا سعادة له بدونها ولا حياة له إلا بها أن تكون إرادته متعلقة بالمراد الذي لا يبلى ولا يفوت وعزماته همة مسافرة إلى حضرة الحى الذى لا يموت ولا يسيل له إلى هذا المطلب الآسنى والحظ الأوفى إلا بالعلم الموروث عن عبده ورسوله وخليفه وحبيبه الذى بعث لذلك داعياً وأقامه على هذا الطريق هادياً وجعله واسطة بينه وبين الأنام وداعياً لهم بإذنه إلى داد السلام وأبى سبحانه أن يفتح لأحد منهم إلا على يديه أو يقبل من أحد منهم سعيلاً إلا أن يكون مبتدأ منه ومتنبها إليه .



فأطرق كلها إلا طريقه ﷺ مسدودة والقلوب بأسرها إلا قلوب أتباعه المنقادة إليه عن الله محبوسة مسدودة لحق على من كان في سعادة نفسه ساعيا وكان قلبه حيا عن الله واعيا أن يجعل على هذين الأصلين مدار أقواله وأعماله وأن يصيرهما أخيه التي إليها مفزعه في حياته وطأ له فلا جرم كان وضع هذا الكتاب مؤسسا على هاتين القاعدتين ومقصوده التعريف بشرف هذين الأصلين (وسميت مفتاح دار السعادة ومنشور ولاية أهل العلم والإرادة) إذ كان هذا من بعض النزل والتحف التي فتح الله بها على حين انقطاعي إليه عند بيته وإلقائي نفسي ببابه مسكينا ذليلا وتمرضي لنفحاته في بيته وحوله بكرة وأصيلا فأخاب من أنزل به حوائجه وعلق به آماله وأصبح ببابه مقبلا وبجمعه نزىلا ولما كان العلم أمام الإرادة ومقدما عايبا ومفضلا لها ومرشدا لها قدمنا الكلام عليه على الكلام على المحبة . ثم تتبعه إن شاء الله بعد الفراغ منه كتابا في الكلام على المحبة وأقسامها وأحكامها وقوانينها وثمراتها وأسبابها وموانعها وما يقويها وما يضعفها والاستدلال بسائر طرق الأدلة من النقل والعقل والقطرة والقياس والاعتبار والذوق والوجد على تنبها بالإله الحق الذي لا إله غيره بل لا ينبغي أن تكون إلا له ومن أجله والرعد على من أنكر ذلك وتبين فساد قوله عقلا ونقلا وفطرة وقياسا وذوقا ووجدا فهذا مضمون هذه التحفة وهذه عرائس معانيها الآن تجلي عليك وخود أبكارها البديعة الجمال ترفل في حللها وهي تزف إليك قاما شمسي منازها بـمد الاسعد وأما خود تزف إلى ضرير مقعد فاختر لنفسك إحدى الخطين وأنزلها فيما شئت من الميزتين ولا بد لكل نعمة من حاسد ولكل حق من جاحد ومماند هذا وإنما أودع من المعاني والنفائس رهن عند متأمله ومطالعه له غنمه وعلى مؤلفه غرمه وله ثمرته ومنفعته ولصاحبه كله ومشقة مع تمرضه لطنن الطاعنين ولا اعتراض المناقشين وهذه بضاعته المزجاة وعقله المكسود يمرض على عقول العالمين وإلقائه نفسه وعرضه بين مغالب الحاسدين وأنياب البغاة المعتدين فلك أيها القارئ صفوه ومؤلفه كدوره وهو الذي تجشم غرائسه وتعبه ولك ثمره وها هو قد استهدف لسهام الراشقين واستعذر إلى الله من الزلل والخطأ ثم إلى عباده المؤمنين . اللهم فعياذك بمن قصر في العلم والدين باعه وطالت في الجهل وآذى عبادك ذراعه فهو لجهله يرى الإحسان اساءة والسنة بدعة والعرف نكرا ولظلمه يجزى بالحسنة سيئة كاملة وبالسيدة الواحدة عشرا قد اتخذ بطر الحق وغط الناس سلبا إلى ما يحبه من الباطل ويرضاه ولا يعرف من المعروف ولا ينكر من المذكر إلا ما وافق إرادته أو ساءل هواه يستطيل على أولياء الرسول وحزبه باصفره ويجالس أهل الفئ والجهالة ويراحهم بركبة قد ارتوى من ماء آجن وتخلع واستشرف إلى مراتب

ورثة الأنبياء وتطلع ركض في ميدان جهله مع الجاهلين ويبرز عليهم في الجباله فيظن أنه من السابقين وهو عند الله ورسوله والمؤمنين عن تلك الورثة النبوية بمعزل وإذا أنزل الورثة منازلهم منها فنزك منها أقصى وأبعد منزل .

نزلوا بمكة في قبائل هاشم ونزلت بالبيداء أبعد منزل

وعياذا بك من جعل الملامة بضاعته والعدل نصيحته فهو دائماً يبدى في الملامة ويعيد . ويكرر على العدل فلا يفيد ولا يستفيد . بل عياذا بك من عدو في صورة ناصح وولى في سلاح بعيد كاشح يجعل عداوته وأذاه حذراً وإشفاقاً وتدميره وتخذيذه إسعافاً وإرفاقاً وإذا كانت العين لا تتأكد إلا على هؤلاء فتفتح والميزان بهم يخف ولا يرجع فأحرى اليبس بأن لا يبرهم من قلبه جزء من الالتفات ويسافر في طريق مقصده بينهم سفره إلى الأحياء . بين الأموات وما أحسن ما قال القائل :

وفي الجبل قبل الموت موت لأهله وأجسامهم قبل القبور قبور  
وأرواحهم في وحشة من جسومهم وليس لهم حتى الثنثور نشور

الهم فك الحمد وإليك المشكى وأنت المستعان وبك المستغاث وعليك التكلان ولا حول ولا قوة إلا بك وأنت حسبنا ونعم الوكيل . فلنشرع الآن في المقصود بحول الله وقوته فنقول .

## الأصل الأول في العلم وفضله وشرفه

وبيان عموم الحاجة اليه وتوقف كمال العبد ونجاته في معاشه ومعاده عليه

قال الله تعالى ( شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم قائماً بالقسط لا إله إلا هو العزيز الحكيم ) استشهد سبحانه بأولى العلم على أجل مشهود عليه وهو توحيد فقال ( شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة وأولو العلم قائماً بالقسط ) وهذا يدل على فضل العلم وأهله من وجوه . أحدها استشهادهم دون غيرهم من البشر . والثاني اقتران شهادتهم بشهادته . والثالث اقترانها بشهادة ملائكته . والرابع أن في ضمن هذا تركيبتهم وتعديلهم فإن الله لا يستشهد من خلقه إلا العدول ومنه الأثر المعروف عن النبي صلى الله عليه وسلم يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين . وقال محمد بن أحمد بن يعقوب بن شبة رأيت رجلاً قدم رجلاً إلى إسماعيل بن إسحاق القاضي

فادعى عليه دعوى فسأل المدعى عليه فأنتكر فقال للمدعى ألك بينة قال نعم فلان وفلان قال أما فلان فنشهدى وأما فلان فليس من شهدى قال فيعرفه القاضي قال نعم قال بماذا قال أعرفه بكتب الحديث قال فكيف تعرفه في كتبه الحديث قال ما علمت إلا خيراً . قال فان الذى صلى الله عليه وسلم قال يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله فن عدله رسول الله صلى الله عليه وسلم أولى من عدلته أنت فقال قم فهاهنا فقد قبلت شهادته . وسيأتى إن شاء الله الكلام على هذا الحديث في موضعه . الخامس أنه وصفهم بكونهم أولى العلم وهذا يدل على اختصاصهم به وأنهم أهله وأصحابه ليس بمستعار لهم . السادس أنه سبحانه استشهد بنفسه وهو أجل شاهد ثم يختار خلقه وهم ملائكته والعلماء من عبادته ويكفيهم بهذا فضلاً وشرفاً . السابع أنه استشهد بهم على أجل مشهود به وأعظمه وأكبره وهو شهادة أن لا إله إلا الله والعظيم القدير إنما يستشهد على الأمر العظيم أكابر الخلق وساداتهم . الثامن أنه سبحانه جعل شهادتهم حجة على المنكرين فهم بمنزلة أدلته وآياته وبراهينه الدالة على توحيده . التاسع أنه سبحانه أفرد العمل المنضم لهذه الشهادة الصادرة منه ومن ملائكته ومنهم ولم يعط شهادتهم بفعل آخر غير شهادته وهذا يدل على شدة ارتباط شهادتهم بشهادته فكانت شهادته شيد لنفسه بالترديد على ألسنتهم وأطعنهم بهذه الشهادة فكان هو الشاهد بها لنفسه إقامة وإظافاً وتعليماً وهم الشاهدون بها له لإقراراً واعترافاً وتصديقاً وإيماناً . العاشر أنه سبحانه جعلهم مؤدبين لحقه عند عباده بهذه الشهادة فإذا أدوها فقد أدوا الحق المشهود به فثبت الحق المشهود به فوجب على الخلق الإقرار به وكان ذلك غاية سعادتهم فى معاشهم ومعادهم وكل من ناله الهدى بشهادتهم وأقر بهذا الحق بسبب شهادتهم فلم يزل من الأجور مثل أجره وهذا فضل عظيم لا يدرك قدره إلا الله وكذلك كل من شهد بها عن شهادتهم فلم يزل من الأجور مثل أجره أيضاً فهذه عشرة أوجه فى هذه الآية . الحادى عشر في تفضيل العلم وأهله أنه سبحانه تولى التسوية بين أهله وبين غيرهم كاتى التسوية بين أصحاب الجنة وأصحاب النار . فقال تعالى ( قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون ) كما قال تعالى ( لا يستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة ) وهذا يدل على غاية فضلهم وشرفهم . الوجه الثانى عشر أنه سبحانه جعل أهل الجبل بمنزلة العميان الذين لا يبصرون فقال ( أفن يعلم أنما أنزل إليك من ربك الحق كمن هو أعمى ) فاشتمل إلى عالم أو أعمى وقد وصف سبحانه أهل الجبل بأنهم صم بكم عمى فى غير موضع من كتابه . الوجه الثالث عشر أنه سبحانه أخبر عن أولى العلم بأنهم يرون أن ما أنزل إليه من ربه حقاً وجعل هذا ثناء عليهم واستشهاداً بهم . فقال تعالى ( ويرى الذين أوتوا العلم الذى أنزل إليك من ربك هو الحق ) الوجه الرابع عشر أنه سبحانه أمر بسؤالهم والرجوع إلى أقوالهم وجعل ذلك كالشهادة منهم . فقال ( وما أرسلنا قبلك إلا رجالاً نوحي اليهم فاستولوا أهل الذكر إن

كنتم لاتملون ) وأهل الذكر هم أهل العلم بما أنزل على الأنبياء . الوجه الخامس عشر أنه سبحانه شهد لأهل العلم شهادة في ضمنها الاستشهاد بهم على صحة ما أنزل الله على رسوله فقال تعالى ( أفغير الله أبغى حكما وهو الذى أنزل إليكم الكتاب مفصلا والذين آتيناهم الكتاب يعلمون أنه منزل من ربك بالحق فلا تكونن من المعترين ) . الوجه السادس عشر أنه سبحانه سأل نبيه بإيمان أهل العلم به وأمره أن لا يعبأ بالجاهلين شيئا . فقال تعالى ( وقرآنا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلا قل آمنوا به اولاتؤمنوا إن الذين أوتوا العلم من قبله إذا ينلى عليهم يخرون للأذقان سجدا ويقولون سبحان ربنا إن كان وعد ربنا لمفعولا وهذا شرف عظيم لأهل العلم ونحوه أن أهله العالمون قد عرفوه وآمنوا به وصدقوا فسواء آمن به غيرهم أولا . الوجه السابع عشر أنه سبحانه منح أهل العلم وأتقى عليهم وشرهم بأن جعل كتابه آيات بينات في صدورهم وهذه خاصة ومنقبة لهم دون غيرهم . فقال تعالى ( وكذلك أنزلنا إليك الكتاب فالذين آتيناهم الكتاب يؤمنون به ومن هؤلاء من يؤمن به وما يجحد بآياتنا إلا الكافرون وما كنت تلو من قبله من كتاب ولا تخطه يمينك إذا لارتاب المبطلون بل هو آيات بينات في صدور الذين أوتوا العلم وما يجحد بآياتنا إلا الظالمون ) وسواء كان المعنى أن القرآن مستقر في صدور الذين أوتوا العلم ثابت فيها محفوظ وهو في نفسه آيات بينات فيسكون أخبر عنه بخبرين . أحدهما أنه آيات بينات . الثاني أنه محفوظ مستقر ثابت في صدور الذين أوتوا العلم . أو كان المعنى أنه آيات بينات في صدورهم أى كونه آيات بينات معلوم لهم ثابت في صدورهم والقولان متلازمان ليسا بمختلفين . وعلى التقديرين فهو مدح لهم وتناء عليهم في ضمنه الاستشهاد بهم فتأمل . الوجه الثامن عشر أنه سبحانه أمر نبيه أن يسأله مزيد العلم فقال تعالى ( فتعالى الله الملك الحق ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يلقى إليك وحيه وقل رب زدنى علما ) وكفى بهذا شرفا للعلم أن أمر نبيه أن يسأله المزيد منه . الوجه التاسع عشر أنه سبحانه أخبر عن رفعة درجات أهل العلم والإيمان خاصة . فقال تعالى ( يا أيها الذين آمنوا إذا قيل لكم تفسحوا في المجالس فافسحوا ففسح الله لكم وإذا قيل انشروا فانشروا يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات والله بما تعملون خبير ) وقد أخبر سبحانه في كتابه برفع الدرجات في أربعة مواضع . أحدها هذا . والثاني قوله ( إنما المؤمنون الذين إذا ذكر الله وجلت قلوبهم وإذا تليت عليهم آياته زادتهم إيمانا وعلى ربهم يتوكلون الذين يقيمون الصلاة وعما رزقناهم ينفقون أولئك هم المؤمنون حقا لهم درجات عند ربهم ومغفرة ورزق كريم ) والثالث قوله تعالى ( ومن يأت مؤمنا قد عمل الصالحات فأولئك هم الدرجات العلى ) والرابع قوله تعالى ( وفضل الله المجاهدين على القاعدین أجرا

عظما درجات منه ومغفرة ورحمة ) فلهذا أربعة مواضع في ثلاثة منها الرتبة بالدرجات لأهل الإيمان الذي هو العلم النافع والعمل الصالح والرابع الرتبة بالجهد فمادت رتبة الدرجات كلها إلى العلم والجهد اللذين بهما قوام الدين . الوجه العشرون . أنه سبحانه استشهد بأهل العلم والإيمان يوم القيامة على بطلان قول الكفار . فقال تعالى ( ويوم تقوم الساعة يقسم المجرمون ما لبثوا غير ساعة كذلك كانوا يؤفكون وقال الذين أوتوا العلم والإيمان لقد لبثتم في كتاب الله إلى يوم البعث فهذا يوم البعث ولكنكم كنتم لا تعلمون ) الوجه الحادي والعشرون أنه سبحانه أخبر أنهم أهل خشية بل خصهم من بين الناس بذلك . فقال تعالى ( إنما غشى الله من عباده العلماء إن الله عزيز غفور ) وهذا حصر لخشيته في أولى العلم . وقال تعالى ( جزاؤهم عند ربهم جنات عدن تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها أبداً رضي الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن غشى ربه ) وقد أخبر أن أهل خشية هم العلماء فدل على أن هذا الجزاء المذكور للعلماء بمجموع النصين . وقال ابن مسعود رضي الله عنه كفى بخشية الله علما وكفى بالاعتزاز بالله جملا . الوجه الثاني والعشرون أنه سبحانه أخبر عن أمثاله التي يضربها لعباده يلدنهم على صحة ما أخبر به أن أهل العلم هم المنتفعون بها المختصون بعلمها فقال تعالى ( وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها إلا العالمون ) وفي القرآن بضعة وأربعون مثالا وكان بعض السلف إذا مر بمثل لا يفهمه يبكي ويقول لست من العالمين . الوجه الثالث والعشرون أنه سبحانه ذكر مناظرة إبراهيم لإيسه وقومه وغلبت لهم بالحجة وأخبر عن تفضيله بذلك ورفعه درجته بعلم الحجة فقال تعالى عقيب مناظرته لإيسه وقومه في سورة الأنعام ( وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه فرفع درجات من نشاء إن ربك حكيم عليم ) قال زيد بن أسلم رضي الله عنه رفع درجات من نشاء بعلم الحجة . الوجه الرابع والعشرون أنه سبحانه أخبر أنه خلق الخلق ورضع بيته الحرام والشهر الحرام والهدى والفلاذد ليعلم عباده أنه بكل شيء عليم وعلى كل شيء قدير فقال تعالى ( الله الذي خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن ثلاثين سموات ومن الأرض مثلهن ثلاثين سموات ومن الأرض مثلهن ثلاثين سموات ومن الأرض مثلهن ثلاثين سموات ) فدل على أن علم العباد بربهم وصفاته وعبادته وحده هو الغاية المطلوبة من الخلق والأمر . الوجه الخامس والعشرون أن الله سبحانه أمر أهل العلم بالفرح بما آتاهم وأخبر أنه خير ما يجمع الناس فقال تعالى ( قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون ) وفسر فضل الله بالإيمان ورحمته بالقرآن والإيمان والقرآن هما العلم النافع والعمل الصالح والهدى ودين الحق وهما أفضل علم وأفضل عمل . الوجه السادس والعشرون . أنه سبحانه شهد لمن آتاه العلم بأنه قد آتاه خيرا كثيرا . فقال تعالى ( يؤتى الحكمة من يشاء ومن يؤت الحكمة فقد أوتي خيرا كثيرا ) قال

ابن قتيبة والجمهور الحكمة إصابة الحق والعمل به وهى العلم النافع والعمل الصالح . الوجه السابع والعشرون . أنه سبحانه عدد نعمه وفضله على رسوله وجعل من أجلها أن آتاه الكتاب والحكمة وعلمه ما لم يكن يعلم . فقال تعالى ( وأزل الله عليك الكتاب والحكمة وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما ) . الوجه الثامن والعشرون . أنه سبحانه ذكر عباده المؤمنين بهذه النعمة وأمرهم بشكرها وأن يذكروه على إسمائهم لا بهم فقال تعالى ( كما أرسلنا فيكم رسولا منكم يتلو عليكم آياتنا ويزكيكم ويعلمكم الكتاب والحكمة . ويعلمكم ما لم تكونوا تعلمون فاذكرونى أذكركم واشكروا لى ولا تكفرون ) الوجه التاسع والعشرون . أنه سبحانه لما أخبر ملائكته بأنه يريد أن يجعل فى الأرض خليفة قالوا له أنجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال انى أعلم ما لا تعلمون وعلم آدم الاسماء كلها ثم عرضهم على الملائكة فقال أنبئوني بأسماء هؤلاء ان كنتم صادقين قالوا سبحانه لك . لا علم لنا إلا ما علمتنا انك أنت العليم الحكيم إلى آخر قصة آدم وأمر الملائكة بالسجود لآدم فأبى ابليس فلعنه وأخرجه من السماء ( ويبيان فضل العلم من هذه القصة من وجوه ) أحدها أنه سبحانه رد على الملائكة لما سأله كيف يجعل فى الأرض من هم أطوع له منه فقال ( انى أعلم ما لا تعلمون ) فأجاب سؤالهم بأنه يعلم من بواطن الأمور وحقائقها ما لا يعلمونه وهو العليم الحكيم فظهر من هذا الخليفة من خيار خلقه ورسله وأنبيائه وصالحى عباده والشهداء والصديقين والعلماء وطبقات أهل العلم والايمان من هو خير من الملائكة وظهر من ابليس من هو شر الصالحين فأخرج سبحانه هذا وهذا . والملائكة لم يكن لها علم لا بهذا ولا بهذا ولا بما فى خلق آدم واسكانه الأرض من الحكم الباهرة . الثانى انه سبحانه لما أراد اظهار تفضيل آدم وتمييزه وفضله مزيه عليهم بالعلم فعلمه الاسماء كلها ثم عرضهم على الملائكة فقال أنبئوني بأسماء هؤلاء ان كنتم صادقين . جاء فى التفسير أنهم قالوا ان يخلق ربنا خلقا هو أكرم عليه منا فظنوا أنهم خير وأفضل من الخليفة الذى يجعله الله فى الأرض فلما امتنعهم بلم ما علمه لهذا الخليفة أقروا بالعجز وجعل ما لم يعلموه . فقالوا ( سبحانه لك لا علم لنا إلا ما علمتنا انك أنت العليم الحكيم ) حينئذ أظهر لهم فضل آدم بما خصه به من العلم فقال ( يا آدم أنبئهم باسمائهم فلما أنبأهم باسمائهم ) أقروا له بالفضل . الثالث أنه سبحانه لما أن عرفهم فضل آدم بالعلم وعجزهم عن معرفة ما علمه قال لهم ( ألم أقل لكم انى أعلم غيب السموات والأرض وأعلم ما تبدون وما كنتم تكتمون ) فعرفهم سبحانه نفسه بالعلم وأنه أحاط علما بظواهرهم وباطنهم ونصيب السموات والأرض فتعرف بهم بصفة العلم وعرفهم فضل نبيه وولييه بالعلم وعجزهم عما آتاه آدم من العلم وكفى بهذا شرفا للعلم . الرابع أنه سبحانه جعل فى آدم

من صفات الكمال ما كان به أفضل من غيره من المخلوقات وأراد سبحانه أن يظهر للملائكة فضله وشرفه فأظهر لهم أحسن ما فيه وهو علمه فدل على أن العلم أشرف ما في الإنسان وإن فضله وشرفه إنما هو بالعلم ونظير هذا ما فعله بنيه يوسف عليه السلام لما أراد اظهار فضله وشرفه على أهل زمانه كلهم أظهر للملك وأهل مصر من علمه بتأويل رؤياه ما عجز عنه علماء التعبير حينئذ قدمه ومكنه وسلم إليه خزائن الأرض وكان قبل ذلك قد حبسه على مارآه من حسن وجهه وجمال صورته ولما ظهر له حسن صورة علمه وجمال معرفته أطلقه من الحبس ومكنه في الأرض فدل على أن صورة العلم عند بنى آدم أبهى وأحسن من الصورة الحسية ولو كانت أجل صورة . وهذا وجه مستقل في تفضيل العلم مضاف إلى ما تقدم قم به ثلاثون وجها . الوجه الحادى والثلاثون أنه سبحانه ذم أهل الجهل في مواضع كثيرة من كتابه فقال تعالى ( ولكن أكثرهم يجهلون ) وقال ( ولكن أكثرهم لا يعلمون ) وقال تعالى ( أم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون إن هم إلا كالأنعام بل هم أضل سبيلا ) فلم يقتصر سبحانه على تشبيه الجاهل بالأنعام حتى جعلهم أضل سبيلا منهم . وقال ( ان شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون ) أخبر أن الجاهل شر الدواب عنده على اختلاف أصنافها من الخمر والسباع والكلاب والحشرات وسائر الدواب فالجاهل شر منهم وليس على دين الرسل أضر من الجاهل بل أعداؤهم على الحقيقة . وقال تعالى لتبينه وقد أعاده ( فلا تكونن من الجاهلين ) وقال كليمه موسى عليه الصلاة والسلام ( أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين ) . وقال لأول رسله نوح عليه السلام ( انى أعطك أن تكون من الجاهلين ) فهذه حال الجاهلين عندوا الأول حال أهل العلم عنده . وأخبر سبحانه عن عقوبته لأعدائه أنه منعهم علم كتابه ومعرفته وفقهه . فقال تعالى ( وإذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجاباً مستورا وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفى آذانهم وقرا ) وأمر نبيه بالاعراض عنهم فقال ( وأعرض عن الجاهلين ) وأثنى على عبادته بالاعراض عنهم ومتاركهم كافي قوله ( وإذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين ) وقال تعالى ( وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما ) وكل هذا يدل على قبح الجهل عنده وبفضله للجهل وأهله وهو كذلك عند الناس فان كل أحد يتبرأ منه وإن كان فيه . الوجه الثانى والثلاثون ان العلم حياة ونور والجهل موت وظلمة والشر كله سببه عدم الحياة والنور والخير كله سببه النور والحياة فان النور يكشف عن حقائق الأشياء ويبين مراتبها والحياة هي المصححة لصفات الكمال الموجبة لتسديد الأقوال والأعمال فكلما تصرف من الحياة فهو خير كله كالحياة الذى سببه كمال حياة القلب وتصوره حقيقة القبح ونفرته منه وضده الوقاحة

والفحش وسببه موت القلب وعدم تفرته من القبيح والحلياء الذى هو المطر الذى به حياة كل شيء . قال تعالى ( أو من كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نوراً يمشى به فى الناس كمن مثله فى الظلمات ليس بخارج منها ) كان ميتاً بالجهل قلبه فأحياء بالعلم وجعل له من الايمان نوراً يمشى به فى الناس . وقال تعالى ( يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته ويجعل لكم نوراً تمشون به ويغفر لكم والله غفور رحيم لتلا يعلم أهل الكتاب أن لا يقدرّون على شيء من فضل الله وأن الفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ) وقال تعالى ( الله ولى الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات إلى النور والذين كفروا أولياؤهم للطاغوت يخرجونهم من النور إلى الظلمات أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون ) وقال تعالى ( وكذلك أوحينا إليك روحاً من أمرنا ما كنت تدري ماالكتاب ولا الإيمان ولكن جعلناه نوراً نهدى به من نشاء من عبادنا وانك تهتدى إلى صراط مستقيم ) فأخبر أنه روح تحصل به الحياة ونور يحصل به الإضاءة والإشراق لجمع بين الأصلين الحياة والنور . وقال تعالى ( قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين يهتدى به الله من اتبع رضوانه سبيل السلام ويخرجهم من الظلمات إلى النور بإذنه ويهديهم إلى صراط مستقيم ) ( فآمنوا بالله ورسوله والنور الذى أنزلنا والله بما تعملون خبير ) وقال تعالى ( يا أيها الناس قد جاءكم برهان من ربكم وأنزلنا اليكم نوراً مبيناً ) وقال تعالى ( قد أنزل الله اليكم ذكراً رسولاً يتلو عليكم آيات الله ميثاق ليخرج الذين آمنوا وعملوا الصالحات من الظلمات إلى النور ) وقال تعالى ( الله نور السموات والأرض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح المصباح فى زجاجة الزجاجة كأنها كوكب درى يوقد من شجرة مباركة زيتونة لا شرقية ولا غربية يكاد زيتها يضىء ولو لم تمسسه نار نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء ويضرب الله الأمثال للناس والله بكل شيء عليم ) ( يضرب سبحانه مثلاً لنوره الذى قدّفه فى قلب المؤمن كما قال أبى بن كعب رضى الله عنه مثل نوره فى قلب عبده المؤمن وهو نور القرآن والإيمان الذى أعطاه إياه كما قال فى آخر الآية ( نور على نور ) ( يعنى نور الإيمان على نور القرآن كما قال بعض السلف يكاد المؤمن ينطق بالحكمة وإن لم يسمع فيها بالآثر فإذا سمع فيها بالآثر كان نوراً على نور وقد جمع الله سبحانه بين ذكر هذين النورين وهما الكتاب والإيمان فى غير موضع من كتابه كقوله ( ما كنت تدري ماالكتاب ولا الإيمان ولكن جعلناه نوراً نهدى به من نشاء من عبادنا ) وقوله تعالى ( قل بفضل الله وبرحمته فبذلك فليفرحوا هو خير مما يجمعون ) ( فضل الله الإيمان ورحمته القرآن . وقوله تعالى ( أو من كان ميتاً فأحييناه وجعلنا له نوراً يمشى به فى الناس كمن مثله فى الظلمات ليس بخارج منها ) وقد تضمنت هذه الآيات . وقال فى آية النور ( نور على نور )



وهو نور الإيمان على نور القرآن . وفي حديث الثواس بن سحمان رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الله ضرب له صراطاً مستقيماً وعلى كنفى الصراط داران لهما أبواب مفتحة على الأبواب ستور وداع يدعو على الصراط وداع يدعو فوقه ( والله يدعو إلى دار السلام ويهدى من يشاء إلى صراط مستقيم ) والأبواب التي على كنفى الصراط حدود الله فلا يقع أحد في حدود الله حتى يكشف الستر والذي يدعو من فوقه واعظ ربه رواه الترمذى وهذا لفظه . والإمام أحمد ولفظه والداعى على رأس الصراط كتاب الله والداعى فوق الصراط واعظ الله في قلب كل مؤمن فذكر الأصلين وهما داعى القرآن وداعى الإيمان . وقال حذيفة حدثنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن الأمانة نزلت في جنود قلوب الرجال ثم نزل القرآن فعملوا من الإيمان ثم عملوا من القرآن . وفي الصحيحين من حديث أبي موسى الأشعرى رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم مثل المؤمن الذى يقرأ القرآن كمثل الأترجة طعمها طيب وريحها طيب ومثل المنافق الذى لا يقرأ القرآن كمثل الأترجة طعمها طيب ولا ريح لها ومثل المنافق الذى يقرأ القرآن كالريحانة ريحها طيب وطعمها سر ومثل المنافق الذى لا يقرأ القرآن كمثل الحنظلة طعمها مر ولا ريح لها فجعل الناس أربعة أقسام أهل الإيمان والقرآن وهم خيار الناس . الثانى أهل الإيمان الذين لا يقرءون القرآن وهم دونهم فهؤلاء هم السعداء والأشقياء قسبان . أحدهما من أرق قرآنًا بلا إيمان فهو منافق . والثانى من لا أرق قرآنًا ولا إيمانًا . والمقصود أن القرآن والإيمان هما نور يجعله الله في قلب من يشاء من عباده وأنهما أصل كل خير في الدنيا والآخرة وعلمهما أجل العلوم وأفضلها بل لا علم في الحقيقة ينفع صاحبه إلا علمهما ( والله يهدى من يشاء إلى صراط مستقيم ) الوجه الثالث والثلاثون أن الله سبحانه جعل صيد الكلب المجهل ميتة يحرم أكلها وأباح صيد الكلب المعلم وهذا أيضاً من شرف العلم أنه لا يباح إلا صيد الكلب المعلم وأما الكلب المجهل فلا يحل أكل صيده فقد على شرف العلم وفضله . قال الله تعالى ( يسألونك ماذا أحل لهم قل أحل لكم الطيبات وما علمت من الجوارح مكبلين تملوهم بما عليكم الله فكلوا مما أمسكن عليكم واذكروا اسم الله عليه واتقوا الله إن الله سريع الحساب ) ولولا مزية العلم والتعلم وشرفهما كان صيد الكلب المعلم والمجهل سواء . الوجه الرابع والثلاثون أن الله سبحانه أخبرنا عن صفيه وكنيته الذى كتب له التوراة بيده وكله منه إليه أنه رحل إلى رجل عالم يتعلم منه ويزداد علماً إلى علمه فقال ( واذ قال موسى لفته لا أبرح حتى أبلغ مجمع البحرين أو أمضى حقبا ) حرصاً منه على لقاء هذا العالم وعلى التعلم منه فلما لقيه سلك معه ممالك التعلم مع معلمه وقال له ( هل أتبعك على أن تعلمن مما علمت وشئلت ) فبدأ بعد السلام بالاستئذان على متابته وأنه لا يتبعه إلا بأذنه وقال ( على أن تعلمن مما علمت )

رشدنا) فلم يحجى عننا ولا امتنعوا وإنما جاء من طلبنا مستريداً علماً إلى علمه . وكفى بهذا فضلاً وشرقاً لعلم فإن  
 نبي الله وكلية سافر ورحل حتى لقي النعمان من سفره في تعلم ثلاث مسائل من رجل عالم وناصح به لم يقر له  
 قرار حتى لقيه وطلب منه مناجاة وتعليمه وفي قصتهما عبر وآيات وحكم ليس هذا موضع  
 ذكرهما . الوجه الخامس والثلاثون قوله تعالى ( وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر  
 من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم إذا رجعوا إليهم لعلهم يحذرون )  
 ندب تعالى المؤمنين إلى التفقه في الدين وهو تعلمه وأنذار قومهم إذا رجعوا إليهم وهو التعليم  
 وقد اختلف في الآية فقيل المعنى أن المؤمنين لم يكونوا لينفروا كلهم للتفقه والتعليم بل ينبغي  
 أن ينفر من كل فرقة منهم طائفة تتفقه تلك الطائفة ثم ترجع تعلم القاعدين فيكون التغيير على  
 هذا تغير تعلم والطائفة يقال على الواحد فإذا قالوا فهو دليل على قبول خبر الواحد وعلى  
 هذا حملها الصافي وجماعة . وقالت طائفة أخرى المعنى وما كان المؤمنون لينفروا إلى الجهاد  
 كلهم بل ينبغي أن تنفر طائفة للجهاد وفرقة تقعد تتفقه في الدين فإذا جاءت الطائفة التي نقرت  
 بفتيتها القاعدة وعلتها ما أنزل من الدين والحلال والحرام . وعلى هذا فيكون قوله ليتفقهوا  
 ولينذروا للفرقة التي نقرت منها طائفة وهذا قول الأكثرين وعلى هذا فالنفي تغير جهاد  
 على أصله فإنه حيث استعمل إنما يفهم منه الجهاد . قال الله تعالى ( انفروا خفافاً وثقالاً  
 وجاهدوا بأموالكم وأنفسكم ) وقال النبي صلى الله عليه وسلم لا هجرة بعد الفتح ولكن  
 جهاد ونية وإذا استنفرتم فانفروا وهذا هو المعروف من هذه اللفظة . وعلى القولين فهو  
 ترغيب في التفقه في الدين وتعلمه وتعليمه فإن ذلك يعدل الجهاد بل ربما يكون أفضل منه  
 كما سيأتي تقريره في الوجه الثامن والمائة أن شاء الله تعالى . الوجه السادس والثلاثون قوله تعالى  
 ( والعصر إن الإنسان لنيخس إلا الذين آمنوا و عملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا  
 بالصبر ) قال الشافعي رضي الله عنه لو فكر الناس كلهم في هذه السورة لكفهم (وبيان ذلك)  
 أن المراتب أربعة وباستكمالها يحصل للشخص غاية كماله . أحداها معرفة الحق . الثانية عمله به  
 الثالثة تعليمه من لا يحسنه . الرابعة صبره على تعلمه والعمل به وتعليمه فذكر تعالى المراتب  
 الأربع في هذه السورة وأقيم سبحانه في هذه السورة بالعصر أن كل أحد في خير إلا الذين  
 آمنوا وعملوا الصالحات وهم الذين عرفوا الحق وصدقوا به فهذه مرتبة . وعملوا الصالحات  
 وهم الذين عملوا بما جلبوه من الحق فهذه مرتبة أخرى . وتواصوا بالحق وصى به بعضهم  
 بعضاً تعليماً وإرشاداً فهذه مرتبة ثالثة . وتواصوا بالصبر صبروا على الحق ووصى بعضهم  
 بعضاً بالصبر عليه والثبات فهذه مرتبة رابعة وهذا نهاية الكمال فإن الكمال أن يكون الشخص  
 كاملاً لا في نفسه مكملاً لغيره وكأله باصلاح قوته المليية والعملية فصلاح القوة المليية بالإيمان

وصلاح القوة العملية بعمل الصالحات وتكليه غيره بتعليمه إياه وصبره عليه وتوصيته بالصبر على العلم والعمل فهذه السورة على اختصارها هي من أجمع سور القرآن للخير بمحاذيرها والحمد لله الذي جعل كتابه كافياً عن كل ما سواه شافياً من كل داء هادياً إلى كل خير . الوجه السابع والثلاثون أنه سبحانه ذكر فضله ومته على أنبيائه ورسله وأوليائه وعباده بما آتاهم من العلم فذكر نعمته على خاتم أنبيائه ورسله بقوله ( وأزل الله عليك الكتاب والحكمة وعليك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيماً ) وقد تقدمت هذه الآية . وقال في يوسف ( ولما بلغ أشده آتيته حكماً وعلاً وكذلك نجزي المحسنين ) وقال في كلمه موسى ( ولما بلغ أشده واستوى آتيته حكماً وعلاً وكذلك نجزي المحسنين ) ولما كان الذي آتاه موسى من ذلك أمراً عظيماً خصه به على غيره ولا يثبت له إلا الأقوياء أولو العزم هبأ له بعد أن بلغ أشده واستوى بمعنى تم وكملت قوته . وقال في حق المسيح ( يا عيسى ابن مريم اذكر نعمتي عليك وعلى والدك إذ أبدتك بروح القدس تكلم الناس في المهد وكلا وإذ علمك الكتاب والحكمة والتوراة والإنجيل ) وقال في حقه ويعلمه الكتاب والحكمة والتوراة والإنجيل لجعل تعليمه مما بشر به أمه وأقر عينها به . وقال في حق داود ( وآتيته الحكمة وفصل الخطاب ) وقال في حق الخضر صاحب موسى وفاء ( فوجدنا عبداً من عبادنا آتيته رحمة من عندنا وعلمناه من لدنا علماً ) فذكر من نعمه عليه تعليمه وما آتاه من رحمته . وقال تعالى يذكر نعمته على داود وسليمان ( وداود وسليمان إذ يحكمان في الحورث إذ نقشت فيه غم القوم ) وكنا لحكمهم شاهدين ففهمناهما سليمان وكلا آتيتهما حكماً وعلاً ) فذكر النبيين الكريمين وأثنى عليهما بالحكم واللم وخص بفهم القضية أحدهما وقد ذكرت الحكيمين الداودى والسليمانى ووجهيهما ومن صار من الأنمة إلى هذا ومن صار إلى هذا وترجيح الحكم السليمانى من عدة وجوه وموافقة للقياس وقواعد الشرع في كتاب الاجتهاد والتقليد . وقال تعالى ( قل من أنزل الكتاب الذى جاء به موسى نورا وهدى للناس يعملونه قراطيس تبدونها وتخفون كثيراً ) وعلمهم ما لم تعلموا أنهم ولا آباؤكم قل الله ) يعنى الذى أنزله جعل سبحانه تعليمهم ما لم يعلموا هم ولا آباؤهم دليلاً على صحة النبوة والرسالة إذ لا يتال هذا العلم إلا من جهة الرسل فكيف يقولون ما أنزل الله على بشر من شئ . وهذا من فضل العلم وشرفه وأنه دليل على صحة النبوة والرسالة والله الموفق للرشاد . وقال تعالى ( لقد من الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفي ضلال مبين ) وقال تعالى ( هو الذى بعث في الأميين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفي ضلال مبين ) وآخرين منهم لما يلحقوا بهم وهو العزيز الحكيم

ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ) يعنى وبمقتضى آخريه منهم لما يلحقوا بهم وقد اختلف في هذا الحق المنى فقل هو الحق في الزمان أى بتأخر زمانهم عنهم وقيل هو الحق في الفضل والسبق وعلى التقديرين فامتن عليهم سبحانه بان عليهم بعد الجمل وهدام بعد الضلالة وبالحال من منة عظيمة فانت المن وجلت أن بقدر العباد لما على ثمن . الوجه الثامن والثلاثون أن أول سورة أنزلها الله في كتابه سورة القلم فذكر فيها ما من به على الانسان من تعليمه مالم يعلم فذكر فيها فضله بتعليمه وتفضيله الانسان بما عليه اياه وذلك يدل على شرف التعليم والعلم . فقال تعالى ( اقرأ باسم ربك الذى خلق الانسان من علق اقرأ وربك الاكرم الذى علم بالقلم علم الانسان مالم يعلم ) فافتتح السورة بالأمر بالقراءة الناشئة عن العلم وذكر خلقه خصوصاً وعموماً . فقال ( الذى خلق خلق الانسان من علق اقرأ وربك الاكرم ) ونخص الانسان من بين المخلوقات لما أودعه من عجائبه وآياته الدالة على ربوبيته وقدرته وعلمه وحكمته وكمال رحمته وأنه لا إله غيره ولا رب سواه وذكر هنا مبدأ خلقه من علق ليكون المعلقة مبدأ الأطوار التى انتقلت اليها النطفة فهى مبدأ تعلق التخليق ثم أعاد الأمر بالقراءة خبراً عن نفسه بأنه الاكرم وهو الأفعل من الكرم وهو كثرة الخير ولا أحد أولى بذلك منه سبحانه فان الخير كله بيديه والخير كله منه والنعمة كلها هو مولها والكمال كله والمجد كله له فهو الاكرم حقاً ثم ذكر تعليمه عموماً وخصوصاً . فقال الذى علم بالقلم فهذا يدخل فيه تعليم الملائكة والناس ثم ذكر تعليم الانسان خصوصاً . فقال ( علم الانسان مالم يعلم ) فاشتملت هذه الكلمات على أنه معطى الموجودات كلها بجميع أقسامها فان الوجود له مراتب أربعة احداها مرتبتها الخارجية المدلول عليها بقوله خلق . المرتبة الثانية الذهنية المدلول عليها بقوله ( علم الانسان مالم يعلم ) . المرتبة الثالثة والرابعة اللفظية والخطية فالحطية مصرح بها في قوله الذى علم بالقلم واللفظية من لوازم التعليم بالقلم فان الكتابة فرع النطق والنطق فرع التصور فاشتملت هذه الكلمات على مراتب الوجود كلها وأنه سبحانه هو معطىها بخلقها وتعليمه فهو الخالق المعلم وكل شئ في الخارج فيخلق وجد وكل علم في الذهن فتعليمه حصل وكل لفظ في اللسان أو خط في البنان فإبداؤه وخلقها وتعليمه وهذا من آيات قدرته وبراهينه حكته لا إله إلا هو الرحمن الرحيم . والمقصود أنه سبحانه تعرف إلى عبادته بما عليهم اياه يحكمته من الحفظ والفظ والمعنى فكان العلم أحد الأدلة الدالة عليه بل من أعظمها وأظهرها وكفى بهذا شرفاً وفضلاً . الوجه التاسع والثلاثون انه سبحانه سمي الحجة العلية سلطاناً ، قال ابن عباس رضى الله عنه كل سلطان في القرآن فهو حجة وهذا كقوله تعالى ( قالوا اتخذ الله ولداً سبحانه هو الغنى له ما في السموات وما في الأرض ان عندكم من سلطان بهذا أقولون على الله

مالاً تعلمون ) بعنى ما عندكم من حجة بما قلتم ان هو الا قول على الله بلا علم ، وقال تعالى ( ان هي الا أسماء سميتموها أتم وآياتكم ما أنزل الله بها من سلطان ) بعنى ما أنزل بها حجة ولا برهاناً بل هي من تنقاد أنفسكم وآياتكم ، وقال تعالى ( أم لكم سلطان مبين فاتوا بكتابكم ان كنتم صادقين ) بعنى حجة واضحة فاتوا بها ان كنتم صادقين فى دعواكم إلا موضعاً واحداً اختلف فيه وهو قوله ( ما أغنى عني ماليه هلك عني سلطانيه ) فقيل المراد به القدرة الملك أى ذهب عني مالى وملكى فلا مال لى ولا سلطان وقيل هو على بابيه أى انقطعت حجتي وبطلت فلا حجة لى . والمقصود ان الله سبحانه سعى علم الحجة سلطاناً لأنها توجب تسطط صاحبها واقتداره فله بها سلطان على الجاهلين بل سلطان العلم أعظم من سلطان اليد ولهذا ينقاد الناس للحجة مالا ينقادون لليد فان الحجة تنقاد لها القلوب وأما اليد فانما ينقاد لها البدن فالحجة تأسر القلب وتقوده وتذل اغتالف وان أظهر العناد والمكابرة فقلبه خاضع لها ذليل مقهور تحت سلطانها بل سلطان الجاه ان لم يكن معه علم يساس به فهو بمنزلة سلطان السباع والاسود ونحوها قدرة بلا علم ولا رحمة بخلاف سلطان الحجة فانه قدرة بعلم ورحمة وحكمة ومن لم يكن له اقتدار فى علمه فهو اما لضعف حجته وسلطانه واما لقهر سلطان اليد والسيف له والا فالحجة ناصرة نفسها ظاهرة على الباطل فاهرة له . الوجه الأربعون ان الله تعالى وصف أهل النار بالجهل وأخبر أنه سد عنهم طرق العلم فقال تعالى حكاية عنهم ( وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا فى أصحاب السعير فاعترفوا بذنبهم فسحقاً لأصحاب السعير ) فآخبروا انهم كانوا لا يسمعون ولا يعقلون والسمع والعقل هما أصل العلم وبهما ينال ، وقال تعالى ( ولقد ذرأنا لجنهم كثيراً من الجن والاناس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم آسین لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها أولئك كالانعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون ) فآخبر سبحانه أنهم لم يحصل لهم علم من جهة من جهات العلم الثلاث وهى العقل والسمع والبصر كما قال فى موضع آخر ( صم بكم عى فهم لا يعقلون ) وقال تعالى ( أقلم يسيروا فى الأرض فتكون لهم قلوب يعقلون بها أو آذان يسمعون بها فانها لا تعمى الابصار ولكن تعمى القلوب التى فى الصدور ) وقال تعالى ( وجعلناهم سمما وأبصارا وأقننة فا أغنى عنهم سمهم ولا أبصارهم ولا أقننتهم من شىء اذ كانوا يحسدون آيات الله وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون ) فقد وصف أهل الشقاء كما ترى بعدم العلم وشبههم بالانعام تارة وتارة بالجنح الذى يحمل الأسفار وتارة جعلهم أكل من الانعام وتارة جعلهم شر الدواب عنده وتارة جعلهم أمواتا غير أحياء وتارة أخبر أنهم فى ظلمات الجهل والضلال وتارة أخبر أن على قلوبهم أكنة وفى آذانهم قرا وعلى أبصارهم غشاوة وهذا كله يدل على قبح الجهل وذم أهله وبفضه لهم كما أنه يجب

أهل العلم ويمدحهم ويثنى عليهم كأنهم والله المستعان، الوجه الحادى والأربعون مافى الصحيحين من حديث معاوية رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من يرد الله به خيرا يفقهه فى الدين وهذا يدل على ان من لم يفقهه فى دينه لم يرد به خيرا كما أن من أراد به خيرا فقهه فى دينه ومن فقهه فى دينه فقد أراد به خيرا إذا أريد بالفقه العلم المستلزم للعمل وأما ان اريد به مجرد العلم فلا يدل على ان من فقه فى الدين فقد اريد به خيرا فان الفقه حينئذ يكون شرطا لارادة الخير وعلى الأول يكون موجبا والله اعلم . الوجه الثانى والأربعون مافى الصحيحين ايضا من حديث ابي موسى رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مثل ما بعثنى الله به من الهدى والعلم كمثل غيث أصاب أرضا فكانت منها طائفة طيبة قبلت الماء فأنبتت الكلأ والعشب الكثير وكان منها أجادب أمسكت الماء فنفع الله بها الناس فشربوا منها وسقوا وزرعوا وأصاب طائفة منها أخرى إنما هي قيعان لا تمسك ماء ولا تنبت كلأ فذلك مثل من فقه فى دين الله ونفعه ما بعثنى الله به فعدو علم ومثل من لم يرفع بذلك رأها ولم يقبل هدى الله الذى أرسلت به شبه صلى الله عليه وسلم العلم والهدى الذى جاء به بالغيث لما يحصل بكل واحد منهما من الحياة والنافع والأغذية والأدوية وسائر مصالح العباد فانها بالعلم والمطر وشبه القلوب بالأراضى التى يقع عليها المطر لأنها المحل الذى يمسك الماء فينبت سائر أنواع النبات النافع كما أن القلوب تسمى العلم فيشمر فيها ويزكو وتظهر بركته وثمرته ثم قسم الناس إلى ثلاثة أقسام بحسب قبولهم واستعدادهم لحفظه وفهم معانيه واستنباط أحكامه واستخراج حكمه وفوائده . أحدهما أهل الحفظ والفهم الذين حفظوه وعقلوه وفهموا معانيه واستنبطوا وجوه الأحكام والحكم والفوائد منه فهؤلاء بمنزلة الأرض التى قبلت الماء وهذا بمنزلة الحفظ فأنبتت الكلأ والعشب الكثير وهذا هو الفهم فيه والمعرفة والاستنباط فانه بمنزلة انبات الكلأ والعشب بالماء فهذا مثل الحفاظ الفقهاء أهل الرواية والدراية . القسم الثانى أهل الحفظ الذين رزقوا حفظة ونقله وضبطه ولم يرزقوا تفقها فى معانيه ولا استنباطا ولا استخراجا لوجوه الحكم والفوائد منه فهم بمنزلة من يقرأ القرآن ويحفظه ويراعى حروفه وإعراجه ولم يرزق فيه فهما خاصا عن الله كما قال على بن أبى طالب رضى الله عنه لإلهما يؤتیه الله عبدا فى كتابه والناس متفاوتون فى الفهم عن الله ورسوله أعظم تفاوت قرب شخص يفهم من النص حكما أو سكين ويفهم منه الآخر مائة أو مائتين فهؤلاء بمنزلة الأرض التى أمسكت الماء للناس فانتفعوا به هذا يشرب منه وهذا يسقى وهذا يزرع فهؤلاء القسمان هم السعداء والأولون أرفع درجة وأعلى قدرا ( وذلك فضل الله يؤتیه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ) القسم الثالث الذين لا نصيب لهم منه لاحفظا ولا فهما ولا رواية ولا دراية بل هم بمنزلة

الأرض التي هي قيمان لا تنبت ولا تمسك الماء وهؤلاء هم الأشقياء والفسقان الأولان اشتركا في العلم والتعليم كل بحسب ما قبله ووصل اليه فهذا يعلم ألفاظ القرآن ويحفظها وهذا يعلم معانيه وأحكامه وعلومه والقسم الثالث لا علم ولا تعليم فهم الذين لم يوصوا بهدي الله رأسا ولم يقبلوه وهؤلاء شر من الأنعام وهم وقود النار فقد اشتمل هذا الحديث الشريف العظيم على التنبيه على شرف العلم والتعليم وعظم موقعه وشقاء من ليس من أهله وذكر أقسام بني آدم بالنسبة فيه إلى شقيهم وسعيدهم وتقسيم سعيدهم إلى سابق مقرب وصاحب عین مقتصد وفيه دلالة على ان حاجة العباد إلى العلم كحاجتهم إلى المطر بل أعظم وإنهم إذا فقدوا العلم فهم بمنزلة الأرض التي فقدت الفيت . قال الإمام أحمد الناس محتاجون إلى العلم أكثر من حاجتهم إلى الطعام والشراب لأن الطعام والشراب يحتاج اليه في اليوم مرة أو مرتين والعلم يحتاج اليه بعدد الأنفاس وقد قال تعالى ( أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها فاحتمل السيل زبدا رابيا وما يوقدون عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله كذلك يضرب الله الحق والباطل ) شبه سبحانه العلم الذي أنزله على رسوله بالماء الذي أنزله من السماء لما يحصل لكل واحد منهما من الحياة ومصالح العباد في معاشهم ومعادهم ثم شبه القلوب بالأودية فقلب كبير يسع علما كثيرا كواد عظيم يسع ماء كثيرا وقلب صغير إنما يسع علما قليلا كواد صغير إنما يسع ماء قليلا . فقال ( فسالت أودية بقدرها فاحتمل السيل زبدا رابيا ) هذا مثل ضربه الله تعالى للعلم حين تخالف القلوب بشاشته فانه يستخرج منها زبد الشبهات الباطلة فيطفو على وجه القلب كما يستخرج السيل من الوادي زبدا يعلو فوق الماء وأخبر سبحانه أنه راب بطفو ويعلو على الماء لا يستقر في أرض الوادي كذلك الشبهات الباطلة إذا أخرجا العلم ربت فوق القلوب وطففت فلا تستقر فيه بل تجني وترى فيستقر في القلب ما ينفع صاحبه والناس من الهدى ودين الحق كما يستقر في الوادي الماء الصافي ويذهب الزبد جفا وما يعقل عن الله أمثاله إلا العالمون ثم ضرب سبحانه لذلك مثلا آخر . فقال ( وما يوقدون عليه في النار ابتغاء حلية أو متاع زبد مثله ) يعني أن ما يوقد عليه بنو آدم من الذهب والفضة والنحاس والحديد يخرج منه خبثه وهو الزبد الذي تلقى النار وتخرجه من ذلك الجوهر بسبب غلاظتها فانه يقذف ويلقى به ويستقر الجوهر الخالص وحده وضرب سبحانه مثلا بالماء لما فيه من الحياة والتبريد والمنفعة ومثلا بالنار لما فيها من الإضاءة والاشراق والاحراق فأيات القرآن تحي القلوب كما تحيا الأرض بالماء وتحرق خبثها وشبهاتها وشهواتها وسخاها كما تحرق النار ما يلقي فيها وتميز جيدها من زبدها كما تميز النار الخبث من الذهب والفضة والنحاس ونحوه منه . فهذا بعض ما في هذا المثل العظيم من العبر والعلم . قال الله تعالى ( وتلك

الأمثال نضربها للناس وما يعقلها إلا المألون) الوجه الثالث والأربعون مافي الصحيحين أيضاً من حديث سهل بن سعد رضى الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لعلى رضى الله عنه لأن هدى الله بك رجلاً واحداً خير لك من حمر النعم وهذا يدل على فضل العلم والتعليم وشرف منزلة أهله بحيث إذا اهتدى رجل واحد بالعالم كان ذلك خيراً له من حمر النعم وهى خيارها وأشرفها عند أهلها فالظن بمن يهتدى به كل يوم طوائف من الناس . الوجه الرابع والأربعون ما روى مسلم فى صحيحه من حديث أبى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل أجور من تبعه لا ينقص ذلك من أجورهم شيئاً ومن دعا إلى ضلالة كان عليه من الإثم مثل آثام من تبعه لا ينقص ذلك من آثامهم شيئاً . أخبر صلى الله عليه وسلم أن المتسبب إلى الهدى بدعوته له مثل أجر من اهتدى به . والمتسبب إلى الضلالة بدعوته عليه مثل إثم من ضل به لأن هذا يدل قدرته فى هداية الناس وهذا يدل قدرته فى ضلالتهم فزل كل واحد منهما بمنزلة الفاعل التام وهذه قاعدة الشريعة كما هو مذکور فى غير هذا الموضع . قال تعالى ( ليجعلوا أوزارهم كاملة يوم القيامة ومن أوزار الذين يصلونهم بغير علم ألا ساء ما يزرون ) وقال تعالى ( وليحملن أثقالهم وأثقالاً مع أثقالهم ) وهذا يدل على أن من دعا الأمة إلى غير سنة رسول الله ﷺ فهو عدوه حقاً لأنه قطع وصول أجر من اهتدى بسنته إليه وهذا من أعظم معاداته نموذجاً به من الخذلان الوجه الخامس والأربعون ما خرجا فى الصحيحين من حاث ابن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ لا حسد إلا فى اثنتين رجل آتاه الله مالا فسلطه علىهلكته فى الحق ورجل آتاه الله الحكمة فهو يقضى بها ويعلمها . فأخبر صلى الله عليه وسلم أنه لا ينبغي لأحد أن يحسد أحداً يعنى حسد غبطة ويعنى مثل حاله من غير أن يتمنى زوال نعمة الله عنه إلا فى واحدة من هاتين الحالتين وهى الإحسان إلى الناس بعلبه أو بعاله . وما عدا هذين فلا ينبغي غبطة ولا تمنى مثل حاله لقلة منفعة الناس به . الوجه السادس والأربعون قال الترمذى حدثنا محمد بن عبد الأعلى حدثنا سلة بن رجاء حدثنا الوليد بن حميد حدثنا القاسم عن أبى أمامة الباهلى قال ذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً واحداً عالم والآخراً عابداً فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فضل العالم على العابد كفضلى على أدناكم ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله وملائكته وأهل السموات والأرض حتى النملة فى جحرها وحتى الحوت فى البحر يصلون على معلمى الناس الخير . قال الترمذى هذا حديث حسن غريب سمعت أباعمار الحسين ابن حريث الخزاعى . قال سمعت الفضيل بن عياض يقول عالم عامل معلم يدعى كثيراً فى ملكوت السموات وهذا مروى عن الصحابة قال ابن عباس علماء هذه الأمة رجلا ن فرجل أعطاه الله علماً



غفله الناس ولم يأخذ عليه صفدا ولم يشتر به ثمنا أولئك يصلون عليهم طير السماء وحيات البحر ودواب الأرض والكرام الكاتبون ورجل آتاه الله علما فغن به عن عبادوا أخذ به صفدا واشترى به ثمنا فذلك يأتي يوم القيامة يلجم بلجام من نار ذكره ابن عبد البر مرفوعا وفي رفته نظر . وقوله ان الله وملائكته وأهل السموات والأرض يصلون على معلم الناس الخير لما كان تعليمه للناس الخير سببا لنجاتهم وسعادتهم وزكاة نفوسهم جازاه الله من جنس عمله بأن جعل عليه من صلاته وصلاة ملائكته وأهل الأرض ما يكون سببا لنجاته وسعادته وفلاحه . وأيضا فإن معلم الناس الخير لما كان مظهرا لدين الرب وأحكامه ومعرفا لهم بأسمائه وصفاته جعل الله من صلاته وصلاة أهل سمواته وأرضه عليه ما يكون تنويها به وتشريفا له وإظهارا للثناء عليه بين أهل السماء والأرض . الوجه السابع والاربعون ما رواه أبو داود والترمذي من حديث أبي الدرداء رضي الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول من سلك طريقا بينى فيه علما سلك الله به طريقا إلى الجنة وان الملائكة لتضع أجنحتها رضا لطالب العلم وان العالم ليستغفر له من في السموات ومن في الأرض حتى الحيتان في الماء وفضل العالم على العابد كفضل القمر على سائر الكواكب ان العلماء ورثة الانبياء ان الانبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما إنما ورثوا العلم فمن أخذه أخذ بحظ وافر . وقد رواه الوليد بن مسلم عن خالد بن يزيد عن عثمان ابن أيمن عن أبي الدرداء قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من غدا لعل يتعلمه فتح الله له به طريقا إلى الجنة وفرشت له الملائكة اكنافها وصلت عليه ملائكة السماء وحيات البحر والعالم من الفضل على العابد كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب والعلماء ورثة الانبياء ان الانبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما إنما ورثوا العلم فمن أخذ بالعلم أخذ بحظ وافر وموت العالم مصيبة لا تحبر وثلة لاتسد ونجم طمس وموت قبيلة أيسر من موت عالم وهذا حديث حسن والطريق التي يسلكها إلى الجنة جزاء على سلوكه في الدنيا طريق العلم الموصلة إلى رضا ربه ووضع الملائكة أجنحتها له وتواضعا له وتوقيرا وإكراما لما يحمله من ميراث النبوة وبطلبه وهو يدل على المحبة والتنظيم فمن حبة الملائكة له وتنظيمه تضع أجنحتها له لانه طالب لما به حياة العالم ونجاته فقيه شبه من الملائكة وبينه وبينهم تناسب فان الملائكة أنصح خلق الله وأنقهم لبق آدم وعلى أيديهم حصل لهم كل سعادة وعلم وهدى . ومن نعمهم لبق آدم ونصحهم أنهم يستغفرون لمسيئتهم ويثنون على مؤمنهم ويميتونهم على أعدائهم من الشياطين ويحرمون على مصالح العبد أضاعاف حرمه على مصلحة نفسه بل يريدون له من خير الدنيا والآخرة ما لا يريد العبد ولا يخطر بباله . كما قال بعض التابعين وجدنا الملائكة أنصح خلق الله لعباده وجدنا الشياطين أغش الخلق للعباد . وقال تعالى (الذين يعملون

العرش ومن حوله يسبحون بحمد ربهم ويؤمنون به ويستغفرون للذين آمنوا ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلماً فأغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك وقهم عذاب الجحيم ربنا وأدخلهم جنات عدن التي وعدتهم ومن صلح من آبائهم وأزواجهم وذرياتهم إنك أنت العزيز الحكيم وقهم السيات ومن تق السيئات يومئذ فقد رحمته وذلك هو الفوز العظيم ) فإى نصح للعباد مثل هذا إلا نصح الأنبياء فإذا طلب العبد العلم فقد سعى فى أعظم ما ينصح به عباده الله فذلك تحبه الملائكة وتعلمه حتى تضع أجنحتها له رضا ومحبة وتعظما . وقال أبو حاتم الرازى سمعت ابن أبى أويس يقول سمعت مالك بن أنس يقول معنى قول رسول الله صلى الله عليه وسلم تضع أجنحتها يعنى تبسطها بالدعاء لطالب العلم بدلا من الأيدى وقال أحمد بن مروان المالكي فى كتاب المجالسة له حديثا ذكرهما بن عبد الرحمن البصرى . قال سمعت أحمد بن شعيب يقول كنا عند بعض المحدثين بالبصرة فحدثنا يحدث النبى صلى الله عليه وسلم ان الملائكة لتضع أجنحتها لطالب العلم وفى المجلس معنا رجل من المعزلة فجعل يستهزئ بالحديث فقال والله لأطرقن غدا نعلى بمسامير فأطأ بها أجنة الملائكة ففعل ومنى فى النملين لجفت رجلاه" جميعاً ووقعت فيهما الاكلة . وقال الطبرانى سمعت أبا يحيى زكريا بن يحيى الساجى . قال كنا نمشى فى بعض أزقة البصرة إلى باب بعض المحدثين فاسرعنا المشى وكان معنا رجل ماجن منهم فى دينه فقال ارفعوا أرجلكم عن أجنة الملائكة لانكسروها كالمستهزئ . فزال من موضعه حتى جفت رجلاه وسقط . وفى السنن والمسانيد من حديث صفوان بن عسال . قال قلت يا رسول الله انى جئت أطلب العلم قال مرحباً بطالب العلم إن طالب العلم لتحف به الملائكة وتغله بأجنحتها فيركب بعضهم بعضاً حتى تبلغ السماء الدنيا من جهم لما يطلب . وذكر حديث المسح على الخفين . قال أبو عبد الله الحاكم استاده صحيح . وقال ابن عبد البر هو حديث صحيح حسن ثابت محفوظ مرفوع ومثله لا يقال بالراى فى هذا الحديث حف الملائكة له بأجنحتها إلى السماء وفى الأول وضعها أجنحتها له فالوضع تواضع وتوقير وتبجيل والحف بالأجنة حفظ وحماية وصيانة فضمن الحديثان تعظيم الملائكة له وحبا إياه وحياطته وحفظه فلم يكن لطالب العلم إلا هذا الحظ الجزيل لكنى به شرفاً وفضلاً . وقوله صلى الله عليه وسلم إن العالم ليستغفر له من فى السموات ومن فى الأرض حتى الحيتان فى الماء فانه لما كان العالم سبباً فى حصول العلم الذى به نجاة النفوس من أنواع المهلكات وكان سمي مفعولاً على هذا وكانت نجاة العباد على يديه جوزى من جنس عمله وجعل من فى السموات والأرض ساعياً فى نجاة من أسباب المهلكات باستغفارهم له وإذا كانت الملائكة تستغفر للذمتين فكيف لا تستغفر لخاصتهم وخلاصتهم . وقد قيل ان من فى السموات ومن فى الأرض المستغفرين

للعالم عام في الحيوانات ناطقها وبهيما طيرها وغيره ويؤكد هذا قوله حتى الحيتان في الماء وحتى النملة في جعرها . فليل سبب هذا الاستغفار أن العالم يعلم الخلق مراعاة هذه الحيوانات ويعرفهم ما يحل منها وما يحرم ويعرفهم كيفية تناولها واستخدامها وركوبها والانتفاع بها وكيفية ذبحها على أحسن الوجوه وادفعها بالحيوان والعالم أشفق للناس على الحيوان وأقومهم ببيان ما خلق له وبالبجلة فالرحمة والإحسان التي خلق فيها ولهما الحيوان وكتب لهما حظهما منه إنما يعرف بالعلم فالعالم معرف لذلك فاستحق أن تستغفر له البهائم والله أعلم . وقوله وفضل العالم على العابد كفضل القمر على سائر الكواكب تشبيه مطابق لحال القمر والكواكب فإن القمر يضيء الآفاق ويمتد نوره في أقطار العالم وهذه حال العالم . وأما الكوكب فنوره لا يجاوز نفسه أو ما قرب منه وهذه حال العابد الذي يضيء نور عبادته عليه دون غيره وإن جاوز نور عبادته غيره فإنما يجاوزه غير بعيد كما يجاوز ضوء الكوكب له مجاوزة بسيرة ومن هذا الأمر المروى إذا كان يوم القيامة يقول الله للعابد أدخل الجنة فإنما كانت منفعتك لنفسك ويقال للعالم اشفع تشفع فإنما كانت منفعتك للناس . وروى ابن جرير عن عطاء عن ابن عباس رضي الله عنهما إذا كان يوم القيامة يؤتى بالعابد والفقير فيقال للعابد أدخل الجنة ويقال للفقير اشفع تشفع وفي التشبيه المذكور لطيفة أخرى وهو أن الجهل كالليل في ظلمته وحسده والغلباء والمباد بمنزلة القمر والكواكب العالمة في تلك الظلمة وفضل نور العالم فيها على نور العابد كفضل نور القمر على الكواكب . وأيضا فالدين قوامه وزينه وإضاءته بعبادته وعباده فإذا ذهب عباده وعباده ذهب الدين كما أن السماء إضاءتها وزينها بقمرها وكواكبها فإذا خسف قرها وانتثرت كواكبها أناها ما نوجد وفضل علماء الدين على العباد كفضل ما بين القمر والكواكب . فإن قيل كيف وقع تشبيه العالم بالقمر دون الشمس وهي أعظم نورا . قيل فيه فائدتان . إحداهما إن نور القمر لما كان مستفادا من غيره كان تشبيه العالم الذي نوره مستفاد من شمس الرسالة بالقمر أولى من تشبيهه بالشمس الثانية أن الشمس لا يتخفف حالها في نورها ولا يلحقها عائق ولا تفاوت في الإضاءة . وأما القمر فإنه يقل نوره ويكثر ويمتلئ وينقص كما أن العلماء في العلم على مراتبهم من كثرتهم وقلة فيفضل كل منهم في علمه بحسب كثرتهم وقلة وظهوره وخفائه كما يكون القمر كذلك فضاء كالبدل ليلة تبه وآخر دونه بيلة وثانية وثالثة وما بعدها إلى آخر مراتبه وهم درجات عند الله فإن قيل تشبيه العلماء بالنجوم أمر معلوم كقوله صلى الله عليه وسلم أصحابي كالنجوم ولهذا هي في نصير الرؤيا عبارة عن العلماء فكيف وقع تشبيههم هنا بالقمر . قيل أما تشبيه العلماء بالنجوم فإن النجوم يهتدى بها في ظلمات البر والبحر وكذلك العلماء . والنجوم زينة للسماء .

فكذلك العلماء زينة للأرض . وهى رجوم للشياطين حائلة بينهم وبين استراق السمع لئلا يلبسوا بما يسترقونه من الوحي الوارد إلى الرسل من الله على أيدي ملائكته وكذلك العلماء رجوم لشياطين الانس والجن الذى يوحى بعضهم إلى بعض زخرف القول غروراً فالعلماء رجوم لهذا الصنف من الشياطين ولولاهم لطمست معالم الدين بتليس المضلين . ولكن الله سبحانه أقامهم حراساً وحفظة لدينه ورجوماً لأعدائه وأعداء رسله فهذا وجه تشبيههم بالنجوم وأما تشبيههم بالقمر فذلك كان فى مقام تفضيلهم على اهل العبادة المجردة وموازنة ما بينهما من الفضل والمعنى أنهم يفضلون المباد الذين ليسوا بعلماء كما يفضل القمر سائر الكواكب فكل من التشبيهين لاثبى بموضعه واخذقه . وقوله أن العلماء ورثة الانبياء هذا من أعظم المناقب لأهل العلم فإن الانبياء خير خلق الله فورتهم خير الخلق بعدهم : ولما كان كل موروث يتنقل ميراثه إلى ورثته اذم الذين يقومون مقامه من بعده ولم يكن بعد الرسل من يقوم مقامهم فى تبليغ ما أرسلوا به إلا العلماء كانوا احق الناس بميراثهم ، وفى هذا تنبيه على أنهم أقرب الناس إليهم فإن الميراث انما يكون لأقرب الناس إلى الموروث وهذا كما أنه ثابت فى ميراث الديار والدم فكذلك هو فى ميراث النبوة والله يختص برحمته من يشاء وفيه أيضاً ارشاد وأمر للامة بطاعتهم واحترامهم وتعظيمهم وتوقيرهم واجلالهم فانهم ورثة من هذه بعض حقوقهم على الامة وخطاؤهم فيهم . وفيه تنبيه على أن محبتهم من الدين وبعضهم منافع للدين كما هو ثابت لموروثهم وكذلك معاداتهم ومحاربتهم معاداة ومعاربة لله كما هو فى موروثهم . قال على كرم الله وجهه ورضى عنه عبة العلماء دين يذان به وقال صلى الله عليه وسلم فيما يروى عن ربه عز وجل : من عادى لى ولياً فقد بارزنى بالمحاربة وورثه الانبياء سادات أولياء الله عز وجل وفيه تنبيه للعلماء على سلوك هدى الانبياء وطريقتهم فى التبليغ من الصبر والاحتمال ومقابلة لساءة الناس إلهم بالاحسان والرفق بهم واستجلابهم إلى الله باحسن الطرق وبذل ما يمكن من النصيحة لهم فانه بذلك يحصل لهم نصيبهم من هذا الميراث العظيم قدره الجليل خطره . وفيه أيضاً تنبيه لأهل العلم على تربية الامة كما يربى الوالد ولده فيربونهم بالتدريج والترقى من صفار العلم إلى كباره وتعميلهم منه ما يطبقون كما يفعل الأب بولده العمل فى اىصال الغذاء إليه فان أرواح البشر بالنسبة إلى الانبياء والرسل كالاطفال بالنسبة إلى آبائهم بل دون هذه النسبة بكثير ولهذا كل روح لم تر بها الرسل لم تفلح ولم تصلح لصالحه كما قيل .

ومن لا يربيه الرسول ويسفه لباناله فد در من ندى نفسه  
فذاك لقيط ماله نسبة الولا ولا يتعدى طور انشاء جنسه  
وقوله أن الانبياء لم يورثوا ديناراً ولا درهما إنما وروثوا العلم هذا من كمال الانبياء وعظم

صحبهم للام وتعام نعمة الله عليهم وعلى أمهم أن أزاح جميع الملل وحسم جميع المواد التي  
نوم بعض النفوس أن الأنبياء من وجنس الملوك الذين يريدون الدنيا وملوكها الحماهم الله سبحانه  
وتهلى من ذلك أتم الحماية . ثم لما كان الغالب على الناس أن أحدهم يريد الدنيا لولده من بعده  
ويسمى ويتبجح بحرم نفسه لولده سد هذه الذريعة عن أنبيائه ورسله وقطع هذا الوم الذي عساه  
أن يخاطب كثيراً من النفوس التي تقول قلعه ان لم يطالب الدنيا لنفسه فهو يحصلها لولده فقال  
ﷺ : نحن معاشر الأنبياء لا نورث ما تركنا فهو صدقة فلم تورث الأنبياء دينارا ولا درهما  
وإنما ورثوا العلم . وأما قوله تعالى : وورث سليمان داود فهو ميراث العلم والنبوة لا غير . وهذا باتفاق  
أهل العلم من المفسرين ، غيرهم وهذا لأن داود عليه السلام كان له أولاد كثيرة سوى سليمان فلو كان  
الموروث هو المال لم يكن سليمان مختصاً به . وأيضاً فإن كلام الله يسان عن الأخبار بمثل هذا فإنه بمنزلة  
أن يقال مات فلان وورثه ابنه . ومن المعلوم ان كل أحد يرثه ابنه وليس في الأخبار بمثل  
هذا قائمة . وأيضاً فإن ما قبل الآية وما بعدها يبين أن المراد بهذه الوراثه وراثه العلم والنبوة  
لا وراثه المال قال تعالى ( ولقد آتينا داود وسليمان علماً وقالوا الحمد لله الذي فضلنا على كثير  
من عباده المؤمنين وورث سليمان داود ) وإنما سبق هذا لبيان فضل سليمان وما خصه الله  
به من كرامته وميراثه ما كان لأبيه من أعلى المواهب وهو العلم والنبوة ( ان هذا هو الفضل  
المبين ) . وكذلك قول زكريا عليه الصلاة والسلام ( وإنى خفت الموالي من ورائي وكانت  
امرأتى عاقراً فهب لي من لدنك ولياً يرثني ويرث من آل يعقوب واجعله رب رضياً ) فهذا  
ميراث العلم والنبوة والدعوة إلى الله وإلا فلا يظن بنبي كريم أنه يخاف عصبته أن يرثه ماله  
فيسأل الله العظيم ولداً يخدمهم ميراثه ويكون أحق به منهم وقد نزه الله أنبياءه ورسله عن  
هذا وأمثاله فبمبدأ لمن حرف كتاب الله ورد على رسوله كلامه ونسب الأنبياء إلى مأم برآه  
منزهون عنه والخدقة على توفيقه وهدايته . ويذكر عن أبي هريرة رضى الله عنه أنه مر  
بالسوق فوجدهم في تجاراتهم وسبوعاتهم فقال أتم ههنا فيما أتم فيه وميراث رسول الله ﷺ  
يقسم في مسجده فقاموا سراعاً إلى المسجد فلم يجدوا فيه إلا القرآن والذكر ويجالس العلم  
فقالوا أين ماقت يا أبا هريرة . فقال هذا ميراث محمد ﷺ يقسم بين ورثته وليس بموارثكم  
ودنياكم أو كما قال . وموله فن أخذه أخذ بحظ وافر أعظم المحظوظ وأجداها ما منع العبد  
ودام تقمه له وليس هذا إلا حظه من العلم والدين فهو الحظ الدائم النافع الذي إذا انقطعت  
الحظوظ لأربابها فهو موصول له أبدياً وذلك لأنه موصول بالحق الذي لا يموت فذلك  
لا ينقطع ولا ينفوت وسائر المحظوظ تعدم وتلاشي وتلاشي متعلقاتها كما قال تعالى ( وقدنا إلى  
ما عملوا من عمل لجهنم هباء منثوراً ) فإن القايه لما كانت منقطعة زائلة تبعثها أعمالهم فانقطعت

عنهم أحوج ما يكون العامل إلى عمله وهذه هي المصيبة التي لا تجبر عباداً بالله واستعانة به راقتقاراً وتوكلاً عليه ولا حول ولا قوة إلا بالله . وقوله موت العالم مصيبة لا تجبر وثلة لانسد ونجيم طمس وموت قبيلة أيسر من موت عالم لما كان صلاح الوجود بالملاء ولولا هم كان الناس كالبهايم بل أسوأ حالاً كان موت العالم مصيبة لا يجبرها إلا خلف غيره له . وأيضاً فإن العلماء هم الذين يسوسون المباد والبلاد والممالك فوهم فساد لنظام العالم ولهذا لا يزال الله يفرس في هذا الدين منهم خالفاً عن سالف يحفظ بهم دينه وكتابه وعباده وتأمّل إذا كان في الوجود رجل قد باق العالم في الفنى والكرم وحاجتهم إلى ماعنده شديدة وهو يحسن إليهم بكل ممكن ثم مات وانقطعت عنهم تلك المادة فموت العالم أعظم مصيبة من موت مثل هذا بكثير ومثل هذا يموت بموته أم وخلّاق كما قيل :

تعلم ما الرزية فقد مال ولا شاء تموت ولا بعير  
ولكن الرزية فقد حر يموت بموته بشر كثير  
وقال آخر

فاكان قيس هللكه ملك واحد ولكنه بنيان قوم تهسما

والوجه الثامن والأربعون ماروى الترمذى من حديث الوليد بن مسلم حدثنا روح بن جناح عن مجاهد عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله ﷺ فقيه أشد على الشيطان من ألف عابد . قال الترمذى غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه من حديث الوليد بن مسلم قلت قد رواه أبو جعفر محمد بن الحسن بن علي اليفطينى حدثنا عمر بن سعيد بن سنان حدثنا هشام بن عمار حدثنا الوليد بن مسلم حدثنا روح بن جناح عن الزهرى عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة عن النبي ﷺ قال الخطيب والأول هو المحفوظ عن روح مجاهد عن ابن عباس وما أرى الوهم وقع في هذا الحديث إلا من أبي جعفر لأن عمر بن سنان عنده عن هشام بن عمار عن الوليد عن روح عن الزهرى عن سعيد حديث في السماء بيت يقال له البيت المعمور حيال النكبة وحديث ابن عباس كما في كتاب ابن سنان عن هشام بن عمار يلو أحدهما الآخر فكتب أبو جعفر أستاذ حديث أبي هريرة رضى الله عنه ثم عارضه لسهو أوزاغ نظره فنزل إلى متن حديث ابن عباس فركب متن هذا على استناد هذا وكل واحد منهما ثقة مأمون يرى من تعدد الغلط وقد رواه أبو أحمد بن عدى عن محمد بن سعيد بن مهران حدثنا شيبان أبو الربيع السمان عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لكل شيء دعامة ودعامة الإسلام الفقه في الدين والفقيه أشد على الشيطان من ألف

عابد ولهذا الحديث علة وهو أنه روى من كلام أبي هريرة وهو أشبه رواه همام بن يحيى حدثنا يزيد بن عياض حدثنا صفوان بن سليم عن سليمان عن يسار عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما عبد الله بشيء أفضل من فقه في الدين قال وقال أبو هريرة لأن أفقه ساعة أحب إلى من أن أحيى ليلة أصلها حتى أصبح والفقيه أشد على الشيطان من ألف عابد ولكل شيء دعامة ودعامة الدين الفقه . وقد روى بإسناد فيه من لا يحتج به من حديث عاصم بن أبي النجود عن زر بن حبیش عن عمر بن الخطاب يرفعه أن الفقيه أشد على الشيطان من ألف ورع وألف مجتهد وألف متعبد . وقال المزني روى عن ابن عباس أنه قال أن الشياطين قالوا لإبليس يا سيدنا ما لنا نراك تفرح بموت العالم ما لا تفرح بموت العابد والعالم لا نصيب منه والعابد نصيب منه قال اطلفوا فانطفئوا إلى عابد فأتوه في عبادته فقالوا إنا نريد أن نسألك فانصرف فقال إبليس هل يقدر ربك أن يجعل الدنيا في جوف بيضة فقال لا أدري فقال أترونه كافر في ساعة ثم جئوا إلى عالم في خلقه يضحك أصحابه ويحدهم فقالوا إنا نريد أن نسألك فقال سل فقال هل يقدر ربك أن يجعل الدنيا في جوف بيضة قال نعم قالوا كيف قال يقول كن فيكون فقال أترون ذلك لا يعدو نفسه وهذا يمسد على عالماً كثيراً . وقد رويت هذه الحكاية على وجه آخر وإلهم سألو العابد فقالوا هل يقدر ربك أن يخلق مثل نفسه فقال لا أدري فقال أترونه لم تتمعه عبادته مع جهله وسألو عن ذلك فقال هذه المسئلة محال لأنه لو كان مثله لم يكن مخلوقاً فكونه مخلوقاً وهو مثل نفسه مستحيل فإذا كان مخلوقاً لم يكن مثله بل كان عبداً من عبيده وخلقاً من خلقه فقال أترون هذا يهدم في ساعة ما أبنيه في سنين أو كما قال . وروى عن عبد الله بن عمرو فضل العالم على العابد سبعين درجة بين كل درجتين حضرة الفرس سبعين عاماً وذلك أن الشيطان يضع البدعة فيبصرها العالم وينهى عنها والعابد مقبل على عبادة ربه لا يتوجه لها ولا يعرفها وهذا معناه صحيح فإن العالم يفسد على الشيطان ما يسعى فيه ويهدم ما يبنيه فكل ما أراد إحياء بدعة وإماتة سنة حال العالم بينه وبين ذلك فلا شيء أشد عليه من بقاء العالم بين ظهري الأمة ولا شيء أحب إليه من زواله من بين أظهرهم ليتمكن من إفساد الدين وإغواء الأمة . وأما العابد فغايتة أن يجاهده ليسلم منه في خاصة نفسه وهيئات له ذلك . الوجه التاسع والأربعون ما روى الترمذي من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله ﷺ يقول الدنيا مملوثة ملمون ما فيها إلا ذكر الله وما والاه وعالم ومعلم . قال الترمذي هذا حديث حسن . ولما كانت الدنيا حقيرة عند الله لا تساوي لديه جناح بعوضة كانت وما فيها في غاية البعد منه وهذا هو حقيقة اللعنة وهو سبحانه إنما خلقها مزرعة للأخرة ومعبداً إليها يتزود منها عباده إليه فلم يكن يقرب منها إلا ما كان متعنتاً

لإقامة ذكره ومفضياً إلى محابه وهو العلم الذي به يعرف الله ويعبد ويذكر ويثنى عليه ويمجد ولهذا خلقها وخلق أهلها . كما قال تعالى ( وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون ) . وقال ( الله الذي خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن يتنزل الأمر بينهما ليؤمنن أن الله على كل شيء قدير وإن الله قد أحاط بكل شيء علماً ) فقصمت هاتان الآيتان أنه سبحانه إنما خلق السموات والأرض وما بينهما ليعرف بأسمائه وصفاته وليعبد بهذا المطلوب وما كان طريقاً إليه من العلم والتعلم فهو المستثنى من اللعنة واللعنة واقعة على ماعداه إذ هو بعيد عن الله وعن محابه وعن دينه وهذا هو متعلق العقاب في الآخرة فانه كما كان متعلق اللعنة التي تتضمن الذم والبغض فهو متعلق العقاب والله سبحانه إنما يحب من عباده ذكره وعبادته ومعرفته ومحبه ولوازم ذلك وما أفضى إليه . وما عداه فهو مفضول له مذموم عنده . الوجه الخمسون مارواه الترمذى من حديث أبي جعفر الرازى عن الربيع بن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من خرج في طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع . قال الترمذى هذا حديث حسن غريب رواه بعضهم فلم يرفعه وإنما جعل طلب العلم من سبيل الله لأن به قوام الإسلام كما أن قوامه بالجهاد فقوام الدين بالعلم والجهاد ولهذا كان الجهاد نوعين جهاد باليد واللسان وهذا المتأرك فيه كثير والثاني الجهاد بالحجة والبيان وهذا جهاد الخاص من اتباع الرسل وهو جهاد الآئمة وهو أفضل الجهادين لعظم منفعة وشدة مؤنته وكثرة أعدائه . قال تعالى في سورة الفرقان وهي مكية ( ولو شئنا لبعثنا في كل قرية نذيراً فلا تطع الكافرين وجاهدوهم به جهاداً كبيراً ) فهذا جهاد لهم بالقرآن وهو أكبر الجهادين وهو جهاد للمنافقين أيضاً فإن المنافقين لم يكونوا يقاتلون المسلمين بل كانوا معهم في الظاهر وربما كانوا يقاتلون عدوهم معهم ومع هذا . فقد قال تعالى ( يا أيها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغصظ عليهم ) ومعلوم أن جهاد المنافقين بالحجة والقرآن . والمقصود أن سبيل الله هو الجهاد وطلب العلم ودعوة الخلق به إلى الله . ولهذا قال معاذ رضى الله عنه عليكم بطلب العلم فإن تعلمه لله خشية ومداسته عبادة ومذاكرته تسبيح والبحث عنه جهاد ولهذا قرن سبحانه بين الكتاب المنزل والحديد الناصر . كما قال تعالى ( لقد أرسلنا رسلنا بالبينات وأرسلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط وأنزلنا الحديد فيه بأس شديد ومنافع للناس وليعلم الله من ينصره ورسله بالغيب إن الله قوى عزيز ) فذكر الكتاب والحديد إذ بهما قوام الذين كما قيل :

فأهو إلا الوحي وأوحد مرهف تجميل طلباه أخذعاً كل مايل

فهذا شفاء الداء من كل عاقل وهذا دواء الداء من كل جاهل

ولما كان كل من الجهاد بالسيف والحجة يسمى سبيل الله أسر الصحابة رضى الله عنهم



قوله ( أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأول الأمر منكم ) بالأمراء والملوك فإنهم  
 المجاهدون في سبيل الله هؤلاء بأيديهم وهؤلاء بألسنتهم فطلب العلم وتعليمه من أعظم سبيل  
 الله عز وجل . قال كعب الأحمري مطالب العلم كالغداي الراجح في سبيل الله عز وجل . وجاء عن  
 بعض الصحابة رضي الله عنهم إذا جاء الموت غائب العلم وهو على هذه الحال مات وهو شهيد  
 وقال سفيان بن عيينة من طلب العلم فقد باع الله عز وجل . وقال أبو الدرداء من  
 رأى الفردوس والروح إلى العلم ليس بجهد فقد نقص في عقله ورأيه ، الوجه الحادي  
 والخمسون ما رواه الترمذي حدثنا محمود بن غيلان حدثنا أبو أسامة عن الأعمش عن  
 أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سلك طريقاً يلتمس  
 فيه علماً سهل الله له طريقاً إلى الجنة ، قال الترمذي هذا حديث حسن قال بعضهم ولم يقل في  
 هذا الحديث صحيح لأنه يقال دلس الأعمش في هذا الحديث لأنه رواه بعضهم فقال حدثت  
 عن أبي صالح والحديث رواه مسلم في صحيحه من أوجه عن الأعمش عن أبي صالح قال الحاكم  
 في المستدرک هو صحيح على شرط البخاري ومسلم رواه عن الأعمش جماعة منهم زائدة وأبو  
 معاوية وابن نمير وقد تقدم حديث أبي الدرداء في ذلك والحديث محفوظ وله أصل وقد  
 تظاهر الشرع والمدر على أن الجزء من جنس العمل فكذلك طريقاً يطلب فيه حياة قلبه  
 ونجاة من الهلاك سلك الله به طريقاً يحصل له ذلك . وقد روى من حديث عائشة رواه ابن  
 عدى من حديث محمد بن عبد الملك الأنصاري عن الزهري عن عروة عنها مرفوعاً ولفظه  
 أوحى الله إلي أنه من سلك مسلكاً يطلب العلم سهل له طريقاً إلى الجنة الوجه الثاني والخمسون  
 أن النبي صلى الله عليه وسلم دعا لمن سمع كلامه ووعاه وبلغه بالضرورة وهي البهجة والضرورة  
 الوجه وتحسينه في الترمذي وغيره من حديث ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال  
 نصر الله أمراً سمع مقالتي فوعاها وحفظها وبلغها فرب حامل فقه إلى من هو أفقه منه ثلاث  
 لا يفلح عليهن قلب مسلم إخلاص العمل لله ومناصحة أمته والمسئولين ولزوم جماعتهم فإن دعوتهم  
 تحيط من ورائهم وروى هذا الأصل عن النبي صلى الله عليه وسلم ابن مسعود ومعاذ بن  
 جبل وأبو الدرداء وجبير بن مطعم وأنس بن مالك وزيد بن ثابت والتميم بن بشير قال الترمذي  
 حديث ابن مسعود حديث حسن صحيح وحديث زيد بن ثابت حديث حسن وأخرج الحاكم  
 في صحيحه حديث جبير بن مطعم والتميم بن بشير وقال في حديث جبير على شرط البخاري  
 ومسلم ولولم يكن في فضل العلم إلا هذا وحده لكتفي به شرفاً فإن النبي صلى الله عليه وسلم  
 دعا لمن سمع كلامه ووعاه وحفظه وبلغه وهذه هي مراتب العلم أولها وثانيها سماعه وعقله فإذا  
 سمعه ووعاه بقلبه أى عقله واستقر في قلبه كما يستقر الشيء الذي يوعى في وعائه ولا يخرج منه

وكذلك عقله هو بمنزلة عقل البعير والذابة ونحوها حتى لا تشرد وتذهب ولهذا كان الوعي والعقل قدراً زائداً على مجرد إدراك المعلوم . المرتبة الثالثة تعامده وحفظه حتى لا ينساه فيذهب . المرتبة الرابعة تبليغه وبشه في الأمة ليحصل به ثمرته ومقصوده وهو بشه في الأمة فهو بمنزلة السكتز المدفون في الأرض الذي لا يتفق منه وهو معرض لنهايه فإن العلم ما لم يتفق منه ويعلم فإنه يوشك أن يذهب فإذا أنفق منه نما وزكا على الاتفاق فن قام بهذه المراتب الأربع دخل تحت هذه الدعوة النبوية المتضمنة لجمال الظاهر والباطن فإن النضرة هي الهجة والحسن الذي يكساه الوجه من أنار الإيمان واحتياج الباطن به وفرح القلب وسروره وانتذاه به فظهر هذه الهجة والسرور والفرحة نصارة على الوجه ولهذا يجمع له سبحانه بين الهجة والسرور والنضرة . كما في قوله تعالى ( فوقاهم الله شر ذلك اليوم ولقاهم نضرة وسروراً فالنضرة في وجوههم والسرور في قلوبهم فالنعم وطيب القلب يظهر نصارة في الوجه . كما قال تعالى ( تعرف في وجوههم نضرة النعيم ) ، والمقصود أن هذه النضرة في وجه من سمع سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم ووعاها وحفظها وبلغها فهي أثر تلك الحلاوة والهجة والسرور الذي في قلبه وباطنه . وقوله صلى الله عليه وسلم رب حامل فقهه إلى من هو أفقه منه تنبيه على فائدة التبليغ وإن المبلغ قد يكون أفهم من المبلغ فيحصل له في تلك المقالة ما لم يحصل للبليغ أو يكون المعنى أن المبلغ قد يكون أفقه من المبلغ فإذا سمع تلك المقالة حملها على أحسن وجوها واستنبط فقهها وعلم المراد منها . وقوله صلى الله عليه وسلم ثلاث لا يغل عليهن قلب مسلم إلى آخره أى لا يعمل العمل ولا يبقى فيه مع هذه الثلاثة فإنها تنفي الغل والغش وهو فساد القلب وسخايمه فالخلص لله إخلاصه يمنع غل قلبه ويخرجه ويزيله جملة لأنه قد انصرفت دواعي قلبه وإرادته إلى مرضاة ربه فلم يبق فيه موضع للغل والغش كما قال تعالى : ( كذلك لنصرف عنه السوء والفحشاء إنه من عبادنا المخلصين ) فلما أخلص لربه صرف عنه دواعي السوء والفحشاء فانصرف عنه السوء والفحشاء . ولهذا لما علم إبليس أنه لا سبيل له على أهل الإخلاص استثناهم من شرطته التي اشترطها للغواية والإهلاك فقال ( فيمزنك لأعوينهم أجمعين لإعبادك منهم المخلصين ) قال تعالى ( إن عبادى ليس لك عليهم سلطان إلا من اتبعك من التاوين ) فالإخلاص هو سبيل الخلاص والإسلام هو مركب السلامة والإيمان خاتم الأمان ، وقوله ومناصحة أئمة المسلمين هذا أيضاً منافع للقل والغش فإن النصيحة لا تجمع الغل إذ هي ضدّه فنصح الأئمة والأمة قصد برى من الغل وقوله ولزوم جماعتهم هذا أيضاً ما يطهر القلب من الغل والغش فإن صاحبه للزومه جماعة المسلمين يجب لهم ما يجب لنفسه ويكره لهم ما يكره لها ويسوؤهم ما يسوؤهم ويسرهم ما يسرهم وهذا بخلاف من انحاز عنهم واشتغل بالطن

عليهم والمحب والذم لم كفعل الراضة والخوارج والمعتزلة وغيرهم فان قلوبهم ممتلئة غلا وغشاً ولهذا تجد الراضة أبعد الناس من الإخلاص وأغشهم للأمة والأمة وأشدهم بئداً عن جماعة المسلمين فهؤلاء أشد الناس غلا وغشاً بشهادة الرسول والأمة عليهم وشهادتهم على أنفسهم بذلك فانهم لا يكونون قط إلا أعواناً وظهراً على أهل الإسلام فأى عدو قام للسلمين كانوا أعوان ذلك العدو وطلاته وهذا أمر قد شاهدته الأمة منهم ومن لم يشاهد فقد سمع منه ما يعم الآذان ويشجي القلوب . وقوله فان دعوتهم تحيط من ورائهم هذا من أحسن الكلام وأوجزه وأنعمه معنى شبه دعوة المسلمين بالسور والسياح المحيط بهم المانع من دخول عدوم عليهم فتلك الدعوة التي هي دعوة الإسلام وهم داخلونها لما كانت سوراً وسياحاً عليهم أخبر أن من أزم جماعة المسلمين أحاطت به تلك الدعوة التي هي دعوة الإسلام كما أحاطت بهم فالدعوة تجمع شمل الأمة وتلم شعثها وتحيط بها فن دخل في جماعتها أحاطت به وشملته . الوجه الثالث والخمسون أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر بتبليغ العلم عنه في الصحيحين من حديث عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغوا عني ولو آية وحدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج ومن كذب على متعمداً فليتبوأ مقعده من النار . وقال ليبلغ الشاهد منكم الغائب روى ذلك أبو بكره وواصة بن معبد وعمار بن ياسر وعبد الله بن عمر وعبد الله بن عباس وأسماء بنت يزيد بن السكن وحجير وأبو قريع وسرى بنت نهبان ومعاوية بن حيدة القشيري وعم أبي حرة وغيرهم فأمر صلى الله عليه وسلم بالتبليغ عنه لما في ذلك من حصول الهدى بالتبليغ وله صلى الله عليه وسلم أجر من بلغ عنه وأجر من قبل ذلك البلاغ وكلما كثر التبليغ عنه تضاعف له الثواب فله من الأجر بمد كل مبلغ وكل مهتد بذلك البلاغ حوى ماله من أجر عمله المخصص به فكل من هدى واهتدى بتبليغه فله أجره لأنه هو الداعي إليه ولو لم يكن في تبليغ العلم عنه إلا حصول ما يحبه صلى الله عليه وسلم لكنني به فضلاً . وعلامة الحب الصادق أن يسعى في حصول محبوب محبوبه وي بذل جهده وطاقه فيها . ومعلوم أنه لأشبه أحب إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم من إصالة الهدى إلى جميع الأمة فالمبلغ عنه ساع في حصول محابه فهو أقرب الناس منه وأحبهم إليه وهو نائبه وخليفته في أمته وكنتي بهذا فضلاً وشرقاً للعلم وأهله . الوجه الرابع والخمسون أن النبي صلى الله عليه وسلم قدم بالفضائل العلمية في أعلا الولايات الدينية وأشرقها وقدم بالعلم بالأفضل على غيره . فروى مسلم في صحيحه من حديث أبي مسعود البدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم يؤم القوم أقرؤهم لكتاب الله فان كانوا في القراءة سواء فأعلمهم بالسنة فان كانوا في السنة سواء فأقدمهم إسلاماً أو سنأ وذكر الحديث تقدم في الإمامة تفضيله العلم على تقدم الإسلام والهجرة ، ولما كان

العلم بالقرآن أفضل من العلم بالسنة لشرف معلوم على معلوم السنة يقدم العلم به ثم قدم العلم بالسنة على تقديم الهجرة وفيه من زيادة العمل ما هو متميز به لكن إنما راعى التقديم به بالعلم ثم بالعمل وراعى التقديم بالعلم بالأفضل على غيره وهذا يدل على شرف العلم وفضله وإن أهله هم أهل التقدم إلى المراتب الدينية . الوجه الخامس والخمسون ما ثبت في صحيح البخارى من حديث عثمان بن عفان رضى الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال خيركم من تعلم القرآن وعلمه وتعلم القرآن وتعليمه يتناول تعلم حروفه وتعليمها وتعلم معانيه وتعليمها وهو أشرف قسمى عليه وتعليمه فإن المعنى هو المقصود واللفظ وسيلة إليه فتهام المعنى وتعليمه تعلم الغاية وتعليمها وتعلم اللفظ المجرد وتعليمه تعلم الوسائل وتعليمها وبينهما كما بين الغايات والوسائل . الوجه السادس والخمسون ما رواه الترمذى وغيره في نسخة عمرو بن الحارث عن دراج عن أبي الهيثم عن أبي سعيد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لن يشيع المؤمن من خير بسمعه حتى يكون مثواه الجنة . قال الترمذى هذا حديث حسن غريب وهذه نسخة معروفة رواها الناس وساق أحمد في المسند أكثرها أو كثيراً منها ولهذا الحديث شواهد فجعل النبي صلى الله عليه وسلم النعمة في العلم وعدم الشيع منه من لوازم الإيمان وأوصاف المؤمنين وأخبر أن هذا لا يزال دأب المؤمن حتى دخوله الجنة ولهذا كان أئمة الإسلام إذا قيل لأحدهم إلى متى تطلب العلم فيقول إلى الممات . قال نعم ابن حماد سمعت عبد الله بن المبارك رضى الله عنه يقول وقد عابه قوم في كثرة طلبه للحديث فقالوا له إلى متى تسمع قال إلى الممات . وقال الحسين بن منصور الجصاص قلت لأحمد بن حنبل رضى الله عنه إلى متى يكتب الرجل الحديث قال إلى الموت . وقال عبد الله بن محمد البخوى سمعت أحمد بن حنبل رضى الله عنه يقول إنما أطلب العلم إلى أن أدخل القبر . وقال محمد بن اسماعيل الصائغ كنت أصوغ مع أبي يعقود فر بنا أحمد بن حنبل وهو يعدو ونعلاء في يديه فأخذ ابى بمجامع ثوبه فقال يا أبا عبد الله ألا تسبحى إلى متى تعدو مع هؤلاء . قال إلى الموت . وقال عبد الله بن بشر الطالقاني أرجو أن يأتينى أمر اى الهجرة بين يدى ولم يفارقنى العلم والهجرة ، وقال حميد بن محمد بن زيد البصرى جاء ابن بطام الحافظ يسألنى عن الحديث فقلت له ما أشد حرصك على الحديث فقال أو ما أحب . أن أكون في قطار آل رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل لبعض العلماء متى يحسن بالمرء أن يتعلم قال ما حسنت به الحياة وسئل الحسن عن الرجل له ثمانون سنة أيحسن أن يطلب العلم قال ان كان يحسن به أن يعيش . الوجه السابع والخمسون ما رواه الترمذى أيضاً من حديث ابراهيم بن الفضل عن المقبرى عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله ﷺ الكلمة الحكمة ضالة المؤمن لحيث وجدها فهو أحق بها . قال الترمذى هذا

حديث غريب لانعرفه الا من هذا الوجه وابراهيم ابن الفضل المديني الخزومي يضعف في الحديث من قبل حفظه . وهذا أيضاً شاهد لما تقدم وله شواهد والحكمة هي العلم فاذا قدّم المؤمن فهو بمنزلة من فقد ضالة نقيسة من نقاتسه فاذا وجدها فر قلبه وفرحت نفسه بوجدانها كذلك المؤمن إذا وجد ضالة قلبه وروحه التي هو دائماً في طلبها ونشدها والتفتيش عليها وهذا من أحسن الأمثلة فان قلب المؤمن يطلب العلم حيث وجده أعظم من طلب صاحب الضالة لها . الوجه الثامن والخمسون . قال الترمذي حدثنا أبو كريب حدثنا خلف بن أيوب عن عوف عن ابن سيرين عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم خصلتان لا يجتمعان في منافق حسن سمع وفقه في الدين . قال الترمذي هذا حديث غريب ولا يعرف هذا الحديث من حديث عوف الا من حديث هذا الشيخ خلف بن أيوب العامري ولم أر أحداً يروى عنه غير أبي كريب محمد بن العلاء ولا أدري كيف هو وهذه شهادة بأن من اجتمع فيه حسن السمع والفقه في الدين فهو مؤمن وأخرى بهذا الحديث أن يكون حقاً وان كان استاده فيه جهالة فان حسن السمع والفقه في الدين من أخص علامات الايمان ولن يجمعهما الله في منافق فان التفاف يتأفها ويتأفها . الوجه التاسع والخمسون قال الترمذي حدثنا مسلم بن حاتم الانصاري حدثنا أبو حاتم البصري حدثنا محمد بن عبدالله الانصاري عن أبيه عن علي بن زيد عن سعيد بن المسيب . قال قال أنس بن مالك رضي الله عنه قال رسول الله ﷺ يا بني ان قدرت ان تصبح وتعي في قلبك غش لأحد فاعمل ثم قال يا بني وذلك من سني ومن أحيان سني فقد أحسن ومن أحسن كان معي في الجنة وفي الحديث قصة طويلة . قال الترمذي هذا حديث حسن غريب من هذا الوجه ومحمد بن عبد الله الانصاري صدوق وأبوه ثقة وعلي بن زيد صدوق إلا أنه ربما يرفع الشيء الذي يوقفه غيره سمعت محمد بن بشارة يقول قال أبو الوليد قال شعبة حدثنا علي بن زيد وكان رقاعاً . قال الترمذي ولا يعرف لسعيد بن المسيب عن أنس رواية إلا هذا الحديث بطوله وقد روى عباد الملتزمي هذا الحديث عن علي بن زيد عن أنس ولم يذكر فيه عن سعيد بن المسيب وذاكرت به محمد بن اسمعيل فلم يعرفه ولم يعرف لسعيد بن المسيب عن أنس هذا الحديث ولا غيره . ومات أنس سنة ثلاث وتسعين وسعيد بن المسيب سنة خمس وتسعين بعده بستين . قلت ولهذا الحديث شواهد . منها ما رواه الدارمي عبد الله حدثنا محمد بن عينة عن مروان بن معاوية الفزاري عن كثير ابن عبد الله عن أبيه عن جده أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لبلال يا بلال اعلم ما أعلم يا رسول الله قال اعلم يا بلال قال ما أعلم يا رسول الله قال انه من أحيان سنة من سني قد أميتت بعدى كان له من الأجر مثل من عمل بها من غير أن ينقص من أجورهم شيء . ومن ابتدع

بدعة ضلالة لا يرضاها الله ورسوله كان عليه مثل آثام من حمل بها لا ينقص ذلك من أوزار  
الناس شيئاً رواه الترمذى عنه وقال حديث حسن . قال ومحمد بن عيينة مصعبى شامى وكثير  
ابن عبد الله هو ابن عمرو بن عوف المزنى وفى حديثه ثلاثة أقوال لأهل الحديث منهم من  
يصححه ومنهم من يحسنه وهما للترمذى . ومنهم من يضعفه ولا يراه حجة كالإمام أحمد  
وغيره ولكن هذا الأصل ثابت من وجوه كحديث من دعا إلى هدى كان له من الأجر مثل  
أجور من أتبعه وهو صحيح من وجوه . وحديث من دل على خير فله مثل أجر فاعله وهو  
حديث حسن رواه الترمذى وغيره فهذا الأصل محفوظ عن النبي ﷺ فالحديث الضعيف فيه  
بمنزلة الشواهد المتابعات فلا يضر ذكره . الوجه الستون أن النبي صلى الله عليه وسلم أوصى  
بطلبة العلم خيراً وما ذاك إلا الفضل مطلوبهم وشرفه . قال الترمذى حدثنا سفيان بن وكيع  
حدثنا أبو داود الحفصى عن سفيان عن أبي هرون قال كنا نأتى أبا سعيد فيقول مرحباً  
بوصية رسول الله صلى الله عليه وسلم إن النبي ﷺ قال إن الناس لكم تبع وإن رجلاً  
يأتونكم من أطوار الأرض يتفقون فى الدين فإذا أتوكم فاستوصوا بهم خيراً حدثنا قتيبة حدثنا  
روح بن قيس عن أبي هرون العبدى عن أبي سعيد الحدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم قال  
يأتىكم رجال من قبل المشرق يتلبون فإذا جاؤكم فاستوصوا بهم خيراً فكان أبو سعيد إذا  
رأنا قال مرحباً بوصية رسول الله صلى الله عليه وسلم . قال الترمذى هذا حديث لا نعرفه  
إلا من حديث أبي هرون العبدى عن أبي سعيد . قال أبو بكر المطار قال على ابن  
المدنى قال يحيى بن سعيد كان شعبة يضعف أبا هرون العبدى قال يحيى وما زال ابن عوف  
يروى عن أبي هرون حتى مات وأبو هرون اسمه عمارة بن جوين . الوجه الحسادى  
والستون ما رواه الترمذى من حديث أبي داود عن عبد الله بن سنبرة عن سنبرة عن  
النبي صلى الله عليه وسلم قال من طلب العلم كان كفارة لما مضى هذا الأصل لم أجد فيه  
إلا هذا الحديث وإيس بشى . فإن أبا داود هو نقيب الاعمى غير ثقة ولكن قد تقدم أن العالم  
يستغفر له من فى السموات ومن فى الأرض وقد رويت آثار عديدة عن جماعة من الصحابة  
فى هذا المعنى . منها ما رواه الثورى عن عبد الكريم عن مجاهد عن ابن عباس أن ملكاً موكلًا  
بطالب العلم حتى يرد من حيث أبدأ مغفوراً له . ومنها ما رواه قطر بن خليفة عن أبي الطفيل  
عن على ما اتعمل عبد قط ولا تخفف ولا لبس ثوباً ليخدو فى طلب العلم إلا غفرت ذنوبه  
حيث يخطو عند باب بيته وقد رواه ابن عدى مرفوعاً . وقال ليس يرويه عن قطر غير اسمعيل  
ابن يحيى التميمى . قلت وقد رواه اسمعيل بن يحيى هذا عن الثورى حدثنا أحمد بن أيوب الجوزجاني  
عن مجاهد عن الشعبي عن الأسود عن عائشة مرفوعاً من اتعمل ليتعلم خيراً غفر له قبل أن

ينقلوه وقد رواه عبد الرحمن بن محمد المحاربي عن قطر عن أبي الطفيل عن علي وهذه الأسانيد وإن لم تكن بمفردها حجة قطب العلم من أفضل الحسنات والحسنات يذهبن السيئات بجدير أن يكون طلب العلم ابتغاء وجه الله يكفر ما مضى من السيئات فتدلك النصوص أن اتباع السيئة الحسنة تمحوها فكيف بما هو من أفضل الحسنات وأجل الطاعات فالمعدة على ذلك لأعلى حديث أبي داود وإياه أعلم . وقد روى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه أن الرجل ليخرج من منزله وعليه من الذنوب مثل جبال تهامة فإذا سمع العلم خاف ورجع وتاب فانصرف إلى منزله وليس عليه ذنب فلانفارقوا مجالس العلماء . الوجه الثاني والستون مارواه ابن ماجه في سننه من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال خرج رسول الله ﷺ فإذا في المسجد جلسان مجلس يتفقون ومجلس يدعون الله تعالى ويسألونه فقال كلا المجلسين إلى خير أما هؤلاء فيدعون الله وأما هؤلاء فيتعللون ويفقهون الجاهل هؤلاء أفضل بالتعليم أرسلت ثم قعد معهم . الوجه الثالث والستون أن الله تبارك وتعالى يباهي ملائكته بالقوم الذين يتذكرون العلم ويذكرون الله ويحمدونه على ما من عليهم به منه قال الترمذي حدثنا محمد بن بشار حدثنا مرحوم بن عبد العزيز الطاطري حدثنا أبو نعيم عن أبي عثمان عن أبي سعيد قال خرج معاوية إلى المسجد فقال ما يجلسكم قالوا جلسنا نذكر الله عز وجل قال الله ما أجلسكم إلا ذلك قالوا الله ما أجلسنا إلا ذلك قال أما إنني لم استخلفكم ثمرة لكم وما كان أحد بمنزلة من رسول الله صلى الله عليه وسلم أقل حديثاً عنه من أن رسول الله صلى الله عليه وسلم وآله وسلم خرج على حلقة من أصحابه قال ما يجلسكم قالوا جلسنا نذكر الله ونحمده لما هدانا للإسلام ومن علينا بك قال الله ما أجلسكم إلا ذلك قالوا الله ما أجلسنا إلا ذلك قال أما إنني لم استخلفكم ثمرة لكم أنه أتاني جبريل فأخبرني أن الله تعالى يباهي بكم الملائكة قال الترمذي هذا حديث حسن غريب لا نعرفه إلا من هذا الوجه وأبو نعيم السعدي اسمه عمرو بن عيسى وأبو عثمان الهندي اسمه عبد الرحمن بن مل ف هؤلاء كانوا قد جلسوا يمدحون الله بذكر أوصافه وآلاته ويثنون عليه بذلك ويذكرون حسن الإسلام ويعترفون لله بالفضل العظيم إذ هداهم له ومن عليهم برسوله . وهذا أشرف علم على الإطلاق ولا يعني به إلا الراشخون في العلم فإنه يتضمن معرفة الله وصفاته وأفعاله ودينه ورسوله وحجة ذلك وتعظيمه والفرح به وأخرى بأصحاب هذا العلم أن يباهي الله بهم الملائكة وقد بشر النبي ﷺ الرجل الذي كان يحب سورة الإخلاص وقال أحبها لأنها صفة الرحمن عز وجل فقال حبك إياها أدخلك الجنة . وفي لفظ آخر أخبروه أن الله يحب فذل على أن من أحب صفات الله أحب الله وأدخله الجنة . والجهمية أشد الناس نفرة وتنفيراً عن صفاته ونموت كماله يعاقبون ويذنون من

يذكرها ويقرؤها ويحفظها ويعتق بها ولهذا لم المقت والدم عند الأمة وعلى لسان كل عالم من علماء الإسلام والله تعالى أشد بفضاً ومقتاً لم جزاء وفاقا . الوجه الرابع والستون . أن أفضل منازل الخلق عند الله منزلة الرسالة والنبوة فانه يصطفي من الملائكة رسلا ومن الناس وكيف لا يكون أفضل الخلق عند الله من جعلهم وسائط بينه وبين عبادته في تبليغ رسالاته وتبريف أسمائه وصفاته وأفعاله وأحكامه ومراضيه ومساخطه ونوابه وعقابه وخصمهم بوجه واختصمهم بفضله وارتضاهم لرسائله إلى عبادته وجعلهم أذكى العالمين نفوساً وأشرفهم أخلاقاً وأكملهم علوماً وأعمالاً وأحسنهم خلقاً وأعظمهم حجة وقبولاً في قلوب الناس وبراهم من كل صمم وعيب وكل خلق دنى . وجعل أشرف مراتب الناس بدم مرتبة خلافتهم ونبأتهم في أمهم فانهم يختلفونهم على منهاجهم وطريقهم من نصيحتهم للأمة وإرشادهم الفضل وتعليمهم الجاهل ونصرهم المظلوم وأخذهم على يد الظالم وأمرهم بالمعروف ونههم عن المنكر وتركه والدعوة إلى الله بالحكمة للمستجيين والموعظة الحسنة المعرضين الغافلين والجدال بالنبي هي أحسن للعاندين المعارضين . فلهذا حال أتباع المرسلين وورثة النبيين . قال تعالى ( قل هذه سبيلي ادعوا إلى الله على بصيرة أنا ومن اتبعني ) وسواء كان المعنى أنا ومن اتبعني على بصيرة وأنا ادعوا إلى الله . أو المعنى أدعوا إلى الله على بصيرة والقولان متلازمان فانه لا يكون من أتباعه حقاً إلا من دعا إلى الله على بصيرة كما كان متبوعه بفعله <sup>بشيء</sup> فهو لا خلفاء الرسول حقاً وورثتهم دون الناس وهم أولو العلم الذين قاموا بما جاء به علماً وعملاً وهداية وإرشاداً وصبراً وجهاداً وهؤلاء هم الصديقون وهم أفضل أتباع الأنبياء ورأسهم وإمامهم الصديق الأكبر أبو بكر رضي الله عنه . قال الله تعالى ( ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقاً ذلك الفضل من الله وكفى بالله علماً ) فذكر مراتب السعداء وهي أربعة وبدأ بأعلام مرتب ثم الذين يلونهم إلى آخر المراتب وهؤلاء الأربعة هم أهل الجنة الذين هم أهلها جملتها الله منهم بمنه وكرمه . الوجه الخامس والستون ان الإنسان إنما يميز على غيره من الحيوانات بفضيلة العلم والبيان وإلا فغيره من الدواب والسباع أكثر أكلاً منه وأقوى بطشاً وأكثر جماعاً وأولاداً وأطول أعماراً وإنما يميز على الدواب والحيوانات بعلمه وبيانه فاذا عدم العلم بقي معه القدر المشترك بينه وبين سائر الدواب وهي الحيوانية المحضة فلا يبقى فيه فضل عليهم بل قد يبقى شراً منهم كما قال تعالى في هذا الصنف من الناس ( إن شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون ) فهو لا هم الجاهل ( ولو علم الله فيهم خيراً لأمهم ) أي ليس عندهم عمل قابل للخير ( ولو ) كان عنهم قابلاً للخير ( لأمهم ) أي



لأنهم سمعوا سمعاً فمهم وإلا فسمع الصوت حاصل لهم وبه قامت حجة الله عليهم . قال تعالى ( ولا تكونوا كالذين قالوا سمعنا وهم لا يسمعون ) . وقال تعالى ( ومثل الذين كفروا كمثل الذي ينعق بما لا يسمع إلا دعاءً ونداءً سمعهم عى فهم لا يعقلون ) وسواء كان المعنى ومثل داعي الذين كفروا كمثل الذي ينعق بما لا يسمع من الدواب إلا أصواتاً مجردة أو كان المعنى ومثل الذين كفروا حين ينادون كمثل دواب الذي ينعق بها فلا تسمع إلا صوت الدعاء والنداء فالقولان متلازمان بل هما واحد وإن كان التقدير الثاني أقرب إلى اللفظ وأبلغ في المعنى فعلى التقديرين لم يحصل لهم من الدعوة إلا الصوت الحاصل للأنعام فهو لا يحصل لهم حقيقة الإنسانية التي يميز بها صاحبها عن سائر الحيوان والسمع يراد به ادراك الصوت ويراد به فهم المعنى ويراد به القبول والإجابة والثلاثة في القرآن في الأول قوله ( قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها وتشتكي إلى الله والله يسمع تحاوركما إن الله سميع بصير ) وهذا أصرح ما يكون في إثبات صفة السمع ، ذكر الماضي والمضارع واسم الفاعل سمع ويسمع وهو سميع وله السمع كما قالت عائشة رضي الله عنها الحمد لله الذي وسع سمعه الأصوات لقد جاءت المجادلة تتكلم إلى رسول الله ﷺ وأنا في جانب البيت وأنه ليخني على بعض كلامها فأنزل الله ( قد سمع الله قول التي تجادلك في زوجها ) . والثاني سمع الفهم كقوله ( ولو علم الله فيهم خيراً لأسمعهم ) أى لأفهمهم ( ولو أنسمعهم لتولوا وهم معرضون ) لما في قلوبهم من الكبر والإعراض عن قبول الحق فسمعهم أفان إحداهما أنهم لا يفهمون الحق لجهلهم ولو فهموه لتولوا عنه وهم معرضون عنه أنكرهم وهذا غاية النقص والعيب والثالث سمع القبول والإجابة كقوله تعالى ( لو خرجوا فيكم ما زادوكم إلا خبالاً ولا وضعوا فلككم بيفنونكم الفتنة فسيقم سماعون لهم ) أى قابلون مستجيبون . ومنه قوله ( سماعون للكذب ) أى قابلون له مستجيبون لأمره . ومنه قول المصطفى صلى الله عليه وآله وسلم سمع الله لمن حمده أى أجاب الله حمد من حمده ودعاء من دعاه . وقول النبي ﷺ إذا قال الإمام سمع الله لمن حمده فقولوا ربنا ولك الحمد يسمع الله لكم أى يجيبكم . والمقصود أن الإنسان إذا لم يكن له علم بما يصلحه في ماله ومعاده كان الحيوان البهي خيراً منه لسلامته في المعاد بما يهلكه دون الإنسان الجاهل. الوجه السادس والستون إن العلم حاكم على ما سواه ولا يحكم عليه شيء فكل شيء اختلف في وجوده وعدمه وصحته وفساده ومنفعته ومضرته ورجحانه ونقصانه وكأله ونقصه ومدحه وذمه ومزته في الخير وجوده وردائه وقربه وبعده وإفضائه إلى مطلوب كذا وعدم إفضائه وحصول المقصود به وعدم حصوله إلى سائر جهات المعلومات فإن العلم حاكم على ذلك كله فإذا حكم العلم انقطع النزاع ووجب الإتيان وهو الحاكم على الممالك والسياسات والأموال

والإقلام فلك لا يتأيد بعل لا يقوم وسيف بلا علم مخراق لاعب وقلم بلا علم حركة غابث والعلم مسلط حاكم على ذلك كله ولا يحكم شيء من ذلك على العلم وقد اختلف في تفضيل مداد العلماء على دم الشهداء وعكسه وذكر لكل قول وجوه من التراجم والأدلة ونفس هذا النزاع دليل على تفضيل العلم ومرتبته فإن الحاكم في هذه المسئلة هو العلم فيه واليه وعنده يقع اتحداكم والتخاضع والمفضل منهما من حكم له بالفضل . فإن قيل فكيف يقبل حكمه لنفسه . قيل وهذا أيضا دليل على تفضيله وعلو مرتبته وشرفه فإن الحاكم إنما لم يسغ أن يحكم لنفسه لأجل مطلة التهمة والعلم لا تلحق تهمة في حكمه لنفسه فإنه إذا حكم حكم بما تشهد العقول والنظر بصحته وتلقاه بالقبول ويستحيل حكمه اتهمه فإنه إذا حكم بها انزل عن مرتبته وانحط عن درجته فهو الشاهد المزكى العدل والحاكم الذي لا يحور ولا يعزل . فإن قيل فإذا حكمه في هذه المسئلة التي ذكرتموها . قيل هذه المسئلة كثير فيها الجدال واتسع المجال وأدلى كل منهما بحجة واستعمل بمرتبته والذي يفصل النزاع ويميد المسئلة إلى مواقع الإجماع الكلام في أنواع مراتب الكمال وذكر الأفضل منهما والنظر في أي هذين الأمرين أولى به وأقرب إليه . فهد الأصول الثلاثة تبين الصواب ويقع بها فصل الخطاب . فأما مراتب الكمال فأربع النبوة والصدقية والشهادة والولاية وقد ذكرها الله سبحانه في قوله ( ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا ذلك الفضل من الله وكفى بالله غنيا ) وذكر تعالى هؤلاء الأربع في سورة الحديد فذكر تعالى الإيمان به ورسوله ثم ندب المؤمنين إلى أن تخضع قلوبهم لكتابه ووجه ثم ذكر مراتب الخلائق شقيهم وسعيدهم . فقال ( إن المصدقين والمصدقات وأقرضوا الله قرضاً حسناً يضاعف لهم ولهم أجر كريم والذين آمنوا بالله ورسوله أولئك هم الصديقون والشهداء عند ربهم لهم أجرهم ونورهم والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب الجحيم ) . وذكر المنافقين قبل ذلك فاستوعبت هذه الآية أقسام العباد شقيهم وسعيدهم . والمقصود أنه ذكر فيها المراتب الأربعة الرسالة والصدقية والشهادة والولاية فأعلامه المراتب النبوة والرسالة وتبليها الصدقية فالصديقون هم أئمة أتباع الرسل ودرجتهم أعلا الدرجات بعد النبوة فإن جرى قلم العالم بالصدقية وسال مداده بها كان أفضل من دم الشهيد الذي لم يلحقه في رتبة الصدقية وإن سال دم الشهيد بالصدقية وقطر عليها كان أفضل من مداد العالم الذي قصر عنها فافضلها صديقها فإن استويا في الصدقية مستويا في المرتبة والله أعلم . والصدقية هي كمال الإيمان بما جاء به الرسول علماً وتصديقاً وقياماً به في راجحة إلى نيل العلم فكل من كان أعلم بما جاء به الرسول وأكمل تصديقاً له كان أتم صدقية فالصدقية شجرة أصولها العلم وفروعها التصديق وثمرتها العمل فهذه كلمات

جلمعة في مسئلة العالم والشيد وأيهما أفضل . الوجه السابع والستون أن التصوص النبوية قد تواترت بأن أفضل الأعمال إيمان بالله فهو رأس الأمر والأعمال بعده على مراتبها ومتنازها والإيمان لمركننا . أحدهما معرفة ما جاء به الرسول والملم به والثاني تصديقه بالقول والعمل والتصديق بدون الملم والمعرفة محال فانه قرع الملم بالثب . المصدق به فإذا الملم من الإيمان بمنزلة الروح من الجسد ولا تقوم شجرة الايمان الا على ساق العلم والمعرفة فالعلم إذا أجل المطالب وأسنى المواهب . الوجه الثامن والستون أن صفات الكمال كلها ترجع إلى العلم والقنطرة والإرادة والإرادة فرع العلم فانها تسنزم الشعور بالمعاد فهي مفتقرة إلى العلم في ذاتها وحقيقتها والقنطرة لا تؤثر إلا بواسطة الإرادة والملم لا يقتصر في تعلقه بالمعلوم إلى واحدة منهما وأما القنطرة والإرادة فكل منها يفتقر في تعلقه بالمعاد والمقدور إلى العلم وذلك يدل على فضيله وشرف منزلته . الوجه التاسع والستون أن العلم أهم الصفات تعلقاً بمعلقه وأوسعها فإنه يتعلق بالواجب والممكن والمستحيل والجائز والموجود والمعدوم فذات الرب سبحانه وصفاته وأسمائه معلومة له ويعلم العباد من ذلك ما عليهم العلم الخبير وأما القنطرة والإرادة فكل منهما خاص بالتعلق أما القنطرة فإنما تتعلق بالممكن خاصة لا بالمستحيل ولا بالواجب فهي أخص من العلم من هذا الوجه وأعم من الإرادة فإن الإرادة لا تتعلق إلا ببعض الممكنات وهو ما أريد وجوده فالعلم أوسع وأعم وأشمل في ذاته ومعلقه . الوجه السبعون أن الله سبحانه أخبر عن أهل العلم بأنه جعلهم أئمة يهتدون بأمره ويأتهم بهم من بعدهم . فقال تعالى ( وجعلناهم أئمة يهتدون بأمرنا لما صبروا وكانوا بآياتنا يوقنون ) وقال في موضع آخر ( والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين واجعلنا للفقين إماما ) أي أئمة يقتدى بنا من بعدهم . فأخبر سبحانه أن بالصبر واليقين تنال الإمامة في الدين وهي أرفع مراتب الصديقين واليقين هو كمال العلم وغايته فتكبير مرتبة العلم تحصل إمامة الدين وهي ولاية آلهما العلم يختص الله بهما من يشاء من عباده . الوجه الحادي والسبعون أن حاجة العباد إلى العلم ضرورية فوق حاجة الجسم إلى الغذاء لأن الجسم يحتاج إلى الغذاء في اليوم مرة أو مرتين وحاجة الإنسان إلى العلم بعدد الانقاس لأن كل نفس من أنفاسه فهو محتاج فيه إلى أن يكون مصاحباً لإيمان أو حكمة فإن فارقه الإيمان أو حكمة في نفس من أنفاسه فقد عطب وقرب هلاكه وليس إلى حصول ذلك سبيل إلا بالعلم فالحاجة اليه فوق الحاجة إلى الطعام والشراب وقد ذكر الإمام أحمد هذا المعنى بعبارة فقال: الناس أحوج إلى العلم منهم إلى الطعام والشراب لأن الطعام والشراب يحتاج إليه في اليوم مرة أو مرتين والعلم يحتاج اليه كل وقت . الوجه الثاني والسبعون أن صاحب العلم أقل تعباً وعملًا وأكثر أجراً واعتبر هذا بالشاهد فإن الصناعات والأعمال يساهون

الأعمال الشاقة بأنفسهم والأساتذ المعلم يجلس يأمرهم وينهاهم ويربهم كيفية العمل وبأخذ أضاف ما يأخذونه . وقد أشار النبي ﷺ إلى هذا المعنى حيث قال أفضل الأعمال إيمان بالله ثم الجهاد فالجهاد فيه بذل النفس وغاية المشقة والإيمان علم القلب وعمله وتصديقه وهو أفضل الأعمال مع أن مشقة الجهاد فوق مشقته بأضعاف مضاعفة وهذا لأن العلم يعرف مقادير الأعمال ومراتبها وفاضلها من مفضولها وراجحها من مرجوحها فصاحبه لا يختار لنفسه إلا أفضل الأعمال والعامل بلا علم يظن أن الفضيلة في كثرة المشقة فهو يتحمل المشاق وإن كان ما يعانيه مفضولاً ورب عمل فاضل والمفضول أكثر مشقة منه واعتبر هذا بحال الصديق فإنه أفضل الأمة . ومعلوم أن فهم من هو أكثر عملاً وحباً وصوماً وصلاته وقرآناً منه . قال أبو بكر بن عياش ما سبقكم أبو بكر بكثرة صوم ولا صلاة ولكن بشيء وقر في قلبه وهذا موضوع المثل المشهور .

من لم يمثل سيرك المدلل • تمشى رويداً ونجى في الأول

الوجه الثالث والسبعون أن العالم إمام العمل وقائده والعمل تابع له ومؤتم به فكل عمل لا يكون خلب العالم مقتباً به فهو غير نافع لصاحبه بل مضرة عليه . كما قال بعض السلف من عبد الله بغير علم كان ما يفسد أكثر مما يصنع والأعمال إنما تفاوت في القبول والرد بحسب موافقتها للعلم ومخالفتها له فالعمل الموافق للعلم هو المقبول والمخالف له هو المردود فالعلم هو الميزان وهو المحك . قال تعالى ( هو الذي خلق الموت والحياة ليبلوكم أيكم أحسن عملاً وهو العزيز الغفور ) قال الفضيل بن عياض هو أخلص العمل وأصوبه قالوا يا أبا علي ما أخلصه وأصوبه قال إن العمل إذا كان خالصاً ولم يكن صواباً لم يقبل وإذا كان صواباً ولم يكن خالصاً لم يقبل حتى يكون خالصاً صواباً فالخالص أن يكون لله . والصواب أن يكون على السنة . وقد قال تعالى ( فمن كان يرجو لقاء ربه فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه أحداً ) فهذا هو العمل المقبول الذي لا يقبل الله من الأعمال سواء وهو أن يكون موافقاً لسنة رسول الله ﷺ مراداً به وجه الله ولا يتمكن العامل من الاتيان بعمل يجمع هذين الوصفين إلا بالعلم فإنه أن لم يعلم ما جاء به الرسول لم يمكنه قصده وإن لم يعرف معبوده لم يمكنه إرادته وحده فلو لا العلم لما كان عمله مقبولا فالعلم هو الدليل على الإخلاص وهو الدليل على المتابعة . وقد قال الله تعالى ( إنما يتقبل الله من المتقين ) وأحسن ما قيل في تفسير الآية أنه إنما يتقبل الله عمل من اتقاه في ذلك العمل وتقواه فيه أن يكون لوجهه على موافقة أمره وهذا إنما يحصل بالعلم وإذا كان هذا منزلة العلم وموقفه علم أنه أشرف شيء وأجله وأفضله والله أعلم . الوجه الرابع والسبعون أن العامل بلا علم كالسائر بلا دليل . ومعلوم أن عطب مثل هذا أقرب من سلامته

وان قدر سلامته اتفاقاً نادراً فهو غير محمود بل مذموم عند العقلاء ، وكان شيخ الإسلام ابن تيمية يقول من فارق الدليل ضل السبيل ولا دليل إلا بما جاء به الرسول . قال الحسن العامل على غير علم كالسالك على غير طريق والعامل على غير علم ما يفسد أكثر مما يصلح فاطلبوا العلم طلباً لا تضروا بالعبادة واطلبوا العبادة طلباً لا تضروا بالعلم فان قوما طلبوا العبادة وتركوا العلم حتى خرجوا بأسيا فهم على أمة محمد ﷺ ولو طلبوا العلم لم يدلم على ما فعلوا والفرق بين هذا وبين ما قبله ان العلم مرتبته في الوجه الأول مرتبة المطاع المتبوع المقتدى به المتبع حكمه المطاع أمره ومرتبته في هذا الوجه مرتبة الدليل المرشد إلى المطلوب الموصل إلى الغاية . الوجه الخامس والسبعون أن النبي ﷺ ثبت في الصحيحين عنه أنه كان يقول اللهم رب جبريل وميكائيل وإسرافيل فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدني لما اختلف فيه من الحق باذنك انك تهدي من تشاء إلى صراط مستقيم . وفي بعض السنن أنه كان يكرر تكبيرة الاحرام في صلاة الليل ثم يدعو بهذا الدعاء . والهداية هي العلم بالحق مع قصده وإثارة على غيره فالمتدنى هو العامل بالحق المرید له وهي أعظم نعمة الله على العبد ولهذا أمرنا سبحانه أن نسأله هداية الصراط المستقيم كل يوم وليلة في صلواتنا الخس فإن العبد محتاج إلى معرفة الحق الذي رضى الله في كل حركة عاهرة وباطلة فاذا عرفها فهو محتاج إلى من يلهمه قصد الحق فيجعل إرادته في قلبه ثم إلى من يقدره على فعله وبعلوم ان ما يحمله العبد أضعاف أضعاف ما يعله وان كل ما يعلم أنه حق لا تطاوعه نفسه على إرادته ولو أرادته لمعجز عن كثير منه فهو مضطر كل وقت إلى هداية تتعلق بالماضي وبالحال والمستقبل أما الماضي فهو محتاج إلى محاسبة نفسه عليه وهل وقع على السداد فيشكر الله عليه ويستدعيه أم خرج فيه عن الحق فيتوب إلى الله تعالى منه ويستغفره ويعزم على أن لا يعود . وأما الهداية في الحال فهي مطلوبة منه فإنه ابن وقته فيحتاج أن يعلم حكم ما هو متلبس به من الأفعال هل هو صواب أم خطأ . وأما المستقبل فحاجته في الهداية أظهر ليسكون سيره على الطريق . وإذا كان هذا شأن الهداية علم أن العبد أشد شيء اضطراباً اليها وأن ما يورده بعض الناس من السؤال العاسد وهي انا إذا كنا مهتدين فأى حاجة بنا أن نسأل الله أن يهدينا وهل هذا الا تحصيل الحاصل أقصد سؤال وأبعد عن الصواب وهو دليل على أن صاحبه لم يحصل معنى الهداية ولا أحاط علماً بحقيقتها ومساها فذلك تكلف من تكلف الجواب عنه بأن المعنى يتبنا على الهداية وأدما لنا ومن أحاط علماً بحقيقة الهداية وحاجة العبد اليها علم أن الذي لم يحصل له منها أضعاف ما حصل له وانه كل وقت محتاج إلى هداية متجددة لأسيا والله تعالى خالق أفعال القلوب والجوارح فهو كل وقت محتاج أن يخلق الله له هداية

خاصة ثم ان لم يصرف عنه الموانع والصوارف التي تمنع موجب الهداية وتصرفها لم ينتفع بالهداية ولم يتم مقصودها له فإن الحكم لا يكفي فيه وجود مقتضيه بل لابد مع ذلك من عدم مانع ومنافيه . ومعلوم أن وساوس العبد وغواطره وشهوات التي في قلبه كل منها مانع وصول أثر الهداية اليه فإن لم يصرفها الله عنه لم يجد هدى تاما لحاجاته إلى هداية الله له مقرونة بأنفسه وهي أعظم حاجة للعبد . وذكر النبي ﷺ في الدعاء العظيم القدر من أوصاف الله وربوبيته ما يناسب المطلوب فإن فطر السموات والأرض توصل إلى الله بهذا الوصف في الهداية للفترة التي ابتدأ الخلق عليها فذكر كونه فاطر السموات والأرض والمطلوب تعليم الحق والتوفيق له فذكر علمه سبحانه بالغيوب والشهادة فإن من هو بكل شيء علم جدير أن يطلب منه عبده أن يملئه ويرشده ويهديه وهو بمنزلة التوصل إلى الحق بغناه وسعة كرمه أن يعطي عبده شيئا من ماله والتوصل إلى الغفور بسعة مغفرته أن يغفر لعبده وبغفوه أن يغفوه عنه وبرحمته أن يرحمه ونظائر ذلك وذكر ربوبيته تعالى لجبريل وميكائيل وإسرافيل وهذا والله أعلم لأن المطلوب هدى يحيا به القلب وهؤلاء الثلاثة الأملاك قد جعل الله تعالى على أيديهم أسباب حياة العباد أما جبريل فهو صاحب الوحي الذي يوحى الله إلى الأنبياء وهو سبب حياة الدنيا والآخرة . وأما ميكائيل فهو موكل بالقطر الذي به سبب حياة كل شيء . وأما إسرافيل فهو الذي ينفخ في الصور فيحيي الله الموتى بنفخته فإذا هم قيام لرب العالمين . والهداية لها أربع مراتب وهي مذكورة في القرآن . المرتبة الأولى الهداية العامة وهي هداية كل مخلوق من الحيوان والآدمي لصالحه التي بها قام أمره قال الله تعالى ( سبح اسم ربك الأعلى الذي خلق فسوى والذي قدر فهدى ) فذكر أمورا أربعة : الخلق والتسوية والتقدير والهداية فسوى خلقه وأتقنه وأحكمه ثم قدر له أسباب مصالحه في معاشه وتغلباته وتصرفاته وهداه إليها والهداية تعليم فذكر أنه الذي خلق وعلم كما ذكر نظير ذلك في أول سورة أنزلها على رسوله وقد تقدم ذلك . وقال تعالى حكاية عن عبده فرعون أنه قال لموسى ( فن ربك يا موسى قال ربنا الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى ) وهذه المرتبة أسبق مراتب الهداية وأصلها . المرتبة الثانية هداية البيان والدلالة التي أقام بها حجة على عباده وهداه لا تستلزم الاعتناء . التام . قال تعالى ( وأما نوح وفدينا ثم فاستجروا العسى على الهدى ) يعني بينا لهم ودلتناهم وعرفناهم فأثروا الضلالة والعسى . وقال تعالى ( وعاداً وثمود وقد تبين لكم من مساكنهم وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدم عن السيل وكانوا مستعصرين ) . وهذه المرتبة أخسر من الأولى وأعم من الثانية . وهي هدى التوفيق والإلهام . قال الله تعالى ( والله يهدي إلى دار السلام ويهدي من يشاء إلى صراط مستقيم ) فسم بالهدوة خلقه ونخص بالهداية من شاء منهم . قال تعالى

( إنك لا تهدي من أحببت ولكن الله يهدي من يشاء ) مع قوله ( وإنك لن تهدي إلى صراط مستقيم ) فأثبت هداية الدعوة والبيان ونفى هداية التوفيق والالهام . وقال النبي ﷺ في تشهد الحاجة من يهد الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له . وقال تعالى ( إن نحصر صراط الله فإن الله لا يهدي من يضل ) أي من يضله الله لا يهتدي أبداً وهذه الهداية الثالثة هي الهداية الموجبة المستلزمة للاعتناء . وأما الثانية فشرط لا موجب فلا يستحيل تعطيل الهدى عنها بخلاف الثالثة فإن تخلف الهدى عنها مستحيل . المرتبة الرابعة الهداية في الآخرة إلى طريق الجنة والنار . قال تعالى ( احشروا الذين ظلموا وأزواجهم وما كانوا يعبدون من دون الله فاهدوهم إلى صراط الجحيم ) . وأما قول أهل الجنة ( الحمد لله الذي هدانا لهذا وما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله ) فيحتمل أن يكونوا أرادوا الهداية إلى طريق الجنة وأن يكونوا أرادوا الهداية في الدنيا التي أوصلتهم إلى دار النعم ولو قيل إن كلا الأمرين مراد لهم وإنهم حمدوا الله على هدايته لهم في الدنيا وهدايتهم إلى طريق الجنة كان أحسن وأبلغ وقد ضرب الله تعالى لمن لم يحصل له العلم بالحق واتباعه مثلاً مطابقاً لحاله : فقال تعالى ( قل أهدوا من دون الله مالا ينفعا ولا يضرنا ونزد على أعقابنا بعد إذ هدانا الله كالذي استهوته الشياطين في الأرض حيران له أصحاب يدعونه إلى الهدى إفتنا قل إن هدى الله فهو الهدى وأمرنا لنسلم لرب العالمين ) . الوجه السادس والسبعون أن فضيلة الشيء وشرفه يظهر تارة من عموم منفعة وتارة من شدة الحاجة إليه وعدم الاستغناء عنه وتارة من ظهور النفس والشر بفقدانه وتارة من حصول اللذة والسرور والبهجة بوجوده لكونه مجبواً ملائماً قادراً كما يقرب غاية اللذة وتارة من كمال الثمرة المترتبة عليه وشرف علته الفائقة وإفضاله إلى أجل المطالب وهذه الوجوه ونحوها تنشأ وتظهر من متعلقه فإذا كان في نفسه كمالاً وشرفاً يقطع النظر عن متعلقاته جمع جهات الشرف والفضل في نفسه ومتعلقاته . ومعلوم أن هذه الجهات بأسرها حاصلة العلم فانه أعم شيء نفعاً وأكثره وأدومه والحاجة إليه فوق الحاجة إلى الغذاء بل فوق الحاجة إلى التنفس إذ غاية ما يتصور من تقدمهما فقد حياة الجسم . وأما فقد العلم ففيه فقد حياة القلب والروح فلا غنى للمبد عنه طريقة عين . ولهذا إذا فقد من الشخص كان شراً من الخير بل كان شراً من الدواب عند الله ولا شيء أقص منه حيثذ وأما حصول اللذة والبهجة بوجوده فلا نه كمال في نفسه وهو ملائم غاية الملازمة للنفس فإن الجهل مرض وقص وهو في غاية الإيذاء والإيلام للنفس ومن لم يشعر بهذه الملازمة والمثاقرة فهو لفقد حسه ونفسه . وما لجرح ميت لإيلام . لحصوله للنفس إدراك منها لناية محبوها واتصال به وذلك غاية لذتها وفرحتها وهذا بحسب المعلوم في نفسه ومحبته النفس له ولذتها بقربه والعلوم والمعلومات

متفاوتة في ذلك أعظم التفاوت وأبينة فليس علم النفوس بباطرها وبأورها ومبدعها ومحبها والتقرب إليه كلها بالطبيعة وأحوالها وعوارضها وصحتها وفسادها وحركاتها وهذا يقين . بالوجه السابع والسبعين وهو أن شرف العلم تابع لشرف معلومه لوثوق النفس بأدلة وجوده وبراهينه ولشدة الحاجة إلى معرفته وعظم النفع بها ولا ريب أن أجل معلوم وأعظمه وأكبره فهو الله الذي لا إله إلا هو رب الصالحين وقيوم السموات والأرضين الملك الحق المبين الموصوف بالكمال كله المنزه عن كل عيب ونقص وعن كل تمثيل وتشبيه في كماله . ولا ريب أن العلم به وبأسماؤه وصفاته وأفعاله أجل العلوم وأفضلها ونسبته إلى سائر العلوم كنسبة معلومه إلى سائر المعلومات وكان أن العلم به أجل العلوم وأشرفها فهو أصلها كلها كما أن كل موجود فهو مستند في وجوده إلى الملك الحق المبين ومفترق إليه في تحقق ذاته وأبنيه وكل علم فهو تابع للعلم به مفترق في تحقق ذاته إليه فالعلم به أصل كل علم كما أنه سبحانه رب كل شيء ومليكه وموجده . ولا ريب أن كمال العلم بالسبب التام وكونه سببا يستلزم العلم بمسببه كما أن العلم بالعلّة التامة ومعرفة كونها علة يستلزم العلم بمعلوله وكل موجود سوى الله فهو مستند في وجوده إليه استناد المصنوع إلى صانعه والمفعول إلى فاعله فالعلم بذاته سبحانه وصفاته وأفعاله يستلزم العلم بما سواه فهو في ذاته رب كل شيء ومليكه والعالم به أصل كل علم ومشقوه فن عرف الله عرف ماسواه ومن جمل ربه فهو لما سواه أجيئل قال تعالى (ولا تكونوا كالذين نسوا الله فأنساهم أنفسهم) ، فأتمل هذه الآية نجد تحتها معنى شريفا عظيما وهو أن من نسي ربه أنساه ذاته ونفسه فلم يعرف حقيقته ولا مصالحه بل نسي ما به صلاحه وفلاحه في معاشه ومعاده فصار معطلا مهبطا بمنزلة الأنعام الساتية بل ربما كانت الأنعام أخير بمصالحها منه لبقائها هذا الذي أعطاهم إياه خالقها وأما هذا فخرج عن فطرته التي خلق عليها ففنى ربه فأنساه نفسه وصفاتها وما تنكّل به وتزكّوه وتسعد به في معاشها ومعادها قال الله تعالى (ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا واتبع هواه وكان أمره فرطا) فنقل عن ذكر ربه فانفرط عليه أمره وقلبه فلا التفات له إلى مصالحه وكآله وما تزكّوه بنفسه وقلبه بل هوششت القلب مضيقه بفرط الأمر حيران لا يهتدى سبيلا ، والمقصود أن العلم بالله أصل كل علم وهو أصل علم العبد بسمادته وكآله ومصالح دنياه وآخرته والجمل به مستلزم للجمل بنفسه ومصالحها وكآله وما تزكّوه وتقلع به فالعلم به سعادة العبد والجمل به أصل شقاوته يزيد به إيضا . الوجه الثامن والسبعون أنه لا شيء أطيب للعبد ولا أذل ولا أهنأ ولا أنعم لقلبه وعيشه من محبة فطرته وباريه ودوام ذكره والسعي في مرضاته وهذا هو الكمال الذي لا كمال للعبد بدونه وله خلق الخلق ولا جله نزل الوحي وأرسلت الرسل وقامت السموات والأرض ووجدت الجنة والنار ولا جله شرعت الشرائع ،



وروي البيت الحرام ووجب حجه على الناس لإقامة ذكره الذي هو من توابع محبة الرضا به وعنه ولأجل هذا أمر بالجهاد وضرب أعناق من أباه وآثر غيره عليه وجعل له في الآخرة دار المهوان خالداً عليه أو على هذا الأمر العظيم أسست الملة ونصبت القبلة وهو قطب رضى الخلق والأمر الذي مدارهما عليه ولا سبيل إلى الدخول إلى ذلك إلا من باب العلم فإن عبة الشئ فرع عن الشعور به وأعرف الخلق بالله أشدهم حياءً فكل من عرف الله أحبه ومن عرف الدنيا وأهلها زهد فيهم فالعلم يفتح هذا الباب العظيم الذي هو سر الخلق والأمر كما سيأتي بيانه إن شاء الله تعالى. الوجه التاسع والسبعون أن اللذة بالمحجوب تضعف وتقوى بحسب قوة الحب وضعفه فكلما كان الحب أقوى كانت اللذة أعظم ولهذا تعظم لذة الظمان يشرب الماء البارد بحسب شدة طلبه للياه وكذلك الجماع وكذلك من أحب شيئاً كانت لذته على قدر حبه إياه والحب تابع للعلم بالمحجوب ومعرفة جماله الظاهر والباطن فلهذا النظر إلى الله بعد لقائه بحسب قوة حبه وإرادته وذلك بحسب العلم به وبصفات كاله فإذا العلم هو أقرب الطرق إلى أعظم اللذات وسيأتي تقرير هذا فيما بعد إن شاء الله تعالى. الوجه الثمانون أن كل ماسوى الله يفتقر إلى العلم لأفهام له بدونه فإن الوجود وجودان وجود الخلق ووجود الأمر والخلق والأمر مصدرهما علم الرب وحكمت فكل ما ضمه الوجود من خلقه وأمره صادر عن علمه وحكمته فما قامت السموات والأرض وما بينهما إلا بالعلم ولا يثبت الرسل وأنزلت الكتب إلا بالعلم ولا عبد الله وحده وحمد وأثنى عليه ومجد إلا بالعلم ولا عرف الحلال من الحرام إلا بالعلم ولا عرف فضل الإسلام على غيره إلا بالعلم. واختلف هنا في مسئلة وهي أن العلم صفة فعلية أو انفعالية فقالت طائفة هو صفة فعلية لأنه شرط أو جزء وسبب في وجود المفعول فإن الفعل الاختياري يستدعى حياة الفاعل وعلمه وقدرته وإرادته ولا يتصور وجوده بدون هذه الصفات. وقالت طائفة هو انفعالي فإنه تابع للمعلوم متعلق به على ما هو عليه فإن العالم يدرك المعلوم على ما هو به قادراً كما تابع له فكيف يكون متقدماً عليه. والصواب أن العلم قسمان علم فاعلي وهو علم الفاعل المختار بما يريد أن يفعله فإنه موقوف على إرادته الموقوفة على تصوره المراد وعلمه به فهذا علم قبل الفعل متقدم عليه مؤثر فيه وعلم انفعالي وهو العلم التابع للمعلوم الذي لا تأثير له فيه كعلمنا بوجود الأنبياء والأمم والملوك وسائر الموجودات فإن هذا العلم لا يؤثر في المعلوم ولا هو شرط فيه فكل من الطائفتين نظرت جزئياً وحكمت كلياً وهذا موضع يغلط فيه كثير من الناس وكلا القسمين من السلم صفة كمال وعدمه من أعظم النقص يوضحه الوجه الحادى والثمانون أن فضيلة الشئ تعرف بضده فالضد يظهر حسنه الضد وبضدها تدبى الأشياء ولا ريب أن الجهل أصل كل فساد وكل ضرر يلحق المبدأ في دنياه وآخرها فهو نتيجة

الجلل وإلا فعلم التام بأن هذا الطعام مثلاً مسموم من أكله قطع أمعائه في وقت معين لا يقدم على أكله وإن قدر أنه قدم عليه لعلبة جوع أو استعجال وفاة فهو لعله بموافقة أكله لمقصوده الذي هو أحب إليه من العذاب بالجوع أو بغيره . وهنا اختلف في مسئلة عظيمة وهي أن العلم هل يستلزم الاعتناء ولا يتخلف عنه الهدى إلا لعدم العلم أو نقصه والافع المعركة الجازمة لا يتصور الضلال وأنه لا يستلزم الهدى فقد يكون الرجل عالماً وهو ضال على ٤ . هذا مما اختلف فيه المتكلمون وأرباب السلوك وغيرهم فقالت فرقة من عرف الحق معرفة لا يشك فيها استحالة أن لا يهتدى وحيث ضل فلنقتضاه عليه واحتجوا من النصوص بقوله تعالى ( لكن الراسخون في العلم منهم والمؤمنون يؤمنون بما أنزل إليك وما أنزل من قبلك فنفى تعالى لكل راسخ في العلم بالإيمان . وبقوله تعالى ( إنما يخشى الله من عباده العلماء ) . وبقوله تعالى ( وبرى الذين أتوا العلم الذي أنزل إليك من ربك هو الحق ) . وبقوله تعالى ( شهد الله أنه لا إله الا هو والملائكة وأولو العلم ) . وبقوله تعالى ( أفن يعلم أنما أنزل إليك من ربك الحق كمن هو أعمى ) قسم الناس قسمين . أحدهما العلماء بأن ما أنزل إليه من ربه هو الحق . والثاني العمى فدل على أنه لا واسطة بينهما . وبقوله تعالى في وصف الكفار ( صم بكم همى فهم لا يعقلون ) وبقوله ( وطبع الله على قلوبهم فهم لا يعلمون ) . وبقوله تعالى ( غم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة ) . وهذه مدارك العلم الثلاث قد فسدت عليهم . وكذلك قوله تعالى ( أفرأيت من اتخذ إلهه هواه وأضله الله على علم وختم على سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة فن يهديه من بعد الله أفلا تذكرون ) . وقوله ( وأضله الله على علم ) قال سعيد بن جبير على علمه تعالى فيه . قال الزجاج أى على ما سبق في علمه تعالى أنه ضال قبل أن يخلفه ( وختم على سمعه ) أى طبع عليه فلم يسمع الهدى ( وعلى قلبه ) فلم يعقل الهدى ( وعلى بصره غشاوة ) فلا يبرأ أسباب الهدى وهذا في القرآن كثير مما يبين فيه مناقاة الضلال للعلم . ومنه قوله تعالى ( ومنهم من يستمع إليك حق إذا خرجوا من عندك قالوا للذين أتوا العلم ماذا قال آنفاً أولئك الذين طبع الله على قلوبهم ) فلو كانوا صلوا ما قال الرسول لم يسألوا أهل العلم ماذا قال ولما كان مطبوعاً على قلوبهم . وقال تعالى ( والذين كذبوا بآياتنا صم وبكم في الظلمات ) . وقال تعالى ( قل آمنوا به أو لا تؤمنوا ان الذين أتوا العلم من قبله إذا يتلى عليهم يخرون للأذقان سجداً ويقولون سبحان ربنا ان كان وعد ربنا لمفعولاً ) فهذه شهادة من الله تعالى لأولى العلم بالإيمان به وبكلامه . وقال تعالى عن أهل النار ( وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير ) فدل على ان أهل الضلال لا يسمع لهم ولا يعقل وقال تعالى ( وتلك الأمثال نضربها للناس وما يعقلها الا العالمون ) أخبر تعالى أنه لا

يسفل أمثاله إلا المالمون والكفار لا يدخلون في مسمى العالمين فهم لا يعقلونها . وقال تعالى ( بل أتبع الذين ظنوا أمواءهم بغير علم فن يهدي من أضل الله ) . وقال تعالى ( وقال الذين لا يعلمون لو لا بكتنا الله أو تأتينا آية ) . وقال تعالى ( قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون ) ولو كن الضلال يجمع العلم لكان الذين لا يعلمون أحسن حالا من الذين يعلمون والنص بخلاته . والقرآن يعلو بسلب العلم والمرقة عن الكفار فتارة يصنفهم بأنهم لا يعلمون وتارة بأنهم لا يعقلون وتارة بأنهم لا يشعرون وتارة بأنهم لا يفقهون وتارة بأنهم لا يسمعون . والمراد بالسبع الشيء سمع الفهم وهو سمع القلب لا إدراك الصوت وتارة بأنهم لا يصرون فدل ذلك كله على أن الكافر مستلزم للجمل مناف للعلم لا يجمعه ولهذا يصف سبحانه الكفار بأنهم جاهلون . كقوله تعالى ( وعباد الرحمن الذين يمشون على الأرض هونا وإذا خاطبهم الجاهلون قالوا سلاما ) . وقوله تعالى ( وإذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين ) . وقوله تعالى ( خذ العفو وأمر بالعرف وأعرض عن الجاهلين ) . وقال النبي صلى الله عليه وسلم لما بلغ قومه من أذاه ذلك المبلغ ألهم اغفر لقومي فانهم لا يعلمون . وفي الصحيحين عنه من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين فدل على أن الفقه مستلزم لإرادة الله الخير في العبد ولا يقال الحديث دل على أن من أراد الله به خيرا يفقه في الدين ولا يدل على أن كل من فقه في الدين فقد أراد به خيرا وبينهما فرق . ودليلكم إنما يتم بالتقدير الثاني والحديث لا يقتضيه . لأننا نقول النبي صلى الله عليه وسلم جعل الفقه في الدين دليلا وعلامة على إرادة الله بصاحبه خيرا والدليل يستلزم المدلول ولا يتخلف عنه فإن المدلول لازمه ووجود الملزوم بدون لازمه محال . وفي الترمذي وغيره عنه صلى الله عليه وسلم خصلتان لا يجمعان في منافق حسن سمع وفقه في الدين لجعل الفقه في الدين منافيا للنفاق بل لم يكن السلف يطلقون اسم الفقه الاعلى العلم الذي يصحبه العمل كما سئل سعد بن إبراهيم عن أفعه أهل المدينة قال أقامهم وسأل فرقد السنجي الحسن البصري عن شيء . فأجابه فقال إن الفقهاء يخالفونك فقال الحسن شككتك أمك فريقت وهل رأيت بميفيك قريبا إنما الفقيه الزاهد في الدنيا الراغب في الآخرة البصير بدينه المداوم على عبادة ربه الذي لا يهزم من قوته ولا يسخر بمن دونه ولا يتغنى على علم عليه الله تعالى أجرا . وقال بعض السلف إن الفقيه من لم يقنط الناس من رحمة الله ولم يؤمنهم مكر الله ولم يدع القرآن رغبة عنه إلى مساواه . وقال ابن مسعود رضي الله عنه كفى بخشية الله علما وبالاغترار بالله جهلا . قالوا فهذا القرآن والهيئة وإطلاق السلف من الصحابة والتابعين يدل على أن العلم والمرقة مستلزم للهداية وأن عدم الهداية دليل على الجهل وعدم العلم . قالوا ويدل عليه أن الإنسان مادام عقله معه لا يؤثر هلاك

نفسه على نجاتها وعذابها العظيم الدائم على نعيمها المقيم والحس شاهد بذلك . ولهذا وصف الله سبحانه أهل مصيبتهم بالجهل في قوله تعالى ( إنما التوبة على الله للذين يعملون سوءاً بجهالة ثم يتوبون من قريب فأولئك يتوب الله عليهم وكان الله عليهما حكيماً ) . قال سفيان الثوري كل من عمل ذنباً من خلق الله فهو جمل كل جاهل أو عالماً أن كان عالماً فمن أجل منه وإن كان لا يعلم قتل ذلك . وقوله ( ثم يتوبون من قريب فأولئك يتوب الله عليهم وكان الله عليهما حكيماً ) . قال قبل الموت . وقال ابن عباس رضى الله عنهما ذنب المؤمن جهل منه . قال قتادة أجمع أصحاب رسول الله ﷺ أن كل شيء عصى الله فيه فهو جهالة . وقال السدي كل من عصى الله فهو جاهل . قالوا ويدل على صحة هذا أن مع كمال العلم لا تصدر المصيبة من العبد فانه لو رأى صبيّاً يتطلع عليه من كوة لم تتحرك جوارحه لمواقفة الفاحشة فكيف يقع منه حال كمال العلم بنظر الله اليه ورويته له وعقابه على الذنب وتحريمه له وسوء عاقبه فلا بد من غفلة القلب على هذا العلم وغيبته عنه لئلا يتذكر يكون وقومه في المصيبة صادراً عن جهل وضلة ونسيان مضاد للعلم والذنب مخوف يجهل جهل بحقيقة الأسباب الصارفة عنه وجهل بحقيقة المقدسة المترتبة عليه وكل واحد من الجهلين تحت جهالات كثيرة فاعصى الله إلا بالجهل وما أطيع إلا بالعلم فهذا بعض ما احتجت به هذه الطائفة . وقالت الطائفة الأخرى العلم لا يستلزم الهداية وكثيراً ما يكون الضلال عن عمد وعلم لا يشك صاحبه فيه بل يؤثر الضلال والكفر وهو عالم ببقية ومفسدته . قالوا وهذا شيخ الضلال وداعي الكفر وإمام الفجرة إبليس عدو الله قد علم أمر الله له بالسجود لآدم ولم يشك فيه فغاله وعاند الأمر وباء . بلعنه الله وعذابه الدائم مع علمه بذلك ومعرفة به وأقسم له بمنزلة أنه يغوى خلقه أجمعين إلا عباده منهم المخلصين فكان غير شاك في الله وفي وحدانيته وفي البعث الآخر وفي الجنة والنار ومع ذلك اختار الخلود في النار واحتمل لعنة الله وغضبه وطرده من سمائه وجنته عن علم بذلك ومعرفة لم يحصل لكثير من الناس . ولهذا قال رب فأظنني إلى يوم يبعثون ) وهذا اعتراف منه بالبعث وقرار به وقد علم قسم ربه لئلا ين جهنم منه ومن اتباعه فكان كفره كفر عناد محض لا كفر جهل . وقال تعالى إني أختار عن قوم ثمود ( وأما ثمود فهديناهم فاستجبوا الأسمى على الهدى ) يعني بينا لهم وعرفناهم فعرفوا الحق وسيقنوه وآثروا الأسمى عليه فكان كفر هؤلاء عن جهل . وقال تعالى حاكياً عن موسى إنه قال لفرعون ( لقد علمت ما أنزل هؤلاء إلا رب السموات والأرض بصائر وإني لأظنك يا فرعون مشبورا ) أى مالمكا على قراءة من فتح التاء . وهى قراءة الجمهور وضما الكسائي وحده وقراءة الجمهور أحسن وأوضح وأغنى معنى بها تقوم الدلالة ويتم الإلزام بتحقيق كفر فرعون وعناده ويشهد

لها قوله تعالى إخباراً عنه وعن قومه ( فلما جاءهم آياتنا مبصرة قالوا هذا سحر مبين ووجدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلواً فانظر كيف كان عاقبة المفسدين ) فأخبر سبحانه أن تكذيبهم وكفرهم كان عن يقين وهو أقوى العلم ظلماً منهم وعلواً لا جهلاً وقال تعالى لرسوله ( قد نعلم أنه ليحزنك الذي يقولون فإنهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون ) يعنى أنهم قد عرفوا صدقك وأنت غير كاذب فيما نقول ولكن عاندوا ووجدوا بالمعرفة فانه ابن عباس رضى الله عنهما والمفسرون . قال قتادة يعلمون أنك رسول ولكن يجحدون قال تعالى ( ووجدوا بها واستيقنتها أنفسهم ظلماً وعلواً ) . وقال تعالى ( يا أهل الكتاب لم تكفرون بآيات الله وأنتم تشهدون بأهل الكتاب لم تنسوا الحق بالباطل وتكتُمون الحق وأنتم تعلمون ) يعنى تكفرون بالقرآن وبمن جاء به وأنتم تشهدون بصحته وبأنه الحق فكفرتم كفر عاندوا ووجدوا عن علم وشهود لا عن جهل وخفاء . وقال تعالى عن السحرة من اليهود ( واند علواً لما نوا من الآخرة من خلاق ) أى علواً من اخذ السحر وقبله لا نصيب له فى الآخرة ومع هذا العلم والمعرفة فهم يشكرون ويقبلونه ويمتلون . وقال تعالى ( الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم ) ذكر هذه المعرفة عن أهل الكتاب فى القيلة كما فى سورة البقرة وفى التوحيد كقولته فى الأنعام ( أنتم لتشهدون أن مع الله آلهة أخرى قل لا أشهد قل إنما هو إله واحد وإنى برى بما تشركون الذين آتيناهم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم ) وفى الكتاب أنه منزل من عند الله لقوله تعالى ( والذين آتيناهم الكتاب يعلمون أنه منزل من ربك بالحق ) وقال تعالى ( كيف يهدى الله قوماً كفروا بعد إيمانهم وشهدوا أن الرسول حق وجاءهم البينات والله لا يهتدى القوم الظالمين ) . قال ابن عباس رضى الله عنهما هم قريظة والنضير ومن دان بدينهم كفروا بالنبي ﷺ بعد أن كانوا قبل مبعثه مؤمنين به وشهدوا له بالنبوة وإنما كفروا بغياً وحساداً . قال الزجاج أعلم الله عز وجل أنه لاجبة لهدايتهم لأنهم قد استحقوا أن يضلوا بكفرهم لأنهم كفروا بعد البينات ومعنى كيف يهتدى أى أنه لا يهتدى لأن القوم عرفوا الحق وشهدوا به وتيقنوه وكفروا عمداً فمن أين تأتيت الهداية فإن الذى ترغى هدايته من كان ضالاً ولا يدرى أنه ضال بل يظن أنه على هدى فإذا عرف الهدى اهتدى وأما من عرف الحق وتيقنه وشهد به قلبه ثم اختار الكفر والضلال عليه فكيف يهتدى الله مثل هذا . وقال تعالى عن اليهود ( فلما جاءهم ما عرفوا كفروا به فلعنة الله على الكافرين ) . ثم قال ( بشما اشتروا به أنفسهم أن يكفروا بما أنزل الله بغياً أن ينزل الله من فضله على من يشاء من عباده ) . قال ابن عباس رضى الله عنهما لم يكن كفرهم شكاً ولا اشتهاً ولكن بغياً منهم حيث صارت النبوة فى ولد اسماعيل . ثم قال بعد ذلك ( ولما جاءهم رسول

من عند الله مصدق لما معهم فيذ فريق من الذين أتوا الكتاب كتاب الله وراء ظهورهم كأنهم لا يعلمون ) فلما شبههم في فعلهم هذا بمن لا يعلم دل على أنهم نبذوه عن علم كفعل من لا يعلم تقول إذا خاطبت من عصاك عدداً كأنك لم تعلم ما فعلت أو كأنك لم تعلم نبهي إياك ومنه على أحد القولين . قوله تعالى ( فإن تولوا فإنا معك البلاء المبين يعرفون نعمته الله ثم يشكرونها ) وأكثرهم الكافرون ) . قال السدي يعني محمداً صلى الله عليه وسلم واختاره الزجاج . فقال يعرفون أن أمر محمد صلى الله عليه وسلم حق ثم يشكرون ذلك وأول الآية يشهد لهذا القول . وقال تعالى ( وائل عليهم نبأ الذي آتيناه آياتنا فانسلخ منها فأتبعه الشيطان فكان من الفايرين ولو شئنا لرفعناه بها ولكنه أخلد إلى الأرض وأنبغ هواء فثله كذب الكلب ) . قالوا فهل بعد هذه الآية بيان فإن هذا آناه الله آياته فانسلخ منها وآثر الضلال والغي . وقصته معروفة حتى قيل إنه كان أوقد الاسم الأعظم ومع هذا فلم ينتقمه الله وكان من الفايرين فلو استلزم العلم والمعرفة الهداية لاستلزمه في حق هذا . وقال تعالى ( وعاداً وثمود وقد تبين لكم من مساكنهم وزين لهم الشيطان أعمالهم فصدهم عن السبيل وكانوا مستبصرين ) وهذا يدل على أن قولهم ( يهود ماجئتنا ببيئتنا وما نحن بباركك ) أختنا عن قولك وما نحن لك بمؤمنين ) إما بهت منهم وجحود وإما نفي لآيات الاقتراح والعتق ولا يجب الإتيان بها وقد وصف سبحانه ثمود بأنها كفرت عن علم وبصيرة بالحق ولهذا قال ( وآتيناهم ثمود الناقة مبصرة فظلوا بها ) يعني بينة مضبئة . وهذا كقوله تعالى ( وجعلنا آية النهار مبصرة ) أي مضبئة وحقيقة اللفظ أنها تجعل من رآها مبصراً فهي توجب له البصر فتبصره أي تجعله ذا بصر فهي موضحة مبينة يقال بصر به إذا رآه كقوله تعالى ( فبصرت به عن جنب ) . وقوله ( بصرت بما لم يبصروا به ) وأما أبصره فله معنيان . أحدهما جعله باصراً بالشيء أي ذا بصر به كآية النهار وآية ثمود والثاني بمعنى رآه كقولك أبصرت زيداً وفي حديث أبي شريح العدوي أحدك قولاً قال به رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الفتح فسمعت أذناي ووعاء قلبي وأبصرته عيناى حين تكلم به . ومنه قوله تعالى ( فتول عنهم حتى حين وأبصرهم فسوف يبصرون ) قيل المعنى أبصرهم وما يقضى عليهم من الأسر والقتل والعذاب في الآخرة فسوف يبصرونك وما يقضى لك من النصر والتأييد وحسن العاقبة والمراد تقريب المبصر من المخاطب حتى كأنه نصب عينيه ورأى ناظره ، والمقصود أن الآية أوجبت لهم البصيرة فأثروا الضلال والكفر عن علم ويقين ولهذا والله أعلم ذكر قصتهم من بين قصص سائر الأمم في سورة والشمس وضحاها لأنه ذكر فيها انقسام النفوس إلى الزكية الراشدة المتهتدية وإلى الفاجرة الضالة الغاوية وذكر فيها الأصلين القد والشرع . فقال ( فاعلمها لجورها

وتقوما ) فهذا قدره وقضاؤه ثم قال ( قد أفلح من زكاهما وقد غلب من دسأها ) فهذا أمره  
ودينه ونمود هدام فاستجروا المسمى على الهدى . فذكر قصتهم ليعين سوء طاقته من أثر الفجور  
على التقوى والتسبب على التزكية والله أعلم بما أراد ، قالوا ويكنى في هذا اخباره تعالى عن  
الكفار أنهم يقولون بعد ما عابوا العذاب ووردوا القيامة ورأوا ما أخبرت به الرسل  
( باليتنا نرد ولا نكذب بآيات ربنا ونكون من المؤمنين بل بدلنا لهم ما كانوا يخفون من  
قبل ولو ردوا لعادوا لما نهوا عنه وإنهم لكاذبون ) فأى علم أين من علم من ورد القيامة  
ورأى ما فيها وذاق عذاب الآخرة ثم لو ورد إلى الدنيا لاختار الضلال على الهدى ولم ينفعه  
ما قد عاينه ورآه . وقال تعالى ( ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم  
كل شيء قبلاً ما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله ولكن أكفرهم يجولون ) فهل بعد نزول  
الملائكة عياناً وتكليم الموتى لهم وشهادتهم الرسول بالصدق وحشر كل شيء في الدنيا عليهم  
من بيان وإيضاح الحق وهدى ومع هذا فلا يؤمنون ولا يتفادون الحق ولا يصدقون الرسول  
ومن نظر في سيرة رسول الله صلى الله عليه وسلم مع قومه ومع اليهود علم أنهم كانوا جازمين  
بصدقه ﷺ لا يشكون أنه صادق في قوله أنه رسول الله ولكن اختاروا الضلال والكفر  
على الإيمان . قال المسوز بن غزوة رضى الله عنه لأبى جهل وكان حاله أى حال هل كنتم  
تهمزون محمداً بالكذب قيل أن يقول مقالته التى قالها قال أبو جهل لعنه الله تعالى يا ابن أخى  
والله لقد كان محمد فينا وهو شاب يدعى الامين ماجربنا عليه كذباً قط فلما خطبه الشيب  
لم يكن ليكذب على الله قال يا خال فلما لا تتبعونه قال يا ابن أخى تنازعنا نحن وبنو هاشم  
الشرف فاطعموا وأطعمنا وسقوا وسقينا وأجلوا وأجرونا فلما تجماعنا على الركب وكنا  
كفرسى رهان قالوا منا نبي فتى تدرك هذه وهذا أمية بن أبى الصلت كان ينتظره يوماً بيوم  
وعليه عنده قبل مبعثه . وقصته مع أبى سفيان لما سافرا معا معروفة واخباره برسول الله  
صلى الله عليه وسلم لما نيقته وعرف صدقه قال لا أومن بغيره ثقيف أبداً وهذا هرقل يثق أنه رسول  
الله ﷺ وسلم ولم يشك فيه مآثر الضلال والكفر استبقاء للملكة . ولما سأله اليهود عن التسع آيات  
البنات فاجبرهم بها قبلوا يده وقالوا نشهد أنك نبي قال فما يمنعكم أن تابعوني قالوا إن داود  
عليه السلام دعا أن لا يزال في ذريته نبي وإننا نخشى أن نتفلتاً يهود فهو لا قد  
تحققوا نبوته وشهدوا له بها ومع هذا فآثروا الكفر والضلال ولم يصيروا مسلمين بهذه  
الشهادة ثقيل لا يصير الكافر مسلماً بمجرد شهادة أن محمداً رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى  
يشهد لله بالوحدانية وقبل يصير بذلك مسلماً وقيل إن كان كفره بتكذيب الرسول كاليهود  
صار مسلماً بذلك وإن كان كفره بالترك مع ذلك لم يصير مسلماً إلا بالشهادة بالوحدانية

كالنصارى والمشرىكين . وهذه الأقوال الثلاثة فى مذهب الإمام أحمد وغيره وعلى هذا قاما لم يحكم هؤلاء اليهود الذين شهدوا له بالرسالة بحكم الإسلام لأن مجرد الإقرار والإخبار بصحة رسالته لا يوجب الإسلام إلا أن يلزم طاعته ومتابعته والافلو قال أنا أعلم أنه نبى ولكن لا أتبعه ولا أدین بدينه كان من أكره الكفار كمال هؤلاء المذكورين وغيرهم وهذا متفق عليه بين الصحابة والتابعين وأئمة السنة أن الإيمان لا يكفى فيه قول اللسان بمجرد ولا معرفة القلب مع ذلك بل لابد فيه من عمل القلب وهو حبه لله ورسوله واتباعه لدينه والتزام طاعته ومتابعته رسول الله وهذا خلاف من زعم أن الإيمان هو مجرد اعتقاد صدق الرسول فيما جاء به وإن لم يلزم متابته وعاداه وأبغضه وقائه لزمه أن يكون هؤلاء كلهم مؤمنين وهذا إلزام لا يحيد عنه ولهذا اضطرب هؤلاء فى الجواب عن ذلك لما ورد عليهم وأجابوا بما يستحق العاقل من قوله كقول بعضهم إن إبليس كان مستهزئاً ولم يكن يقر بوجود الله ولا بأن الله ربه وخالقه ولم يكن يعرف ذلك وكذلك فرعون وقومه لم يكونوا يعرفون صحة نبوة موسى ولا يمتقدون وجود الصانع وهذه فضائح نعوذ بالله من الوقوع فى أمثالها ونصرة المقالات ونقلها أربابها تحمل على أكثر من هذا ونموذ بالله من الخذلان . قالوا وقد بين القرآن أن الكفر أقسام : أحدها كفر صادر عن جهل وضلال وتقليد الأسلاف وهو كفر أكثر الانواع والعوام . الثانى كفر بجهل وعناد وقصد مخالفة الحق ككفر من تقدم ذكره وغالب ما يقع هذا النوع فىمن لرياسة عليية فى قومه من الكفار أو رياسة سلطانية أو من له مأكلا وأموال فى قومه فيخاف هذا على رياسته وهذا على ماله وما كله فيؤثر الكفر على الإيمان عمدا . الثالث كفر لإعراض بعض لا يتظر فيها جاء به الرسول ولا يحبه ولا يبغضه ولا يواليه ولا يعاديه بل هو معرض عن متابته ومعاداته وهذان القسمان أكثر المتكلمين يتكرونها ولا يثبتون من الكفر إلا الأول ويجعلون الثانى والثالث كفرا لدلالتهم على الأول لالأنه فى ذاته كفر فليس عندهم الكفر إلا مجرد الجهل . ومن تأمل القرآن والسنة وسير الانبياء فى أنهمم ودعوتهم لهم وما جرى لهم معهم جزم بخطأ أهل الكلام فيما قالوه وعلم أن عامة كفر الامم عن تيقن وعلم ومعرفة بصدق أنبيائهم وصحة دعواهم وما جاؤا به وهذا القرآن ملوء من الأخبار عن المشرىكين عباد الاصنام أنهم كانوا يقرون بالله وأنه هو حدمهم وخالقهم وأن الأرض وما فيها له وحده وأنه رب السموات السبع ورب العرش العظيم وأنه بيده ملكوت كل شىء . وهو يجرى ولا يجار عليه وأنه هو الذى سخر الشمس والقمر وأنزل المطر وأخرج النبات والقرآن مناد عليهم بذلك محتج بما أقروا به من ذلك على صحة مادعتهم إليه رسله



فكيف يقال إن القوم لم يكونوا مقرين قط بأن لهم رباً وخالفاً وهذا بهتان عظيم فالكفر أمر وراء مجرد الجهل بل الكفر الاغلاظ هو ما أنكره هؤلاء وزعموا أنه ليس بكفر . قالوا والقلب عليه واجبان لا يصيره مؤمناً إلا بهما جميعاً واجب المعرفة والعلم وواجب الحب والافتقار والاستسلام فكما لا يكون مؤمناً إذا لم يأت بواجب السلم والاعتقاد لا يكون مؤمناً إذا لم يأت بواجب الحب والافتقار والاستسلام بل إذا ترك هذا الواجب مع علم ومعرفة به كان أعظم كفراً وأبعد عن الإيمان من الكافر جهلاً فإن الجاهل إذا عرف وعلم فهو قريب إلى الافتقار والانبعاث وأما المعاند فلا دواء فيه . قال تعالى ( كيف يهدي الله قوماً كفروا بعد إيمانهم وشهدوا أن الرسول حق وجاءهم البينات والله لا يهدي القوم الظالمين ) ، قالوا أحب الله ورسوله بل كون الله ورسوله أحب إلى العبد من سواهما لا يكون العبد مسلماً إلا به ولا ريب أن الحب أمر وراء العلم فكل من عرف الرسول أحبه كما تقدم قالوا وهذا الحاسد يحمله بغض المحسود على معاداته والسعي في أذاه بكل ممكن مع علمه بفضله وعلمه وأنه لا شيء فيه يوجب عداوته إلا عاصته وفضائله . ولهذا قيل الحاسد عدو للنعم والمكابر فالحاسد لم يحمله على معاداة المحسود جهله بفضله وكاله وإنما حمله على ذلك لإفساد قصده وإرادته كما هي حال الرسل وورثتهم مع الرؤساء الذين سلّهم الرسل ووارثوهم رئاستهم الباطلة فمادوم وصدوا النفوس عن متابعتهم ظناً أن الرياسة تبقى لهم وينفردون بها وسنة الله في هؤلاء أن يسلبهم رياسة الدنيا والآخرة ويصغرهم في عيون الخلق مقابلة لهم بنقيض قصدهم ( وما ربك بظلام للمبيد ) فهذا موارد احتجاج الفريقين وموقف أقسام الطائفتين فالجلس أيها النصف منهما مجلس الحكومة وتوخ بملكك وعدلك فصل هذه الخصومة فقد ادلى كل منهما بحجج لا تعارض ولا تمانع وجاء بينات لا ترد ولا تدافع فهل عندك شيء غير هذا يحصل به فصل الخطاب وينكشف به لطالب الحق وجه الصواب فيرضى الطائفتين ويؤول به الاختلاف من البين وإلا غل المعلى وحادياها واعطى النفوس بارها :

دع الهوى لأناس يعرفون به قد كابدوا الحب حتى لاذن أصعبه

ومن عرف قدره وعرف لذى الفضل فضله فقد قرع باب التوفيق والله الفتح المليم فتقول وبالله التوفيق .

كلا الطائفتين ما خرجت عن موجب العلم ولا عدلت عن سنن الحق وإنما الاختلاف والتباين بينهما من عدم التوارد على محل واحد ومن إطلاق ألفاظ بجملة بتفصيل معانيها يزول الاختلاف ويظهر أن كل طائفة موافقة الأخرى على نفس قولها . ويبان هذا أن مقتضى قسبان

مقتضى لا يتخلف عنه موجه ومقتضاء لقصوره في نفسه بل يستلزمه استلزام الملة الشامة لمعلولها ومقتضى غير تام يتخلف عنه مقتضاء لقصوره في نفسه عن التمسك أو اقوات شرط اقتضائه أو قيام مانع منع تأثيره فإن أريد بكون العلم مقتضياً للاعتداء والاقضاء التام الذى لا يتخلف عنه أثره بل يلزمه الاعتداء بالفعل . فالصواب قول الطائفة الثانية وإنه لا يلزم من العلم حصول الاعتداء المطلوب وإن أريد بكونه موجباً أنه صالح للاعتداء مقتضى له وقد يتخلف عنه مقتضاء لقصوره أو قوات شرط أو قيام مانع . فالصواب قول الطائفة الأولى وتفصيل هذه الجملة أن العلم بكون الشيء سبباً لمصلحة المبد ولذاته وسروره قد يتخلف عنه عمله بمقتضاء لأسباب عديدة . السبب الأول ضعف معرفته بذلك . السبب الثاني عدم الأهمية وقد تكون معرفته به تامة لكن يكون مشروطاً بركة المحل وقبوله للتزكية فإذا كان المحل غير زكى ولا قابل للتزكية كان كالأرض الصلدة التى لا تخالطها الماء فانه يمتنع النبات منها لعدم أهليتها وقبولها فإذا كان القلب قاسياً حجرياً لا يقبل تزكية ولا تؤثر فيه النصائح لم ينتفع بكل علم يصلح كما لا تنبت الأرض الصلبة ولو أصابها كل مطر وبذر فيها كل بذر كما قال تعالى في هذا الصنف من الناس ( إن الذين حقت عليهم كلمة ربك لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية حتى رءوا العذاب الأليم ) وقال تعالى ( ولو أننا نزلنا إليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كل شيء قبلاً ما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله ) وقال تعالى ( قل انظروا ماذا فى السموات والأرض وما تنفى الآيات والنذر عن قوم لا يؤمنون ) وهذا فى القرآن كثير فإذا كان القلب قاسياً غليظاً جافياً لا يمل فى العلم شيئاً وكذلك إذا كان مريضاً مهيناً مائياً لا صلاحية فيه ولا قوة ولا عزيمته لم يؤثر فيه العلم . السبب الثالث قيام مانع وهو إما حسد أو كبر وذلك مانع إبليس من الاقبياد للأمر وهو داء الأولين والآخريين إلا من عصم الله وبه تخلف الإيمان عن اليهود الذين شاهدوا رسول الله ﷺ وعرفوا صحة نبوته ومن جرى مجراه وهو الذى منع عبد الله بن أبى من الإيمان وبه تخلف الإيمان عن أبى جهل وسائر المشركين فانهم لم يكونوا يرتابون فى صدقه وأن الحق معه لكن حلهم الكبر والحسد على الكفر وبه تخلف الإيمان عن أمية وأضرابه ممن كان عنده علم بنبوة محمد ﷺ . السبب الرابع مانع الرياسة والملك وإن لم يقم بصاحبه حسد ولا تكبر عن الاقبياد للحق لكن لا يمكنه أن يجتمع له الاقبياد وملكه ورياسته فيض بملكه ورياسته كحال هرقل وأضرابه من ملوك الكفار الذين علوا نبوته وصدقه وأقروا بها باطنياً وأحبوا الدخول فى دينه لكن خافوا على ملكهم وهذا داء أرباب الملك والولاية والرياسة وقل من نجا منه إلا من عصم الله وهو داء فرعون وقومه . ولهذا قالوا ( أتؤمن لبشرين مثلنا وقومهما لنا عابدون ) أقهوا أن يؤمنوا ويتبعوا

موسى وهرون وينقادوا لهما وبنو إسرائيل عبيد لهم . ولهذا قيل إن فرعون لما أراد متابعة موسى وتصديقه شاور هامان وزيره فقال بينا أنت إله تعبد تصير عبداً تعبد غيرك فأبى العبودية واختار الرياسة والإلهية المحال . السبب الخامس مانع الشهوة والمال وهو الذى منع كثيراً من أهل الكتاب من الإيمان خوفاً من بطلان ما كلهم وأموالهم التى تصير لغيرهم من قومهم وقد كانت كفار قريش يصدون الرجل عن الإيمان بحسب شهرته فيدخلون عليه منها فكانوا يقولون لمن يحب الزنا إن محمداً يحرم الزنا ويحرم الخمر وبه صدوا الأعشى الشاعر عن الإسلام وقد فاوضت غير واحد من أهل الكتاب فى الإسلام وصحته فكان آخر ما كلنى به أحدم أنا لا أترك الخمر وأشربها أمناً فإذا أسلت حتم بينى وبينها وجعلتمونى على شربها . وقال آخر منهم بعد أن عرف ماقلت له لى أقارب أرباب أمان مولى إن أسلت لم يصل إلى منها شىء . وأنا أقول أن أرتهم أو كما قال . ولا رب أن هذا القدر فى نفوس خلق كثير من الكفار فتفتق قوة داعى الشهوة والمال وضعف داعى الإيمان فيجيب داعى الشهوة والمال ويقول لا أرغب بنفسى عن آباءى وسلى . السبب السادس محبة الأهل والأقارب والعشيرة يرى أنه إذا اتبع الحق وخالفهم أبعدوه وطردوه عنهم وأخرجوه من بين أظهرهم . وهذا سبب بقاء خلق كثير على الكفر بين قومهم وأهالهم وعشائرهم . السبب السابع محبة الدار والوطن وإن لم يكن له بها عشيرة ولا أقارب لكن يرى أن متابعة الرسول خروجه عن داره ووطنه إلى دار الغربة والتوى فيضن بوطنه . السبب الثامن نخيل أن فى الإسلام ومتابعة الرسول إزراء وعلناً منه على آباءه وأجداده وذمماً لهم وهذا هو الذى منع أباً طالب وأمثاله عن الاسلام استظلموا آباءهم وأجدادهم أن يشهدوا عليهم بالكفر والعنلال وأن يختاروا خلاف ما اختار أولئك لأنفسهم ورأوا أنهم إن أسلوا سفهوا أحلام أولئك وضلوا عقولهم ورومهم بأفبح القبائح وهو الكفر والشرك . ولهذا قال أعداء الله لآبى طالب عند الموت أرغب عن ملة عبد المطلب فكان آخر ما كلهم به هو على ملة عبد المطلب فلم يدهه أعداء الله إلا من هذا الباب لهم لمسلم بتظيمه آباء عبد المطلب وأنه إنما حاز الفخر والشرف به فكيف يأتى أمراً يلزم منه غاية تنقيته وذهبه . ولهذا قال لولا أن تكون مسة على بنى عبد المطلب لا قررت بها عينك أو كما قال . وهذا شعره يصرح فيه بأنه قد علم وتحقق نبوة محمد صلى الله عليه وآله وسلم وصدقه كقوله :

واند علت بأن دين محمد من خير أديان البرية دينا

لولا اللامة أو حذار مسة لوجدتى سمحاً بذلك مينا

( وفي قصيدته الامية )

فوالله لولا أن تكون مسبة تجر على أشياخنا في المحافل  
لكنا اتبعناه على كل حاله من الدهر جداً غير قول التهازل  
لقد علموا أن ابتلالا مكذب لدينا ولا يعنى بقول إلا باطل

والمسبة التي زعم أنها تجر على أشياخه شهادته عليهم بالكفر والضلال وتسفيه الأحلام  
وتضليل العقول فهذا هو الذي منعه من الإسلام بعد نيقته . السبب التاسع متابعة من  
يعاديه من الناس للرسول وسيفه إلى الدخول في دينه وتخصه وقربه منه وهذا القدر منع  
كثيراً من اتباع الهدى يكون للرجل عدو ويغضب مكانه ولا يحب أرضاً يمتنى عليها ويقصد  
عائلته ومناقصته فيراه قد اتبع الحق فيحمله قصد مناقضته ومعاداته على معاداة الحق  
وأهله وإن كان لا عداوة بينه وبينهم وهذا كما جرى لليهود مع الأنصار فانهم كانوا أعدائهم  
وكانوا يتواعدونهم بخروج النبي صلى الله عليه وسلم وأنهم يتبعونه ويقالونهم معه فلما  
بدرهم إليه الأنصار وأسلموا حملهم معاداتهم على البقاء على كفرهم ويهوديتهم . السبب  
العاشر مانع الألف والعادة والمنشأ فان العادة قد تقوى حتى تغلب حكم الطبيعة ولهذا قيل  
هي طبيعة ثانية فيربي الرجل على المقالة وينشأ عليها صغيراً فيتربى قلبه ونفسه عليها كما يترقى  
لحمه وعظمه على الغذاء المتداد ولا يعقل نفسه إلا عليها ثم يأتيه العلم وهلة واحدة يريد  
إزالتها وإخراجها من قلبه وأن يسكن موضعها فيصر عليه الانتقال ويصعب عليه الزوال  
وهذا السبب وإن كان أضعف الأسباب معنى فهو أغلبها على الأمم وأرباب المقالات والنحل  
ليس مع أكثرهم بل جميعهم إلا ما عسى أن يشذوا إعادة ومربي تربي عليه طفلاً لا يعرف  
غيرها ولا يحسن به فدين العوايد هو الغالب على أكثر الناس فالانتقال عنه كالانتقال  
عن الطبيعة إلى طبيعة ثانية فصلوات الله وسلامه على أنبيائه ورسله خصوصاً على خاتمهم  
وأفضلهم محمد صلى الله عليه وسلم كيف غيروا عوائد الأمم الباطلة وقلوبهم إلى الإيمان  
حتى استعدوا به طبيعة ثانية خرجوا بها عن عادتهم وطبيعتهم الفاسدة ولا يعلم مشقة هذا  
على النفوس إلا من زاول نقل رجل واحد عن دينه ومقاتلته إلى الحق لحزى الله المرسلين  
أفضل ما جرى به أحد من العالمين إذا عرف أن المقتضى نوعان فالهدى المقتضى وحده  
لا يوجب الاعتداء والهدى التام يوجب الاعتداء . فالاول هدى البيان والدلالة والتعليم ولهذا  
يقال هدى ما اعتدى . والثاني هدى البيان والدلالة مع إعطاء التوفيق وخلق الإرادة فهذا  
الهدى الذي يستلزم الاعتداء ولا يتخلف عنه موجه فقي وجد السبب وانتفت الموانع لزم  
وجود حكمه . وهنا دقيقة بها يتفصل النزاع وهي أنه هل ينحطف من قيام المانع وعدم الشرط

على مقتضى أمر يضعفه في نفسه ويبله اقتضاه وقوته أو الاقتضاء بحاله وانما غلب المانع فكان التأثير له . ومثال ذلك في مسئلتنا أنه بوجود هذه الموانع المذكورة أو بعضها هل يضعف العلم حتى لا يصير مؤثراً البتة أو العلم بحاله ولكن المانع بقوته غلب فكان الحكم له . هذا سر المسألة وفقها فاما الأول فلا شك فيه ولكن الشأن في القسم الثاني وهو بقاء العلم بحاله والتحقيق أن الموانع تعجبه وتعميه وربما قلبت حقيقته من القلب والقرآن قد دل على هذا . قال تعالى ( وإذ قال موسى لقومه يا قوم لم تؤذوني وقد تعلمون أني رسول الله إليكم فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم والله لا يهدي القوم الفاسقين ) فعاقبهم سبحانه بازاعة قلوبهم عن الحق لما زاغوا عنه ابتداء . ونظيره قوله تعالى ( ونقلب أفئدتهم وأبصارهم كما لم يؤمنوا به أول مرة ونذرهم في طغيانهم يعمهون ) ولهذا قيل من عرض عليه حق فرده فلم يقبله عوقب بفساد قلبه وعقله ورأيه . ومن هنا قيل لارأى لصاحب هوى فان هواه يجعله على رد الحق فيفسد الله عليه رأيه وعقله . قال تعالى ( فلما نقضهم ميثاقهم وكفرهم بآيات الله وقتلهم الانبياء بغير حق وقولهم قلوبنا غلف ) أخبر سبحانه أن كفرهم بالحق بعد أن علوه كان سبباً لطع الله على قلوبهم ( بل طبع الله عليها بكفرهم ) حتى صارت غلفاً والغلف جمع أغلف وهو القلب الذي قد غشيه غلاف كالسيف الذي في غلافه وكل شيء في غلافه فهو أغلف وجمعه غلف يقال سيف أغلف وقوس غلواء ورجل أغلف وأقلف إذا لم يحسن ، والمعنى قلوبنا عليها غشاوة وعطاء فلا نفقه ما نقول يا محمد صلى الله عليه وسلم ولم تع شيئاً من قال أن المعنى أنها غلف للعلم والحكمة أي أوعية لما فلا يحتاج إلى قولك ولا تقبله استثناء بما عندهم لوجوه: أحدها أن غلف جمع أغلف كغلف وأقلف وحر وأحمر وجرى وأجرى وغلب وأغلب ونظائره والأغلف من القلوب هو الداخل في الغلاف هذا هو المعروف من اللغة الثاني أنه ليس من الاستعمال السائع المشهور أن يقال قلب فلان غلاف لكذا وهذا لا يكاد يوجد في شيء من شركائهم ولا نظمه ولا نظيره في القرآن فيحمل عليه ولا هو من التشبيه البديع المستحسن فلا يجوز حل الآية عليه . الثالث أن نظير قول هؤلاء قول الآخرين من الكفار قلوبنا في أكنة عما ندعونا إليه والأكنة هنا هي الغلف التي قلوب هؤلاء فيها والأكنة كالأوعية والأعطية التي تغطي المتاع ومنه الكناية اغلاف السهام الرابع أن سياق الآية لا يحسن مع المعنى الذي ذكره ولا يحسن مقابلته بقوله ( بل طبع الله عليها بكفرهم ) وانما يحسن مع هذا المعنى أن يسلب عنهم العلم والحكمة التي ادعوا كما قيل لهم لما ادعوا ذلك ( وما أوتيتم من العلم إلا قليلا ) . وأما هنا فلما ادعوا أن قلوبهم في أغطية وأغشية لا نفقه قوله قلوبوا بأن عرفهم أن كفرهم ونقضهم ميثاقهم وقتلهم الانبياء كان سبباً

لأن طبع على قلوبهم . ولا ريب أن القلب إذا طبع عليه أظلمت صورة العلم فيه واضلمت وربما ذهب أثرها حتى يصير السبب الذي يهتدى به المبتدون سببا لضلال هذا كما قال تعالى : ( يضل به كثيرا ويهدي به كثيرا وما يضل به إلا الفاسقين الذين يتقاضون عهد الله من بعد ميثاقه ويقطعون ما أمر الله به أن يوصل ويفسدون في الأرض أولئك هم الخاسرون ) فأنظر تعالى أن القرآن سبب لضلال هذا الصنف من الناس وهو هداه الذي هدى به رسوله وعباده المؤمنين ولهذا أخبر سبحانه أنه إنما يهتدى به من اتبع رضوان الله . قال تعالى ( وهذا ما أنزلت سورة فنبههم من قول أياكم زادته هذه إيمانا فأما الذين آمنوا فزادتهم إيمانا وهم يستبشرون وأما الذين في قلوبهم مرض فزادتهم رجسا إلى رجسهم وماتوا وهم كافرون ) ولا شيء أعظم فسادا لحل العلم من ضروره بحيث يضل بما يهتدى به فنسبته إلى الهدى والعلم نسبة الفهم الذي قد استحسنت فيه المראה إلى الماء العذب كما قيل :

ومن يك ذا فم مريض • يجد مرابه الماء الزللا

وإذا فسد القلب فسد إدراكه وإذا فسد الفهم فسد إدراكه وكذلك إذا فسدت العين وأهل المعرفة من الصيارفة يقولون إن من خاف في نقده نسي النقد وسلبه فاشقه عليه الخالص بالزغل . ومن كلام بعض السلف يفت العلم بالعدل فإن أجابه حل والارتمل . وقال بعض السلف كنا نستمع على حفظ العلم بالعمل به فترك العمل بالعلم من أقوى الأسباب في ذهابه ونسيانه . وأيضاً فإن العلم يراد للعمل فانه بمنزلة الدليل للسائر فإذا لم يسر خلف الدليل لم ينتفع بدلالته فنزل منزلة من لم يعلم شيئا لأن من علم ولم يعمل بمنزلة الجاهل الذي لا يعلم كما أن من ملك ذهباً وفضة وجماع وعري ولم يشتر منها ما يأكل ويلبس فهو بمنزلة الفقير العادم كما قيل :

ومن ترك الإتفاق عند احتياجه مخافة فقر فالذي فعل الفقر (١)

والعرب تسمى الفمض والبذاء جهلا أما لكونه ثمرة الجهل فيسمى باسم سبيه وموجبه وأما لأن الجهل يقال في جانب العلم والعمل قال الشاعر :

ألا لا يجهن أحد علينا فنجهل فوق جهل الجاهلينا  
ومن هذا قول موسى أقومهم وقد قالوا ( اتخذنا هزواً قال أعوذ بالله أن أكون من الجاهلين )  
بجمل الاسماء بالمتبين جهلا . ومنه قوله تعالى حكاية عن يوسف أنه قال ( وإلا تصرف عني كيدهن أصب إليهن وأكن من الجاهلين ) . ومن هذا قوله تعالى ( خذ العفو وأمر

(١) هكذا في الأصل والصواب :

ومن يفتق الساعات في جمع ماله مخافة فقر فالذي فعل الفقر

بالعرف ( وأعرض عن الجاهلين ) ليس المراد إعراضه عن لا علم عنده فلا يعلم ولا يرشده وإنما المراد إعراضه عن جهل من جهل عليه فلا يقايله ولا يعاتبه . قال مقاتل وعروة والضحاك وغيرهم من نفسك عن مقابلتهم على سفهم وهذا كثير في كلامهم ومنه الحديث إذا كان صوم أحدكم فلا يصبغ ولا يجمل ومن هذا تسمية المعصية جهلاً . قال قتادة أجمع أصحاب محمد أن كل من عمى الله فهو جاهل وليس المراد أنه جاهل بالتحريم إذ لو كان جاهلاً لم يكن عاصياً فلا يترتب الحد في الدنيا والمقوبة في الآخرة على جاهل بالتحريم بل نفس الذنب يسمى جهلاً وإن علم مرتكبه بتحريمه إما أنه لا يصدر إلا عن ضعف العلم ونقصانه وذلك جهل فسمى باسم سببه وإما تنزيلاً لتفاعله معزلة الجاهل به . الثاني أنهم لما ردوا الحق ورجعوا عنه عوقبوا بالطبع والرين وسلب العقل والفهم كما قال تعالى عن المنافقين ( ذلك بأنهم آمنوا ثم كفروا فطبع على قلوبهم فهم لا يفقهون ) . الثالث أن العلم الذي ينتفع به ويستلزم النجاة والفلاح لم يكن حاصلًا لهم فسلب عنهم حقيقته والشيء قد يتفق لثني ثمرته والمراد منه . قال تعالى في ساكن النار ( فإن له نار جهنم لا يموت فيها ولا يبعث ) نفي الحياة لا تنفاد فائدتها والمرتد منها ويقولون لا اله إلا ما اتفق ولا علم إلا ما نفع . ولهذا نفي عنه سبحانه عن الكفر بالاسماع والأبصار والعقول لما لم يفقهوا بها . وقال تعالى وجماعهم سمعاً وأبصاراً وأفئدة فما أغنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم من شيء إذ كانوا يجحدون بآيات الله ( وقال تعالى ) ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً من الجن والإنس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها ( ولما لم يحصل لهم الهدى المطلوب بهذه الحواس كانوا بمنزلة فاقديها . قال تعالى ( صم بكم عمى فهم لا يعقلون ) فالقلب بوصف بالبصر والعمى والسمع والصمم والنطق والبسم بل هذه له أصلاً والعمى والاذن واللسان تبعاً فإذا عدها القلب فصاحبه أعمى مفتوح العين أصم ولا آفة بأذنه أبكم وإن كان فصيح اللسان . قال تعالى ( فأنها لا تسمي الأصابع ولكن تسمى القلوب التي في الصدور ) فلا تنافي بين قيام الحجية بالعلم وبين سلبه ونفيه بالطبع والحنث والتفعل على قلوب من لا يعمل بموجب الحجية وينقاد لها . قال تعالى ( وإذا قرأت القرآن جعلنا بينك وبين الذين لا يؤمنون بالآخرة حجاباً مستوراً وجعلنا على قلوبهم أكنة أن يفقهوه وفي آذانهم وقراً وإذا ذكرت ربك في القرآن وحده ولوا على أدبارهم نفوراً ) . فأكبر سبحانه أنه منعمهم فقه كلامه وهو الإدراك الذي ينتفع به من فقهه ولم يكن ذلك مانعاً لهم من الإدراك الذي تقوم به الحجية عليهم فأنهم لو لم يفهموه جملة ما دلوا على أدبارهم نفوراً عند ذكر توحيد الله فلما ولوا عند ذكر التوحيد دل على أنهم كانوا يفهمون الخطاب وأن الذي غشى قلوبهم كالذي غشى آذانهم . ومعلوم أنهم لم يسموا السمع جملة وبصروا كالأسم . ولذلك

ينفي سبحانه عنهم السمع تارة ويثبتة أخرى قال الله تعالى (ولو علم الله فهم خيراً لأمهم) (وَمَعْلُومٌ أَنَّهُمْ قَدْ سَمِعُوا الْقُرْآنَ وَأَمَرَ الرَّسُولَ بِاسْمَاعِهِ إِيَّاهُ . وَقَالَ تَعَالَى ( وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ ) فهذا السمع المتني عنهم سمع الفهم والفقه والمعنى ولو علم الله فهم خيراً لأمهم سمعاً ينتفعون به وهو فقهه المعنى وعقله والا فقد سمعوه سمعاً تقوم به عليهم الحاجة ولكن لما سمعوه مع شدة بغضه وكراهته ونفرتهم عنه لم يفهموه ولم يعقلوه والرجل إذا اشتدت كراهته للكلام ونفرت عنه لم يفهم ما يراد به فينزل منزلة من لم يسمعه . قال تعالى ( ما كانوا يستطيعون السمع وما كانوا يبصرون ) نفى عنهم استطاعة السمع مع صحة حواسهم وسلامتهم وإنما لفرط بغضهم ونفرتهم عنه وعن كلامه صاروا بمنزلة من لا يستطيع أن يسمعه ولا يراه وهذا استعمال معروف للخاصة والعامة يقولون لا أطيع أنظر إلى فلان ولا أستطيع أن أسمع كلامه من بغضه ونفرت عنه وبعض الجبرية يحجج بهذه الآية وشبهها على مذهبهم ولا دالة فيها إذ ليس المراد سليم السمع والبصر الذي تقوم به الحاجة قطعاً وإنما المراد سلب السمع الذي يرتب عليه فائدته وثمرته والقدحوق ولكن الواجب تنزيل القرآن منازلته ووضع الآيات مواضعها واتباع الحق حيث كان ومثل هذا إذا لم يحصل له فهم الخطاب لا يمدرب ذلك لأن الآفة منه وهو بمنزلة من سد أذنيه عند الخطاب فلم يسمعه فلا يكون ذلك عذراً له . ومن هذا ( قولهم قلوبنا في أكنة بما تدعوننا إليه وفي آذاننا وقر ومن بيننا وبينك حجاب ) يعنون أنهم في ترك القبول منه ومحبة الاسماع لما جاء به وإثارة الأعراض عنه وشدة النفار عنه بمنزلة من لا يعقل ولا يسمعه ولا يبصر المخاطب لهم به فهذا هو الذي يقولون لا خلود في النار (ولو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير) ولهذا جعل ذلك مفدوراً لهم وذنباً اكتسبوه . فقال تعالى ( فاعترفوا بذنبهم فسحقاً لأصحاب السعير ) والله تعالى ينفي تارة عن هؤلاء العقل والسمع والبصر فإنها مدارك العلم وأسباب حصوله وتارة ينفي عنهم السمع والعقل وتارة ينفي عنهم البصر وتارة ينفي عنهم العقل والبصر وتارة ينفي عنهم وحده فتنى الثلاثة نفي مدارك العلم بطريق المطابقة ونفي بعضها نفي له بالمطابقة والآخر بالزوم فان القلب إذا فسد فسد السمع والبصر بل أصل فسادهما من فساد وإذا فسد السمع والبصر فسد القلب فإذا أعرض عن سمع الحق وأبغض قائله بحيث لا يجب رؤيته امتنع وصول الهدى إلى القلب ففسد وإذا فسد السمع والعقل تبعهما فساد البصر فكل مدرك من هذه يصح بصحة الآخر ويفسد بفساده . فلها يجي في القرآن نفي ذلك صريحاً ولزوماً . وهذا التفصيل يعلم اتفاق الأدلة من الجنايين وفي استدلال الطائفة الثانية بقوله ( الذين آتيناهم الكتاب ) يعرفونه كما يعرفون أبناءهم ) وتظاهروا نظر فإن الله تعالى حيث قال ( الذين آتيناهم الكتاب ) لم يكونوا إلا محدوحين مؤمنين وإذا أراد ذمهم والاختيار عنهم بالعدا وإثارة الضلال أتى بلفظ



الذين أوتوا الكتاب مبنياً للفعول . فالأول كقوله تعالى ( الذين آتيناكم الكتاب من قبله هم به يؤمنون وإذا يتلى عليهم قالوا آمنا به انه الحق من ربنا انما كنا من قبله مسلمين أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا ) الآيات . وكقوله تعالى ( أفخبر الله أبتى حكماً وهو الذى أنزل السكك الكتاب مفصلاً والذين آتيناكم الكتاب يملكون أنه منزل من ربك بالحق فلا تكون من المتحيرين ) فهذا فى سياق مدحهم والاستشهاد بهم ليس فى سياق ذمهم والاختيار بنادم وجعدهم كما استشهدهم فى قوله تعالى ( قل كفى بالله شهيداً بيني وبينكم ومن عندهم الكتاب ) وفى قوله ( فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون ) . وقال تعالى ( الذين آتيناكم الكتاب يتلونه حق تلاوته أولئك يؤمنون به ومن يكفر به فأولئك هم الخاسرون ) . واختلف فى الضمير فى يتلونه حتى تلاوته فقتيل هو ضمير الكتاب الذى أوتوه قال ابن مسعود يعملون حلاله ويعرمون حرامه ويعرفونه كما أنزل ولا يحرفونه عن مواضعه قالوا وأنزلت فى مؤمنى أهل الكتاب وقيل هذا وصف للمسلمين والضمير فى يتلونه للكتاب الذى هو القرآن وهذا بعيد إذا عرف أن القرآن بأباه ولا يرد على ما ذكرنا قوله تعالى ( الذين آتيناكم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم وأن فريقاً منهم ليكتمون الحق وهم يعملون ) بل هذا حجة لنا أيضاً لما ذكرنا فانه أخير فى الأول عن معرفتهم برسوله صلى الله عليه وسلم ودينه وقبله كما يعرفون أبناءهم استشهاداً بهم على من كفر وثنا عليهم ولهذا ذكر المفسرون أنهم عبد الله بن سلام وأصحابه وخص فى آخر الآية بالذم طائفة منهم فدل على أن الأولين غير مذمومين وكونهم دخلوا فى جملة الأولين بلفظ المضمر لا يوجب أن يقال آتيناكم الكتاب عند الإطلاق فانهم دخلوا فى هذا اللفظ ضمناً وتبعاً فلا يلزم تناوله لهم قصداً واختياراً . وقال تعالى فى سورة الأنعام ( قل أنتم كنتم لتشهدون أن مع الله آلهة أخرى قل لا أشهد قل إنما هو إله واحد وإنى برى عما تشركون الذين آتيناكم الكتاب يعرفونه كما يعرفون أبناءهم ) قيل الرسول وصدقه قيل المذكور هو التوحيد والقولان متلازمان إذ ذلك فى معرض الاستشهاد والاحتجاج على المشركين لافى معرض ذم الذين آتاهم الكتاب فان السورة مكية والحجاج كان فيها مع أهل الشرك والسياق يدل على الاحتجاج لازم المذكورين من أهل الكتاب . وأما الثانى فكقوله ( وأن الذين أوتوا الكتاب ليعلمون أنه الحق من ربهم وما الله بغافل عما يعملون ولئن أنيت الذين أوتوا الكتاب بكل آية ما تبعوا قبلك ) فهذا شهادته سبحانه للذين أوتوا الكتاب . والأول شهادته للذين آتاهم الكتاب بأنهم يؤمنون . وقال تعالى ( يا أيها الذين أوتوا الكتاب آمنوا بما نزلنا مصداقاً لما معكم من قبل أن نطمس وجوهاً فنردما على ادبارها ) وقال تعالى ( قل للذين أوتوا الكتاب والأمينين أأسلمتم ) وهذا خطاب لمن لم يسلم منهم وإلا فلم يؤمر بالتوبة

أن يقول هذا لمن أسلم منهم وصدق به ولهذا لا يذكر سبحانه الذين أوتوا نصيباً من الكتاب إلا بالذم أيضاً كقوله ( ألم ترالى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت ) الآية . وقال تعالى ( ألم ترالى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يشتررون الضلالة ويريدون أن تضلوا السبيل ) . ونال ( ألم ترالى الذين أوتوا نصيباً من الكتاب يدعون إلى كتاب الله ليحكم بينهم ثم يتولى فريق منهم وهم معرضون ) فالأقسام أربعة الذين آتيناها الكتاب وهذا لا يذكره سبحانه إلا في معرض المدح والذين أوتوا نصيباً من الكتاب لا يكون أظ إلا في معرض الذم والذين أوتوا الكتاب أعم منه فانه قد يتناولها ولكن لا يفرد به المدحون قط ويأهل الكتاب يعم الجنس كله ويتناول المدح منه والمذموم كقوله ( من أهل الكتاب أمة قائمة يتلون آيات الله آناء الليل وهم يسجدون يؤمنون بالله واليوم الآخر ) الآية . وقال في الذم ( لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين منفكين ) وهذا الفصل ينتفع به جداً في أكبر مسائل أصول الإسلام وهى مسألة الإيمان واختلاف أهل القبلة فيه وقد ذكرنا فيه ذكراً حسناً يتضح بها الحق في المسألة وإقنه أعلم . الوجه الثانى والتائون أن الله سبحانه فارق بين النوع الإنسانى أعظم تفاوت يكون بين المخلوقين فلا يعرف اثنين من نوع واحد بينهما من التفاوت ما بين خير البشر وشرم والله سبحانه خلق الملائكة عقولا بلا شهورات وخلق الحيوانات ذوات شهوات بلا عقول وخلق الإنسان مركباً من عقل وشهوة فمن غلب عقله شهوته كان خيراً من الملائكة ومن غلبت شهوته عقله كان شراً من الحيوانات وفارق سبحانه بينهم في العلم لجعل عالمهم معلم الملائكة ، كما قال تعالى ( يا آدم أنبئهم بأسمائهم ) وتلك مرتبة لاهوتية فوقها وجعل لجاهلهم بحيث لا يرضى الشيطان به ولا يصلح له كما قال الشيطان لجاهلهم الذى أطاعه فى الكفر إني برىء منك وقال لجهلهم الذين عصوا رسوله إني برىء منكم فله ما أشد هذا التفاوت بين شخصين أحدهما تسجد له الملائكة ويعلمها الله عليه والآخر لا يرضى الشيطان به وليا وهذا التفاوت العظيم إنما حصل بالعلم وثمرته ولو لم يكن فى العلم إلا القرب مزرب العالمين والاتحاق بعالم الملائكة وصحبة الملائكة الأعلى لكفى به فضلاً وشرفاً فكيف وعز الدنيا والآخرة منوط به ومشروط بحصوله . الوجه الثالث والتائون أن أشرف ما فى الإنسان محل العلم منه وهو قلبه وسمعه وبصره . ولما كان القلب هو محل العلم والسمع رسوله الذى يأتيه به والعين طليعته كان ملكاً على سائر الأعضاء يأمرها فتأمر لأمره ويصرفها فتصرف له طائفة بما يخص به من العلم دونها فذلك كان ملكها والمطاع فيها وهكذا العالم فى الناس كالقلب فى الأعضاء . ولما كان صلاح الأعضاء بصلاح ملكها ومطاعها وفسادها بفسادها كانت هذه حال الناس مع علمهم

وملوكم كما قال بعض السلف صنفان إذا صلحا ضلح سائر الناس وإذا فسدا فسد سائر الناس العلماء والأمراء . قال عبد الله بن المبارك :

وهل أفسد الدين إلا الملو ك وأحبار سوء و رهبانها

ولما كان السمع والبصر من الادراك ما ليس لغيرهما من الاعضاء كانا في أشرف جزء من الانسان وهو وجهه وكانا من أفضل ما في الإنسان من الأجزاء والأعضاء والمنافع . واختلف في الأفضل منهما فقالت طائفة منهم أبو المعالي وغيره السمع أفضل قالوا لأن به تنال سعادة الدنيا والآخرة فانها إنما تحصل بمتابعة الرسل وقبول رسالاتهم وبالسمع عرف ذلك فان من لا يسمع له لا يعلم ما جازا به . وأيضاً فان السمع يدرك به أجهل شيء وأفضله وهو كلام الله تعالى الذي فضله على الكلام كفضل الله على خلقه ، وأيضاً فان العلوم إنما تنال بالتفاهم والتخاطب ولا يحصل ذلك إلا بالسمع . وأيضاً فان مدركه أعم من مدرك البصر فانه يدرك الكليات والجزئيات والشاهد والغائب والموجود والمعدوم والبصر لا يدرك إلا بعض المشاهدات والسمع يسمع كل علم فأين أحدهما من الآخر ولوفرنا شخصين أحدهما يسمع كلام الرسول ولا يرى شخصه والآخر بصير يراه ولا يسمع كلامه لصممه هل كانا سواء . وأيضاً ففناء البصر إنما يفقد إدراك بعض الأمور الجزئية المشاهدة ويمكنه معرفتها بالصفة ولو تقريباً وأما فاقد السمع فالذي فاته من العلم لا يمكن حصوله بحاسة البصر ولو قريباً . وأيضاً فان ذم الله تعالى للكفار بعدم السمع في القرآن أكثر من ذمهم لعدم البصر بل إنما يذمهم بعدم البصر تبعاً لعدم العقل والسمع . وأيضاً فان الذي يورده السمع على القلب من العلوم لا يلحقه فيه كلال ولا سامة ولا تمديد كثرته وعظمته والذي يورده البصر عليه يلحقه فيه الكلال والضعف والنقص وربما خشي صاحبه على ذهابه مع قلته ونزارته بالنسبة إلى السمع . وقالت طائفة منهم ابن قتيبة بل البصر أفضل فان أعلا النعم وأفضله وأعظمه لذة هو التمر إلى الله في الدار الآخرة وهذا إنما ينال بالبصر وهذه وحدها كافية في تفضيله . قالوا وهو مقدمة القلب وطلبعه ورائده فنزله منه أقرب من منزلة السمع ولهذا كثيراً ما يقرن بينهما في الذكر بقوله ( فاعبروا يا أولى الأبصار ) فالاعتبار بالقلب والبصر بالعين . وقال تعالى ( وتقلب آفتنتهم وأبصارهم كالم يؤمنوا به أول مرة ) ولم يقل وأسماعهم . وقال تعالى ( فإنها لاتسمى الأبصار ولكن تسمى القلوب التي في الصدور ) وقال تعالى ( قلوب يومئذ واجفة أبصارها غاشمة ) وقال تعالى ( يعلم غائبة الأعين وما تخفى الصدور ) وقال في حق رسوله ( ما كذب الفؤاد ما رأى ) ثم قال ( ما زاغ البصر وما طغى ) وهذا يدل على شدة الوصلة والارتباط بين القلب والبصر ولهذا يقرأ الإنسان ما في قلب

الآخر من عينه وهذا كثير في كلام الناس نظمه ونثره وهو أكثر من أن نذكره هنا . ولما كان القلب أشرف الأعضاء كان أشدها ارتباطاً به وأشرف من غيره . قالوا ولهذا يأتيه القلب مالا يأتيه السمع عليه بل إذا ارتاب من جهة عرض ما يأتيه به على البصر ليذكره أم يردّه فالبصر حاكم عليه مؤتمن عليه . قالوا ومن هذا الحديث الذي رواه أحمد في مسنده مرفوعاً ليس الخبر كالمعين . قالوا ولهذا أخبر الله سبحانه موسى أن قومه اقتنوا من بعده وعبدوا العجل فلم يلحقه في ذلك مالحقة عند رؤية ذلك ومعاينته من إلقاء الآلواح وكسرهما لقوت المعاينة على الخبر . قالوا وهذا إبراهيم خليل الله يسأل ربه أن يريه كيف يحيى الموتى وقد علم ذلك بخبر الله له ولكن طلب أفضل المنازل وهي طمأنينة القلب . قالوا وللبقين ثلاث مراتب أولها للسمع وثانيتها للعين (١) وهي المسماة بيمين اليقين وهي أفضل من المرتبة الأولى وأكل . قالوا وأيضاً فالبصر يؤدي إلى القلب ويؤدي عنه فإن العين مرآة القلب يظهر فيها ما يحبه من المحبة والبغض والموالة والمعاداة والسرور والحزن وغيرها . وأما الأذن فلا تؤدي عن القلب شيئاً البتة وإنما مرتبتها الإيصال إليه حسب فالعين أشدّ تعلقاً به . والصواب أن كلامهما له خاصية فضل بها الآخر فالمدرّك بالسمع أعم وأشمل والمدرّك بالبصر أتم وأكمل فالسمع له العموم والشمول والبصر له الظهور والتمام وكال الإدراك وأما نعم أهل الجنة فشيئان . أحدهما النظر إلى الله . والثاني سماع خطابه وكلامه كما رواه عبد الله بن أحمد في المسند وغيره كأن الناس يوم القيامة لم يسمعوا القرآن إذا سمعوه من الرحمن عز وجل ومعلوم أن سلامه عليهم وخطابه لهم ومحاضراته إياهم كما في الترمذي وغيره لا يشبهها شيء قط ولا يكون أطيب عندهم منها ولهذا يذكر سبحانه في وعيد أعدائه أنه لا يكلمهم كما يذكر احتجابه عنهم ولا يرونه فكلامه أعلا نعم أهل الجنة والله أعلم . الوجه الرابع والثمانون أن الله سبحانه في القرآن يمدد على عباده من نعمه عليهم أن اعطاهم آلات العلم فيذكر الفؤاد والسمع والأبصار ومرة يذكر اللسان الذي يترجم به عن القلب . فقال تعالى في سورة النعم وهي سورة النحل التي ذكر فيها أصول النعم وفروعها وامتداتها ومكملاتها فبعد نعمه فيها على عباده وتعرف بها اليهم واقتضاهم شكرها وأخبر أنه يتما عليهم ليعرفوها ويذكرونها ويشكروها فأولها في أصول النعم وآخرها في مكملاتها . قال تعالى ( واقه أخرجكم من بطون أمهاتكم لاتعلمون شيئاً وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة لعلكم تشكرون ) فذكر سبحانه نعمته عليهم بأن أخرجهم لاعلم لهم ثم اعطاهم الاسماع والأبصار والأفئدة التي نالوا بها من العلم ما قالوه وانه فعل بهم ذلك

(١) هكذا في الأصل بدون أن يذكر للرتبة الثالثة .

لشكروه . وقال تعالى ( وجعلنا لهم سمياً وأبخاراً وأفنتهم فاعف عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفتدتهم من شيء ) وقال تعالى ( ألم نجعل له عينين ولساناً وشفتين وهديناه النجدين ) فذكر ههنا العيتين التي يبصر بهما فإلم بالمشاهدات وذكر ههنا النجدين وهما طريقا الخير والشر وفي ذلك حديث مرفوع ومرسل وهو قول أكثر المفسرين وتدل عليه الآية الأخرى ( إنا هديناه السبيل إما شاكراً وإما كفوراً ) والهداية تكون بالقلب والسمع فقد دخل السمع في ذلك لزوماً وذكر اللسان والشفتين اللتين هما آلة التعليم فذكر آلات العلم والتعليم وجعلها من آياته الدالة عليه وعلى قدرته و وحدانيته ونعمته التي تعرف بها إلى عبادته ولما كانت هذه الأعضاء الثلاثة التي هي أشرف الأعضاء وملوكها والمنصرف فيها والحاكمة عليها خصها سبحانه وتعالى بالذكر في السؤال عنها . فـ قال ( إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسؤولاً ) فمعادة الإنسان بصحة هذه الأعضاء الثلاثة وشقاوته بفسادها . قال ابن عباس يسأل الله العباد فيها استعملوا هذه الثلاثة السمع والبصر والفؤاد والله تعالى أعطى العبد السمع ليعلم به أوامر ربه ونواهيه وعهوده والقلب ليعقلها ويفقهها والبصر ليرى آياته فيستدل بها على وحدانيته وربوبيته فالمراد بهذه الآلات العلم وثمرته ومقتضاه . الوجه الخامس والثمانون إن أنواع السعادة التي تؤثرها النفوس ثلاثة سعادة خارجية عن ذات الإنسان بل هي مستعاره له من غيره يزول باسترداد العارية وهي سعادة المال والحياة فبينما المرء بها سعيداً ملحوظاً بالعناية مرموقاً بالابصار إذ أصبح في اليوم الواحد أذل من وتد بقاع يشج رأسه بالفقر واجبى بالسعادة والفرح بهذه كفرح الأفرع بحمة ابن عمه والجمال بها كجمال المرء بثيابه وبزينة فاذا جاوز بصره كسوته فليس وراء عبادان قرية . ويحكى عن بعض العلماء أنه ركب مع تجار في مركب فانكسرت بهم السفينة فأصبحوها بعد عز الغنى في ذل الفقر ووصل العالم إلى البلد فأكرم وقصد بأنواع التحم والكرامات فلما أرادوا الرجوع إلى بلادهم قالوا له هل لك إلى قومك كتاب أو حاجة فقال نعم نقولون لهم إذا اتخذتم مالا لا يفرق إذا انكسرت السفينة فاتخذوا للعمل تجارة . واجتمع رجل ذو هيئة حسنة ولباس جميل ورواه برجل عالم نجس المخاض فلم ير شيئاً فقالوا كيف رأيته فقال رأيته داراً حسنة مزخرفة ولكن ليس بها ساكن . السعادة الثانية سعادة في جسمه وبدنه كصحته واعتدال مزاجه وتناسب أعضائه وحسن تركيبه وصفاء لونه وقوة أعضائه فهذه الأولى ولكن هي في الحقيقة خارجة عن ذاته وحقيقته فإن الإنسان إنسان بروحه وقلبه لا بجسمه وبدنه . كما قيل :

يا غادم الجسم كى يشقى بخدمته . فأنت بالروح لا بالجسم إنسان (١)  
فنسبة هذه إلى روحه وقلبه كنسبة ثيابه ولباسه إلى بدنه فإن البدن أيضا عارية للروح وآلة  
لها ومركب من مراكبها فسماعتها بصحة وجمالها وحسنه سعادة خارجة عن ذاتها وحقيقتها .  
السعادة الثالثة هى السعادة الحقيقية وهى سعادة نفسانية روحية قلبية وهى سعادة العلم النافع  
ثمرته فإنها هى الباقية على تقلب الأحوال والمصاحبة للعبد فى جميع أسفاره وفى دوره الثلاثة  
أعنى دار الدنيا ودار السبرخ ودار القرار وبها يترقى معارج الفضل ودرجات الكمال  
أما الأولى فإنها تصعب فى البقعة التى فيها ماله وجهه . والثانية تفرحه الزوال والتبدل بنكس  
الخلق والرد إلى الضعف فلا سعادة فى الحقيقة إلا فى هذه الثالثة التى كلما طال الأمد ازدادت  
قوة وعلواً وإذا عدم المال والجاء فى مال العبد وجهه وتظهر قوتها وأثرها بعد مفارقة  
الروح البدن إذا انقطعت السعادتان الأولىان وهذه السعادة لا يعرف قدرها ويعت على  
طلبها إلا العلم بها فعادت السعادة كلها إلى العلم وما يقتضيه واقه يوفق من يشاء لا مانع لما  
أعطى ولا ممطى لما منع . وإنما رغب أكثر الخلق عن اكتساب هذه السعادة وتحصيلها  
وعودة طريقها ومراة مباديها وتعب تحصيلها وإنما لا تنال إلا على جدمن التعب فإنها لا تحصل  
إلا بالجد المحض بخلاف الأولين فإنهما حظ قد يجوزه غير طالبه وبخت قد يجوزه غير جالبه  
من ميراث أو هبة أو غير ذلك . وأما سعادة العلم فلا يورثك إياها إلا بذل الوسع وصدق  
الطلب وصحة النية . وقد أحسن القائل فى ذلك :

فقل لمرجى مالى الأمور بغير اجتهاد رجوت المحالا

جسوقال الآخر

لولا المشقة ساد الناس كلهم الجود يفقر والإقدام قتال

ومن طمحب منه الى الأمور العالية وواجب عليه أن يشد على حجة الطرق الدينية وهى  
السعادة وإن كانت فى ابتدائها لا تنفك عن ضرب من المشقة والكراهة والتأذى وإنما متى  
أكرمته النفس عليها وسيقت طائفة وكراهة إليها وصبرت على لأوائها وشدتها أفضت منها  
الى رياض موفقة ومقاعد صدق ومقام كريم تجدد كل لذة دونها لعب الصبي بالمصفور بالنسبة  
الى لذات الملوك حينئذ حال صاحبها كما قيل :

وكنتم أرى أن قد تاهى فى الهوى الى غاية ما يمدح فى مذهب

(١) هكذا بالأصل والبيت مقتضب من يبين وما :

يا غادم الجسم كى يشقى بخدمته أطلب الريح مما يه خسران  
انهض الى الروح واستكمل فضائلها فأنت بالروح لا بالجسم إنسان

فلما تلافينا وعايقت حسننا نيقنت أني إنما كنت ألب.

فالمكارم منوطة بالمكاره والسعادة لا يمر إليها إلا على جسر أشقة فلا تقطع مساتها  
إلا في سفينة الجدة والاجتهاد . قال مسلم في صحيحه قال يحيى بن أبي كثير لا ينال العلم براحة  
الجسم . وقد قيل من طلب الراحة ترك الراحة .

فياوصل الحبيب أما إليه بغير مشقة أبداً طريق

ولولا جهل الآكثرين بخلوة هذه اللذة وعظم قدرها لتجالدوا عليها بالسيوف ولكن  
حفت بحجاب من المكاره وحجبوا عنها بحجاب من الجهل لينتص الله لها من يشاء من .  
عباده والله ذو الفضل العظيم ، الوجه السادس والثمانون إن الله تعالى خلق الموجودات وجعل  
لكل شيء منها كلاً لا يختص به هو غاية شرفه فإذا عدم كاله انتقل إلى الرتبة التي دونه  
واستعمل فيها فكان استعماله فيها كمال أمثاله فإذا عدم تلك أيضاً نقل إلى مادونها ولا تعطل  
وهكذا أبداً حتى إذا عدم كل فضيلة صار كالشوك والخطب الذي لا يصلح إلا للوقود  
فالفرس إذا كانت فيه فروسيته الثامة أعد لها ركاب الملوك وأكرام إكرام مثله فإذا نزل عنها  
قليلاً أعد لها دون الملك فإن ازداد نقصيره فيها أعد لآحاد الأجناد فإن تقاصر عنها جملة  
استعمل استعمال الخمار إما حول المدار وإما لتقل الزبل ونحوه فإن عدم ذلك استعمل  
استعمال الأغنام للديح والاعدام . كما يقال في المثل أن فرسين اتقيا أحدهما تحت ملك والآخر  
تحت الروايا فزال فرس الملك أما أنت صاحب وكنت أنا وأنت في مكان واحد فما الذي  
نزل بك إلى هذه المرتبة فقال ما ذاك إلا أنك هملت قليلاً ونسكمت أنا . وهكذا السيف  
إذا بابه عاصي له ولم يصلح له ضرب منه فأس أو منشار ونحوه وهكذا الدور العظام  
الحسان إذا خربت وتهدمت اتخذت حظائر للغنم أو الإبل وغيرها . وهكذا الآدمي إذا كان  
صالحاً لاصطفاه الله له برسالة ونبرته اتخذه رسولاً ونبياً . كما قال تعالى ( الله أعلم حيث  
يجعل رسالته ) فإذا كان جوهره قاصراً عن هذه الدرجة صالحاً لخلافة النبوة وميراثها  
رشحه لذلك وبلغه إياه فإذا كان قاصراً عن ذلك قابلاً لدرجة الولاية رشح لها وإن كان ممن  
يصلح للعمل والعبادة دون المعرفة والعلم جميل من أهله حتى ينتهي إلى درجة عموم المؤمنين  
فإن نقص عن هذه الدرجة ولم تكن نفسه قابلة لشيء من الخير أصلاً استعمل خطياً ووقوداً  
لنار . وفي أثر اسراييلي أن موسى سأل ربه عن شأن من بعدهم من خلقه . فقال يا موسى  
ازرع زرعاً فزرعه فأوحى إليه أن احصد ثم أوحى إليه أن انسفه وذره ففعل وخاضع الحب  
وحده والعيدان والعصف وحده فأوحى إليه أني لأجعل في النار من العباد من لا خير فيه بمنزلة  
العيدان والشوك التي لا يصلح إلا للنار . وهكذا الإنسان يترقى في درجات السكال درجة بعد

درجة حتى يبلغ نهاية ما يناله أمثاله منها فيكم بين حاله في أول كونه نطفة وبين حاله والرب  
يسلم عليه في داره وينظر إلى وجهه بكرة وعشيا . والنبي صلى الله عليه وسلم في أول أمره  
لما جلده الملك فقال له اقرأ فقال ما أنا بقارىء . وفي آخره أمره بقول الله له ( اليوم أكملت  
لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ) وبقوله له خاصة ( وأنزل عليك الكتاب والحكمة  
وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما ) : وحكى أن جماعة من النصارى  
تحدثوا فيما بينهم فقال قائل منهم ما أقل عقول المسلمين يزعمون أن نبيهم كان راعى الغنم  
فكيف يصلح راعى الغنم للنبوته . فقال له آخر من بينهم أما هم فوالله أعقل منا فإن الله  
حكمت يسترعى النبي الحيوان البهيم فإذا أحسن رعايته والقيام عليه نقله منه إلى رعاية الحيوان  
الناطق حكمة من الله وتدرجاً لعبده ولكن نحن جئنا إلى مولود خرج من امرأة بأكل  
ويشرب ويبول ويبيكى فقلنا هذا إلها الذى خلق السموات والأرض فأمسك القوم عنه .  
فكيف يحسن بنى همة قد أزاح الله عنه علله وعرفه السعادة والشقاوة أن يرضى . بأن يكون  
حيوانا وقد أمكنه أن يصير إنسانا وبأن يكون إنسانا وقد أمكنه أن يكون ملكا وبأن  
يكون ملكا وقد أمكنه أن يكون ملكا فى مقعد صدق عند مليك مقتدر فتقوم الملائكة فى  
خدمته وتدخل عليهم من كل باب سلام عليكم بما صبرتم فنعم عتي الدار . وهذا السكال  
إنما ينال بالعلم ورعايته والقيام بموجبه فعاد الأمر إلى العلم وثمرته والله تعالى الموفق . وأعظم  
النقص وأشد الحسرة نقص القادر على التمام وحسرتة على تقويته . كما قال بعض السلف إذا  
كثرت طرق الخير كان الخارج منها أشد حسرة . وصدق القائل :

ولم أر فى عيوب الناس عيباً كنقص القادرين على التمام

ثبت أنه لا شيء أقبح بالإنسان ، أن يكون غافلا عن المضائل الدينية والعلوم النافعة  
والأعمال الصالحة فن كان كذلك فهو من المجمع الرعاع الذين يكبدون الماء ويقولون  
الأسعار إن عاش عاش غير حميد وإن مات مات غير فقيد فقدم راحة للبلاد والعباد ولا  
تبكى عليهم السماء ولا تستوحش لهم القبوراء . الوجه السابع والثمانون أن القلب يمترضه  
مرضان يتواردان عليه إذا استحكما فيه كان هلاكه وموته ومما مرض الشهوات ومرض  
الشبهات هذان أصل داء الخلق إلا من عافاه الله . وقد ذكر الله تعالى هذين المرضين  
فى كتابه . أما مرض الشبهات وهو أصعبهما واقتلها للقلب فى قوله فى حق المنافقين ( فى  
قلوبهم مرض فزادهم الله مرضا ) وقوله ( وليقول الذين فى قلوبهم مرض والكافرون  
ماذا أراد الله بهذا مثلا ) . وقال تعالى ( ليجعل ما يلقى الشيطان فتنة للذين فى قلوبهم مرض  
والفاسية قلوبهم ) فهذه ثلاثة مواضع المراد بمرض القلب فيها مرض الجهل والشبهة . وأما مرض



الشهوة في قوله ( يا نساء اني لست كأحد من النساء إن اتقين فلا تخضعن بالقول فيطمع الذي في قلبه مرض ) أى لا تلن في الكلام فيطمع الذي في قلبه لجور وزناه . قالوا والمرأة يبنى لها إذا خاطبت الاجانب أن تلتظ كلامها وتقويه ولا تلتنه وتكسره فان ذلك أبعد من الريبة والطمع فيها والقلب أمراض أخرى من الرياء والكبر والعجب والحسد والفخر والخيلاء وحب الرياسة والعلو في الأرض وهذا المرض مركب من مرض الشبهة والشهوة فانه لا بد فيه من تخيل فاسد وإرادة باطلة كالعجب والفخر والخيلاء والكبر المركب من تخيل عظمتة وفضله وإرادة تعظيم الخلق له وعمدتهم فلا يخرج مرضه عن شهوة أو شبهة أو مركب منهما . وهذه الأمراض كلها متولدة عن الجهل ودواؤها العلم كما قال النبي صلى الله عليه وسلم في حديث صاحب السجدة الذي اقتوه بالنسل فأت قتلوه قتلهم الله ألا سألوا إذ لم يعلموا إنما شفاء الهمي السؤال لجليل الهمي وهو عي القلب عن العلم واللسان عن الذمقي به مرضاً وشفاهه سؤال العلماء فأمراض القلوب أصعب من أمراض الابدان لأن غاية مرض البدن أن يفرض بصاحبه إلى الموت . وأما مرض القلب فيفرض بصاحبه إلى الشفاء الأبدى ولا شفاء لهذا المرض إلا بالعلم ولهذا سمي الله تعالى كتابه شفاء لأمراض الصدور . وقال تعالى ( يا أيها الناس قد جاءكم موعظه من وشفاء لما في الصدور وهدى ورحمة للمؤمنين ) ولهذا السبب نسبة العلماء إلى القلوب كنسبة الأطباء إلى الابدان وما يقال للعلماء أطباء القلوب فهو لقدر ما جامع بينهما وإلا فالأمر أعظم فان كثيراً من الأمم يستغنون عن الأطباء ولا يوجد الأطباء إلا في اليسير من البلاد وقد يعيش الرجل عمره أو برهة منه لا يحتاج إلى طبيب . وأما العلماء بالله وأمره فهم حياة الموجود وروحه ولا يستغنى عنهم طريقة عين لحاجة القلب إلى العلم ليست كالحاجة إلى التنفس في الهواء بل أعظم وبالمجمل فالعلم للقلب مثل الماء للسمك إذا فقدته مات فنسبة العلم إلى القلب كنسبة ضوء العين إليها وكنسبة سمع الأذن وكنسبة كلام اللسان إليه فاذا عدسه كان كالعين العمياء والأذن الصماء واللسان الأخرس ولهذا يصف سبحانه أمل الجهل بالعمى والصم والبكم وذلك صفة قلوبهم حيث فقدت العلم النافع فبقيت على عماها وصمها وبكمها . قال تعالى ( ومن كان في منه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأصل سبيلاً ) والمراد عي القلب في الدنيا . وقال تعالى ( ونحشرهم يوم القيامة على رؤسهم عميةً وبنكاً وصماً ما وهم في الجحيم ) لأنهم هكذا كانوا في الدنيا والمبدى يمت على ما مات عليه . واختلف في هذا العمى في الآخرة فقيل هو عي البصيرة بدليل إخباره تعالى عن رؤية الكفار ما في القيامة ورؤية الملائكة ورؤية النار وقيل هو عي البصر ورجع هذا بأن الاطلاق ينصرف إليه وبقوله ( قال رب لم حشرتني أعمى وقد كنت بصيراً ) وهذا عي العين فان الكافر لم يكن بصيراً بحيث . وأجاب هؤلاء عن رؤية الكفار

في القيامة بأن الله يخرجهم من قبورهم إلى موقف القيامة بهراء ويحشرون من الموقف إلى النار حياً قاله الفراء وغيره . الوجه الثامن والثمانون ان الله سبحانه بحكمته سطر على العبد عدواً عالمياً بطرق هلاكة وأسباب الشر الذي يأتيه فيه متفتتا فيها خبيراً بها حريصاً عليها لا يفرق نقطة ولا مناماً ولا بدله من واحدة من ست يتألف منها . أحدها وهي غاية مراده منه أن يحول بينه وبين العلم والإيمان فيلقيه في الكفر فإذا ظفر بذلك فرغ منه واستراح فإن فاتته هذه وهدى للإسلام حرص على تلو الكفر وهي البدعة وهي أحب إليه من المعصية فإن المعصية يتاب منها والبدعة لا يتاب منها لأن صاحبها يرى أنه على هدى . وفي بعض الآثار يقول ابليس أهلكك بنى آدم بالذنوب وأهلكوني بالاستغفار وبلا إله الا الله فلما رأيت ذلك بثنت فيهم الأهواء فهم يذنبون ولا يتوبون لأنهم يحسبون أنهم يحسنون صنعا فإذا ظفر منه بهذه صيرته من عانه وأمراته فإن أعجزته شغله بالعمل المفضول عما هو أفضل منه ليرتج عليه الذي بينهما وهي الخامسة فإن أعجزه ذلك صار إلى السادسة وهي تسليط حربه عليه يؤذونه ويشتمونه ويبهتونه ويرمونهم بالعظائم ليحزنه ويشغل قلبه عن العلم والارادة وسائر أعماله فكيف يمكن أن يجتهد منه من لا علم له بهذه الأمور ولا بعدوه ولا بما يحسنه منه فانه لا ينجو من عدوه إلا من عرفه وعرف طريقه التي يأتيه منها وجيشه الذي يستعين به عليه وعرف تداخله ومخارجه وكيفية محاربه وبأى شيء يحاربه وبماذا يداوى جراحته وبأى شيء يستمد القوة لقتاله ودفعه وهذا كله لا يحصل إلا بالعلم فالجاهل في غفلة وعى عن هذا الأمر العظيم والحطبال الجسم . ولهذا جاء ذكر العدو وشأنه وجنوده ومكايده في القرآن كثيراً جداً لحاجة النفوس إلى معرفة عدوها وطرق محاربه ومجاهدته فلو لا أن العلم يكشف عن هذا لما نجا من نجا منه فالعلم هو الذي تحصل به النجاة . الوجه التاسع والثمانون ان أعظم الأسباب التي يحرم بها المبدع غير الدنيا والآخرة ولذة التعميم في الدارين ويدخل عليه عدو منها هو الغفلة المضادة للعلم والكسل المضاد للارادة والعزيمة هذان أصل بلاه العبد وحرمانه منازل السعداء وهما من عدم العلم . أما الغفلة فضادة للعلم مناقية له وقد ذم سبحانه أهلها ونهى عن الكون منهم وعن طاعتهم والقبول منهم . قال تعالى ( ولانكن من الغافلين ) . وقال تعالى ( ولا تطع من أغفلنا قلبه عن ذكرنا ) . وقال تعالى ( ولقد ذرأنا لجنهم كثيراً من الجن والاناس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها أولئك كالأنعام بل هم اضل وأولئك هم الغافلون ) . وقال النبي صلى الله عليه وسلم في وصيته لنساء المؤمنين لا تنغلن فتسرين الرحمة وسئل بعض العلماء عن عشق الصور فقال قلوب غفلت عن ذكر الله فابتلاها الله بعبودية غيره فالقلب الغافل مأوى

الشیطان فانه وسواس خناس قد التقم قلب الغافل یقرأ علیه أنواع الوسواس والخیالات الباطلة فإذا تذكر وذكر الله انجم وخس وتضاءل لذكر الله فهو دائماً بین الوسوسة والخس . وقال عروة بن روم إن المسيح صلی الله علیه وسلم سأل ربه أن یریه موضع الشیطان من ابن آدم فجلی له فاذا رأسه رأس الحیة واضع رأسه علی ثمرة القلب فاذا ذکر العبد ربه خس وإذا لم يذكر وضع رأسه علی ثمرة قلبه فناه وحده . وقد روى فی هذا المعنی حدیث مرفوع فهو دائماً یتربق غفلة العبد فیبذر فی قلبه بذراً الآمات والشهوات والخیالات الباطلة فیشر کل حنظل وکل شوك وکل بلام ولا يزال یمده بسقیه حتی یغلی القلب ویمیه . وأما الکسل فیتولد عنه الاضاعة والتفريط والحرمان وأشد التدامة وهو متاف للارادة والزرعة التي هی ثمرة العلم فان من علم أن کاله ونمیة فی شیء طلبه بجهده وعزم علیه بقلبه کله فان کل أحد یسعى فی تکمیل نفسه ولذته ولكن أكثرهم أخطأ الطريق لعدم علمه بما ینبغی أن یطلبه فالارادة مسبوقة بالعلم والتصوم فتخلفها فی الغالب انما یکون لتخلف العلم والادراك وإلا فع العلم التام بأن سعادة العبد فی هذا المطلب ونجاته وفوزه کیف یلحقه کسل فی التوضی الیه ولهذا استعاذ النبی صلی الله علیه وسلم من الکسل . ففی الصحیح عنه انه کان یقول اللهم انی أعوذ بك من الهم والحزن والعجز والکسل والجبن والبخل وضلع الدین وغلبة الرجال فاستعاذ من ثمانية أشياء . کل شیئين منها قرینان والفرق بینهما ان المكروه الوارد علی القلب اما أن یکون علی ماضی أو لما یتقبل . فالأول هو الحزن والثانی الهم . وان شئت قلت الحزن علی المكروه الذی فات ولا یتوقع دفعه والهم علی المكروه المنتظر الذی یتوقع دفعه وتأماله والعجز والکسل قرینان فان تخلف مصلحة العبد وکماله ولذته وسروره عنه أما أن یکون مصدوره عدم القدرة فهو العجز أو یکون قادراً علیه لكن تخلف لعدم إرادته فهو الکسل وصاحبه یلام علیه ما لا یلام علی العجز وقد یکون العجز ثمرة الکسل فیلام علیه أيضاً فکثیراً ما یکسل المرء عن الشيء الذی هو قادر علیه وتضعف عنه إرادته فیفضی به الی العجز عنه وهذا هو العجز الذی یلوم الله علیه فی قول النبی صلی الله علیه وسلم إن الله یلوم علی العجز والا قاله جز الذی لم تخلق له قدرة علی دفعه ولا یدخل معجزه تحت القدرة لا یلام علیه . قال بعض الحكماء فی وصیه إلیک والکسل والضجر فان الکسل لا ینهض لمکرمه والضجر إذا نهض الیه لا یصبر علیها والضجر متولد عن الکسل والعجز فلم یفرده فی الحدیث بلقظ ثم ذکر الجبن والبخل فإن الاحسان المتوقع من العبد اما بماله وإما بیدنه فالخیل مانع لتفیع ماله والجبان مانع لتفیع بذنه المشهور عند الناس ان البخل مستلزم الجبن من غیر عکس لأن من بخل بماله فهو بنفسه أبخل والسخاوة تستلزم الکرم من غیر عکس لأن من جاد بنفسه فهو بماله أسخ وأجود وهذا الذی

قالوه ليس بلام أكثره فان الشجاعة والكرم واضدادها أخلاق وغرائز قد تجتمع في الرجل وقد يعطى بعضها دون بعض وقد شاهد الناس من أهل الأقدام والشجاعة والبأس من هو أبخل الناس وهذا كثير ما يوجد في أمة الترك يكون أشجع من ليث وأبخل من كلب فالرجل قد يسمح بنفسه ويضن بماله ، ولهذا يقا تل عليه حتى يقتل فيبدأ بنفسه دونه فن الناس من يسمح بنفسه وماله ومنهم من يبخل بنفسه ومنهم من يسمح بماله ويبخل بنفسه وعكسه الأقسام الأربعة موجودة في الناس ثم ذكر ضلع الدين وغلبة الرجال فان القهر الذي ينال العبد نوعان . أحدهما قهر بحق وهو ضلع الدين . والثاني قهر بباطل وهو غلبة الرجال فصولات الله وسلامه على من أوق جوامع الكلم واقتبست كنوز العلم والحكمة من الفاظة والمقصود أن الغفلة والكسل اللذين هما أصل الحرمان سببهما عدم العلم فعاد النقص كله إلى عدم العلم والعزيمة والكمال كله إلى العلم والعزيمة والناس في هذا على أربعة أضرب الضرب الأول من رزق علماً وأعين على ذلك بقوة العزيمة على العمل وهذا الضرب خلاصة الحلين وهم الموصوفون في القرآن بقوله (الذين آمنوا وعملوا الصالحات) . (وقوله أولى الأيدي والأبصار) . وبقوله أفن كان ميتاً فحييناه وجعلنا له نوراً يعيش به في الناس كن مثله في الطلبات ليس بخارج منها) فبالحياة تنال العزيمة وبالتوريتال العلم وأربعة هذا الضرب هم أولو العزم من الرسل الضرب الثاني من حرم هذا وهذا وهم الموصوفون بقوله (إن شر الدواب عند الله الصم البكم الذين لا يعقلون) وبقوله (أم تحسب أن أكثرهم يسمعون أو يعقلون إن هم إلا كالأنعام بل هم أضلوا سبيلاً) وبقوله (إنك لا تسمع الموتى ولا تسمع الصم الدعاء) وقوله (وما أنت بمسمع من في القبور) وهذا الصنف شر البرية يضيقون الديار ويقولون الأسعار وعند أنفسهم أنهم يعلمون ولكن ظاهراً من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون ويملكون ولكن ما يضرهم ولا ينفعهم وينطقون ولكن عن الهوى ينطقون ويتكلمون ولكن بالجهل يشكمون ويؤمنون ولكن بالجبن والطاغوت ويمبدون ولكن يمبدون من دون الله مالا يضرهم ولا ينفعهم ويجادلون ولكن بالباطل ليدحضوا به الحق وتفكرون ويبتتون ولكن مالا يرضى من القول يبيتون ويدعون ولكن مع الله إلها آخر يدعون ويذكرون ولكن إذا ذكروا لا يذكرون ويصلون ولكنهم من المصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون الذين هم راؤون ويمعنون الماعون ويحكمون ولكن حكم الجاهلية يبعون ويكتبون ولكن يكتبون الكتاب بأيديهم ثم يقولون هذا من عند الله ليشتروا به ثمناً قليلاً فويل لهم مما كتبت أيديهم وويل لهم مما يكسبون ويقولون إنما نحن مصلحون ألا إنهم هم المقسدون ولكن لا يشعرون . فهذا الضرب ناس بالصورة وشاطين بالحقيقة وجلهم إذا فكرت فهم حير أو كلاب أو ذئاب وصدق البحري في قوله :

لم يبق من جل هذا الناس باقية ينالها الوهم إلا هذه الصور

(وقال الآخر)

لا تخدعك السماء والصور تسعة أعتار من ترى بقر

في شجر السدر منهم مثل لما رواء وما لها ثمر

وأحسن من هذا كله قوله تعالى ( وإذا رأيتهم تعجبك أجسامهم وإن يقولوا تسمع لقولهم كأنهم خشب مسندة ) عالمهم كما قيل فيه :

زوامل للأسفار لاعلم عندهم بجيدها إلا كعلم الأباقر

لمعرك ما يدري البعير إذا غدا بأوساة وأرواح مافي الغرائر

وأحسن من هذا وأبلغ وأوجز وأفصح قوله تعالى ( كمثل الحماز يحمل أسفاراً بئس مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله والله لا يهدي القوم الظالمين ) . الضرب الثالث من فتح له باب العلم وأغلق عنه باب العزم والعمل فهذا في رتبة الجاهل أو شر منه . وفي الحديث المرفوع أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلومه ثبت أبو نعم وغيره فهذا جهله كان خيراً له وأخبر لعذابه من علمه فما زاده العلم إلا وبالاً وعذاباً وهذا لا مطمع في صلاحه فإن التائه عن الطريق يرجي له العود إليها إذا أبصرها فإذا عرفها وحاد عنها عمداً فحق ترجي هدايته . قال تعالى ( كيف يهدي الله قوما كفروا بعد إيمانهم وشهدوا أن الرسول حق وجاءهم البينات والله لا يهدي القوم الظالمين . الضرب الرابع من رزق حفا من العزيمة والإرادة ولكن قل نصيبه من العلم والمعرفة فهذا إذا وفق له الاقتداء بداع من دعاة الله ورسوله كان من الذين قال الله فيهم ( ومن يطع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين وحسن أولئك رفيقا ذلك الفضل من الله وكفى بالله علماً ) رزقنا الله من فضله ولا أحرمانا بسوء أعمالنا انه غفور رحيم . الوجه التسعون أن كل صفة مدح الله بها العبد في القرآن فهي ثمرة العلم ونتيجته وكل ذم ذمه فهو ثمرة الجهل ونتيجته فمدحه بالإيمان وهو رأس العلم ولله رمدحه بالعمل الصالح الذي هو ثمرة العلم النافع ومدحه بالشكر والصبر والمساغة في الخيرات والحب له والخوف منه والرجاء والإجابة والحلم والوفاء واللب والعقل والعفة والكرم والإيثار على النفس والنصيحة لعباده والرحمة بهم والرفقة وخفض الجناح والعفو عن مستيهم والصفح عن جانبيهم وبذل الإحسان لكافتهم ودفع السيئة بالحسنة والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر والصبر في مواطن الصبر والرضا بالقضاء واللين للأولياء والثدة على الأعداء والصدق في الوعد والوفاء بالعهد والاعراض

عن الجاهلين والقبول من الناصحين واليقين والتوكل والعلمانية والسكينة والتواضع  
والتعاطف والميل في الأقوال والأفعال والأخلاق والقوة في أمره والبصيرة في دينه والقيام  
بأداء حقه واستخراجه من المصائب له والدعوة إليه وإلى مرضاته ووجت والتعذيب عن سبيل  
أهل الضلال وتبيين طرق الحق وحال سالكيها والتواصي بالحق والتواصي بالصبر والحض  
على طعام المسكين وبر الوالدين وصلة الأرحام وبذل السلام لكافة المؤمنين إلى سائر  
الأخلاق المحمودة والأفعال المرضية التي أقسم الله سبحانه على عظمها . فقال تعالى ( وب  
والقلم وما يسطرون ما أنت بنعمة ربك بمجنون وإن لك لأجرأ غير ممنون وإنك لعل خلق  
عظيم ) . قالت عائشة رضى الله عنها وقد سئلت عن خلق رسول الله ﷺ فقالت كان خلقه  
القرآن فاكثي بذلك السائل وقال فهمت أن أقوم ولا أسأل عن شيء . بهما هذه الأخلاق  
ونحوها هي ثمرة شجرة العلم . وأما شجرة الجهل فتشرك كل ثمرة قبيحة من الكفر والفساد  
والشرك والظلم والبغى والعدوان والجور والهلل والكنود والمحلة والطيش والحيلة والفسخ  
والبذاء والشح والبخل ولهذا قيل في حد البخل جهل مقرون بسوء الفطن ومن ثمرة الغش  
للخلق والكبر عليهم . والفخر والخيلاء والمعجب والرياء والسمة والنفاق والكذب  
واخلاف الوعد والغفلة على الناس والانتقام ومقابلة الحسنة بالسيئة والأمر بالنكر والنهي  
عن المعروف وترك القبول من الناصحين وحب غير الله ورجائه والتوكل عليه وإثارة رضاء  
على رضا الله وتقديس أمره على أمر الله والتفاوت عند حق الله والوثوق بما عند حق نفسه  
والغضب لها والانتصار لها فإذا انتهكت حقوق نفسه لم يقم لغضبه شيء حتى ينتقم بأكثر  
من حقه وإذا انتهكت محارم الله لم يفيض له عرق غضبا لله فلا قوة في أمره ولا بصيرة في دينه  
ومن ثمرة الدعوة إلى سبيل الشيطان وإلى سلوك طرق البغى وإتباع الهوى وإثارة الشهوات  
على الطاعات وقيل وقال وكثرة السؤال وإضاعة المال وأدالينات وعقوق الأمهات وقطيعة  
الأرحام وإساءة الجوار وركوب مركب الخزي والعار . وبالجمل فالحير بمجموعه ثم يحتج  
من شجرة العلم والشكر بمجموعه شوك يحتج من شجرة الجهل فلو ظهرت صورة العلم للأبصار  
لأود حسنها على صورة الشمس والقمر ولو ظهرت صورة الجهل لكان منظرها أقبح منظر بل  
كل خير في العالم فهو من آثار العلم الذي جاءت به الرسل ومسبب عنه . وكذلك كل خير  
يكون إلى قيام الساعة وبعدها في القيامة وكل شر وفساد حصل في العالم ويحصل إلى قيام الساعة  
وبعدها في القيامة فسيب مخالفة ما جاءت به الرسل في العلم والعمل ولولم يكن للعلم أب ومرب  
وسائن ووزير إلا العقل الذي به عمارة الدارين وهو الذي أرشد إلى طاعة الرسل وملك

القلب والجوارح وقسمه إليهم واقاد لحكمه وعزل نفسه وسلم الأمر إلى أهله لكي به شرفا  
وقضلا وقد مدح الله سبحانه العقل وأهله في كتابه في مواضع كثيرة منه وذم من لا عقل له  
وأخبر أنهم أهل النار الذين لا سمح لهم ولا عقل فهو آلة كل علم وميزانه الذي به يعرف  
صحيحه من سقيمه وواجهه من مرجوحه والمرأة التي يعرف بها الحسن من القبيح . وقد  
قيل العقل ملك والبدن روح وحواصيه وحركاته كلها رعية له فإذا خضع عن القيام عليها  
وتعمدها وصل الخلل إليها كلها . ولهذا قيل من لم يكن عقله أغلب خصال الخير عليه كان خفه  
في أغلب خصال الشر عليه . وروى أنه لما هبط آدم من الجنة أتاه جبريل . فقال إن الله  
أحضرك العقل والدين والحياة لتختار واحدا منها فقال أخذت العقل فقال الدين والحياة  
أمرنا أن لا تفارق العقل حيث كان فأنحاز إليه والعقل عقلان عقل غريزة وهو أب العلم  
ومريه ومنمعه وعقل مكتسب مستفاد وهو ولد العلم وثمرته ونتيجته فإذا اجتمعاً في العبد  
فذلك فضل الله يؤتيه من يشاء واستقام له أمره وأقبلت عليه جيوش السعادة من كل جانب  
وإذا فقد أحدهما فالحيوان إليهم أحسن حالا منه وإذا انقرض انتقص الرجل بنقصان أحدهما  
ومن الناس من يرجع صاحب العقل الغريزي . ومنهم من يرجع صاحب العقل المكتسب .  
والتحقيق أن صاحب العقل الغريزي الذي لا علم ولا تجربة عنده آفة التي يؤتى منها الإحجام  
وترك انتهاز الفرصة لأن عقله يعقله عن انتهاز الفرصة لعدم علمه بها وصاحب العقل  
للمكتسب يؤتى من الإقدام فإن علمه بالفرص وطرقها يلقيه على المبادرة إليها وعقله الغريزي  
لا يطبق رده عنه فهو غالبا يؤتى من إقدامه والأول من إحجامه فإذا رزق العقل الغريزي عقلا  
إعانيا مستفادا من مشكاة النبوة لا عقلا ميثيا نفاقيا يظن أربابه أنهم على شيء . ألا إنهم  
هم الكاذبون فانهم يرون العقل أن يرضوا الناس على طبقاتهم ويسألوم ويستجلبوا مودتهم  
ومحبتهم وهذا مع أنه لا سبيل إليه فهو إشار للراحة والدعة وموثة الآذى في الله والموالة  
فيه والمعاداة فيه وهو وإن كان أسلم عاجلة فهو المهلك في الآجلة فانه ماذا طعم الإيمان  
من لم يوال في الله ويعاد فيه فالمقل كل العقل ما أوصل إلى رضا الله ورسوله والله الموافق  
المعين . وفي حديث مرفوع ذكره ابن عبد البر وغيره أوحى الله إلى نبي . من أنبياء بني إسرائيل  
قال لفلان العابد أما هذا في الدنيا فقد تسجلت به الراحة وأما انقطاعك إلى فقد اكتسبت  
به المرفاهة هلكت فيما لي عليك قال وما لك على قال هل واليت في وليا أو عادت في عدوا  
وذكر أيضا أنه أوحى الله إلى جبريل أن اخسف بقرية كذا وكذا قال يارب ان فهم فلانا  
العابد قال به قابدا إنه لم يسم وجهه في يوما قط . الوجه الحادي والتسمون حديث ابن عمر  
عن النبي ﷺ إذا مرتهم رياض الجنة فارتعوا قالوا يا رسول الله وما رياض الجنة قال

حلق الذكر فإن في سيارات من الملائكة يطالبون حلق الذكر فإذا أتوا عليهم صفوا بهم .  
قال عطاء مجالس الذكر مجالس الحلال والحرام كيف يشتري ويبيع ويصوم ويعلى ويتصدق  
وينكح ويطلق ويحج ذكره الخطيب في كتاب الفقيه والمتفقه وقد تقدم بيانه . الوجه الثاني  
والتسعون ما رواه الخطيب أيضا عن ابن عمر يرفعه مجلس فقه خسير من عبادة ستين سنة  
وفي رفته فطر . الوجه الثالث والتسعون ما رواه أيضا من حديث عبد الرحمن بن عوف  
يرفقه يسير الفقه خير من كثير من العبادة ولا يثبت رفته . الوجه الرابع والتسعون ما رواه أيضا  
من حديث أنس يرفقه فقيه أفضل عند الله من ألف عابد وهو في الترمذي من حديث روح  
ابن جناح عن مجاهد عن ابن عباس مرفوعاً وفي ثبوتها مرفوعين نظير والظاهر أن هذا من  
كلام الصحابة فمن دونهم . الوجه الخامس والتسعون ما رواه أيضا عن ابن عمر يرفقه أفضل  
العبادة الفقه . الوجه السادس والتسعون . ما رواه أيضا من حديث نافع عن ابن عمر يرفقه  
ما عبد الله بشيء أفضل من فقه في دين . الوجه السابع والتسعون . ما رواه عن علي أنه قال  
العالم أعظم أجراً من الصائم القائم القاذي في سبيل الله . الوجه الثامن والتسعون . ما رواه  
المخلص عن صاعد حدثنا القاسم بن الفضل بن بزيع حدثنا حجاج بن نصير حدثنا  
هلال بن عبد الرحمن الجمعي عن عطاء بن أبي ميمونة عن أبي هريرة قال أخبرني قالاباب من  
العلم يتعلمه أحب اليينا من ألف ركة تلوها وباب من العلم تعلمه عمل به أو لم يعمل أحب  
اليينا من مائة ركة تلوها وقال أيضاً رسول الله ﷺ يقول إذا جاء الموت طالب العلم وهو  
على هذه الحال مات شهيداً ورواه ابن أبي داود عن شاذان عن حجاج به . قلت وشاهده  
ما مر من حديث الترمذي عن أنس يرفقه من خرج في طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع  
الوجه التاسع والتسعون ما رواه الخطيب أيضا عن أبي هريرة قال لأن أعلم باباً من العلم  
في أمر أو نهى أحب إلى من سبعين غزوة في سبيل الله وهذا ان صح فعناه أحب إلى من  
سبعين غزوة بلا علم لأن العمل بلا علم فساده أكثر من صلاحه أو يريد علماً يتعلمه ويعلمه  
فيكون له أجر من عمل به إلى يوم القيامة وهذا لا يحصل في الغزو المجرد . الوجه المائة  
ما رواه الخطيب أيضا عن أبي الدرداء أنه قال مذاكرة العلم ساعة خير من قيام ليلة . الوجه  
الحادي والمائة ما رواه عن الحسن قال لأن أعلم باباً من العلم فاعله مسلماً أحب إلى من أن  
يكون لي الدنيا في سبيل الله . الوجه الثاني والمائة قال مكحول ما عبد الله بأفضل من الفقه .  
الوجه الثالث والمائة قال سعيد بن المسيب ليست عبادة الله بالصوم والصلاة ولكن بالفقه  
في دينه وهذا الكلام يراد به أمران . أحدهما أنها ليست بالصوم والصلاة الخاليين عن  
العلم ولكن بالفقه الذي يعلم به كيف الصوم والصلاة . والثاني أنها ليست الصوم والصلاة



فقط بل الفقه في دينه من أعظم عباداته . الوجه الرابع والمائة قال اسحاق بن عبد الله بن أبي فروة أقرب الناس من درجة النبوة العلماء وأهل الجهاد والعلماء دلوا الناس على ما جاءت به الرسل وقد تقدم الكلام في تفضيل العالم على الشهيد وعكسه . الوجه الخامس والمائة قال سفيان بن عيينة أرفع الناس عند الله منزلة من كان بين الله وبين عباده وهم الرسل والعلماء الوجه السادس والمائة قال محمد بن شهاب الزهري ما عبد الله بمثل الفقه وهذا الكلام ونحوه يراد به أنه ما يعبد الله بمثل أن يتعبد بالفقه في الدين فيكون نفس التفقه عبادة . كما قال معاذ بن جبل عليكم بالعلم فإن طلبه لله عبادة وسيأتي أن شاء الله ذكر كلامه بتمامه وقد يراد به أنه ما عبد الله بعبادة أفضل من عبادة يصحبها الفقه في الدين لعل الفقيه في دينه بمراتب العبادات ومفسداتها وواجباتها وسننها وما يكملها وما يتقصها وكلا المعنيين صحيح . الوجه السابع والمائة قال سهل بن عبد الله التستري من أراد النظر إلى مجالس الأنبياء فليتنظر إلى مجالس العلماء وهذا لأن العلماء خلفاء الرسل في أهمهم ووارثوهم في علمهم فجاءتهم مجالس خلافة النبوة ، الوجه الثامن والمائة أن كثيراً من الأئمة صرحوا بأن أفضل الأعمال بعد الفرائض طلب العلم . فقال الشافعي ليس شيء بعد الفرائض أفضل من طلب العلم وهذا الذي ذكر أصحابه عنه أنه مذهبه . وكذلك قال سفيان الثوري وحكاه الحنفية عن أبي حنيفة . وأما الإمام أحمد فحكى عنه ثلاث روايات أحدها أنه العلم فإنه قيل له أي شيء أحب إليك أجلس بالليل أنسخ أو أصلي تطوعاً قال نسخك تعلم به أمور دينك فهو أحب إلي . . وذكر الخلال عنه في كتاب العلم نصوصاً كثيرة في تفضيل العلم ، ومن كلامه فيه الناس إلى العلم أحوج منهم إلى الطعام والشراب وقد تقدم والرواية الثانية أن أفضل الأعمال بعد الفرائض صلاة التطوع واحتج لهذه الرواية بقوله ﷺ واعلموا أن خير أعمالكم الصلاة . وبقوله في حديث أبي ذر وقد سأله عن الصلاة فقال خير موضوع وبأنه أوصى من سأله موافقته في الجنة بكثرة السجود وهو الصلاة . وكذلك قوله في الحديث الآخر عليك بكثرة السجود فإنك لا تسجد لله سجدة إلا رفعك الله بها درجة وحط عنك بها خطيئة وبالأحاديث الدالة على تفضيل الصلاة والرواية الثالثة أنه الجهاد فإنه قال لا أعدل بالجهاد شيئاً ومن ذا بطيعة . ولا ريب أن أكثر الأحاديث في الصلاة والجهاد : وأما مالك فقال ابن القاسم سمعت مالكا يقول إن أقواماً ابتغوا العبادة وأضاعوا العلم فخرجوا على أمه محمد ﷺ بأسياهم ولو ابتغوا العلم لحجزهم عن ذلك . قال مالك وكتب أبو موسى الأشعري إلى عمر بن الخطاب أنه قرأ القرآن عندنا عدد كذا وكذا فكتب إليه عمر أن أفرض لهم من بيت المال فلما كان في العام

الثاني كتب إليه أنه قد قرأ القرآن عندنا عدد كثير لأكثر من ذلك فكتب إليه عمر أن  
 اعهم من الديوان فاني أخاف من أن يسرع الناس في القرآن أن يتفقهوا في الدين فيتأولوه  
 على غير تأويله . وقال ابن وهب كنت بين يدي مالك بن أنس فوضعت أواحي وقت إلى  
 الصلاة فقال : ما الذي قت إليه بأفضل من الذي تركته . قال شيخنا وهذه الأمور الثلاثة  
 التي فضل كل واحد من الأئمة بعضها وهي الصلاة والعلم والجهاد هي التي قال فيها عمر بن  
 الخطاب رضي الله عنه لولا ثلاث في الدنيا لما أحببت البقاء فيها لولأن أحل أو أجهز  
 جيشا في سبيل الله ولولا مكابدة هذا الليل ولولا مجالسة أقوام ينتقون أطايب الكلام كما  
 ينتق أطايب القرى لما أحببت البقاء . فالأول الجهاد . والثاني قيام الليل . والثالث مذاكرة  
 العلم فاجتمعت في الصحابة بكاملهم وتفرقت فيمن بعدهم . الوجه التاسع والمائة مذكوره أبو  
 نعيم وغيره عن بعض أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال فضل المسلم خير من  
 نفل العمل وخير دينكم الورع وقد روى هذا مرفوعا من حديث عائشة رضي الله عنها وفي  
 رفته نظر وهذا الكلام هو فصل الخطاب في هذه المسئلة فإنه إذا كان كل من العلم  
 والعمل فرضا فلا بد منهما كالصوم والصلاة فإذا كانا فضلين وهما الثقلان المنطوق بهما  
 ففضل العلم ونقله خير من فضل العبادة ونقلها لأن العلم يعم نفعه صاحبه والناس معه والعبادة  
 يختص نفعها بصاحبها ولأن العلم تبقى فائدته وعنده بعد موته والعبادة تنقطع عنه ولما مر من  
 الوجوه السابقة . الوجه العاشر بعد المائة مارواه الخطيب وأبو نعيم وغيرهما عن معاذ بن  
 جبل رضي الله عنه قال تعلموا العلم فإن تعلمه لله خشية وطلبه عبادة ومدارسته تسبيح والبحث  
 عنه جهاد وتعليمه لمن لا يحسنه صدقة وبذله لأهله قرابة به يعرف الله ويعبد به يؤحد به يعرف  
 الحلال من الحرام وتوصل الأرحام وهو الأنيس في الوحدة والصاحب في الخلوة والدليل على  
 السراء والمعين على الضراء والوزير عند الأخلاء والقريب عند القرباء ومنارس سيد الجنة  
 يرفع الله به أقواما فيجعلهم في الخير قادة وسادة يقتدى بهم أدلة في الخير تقتص آثارهم  
 وترمق أفعالهم وترغب الملائكة في خلتهم وبأجنتهم تحسبهم يستغفر لهم كل رطب ويابس  
 حتى حيتان البحر وهوامه وسباع البر وأنعامه والسماء ونجومها والعلم حياة القلوب من العمى  
 ونور الأبصار من الظلم وقوة للأبدان من الضعف يبلغ به العبد منازل الأبرار والدرجات  
 العلى التفكير فيه يعدل بالصيام ومدارسته بالقيام وهو إيمان للعمل والعمل تابعه يلهمه السعداء  
 ويحرمه الأشقياء هذا الأثر معروف عن معاذ ورواه أبو نعيم في المعجم من حديث معاذ  
 مرفوعا إلى النبي صلى الله عليه وسلم ولا يثبت وحسبه أن يصل إلى معاذ . الوجه الحادي

عشر بعد المائة مارواه يونس بن عبد الأعلى عن ابن أبي فديك حدثني عمرو بن كثير عن أبي  
 العلاء عن الحسن عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من جاءه الموت وهو يطلب العلم ليحيى  
 به الإسلام فينته وبين الأبناء في الجنة درجة النبوة . وقد روى من حديث علي بن زيد بن  
 جعدان عن سعيد بن المسيب عن ابن عباس عن النبي ﷺ وهذا وإن كان لا يثبت استناده  
 فلا يبعد مناه من الصحة فإن أفضل الدرجات النبوة وبعدها الصديقية وبعدها الشهادة وبعدها  
 الصلاح . وهذه الدرجات الأربع التي ذكرها الله تعالى في كتابه في قوله ( ومن يطع الله  
 والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم من النبيين والصديقين والشهداء والصالحين  
 وحسن أولئك رفيقاً ) فمن طلب العلم ليحيى به الإسلام فهو من الصديقين ودرجته بعد  
 درجة النبوة . الوجه الثاني عشر بعد المائة قال الحسن في قوله تعالى ( ربنا آتنا في الدنيا  
 حسنة ) هي العلم والعبادة ( وفي الآخرة حسنة ) هي الجنة وهذا من أحسن التفسير فإن أجل  
 حسنات الدنيا العلم النافع والعمل الصالح . الوجه الثالث عشر بعد المائة قال ابن مسعود  
 عليكم بالعلم قبل أن يرفع ورفع هلاك العلماء فوالذي نفسى بيده ليوذن رجال قتلوا في سبيل  
 الله شهداء أن يبعثهم الله علماء لما يرون من كرامتهم وإن أحداً لم يولد عالماً وإنما العلم بالتعلم .  
 الوجه الرابع عشر بعد المائة قال ابن عباس وأبو هريرة وبعدهما أحمد بن حنبل تذاكر العلم  
 بعض ليلة أحب إلينا من إحيائها . الوجه الخامس عشر بعد المائة قال عمر رضى الله عنه أيها  
 الناس عليكم بالعلم فإن الله سبحانه رداً يحبه فمن طلب باباً من العلم رداً الله برادته فإن أذنبت  
 ذنباً استعته ثلثا يسلبه رداه ذلك حتى يموت به . قلت ومعنى استعاب الله عبده أن يطلب  
 منه أن يعتبه أى يزيل عتبه عليه بالثوبة والاستغفار والإنابة فإذا أناب إليه رفع عنه عتبه  
 فيكون قد أعتب ربه أى أزال عتبه عليه والرب تعالى قد استعته أى طلب منه أن يعتبه .  
 ومن هذا قول ابن مسعود وقد وقعت زلزلة بالكوفة إن ربكم يستعجبكم فاعتبوه وهذا هو  
 الاستعاب الذى نفاه سبحانه فى الآخرة فى قوله ( فالיום لا يخرجون منها ولا هم يستعتبون )  
 أى لا تطلب منهم إزالة عتبتنا عليهم فإن إزالته إنما تكون بالثوبة وهى لا تنفع فى الآخرة  
 وهذا غير استعاب العبد ربه كما فى قوله تعالى ( فإن يصبروا فالتار مشوى لهم وإن يستعتبوا  
 فإم من المعتبين ) فهذا معناه أن يطلبوا إزالة عتبتنا عليهم والمفو فإم من المعتبين أى مام  
 عن يزال العتب عليهم وهذا الاستعاب ينفع فى الدنيا دون الآخرة . الوجه السادس عشر  
 بعد المائة ، قال عمر رضى الله عنه موت ألف عابد أهون من موت عالم بصير بحلال الله  
 وحرامه ووجه قول عمر أن هذا العالم يدم على إبليس كل ما بينه وبعده وإرشاده وأما العابد  
 فنغمه مقصور على نفسه . الوجه السابع عشر بعد المائة قول بعض السلف إذا أتى على يوم

لازداد فيه علماً يقربني إلى الله فلا يورك لي في شمس ذلك اليوم وقد رفع هذا إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم ورفعه إليه باطل وحسب أن يصل إلى واحد من الصحابة أو التابعين . وفي مثله قال القائل إذا مر بي يوم ولم أستفد هدى ولم أكتسب علماً فاذك من عمرى . الوجه الثامن عشر بعد المائة قال بعض السلف الإيـمان عريان ولبسه التقوى وزينته الحياء وثمرته العلم وقد رفع هذا أيضاً ورفعه باطل . الوجه التاسع عشر بعد المائة إنه في بعض الآثار بين العالم والمابد مائة درجة بين كل درجتين حضر الجواد المضر سبعين سنة وقد رفع هذا أيضاً وفي رفعه نظر . الوجه العشرون بعد المائة مارواه حرب في مسأله مرفوعاً إلى النبي صلى الله عليه وسلم يجمع الله تعالى العلماء يوم القيامة ثم يقول يا معشر العلماء إنكم أضع على فيكم إلا لعلى بكم ولم أضع على فيكم لأعذبكم اذهبوا فقد غفرت لكم وهذا وإن كان غريباً فله شواهد حسان ، الوجه الحادى والعشرون بعد المائة . قول ابن المبارك وقد سئل من الناس قال العلماء قيل فن الملوك قال الزهاد قيل فن السفلة قال الذى يأكل بدينه . الوجه الثانى والعشرون بعد المائة ان من أدرك العلم لم يضره ما فاته بعد ادراكه اذ هو أفضل الحظوظ والمطايا ومن فاته العلم لم ينفعه ما حصل له من الحظوظ بل يكون وبالاعليه وسبباً لهلاكه وفي هذا قال بعض السلف أى شىء أدرك من فاته العلم وأى شىء فاته من أدرك العلم الوجه الثالث والعشرون بعد المائة . قال بعض العارفين أليس المريض إذا منع الطعام والشراب والدواء يموت قالوا بلى قالوا فكذلك القلب إذا منع عنه العلم والحكمة ثلاثة أيام يموت وصدق فان العلم طعام القلب وشرابه ودواؤه وحياته موقوفة على ذلك فاذا فقد القلب العلم فهو موت ولكن لا يشعر بموته كما أن السكران الذى قد زال عقله والخائف الذى قد انتهى خوفه إلى غايته والمحب والمفكر قد يبطل احساسهم بألم الاجراحات في تلك الحال فإذا صحوا وعادوا إلى حال الاعتدال أدركوا آلامها هكذا المبد إذا حط عنه الموت أحمال الدنيا وشواغلها اختص بهلاكه وخسرانه .

ختم لا تنصحو وقد قرب المدى وحتم لا ينجاب عن قلبك السكر

بل سوف تصحون حين ينكشف النطا وتذكر قولى حين لا ينفع الذكر

فإذا كشف النطاء وبرح الحفاء وبلبت السرائر وبلت الضمائر وبعثر ما في القبور وحصل ما في الصدور فحينئذ يكون الجهل ظلة على الجاهلين والعلم حسرة على البطالين . الوجه الرابع والعشرون بعد المائة قال أبو الدرداء من رأى أن الفدو إلى العلم ليس بجهاد فقد نقص في رأيه وعقله وشاهد هذا قول معاذ وقد تقدم . الوجه الخامس والعشرون بعد المائة قول أبي الدرداء أيضاً لأن أتعلم مسئلة أحب إلى من قيام ليلة . الوجه السادس والعشرون

بعد المائة قوله أيضا العالم والمتعلم شريكان في الأجر وسائر الناس جميع لاخير فهم . الوجه السابع والعشرون بعد المائة مارواه أبو حاتم بن حبان في صحيحه من حديث أبي هريرة أنه سمع رسول الله ﷺ يقول من دخل مسجدا هذا ليتعلم خيرا أو ليطلبه كان كالجأهد في سبيل الله ومن دخله لغير ذلك كان كالتأثر إلى ما ليس له . الوجه الثامن والعشرون بعد المائة مارواه أيضا في صحيحه من حديث الثلاثة الذين انتهوا إلى رسول ﷺ وهو جالس في حلقة فأعرض أحدهم واستحى الآخر فجلس خلفهم وجلس الثالث في فرجة في الحلقة فقال النبي صلى الله عليه وسلم أما أحدهم فأوى إلى الله فأواه الله وأما الآخر فاستحيا فاستحيا الله منه وأما الآخر فاعرض فأعرض الله عنه فلولم يكن لطالب العلم إلا أن الله يؤويه إليه ولا يعرض عنه لكني به فضلا ، الوجه التاسع والعشرون بعد المائة مارواه كميل بن زياد النخعي قال أخذ علي بن أبي طالب رضي الله عنه يدي فاخرجني ناحية العجالة فلما أصغر جعل يتنفس ثم قال يا كميل بن زياد القلوب أوعية غيرها أو عاها احفظ عني ما أقول لك الناس ثلاثة فعالم رباني ومتعلم على سبيل نجاه ومهيج رعاي أنباع كل ناعق يملون مع كل ريح لم يستضيئوا بنور العلم ولم يلجئوا إلى ركن وثيق العلم خير من المال العلم يحرر منك وأنت تحرس المال العلم يذكرك على الاتفاق وفي رواية على العمل والمال تنقصه النفقة العلم حاكم والمال محكوم عليه ومحبة العلم دين يداين بها العلم يكسب العالم الطاعة في حياته ويمسك الأحذية بعد وفاته وصنيعة المال نزول بزواله مات خزان الأموال وهم أحياء والعلماء باقون ما بقي الدهر أعيانهم مفقودة وأمثالهم في القلوب موجودة هاهنا هاهنا ههنا علما وأشار بيده إلى صدره لو أصبت له حملة بل أصبت لفتا غير ما دون عليه يستعمل آفة الدين للدنيا يستظهر حجج الله على كتابه وبنعمه على عباده أو متقادا لأهل الحق لا بصيرة له في أحيائه يتفقد الشك في قلبه بأول عارض من شبه لا ذاولا ذاك أو منهوما للذات سلس القياد للشهوات أو مفرى بجميع الأموال والإدغار ليسا من دعاء الدين أقرب شها بهم الأنعام السائمة لذلك يموت العلم بموت حامله اللهم بك لن تخلو الأرض من قائم لله بحجته لكيلا تبطل حجج الله وبياناته أولئك الأقول عددا الأعظمون عند الله قريبا بهم يدفع الله عن حججه حتى يؤدوها إلى نظرائهم ويزرعوها في قلوب أشباههم منجم بهم العلم على حقيقة الأمر فاستلنا ما استوعر منه المترون وأنسوا بما استوحش منه الجاهلون صحبوا الدنيا بأبدان أرواحها معلقة بالملا إلا على أولئك خلفاء الله في أرضه ودعائه إلى دينه هاهنا هاهنا شوقا إلى رؤيتهم واستغفر الله لي ولك إذا شئت فقم ذكره أبو نعيم في الحلية وغيره . قال أبو بكر الخطيب هذا حديث حسن من أحسن الأحاديث معنى وأشرفها لفظا وتقسيم أمير

المؤمنين للناس في أوله تقسيم في غاية الصحة ونهاية السداد لأن الإنسان لا يخلو من أحد الأقسام التي ذكرها مع كمال العقل وإذاحة اللبس إما أن يكون عالماً أو متعلماً أو مغفلاً للعلم وطلبه ليس بعالم ولا طالب له فالعالم الرباني هو الذي لا زيادة على فضله لفاضل ولا منزلة فوق منزلته لمجتهد وقد دخل في الوصف له بأنه وباقى وصفه بالصفات التي يقتضيا العلم لأمله ويمتنع وصفه بما عاكفها . ومعنى الرباني في اللغة الرفيع الدرجة في العلم العالي المنزلة فيه . وعلى ذلك حملوا قوله تعالى ( لولا ينهم الربانيون ) وقوله ( كونوا ربانيين ) قال ابن عباس حكماً فقهاء . وقال أبو رزين فقهاء علماء . وقال أبو عمر الزاهد سألت ثعلباً عن هذا الحرف فهو الرباني فقال سألت ابن الأعرابي فقال إذا كان الرجل عالماً عاملاً معلماً قيل له هذا رباني فإن خرم عن خصلة منها لم يقل له رباني .

قال ابن الأنباري عن النحويين أن الربانيين منسوبون إلى الرب وأن الألف والنون زيدتا للبالغة في النسب كما نقول لحياتي وجهائي إذا كان عظيم اللحية والجملة . وأما المتعلم على سبيل النجاة فهو الطالب بعمله والقاصد به نجاته من التفریط في تضييع الفروض الواجبة عليه والرغبة بنفسه عن إهمالها وإطراحها والأفقة من مجانسة الهائم . ثم قال وقد نفي بعض المتعلمين عن الناس من لم يكن من أهل العلم . وأما القسم الثالث فهم المهملون لأنقسام الراصون بالمنزلة الدنية والحال الخسيسة التي هي في الحضيض الأسقط والهبوط الأسفل التي لا منزلة بعدها في الجهل ولا دونها في السقوط . وما أحسن ما شبههم بالجمع الرعاع وبه يشبه دناءة الناس وأراد لهم الرعاع المتبدد المتفرق وللناعم الصانع وهو في هذا الموضع الراعي يقال نعى الراعي بالغنم ينعى إذا صاح بها . ومنه قوله تعالى ( ومثل الذين كفروا كمثل الذي ينعى بما لا يسمع إلا دعاءً ونداءً سمعهم لا يعقلون ) . ونحن نشير إلى بعض ما في هذا الحديث من الفوائد . فقوله رضى الله عنه القلوب أوعية يشبه القلب بالوعاء . والإماء والوداى لأنه وعاء للخير والشر . وفي بعض الآثار إن لله في أرضه آنية وهي القلوب فخيرها أرقها وأصلها وأصفاها فهي أواني مملوءة من الخير وأواني مملوءة من الشر كما قال بعض السلف قلوب الأبرار تملئ بالبر وقلوب الفجار تملئ بالفجور . وفي مثل هذا قيل في المثل . وكل إناء إناء بالنى فيه ينضح وقال تعالى ( أنزل من السماء ماء فسالت أودية بقدرها ) شبه العلم بالماء النازل من السماء والقلوب في سمتها وضيقها بالأودية فقلب كبير واسع يسع علماً كثيراً كواد كبير واسع يسع ماء كثيراً وقلب صغير ضيق يسع علماً قليلاً كواد صغير ضيق يسع ماء قليلاً . ولهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم لا تسعوا العنب الكرم فإن الكرم قلب المؤمن فإنهم كانوا يسمون شجر العنب الكرم لكثرة منافعه وخيره والكرم كثيرة الخير والمنافع فأخبرهم أن قلب

المؤمن أولى بهذه التسمية لكثرة ما فيه من الخير والمنافع وقوله فتخيرها أو عاها يراد به أسرعها وعيا وأثبتها وعيا ويراد به أيضا أحسنها وعيا فيكون حسن الرعي الذي هو إسماء لما يقال له في قلبه هو سرعه وكثرته وثباته والوعاء من مادة الوعي فإنه آلة ما يوعى فيه كالانقطاع والفرش والبساط ونحوهما ويوصف بذلك القلب والأذن كقوله تعالى (إنما لما طغى الماء حملناكم في الجارية لتجعلها لكم تذكرة وتعيها أذن واعية) . قال قتادة أذن سمعت وعقلت عن الله ما سمعت . وقال الفراء لتحفظها كل أذن فتكون عظة لمن يأتي بعد قالوعي توصف به الأذن كما يوصف به القلب يقال قلب واع وأذن واعية لما بين الأذن والقلب من الارتباط فالعلم يدخل من الأذن إلى القلب فيسمى بابه والرسول الموصل إليه العلم كما أن اللسان رسوله المؤدى عنه ومن عرف ارتباط الجوارح بالقلب علم أن الأذن أحقها أن توصف بالوعي وأنها إذا وعى القلب . وفي حديث جابر في المثل الذي ضربته الملائكة للذي صلى الله عليه وسلم ولأمته وقول الملك له اسمع سمعت أذنك وعقل قلبك فلما كان القلب وعاء والأذن مدخل ذلك الوعاء وبابه كان حصول العلم موقوفًا على حسن الاستماع وعقل القلب والعقل هو ضبط ما وصل إلى القلب وإمسأكه حتى لا يتفكث منه . ومنه عقل البعير والدابة والعقال لما يعقل به وعقل الإنسان يسمى عقلا لأنه يعقله عن اتباع التلوي والمهلك ولهذا يسمى حبراً لأنه يمنع صاحبه كما يمنع الحمر ما حواه فعقل الشيء أخص من عله ومعرفة لأن صاحبه يعقل ما عله فلا بدعه ينهب كما تنقل الدابة التي يخاف شروها . وللدراك مراتب بعضها أقوى من بعض فأولها الشعور ثم الفهم ثم المعرفة ثم العلم ثم العقل ومرادنا بالعقل المصدر لا القوة الفعريزية التي ركبها الله في الإنسان لغير القلوب ما كان واعيا للخير ضابطا له وليس كالقلب القاسي الذي لا يقبله . فهذا قلب حجري ولا كلام في الآخرق الذي يقبل ولكن لا يحفظ ولا يضبط فتفهم الأول كالرسم في الحبر وتقيم الثاني كالرسم على الماء بل خير القلوب ما كان ليتنا صلبا يقبل بلبته ما ينطبع فيه ويحفظ صورته بصلابته فهذا تضييمه كالرسم في الشمع وشبهه . وقوله الناس ثلاثة فعالم رباني ومتعلم على سبيل النجاة ومهج رعاع هذا تقسيم خاص للناس وهو الواقع فإن العبد إما أن يكون قد حصل كماله من العلم والعمل أولا فالأول العالم الرباني والثاني إما أن تكون نفسه متحركة في طلب ذلك الكمال ساعة في إدراكه أولا والثاني هو المتعلم على سبيل النجاة الثالث وهو للمهج رعاع فالأول هو الواصل والثاني هو الطالب والثالث هو المحروم . والعالم الرباني . قال ابن عباس رضي الله عنهما هو المتعلم أخذه من التريفة أي يربي الناس بالعلم ويربهم به كما يربي الطفل أبوه . وقال سعيد بن جبيرة هو الفقيه العليم الحكيم قال سيويوه زادوا ألفا وتوناً في الرباني إذا أرادوا تخصيصا بعلم الرب تبارك وتعالى كما قالوا اشترافا ولحياني ومعنى قول سيويوه رحمه الله إن هذا العالم لما نسب إلى علم الرب تعالى الذي بعث به رسوله

وتخصص به نسب اليه دون سائر من علم علما . قال الواحدى قالرباني على قوله منسوب إلى الرب على معنى التخصيص بعلم الرب أى يعلم الشريعة وصفات الرب تبارك وتعالى . وقال المبرد الرباني الذي يرب العلم ويرب الناس به أى يعلمهم ويصلحهم . وعلى قوله قالرباني من رب يرب رباً أى يربيه فهو منسوب إلى التربية يربى عليه ليكمل ويتم بقيامه عليه وتعاهده إياه كما يربى صاحب المال ماله ويربى الناس به كما يربى الأطفال أولياؤهم . وليس هذا من قوله ( وكأين من نبى قاتل معه ربيون كثير ) قالربيبون هنا الجماعات باجماع المفسرين قيل إنه من الربة بكسر الراء وهى الجماعة . قال الجوهري الربى واحد الربيين وهم الآلوف من الناس . قال تعالى ( وكأين من نبى قاتل معه ربيون كثير فاقهضوا لهما أصابعهم ) ولا يوصف العالم بكونه ربانياً حتى يكون عاملاً بعلمه معلماً له فهذا قسم . والقسم الثانى متعلم على سبيل نجاة أى قاصداً بعلمه النجاة وهو المخلص فى تعلمه المتعلم ما ينفعه العامل بما علمه فلا يكون المتعلم على سبيل نجاة إلا بهذه الأمور الثلاثة فإنه إن تعلم ما يضره ولا ينفعه لم يكن على سبيل نجاة وإن تعلم ما ينفع به لا للنجاة فكذلك وإن تعلمه ولم يعمل به لم يحصل له النجاة ولهذا وصفه بكونه على السبيل أى على الطريق التى تنجيه وليس حرف على وما عمل فيه متعلقا بمتعلم إلا على وجه التضمن أى مفتش متطلع على سبيل نجاته فهذا فى الدرجة الثانية وليس بمن تعلمه ليبارى به السفهاء أو يحارى به العلماء أو يصرف وجوه الناس إليه فإن هذا من أهل النار كما جاء فى الحديث وثبت أبو نعيم أيضاً . قوله ﷺ من تعلم علماً مما يبتغى به وجه الله لا يتعلمه إلا ليصيب به عرضاً من الدنيا لم يجد راحة الجنة . قال وثبت أيضاً قوله ﷺ أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلمه فهؤلاء ليس فيهم من هو على سبيل نجاة بل على سبيل الهلكة نفوذ باقة من الخذلان . القسم الثالث المحروم المرض فلا عالم ولا متعلم بل مريج رعاع والمريج من الناس حقاؤهم وجهتهم وأصله من المريج جمع مريجة وهو ذباب صغير كالبعوض يسقط على وجوه الغنم والبواب وأعينها فتنبه مريج الناس به والمريج أيضاً مصدر قال الراجز :

قد هلكت جارتنا من المريج وإن تجمع نأكل عتوداً أو نلج

والمريج هنا مصدر ومعناه سوء التدبير فى أمر المديشة . وقولهم مريج حاج مثل لبل لا بل والزجاج من الناس الخفى الذين لا يمتد بهم . وقوله اتباع كل ناعق أى من صاح بهم ودعاهم تبعوه سواء دعاهم إلى هنى أو إلى خلال فانهم لاعلم لهم بالذى يدعون إليه أحق هو أم باطل فهم مستجيبون لدعوته وهؤلاء من أضل الخلق على الأديان فإنهم الأكثرون عند الأقن



عند الله قدراً وهم حطب كل فتنة بهم توفد ويثب ضرامها فأنها يهترها أولو الدين ويتولاهم  
الهمج الرعاع وسمى داعيهم ناعقا تشبها لهم بالأنعام التي ينق بها الراعي فتذهب معه أين  
ذهب . قال تعالى ( ومثل الذين كفروا كمثل الذي ينعى بما لا يسمع إلا دعاء ونداء صم  
بكم همى فهم لا يسمعون ) وهذا الذي وصفهم به أمير المؤمنين هومن عدم عليهم وظلة قلوبهم .  
فليس لهم نور ولا بصيرة يفرقون بها بين الحق والباطل بل الكل عندهم سواء . وقوله رضى  
الله عنه يميلون مع كل ريح وفى رواية مع كل صائح شبه عقولهم الضعيفة بالنفس الضعيف  
وشبه الأهوية والآراء بالرياح والنفس يميل مع الريح حيث مالت وعقول هؤلاء تميل مع  
كل هوى وكل داع ولو كانت عقولا كاملة كانت كالشجرة الكبيرة التي لا تتلاعب بها الرياح .  
وهذا بخلاف المثل الذي ضرب به النبي ﷺ للمؤمنين بالحنامة من الزرع فقسمه الريح مرة  
وتقسمه أخرى والمناقي كشجرة الأرز التي لا تقطع حتى تستحد فإن هذا المثل ضرب  
للمؤمن وما يلقاه من عواصف البلاء والأوجاع والأوجال وغيرها فلا يزال بين عافية  
وبلاء ومحنة ومنعة وصحة وسقم وأمن وخوف وغير ذلك فيقع مرة ويقوم أخرى ويميل  
تارة ويمتدل أخرى فيكفر عنه بالبلاء ويمحص به ويخلص من كدوره والكافر كله حيث  
ولا يصلح إلا للوقود فليس في إصابته في الدنيا بأنواع البلاء من الحكمة والرحمة مافي لإصابة  
المؤمن فهذه حال المؤمن في الابتلاء . وأما مع الأهواء ودعاة الفتن والضللال والبدع  
فكما قيل :

تزلو الجبال الراسيات وقبه على المهدي لا يبلوى ولا يتغير

وقوله رضى الله عنه لم يستغيثوا شور العلم ولم يلجئوا إلى ركن وثيق بين السبب الذي  
جعلهم بذلك المثابة وهو أنه لم يحصل لهم من العلم نور يفرقون به بين الحق والباطل . كما قال  
تعالى ( يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته ويجعل لكم  
نورا تمشون به ) . وقال تعالى ( أو من كان ميتا فأحييناه وجعلنا له نورا يمشى به في الناس  
كن مثله في الظلمات ليس بخارج منها ) . وقوله تعالى ( يهدي به الله من اتبع رضوانه سبل  
السلام ويخرجهم من الظلمات إلى النور ) الآية . وقوله ( ولكن جعلناه نورا نهدي به من  
نشاء من عبادنا ) فإذا عدم القلب هذا النور صار بمنزلة الحيران الذي لا يدرى أين يذهب  
فهو لحيرته وجهله بطريق مقصوده يؤم كل صوت يسمعه ولم يسكن قلوبهم من العلم ما تمتنع  
به من دعاة الباطل فإن الحق متى استقر في القلب قوى به وامتنع بما يضره ويهلكه . ولهذا سمي  
الله الحجة العلمية سلطانا وقد تقدم ذلك فالعبد يؤتى من ظلة بصيرته ومن ضعف قلبه فاذا

استقر فيه العلم النافع استنارت بصيرته وفوى قلبه وهذا الإعلان مما مضى السعادة فأعنى العلم والقوة وقد وصفهما سبحانه العلم الأول جبريل صلوات الله وسلامه عليه فقال ( إن هو إلا وحى يوحى عليه شديد القوى ) . وقال تعالى في سورة التكوير ( إنه لقول رسول كريم ذى قوة عند ذى العرش مكين ) فوصفه بالعلم والقوة وفيه معنى أحسن من هذا وهو الأشبه بمراد على رضى الله عنه وهو أن هؤلاء أيسوا من أهل البصائر الذين استنأوا بنور العلم ولا لجئوا إلى عالم مستبصر فقلدوه ولا متبعين لمستبصر فإن الرجل إما أن يكون بصيراً أو أعمى متمسكاً ببصير يقوده أو أعمى يسير بلا قائد . وقوله رضى الله عنه العلم خير من المال العلم يحرسك وأنت تحرس المال . يعنى أن العلم يحفظ صاحبه ويحميه من موارد الملكة ومواقع العطب فإن الإنسان لا يلقى نفسه فيهلكه إذا كان عقله معه ولا يرضى لخلق إلا إذا كان جاهلاً بذلك لا علم له به فهو كمن يأكل طعاماً مسموماً فالعالم بالسم وضرره يحرسه عليه ويمتنع به من أكله والجاهل به يقتله جهله فهذا مثل حراسة العلم للعالم وكذا الطيب الحاذق يمتنع بعلمه عن كثير مما يجلب له الأمراض والأسقام وكذا العالم بمخاوف طريق سلكه ومعاطبها يأخذ حذره منها فيحرسه عليه من الهلاك وهكذا العالم بالله وبأمره وبعده ومكانته ومدخله على العبد يحرسه عليه من وساوس الشيطان وخطراته وإلقاء الشك والريب والكفر في قلبه فهو بعلمه يمتنع من قبول ذلك فعلمه يحرسه من الشيطان فكليهما جاء ليأخذه صاحبه بحرس العلم والإيمان فيرجع غاشياً غائباً . وأعظم ما يحرسه من هذا العدو الممين العلم والإيمان فهذا السبب الذى من العبد والله من وراء حفظه وحراسته وكلاهما فقى وكله إلى نفسه طرفة عين تحفظه عدوه . قال بعض العارفين أجمع العارفين على أن التوفيق أن لا يكلك الله إلى نفسك وأجمعوا على أن الخذلان أن يخلى بينك وبين نفسك . وقوله العلم يركو على الإففاق والمال تنقصه النفقة العالم كلياً بذل عليه للناس وأنفق منه تفجرت ينابيعه فازداد كثرة وقوة وظهوراً فيكتسب بتعليمه حفظ ما عليه ويحصل له به علم مالم يكن عنده وربما تكون المسئلة في نفسه غير مكشوفة ولا غارجة من حيز الإشكال فإذا تكلم بها وعلمها انضحت له وأضاءت وافتتح له منها علوم أخر . وأيضاً فإن الجزاء من جنس العمل فكما علم الخلق من جهاتهم جزاء الله بأن علمه من جهاته كما في صحيح مسلم من حديث عياض بن حمار عن النبي ﷺ أنه قال في حديث طويل وإن الله قال لي أنفق أنفق عليك وهذا يتناول نفقة العلم إما بعلمه وإما بتعليمه وإشارته وغواه ولزكا العلم ونحوه طريقان أحدهما تعليمه والثاني العمل به فإن العمل به أيضاً يشبهه ويكرهه ويفتح لصاحبه أبواباً وخبائياً وقوله والمال تنقصه النفقة لا يتأني قول النبي صلى الله عليه وسلم ما نقصت صدقة من مال فإن المال إذا تصدقت منه وأنفقت ذهب ذلك القدر

وخلقه غيره . وأما العلم فكالتقريب من النار لو اقتبس منها العالم لم يذهب منها شيء . بل يريد العلم بالانقباس منه فهو كالعين التي كلما أخذ منها قوى ينبوعها وجاشت نبعينها وفضل العلم على المال يعلم من وجودها أنها العلم ميراث الأنبياء والمال ميراث الملوك والأغنياء والثاني أن العلم يحرس صاحبه وصاحب المال يحرس ماله . والثالث أن المال تنزهه التفقات والعلم يزكو على النفقة . الرابع أن صاحب المال إذا مات فارقه ماله والعلم يدخل معه قبره . الخامس أن العلم حاكم على المال والمال لا يحكم على العلم . السادس أن المال يحصل للؤمن والكافر والبر والفاجر والعلم النافع لا يحصل إلا للؤمن . السابع أن العالم يحتاج إليه الملوك فن دونهم وصاحب المال إنما يحتاج إليه أهل العدم والفاقة . الثامن أن النفس تشرف وتزكو بجمع العلم وتحصيله وذلك من كمالها وشرها والمال يزكيا ولا يكملها ولا يزيدها صفة كمال بل النفس تنقص وتضع وتبخل بجمعه والحرص عليها حرصا على العلم عين كمالها وحرصا على المال عين نقصها التاسع أن المال يدعوها إلى الطغيان والفخر والخيلاء والعلم يدعوها إلى التواضع والقيام بالعبودية فالمال يدعوها إلى صفات الملوك والعلم يدعوها إلى صفات العبيد . العاشر أن العلم جاذب موصل لها إلى سعادتها التي خلقت لها والمال حجاب بينها وبينها . الحادي عشر أن غنى العلم أجل من غنى المال فإن غنى المال غنى بأم خارجي عن حقيقة الإنسان لو ذهب في ليلة أصبح فقيرا معدما وغنى العلم لا ينشئ عليه الفقر بل هو في زيادة أبدا فهو الغنى العالي حقيقة كما قيل .

غنت بلا مال عن الناس كلهم وإن الغنى العالي عن الشيء لا به

الثاني عشر أن المال يستمدح صاحبه فيجعله عبدا له كما قال النبي صلى الله عليه وسلم تمس عبد الدينار والدرهم الحديث والعلم يستعبد له ربه وخالقه فهو لا يدعو إلا إلى عبودية الله وحده . الثالث عشر أن حب العلم وطلبه أصل كل طاعة وحب الدنيا والمال وطلبه أصل كل سيئة . الرابع عشر أن قيمة الغنى ماله وقيمة العالم علمه فهذا متقوم بماله فإذا عدم ماله عدمت قيمته وبقي بلا قيمة والعالم لا يزول قيمته بل هي في تضاعف وزيادة دائما . الخامس عشر أن جوهر المال من جنس جوهر البدن وجوهر العلم من جنس جوهر الروح كما قال يونس بن حبيب عليك من روحك ومالك من بدنك والفرق بين الأمرين كالفرق بين الروح والبدن . السادس عشر أن العالم لو عرض عليه بحظه من العلم الدنيا بما فيها لم يرضها عوضا من علمه والغنى العاقل إذا رأى شرف العلم وفضله وابتهاجه بالعلم وكآله به يود لو أن له علمه بتمامه أجمع . السابع عشر أنه ما أطاع الله أحد قط إلا بالعلم وعامة من يعصيه إنما يعصيه بالمال . الثامن عشر أن العالم يدعو الناس إلى الله بعلمه وحاله وجامع المال يدعوهم إلى الدنيا بماله . التاسع عشر أن غنى المال قد يكون سبب هلاك صاحبه كثيرا فإنه مشوق النفوس فإذا رأت من يستأثر بمشوقها عليها سعت في هلاكه كما هو الواقع وأما غنى

العلم فيسبب حياة الرجل وحياة غيره به والناس إذا رأوا من يستأثر عليهم به ويطلبه أحبوه  
وخصموه وأكرموا المشرون إن اللذة الحاصلة من غنى إما لذتهم هي وإما لذتهم هيمنان صاحبها اللذة  
بنفس جمه وتحصيله فتلك لذة وهمية خيالية وإن اللذة بانفاقه في شهواته فهي لذة جسمية وأما لذة  
العلم فلذة عقلية روحانية وهي تشبه لذة الملائكة وبهجتها وفرق ما بين الذنوب ، الحادى  
والمشرون إن عقلاء الأمم مطبقون على ذم الشره في جمع المال المحرص عليه وتقصه والإزراء  
به ومطبقون على تعظيم الشره في جمع العلم وتحصيله ومدحه ومحبه ورويته بين السكال  
الثاني والمشرون أنهم مطبقون على تعظيم الزاهد في المال الممرض عن جمه الذي لا يلتفت  
إليه ولا يجعل قلبه عبداً له ومطبقون على ذم الزاهد في العلم الذي لا يلتفت إليه ولا يحرص عليه  
الثالث والمشرون أن المال يمدح صاحبه بتخليه منه وإخراجه والعلم إنما يمدح بتخليه به وإتصافه به  
الرابع والمشرون أن غنى المال مقرون بالخوف والحزن فهو حزين قبل حصوله خائف بعد حصوله  
وكما كان أكثر كان الخوف أقوى وغنى العلم مقرون بالأمن والفرح والسرور . الخامس والمشرون  
أن الغنى بما له لا بد أن يفارقه غناه ويتمنّب ويتألم بمفارقه والغنى بالعلم لا يزول ولا يتعذب  
صاحبه ولا يتألم فلذة الغنى بالمال لذة زائلة منقطعة بعقبي الأم ولذة الغنى بالعلم لذة باقية مستمرة  
لا يلدتها ألم . السادس والمشرون إن استلذاذ النفس وكالها بالغنى استكمال بعارية مؤداة فتجعلها  
بالمال تجعل ثوب مستعار لا بد أن يرجع إلى مالكه يوماً ما وأما تجعلها بالعلم وكالها به  
فتجعل بصفة ثابتة لها راسخة فيها لا تفارقها . السابع والمشرون أن الغنى بالمال هو عين فقر  
النفس والغنى بالعلم هو عين فقر النفس والغنى بالعلم هو غناها الحقيقي فقناها بعلمها هو  
الغنى وغناها بما لها هو الفقر . الثامن والمشرون أن من قدم وأكرم لماله إذا زال ما لزال تقديمه  
وإكرامه ومن قدم وأكرم لعله لا يزاد إلا تقديماً وإكراماً . التاسع والمشرون أن تقديم  
الرجل لماله هو عين ذمه فانه نداء عليه بنقصه وانه لو لا ماله لكان مستحقاً للتأخر والإهانة  
وأما تقديمه وإكرامه لعله فانه عين كاله اذ هو تقديم له بنفسه وبصفته القائمة به لا بأمر  
خارج عن ذاته . الوجه الثلاثون أن طالب السكال بغنى المال كالجامع بين الضدين فهو طالب  
ما لا يسيل له إليه ( ويبان ذلك ) أن القدرة صفة كمال وصفة السكال محبوبة بالذات والاستغناء  
عن الغير أيضاً صفة كمال محبوبة بالذات فإذا مال الرجل بطبعه إلى السخاوة والجود فقل المكرمات  
فهذا كمال مطلوب للمقلاء محبوب النفوس وإذا التفت إلى أن ذلك يقتضى خروج المال من  
من يده وذلك يوجب نقصه واحتياجه إلى الغير وزوال قدرته فترت نفسه عن السخاوة والكرم  
والجود واصطناع المعروف وظن أن كاله في إمساك المال وهذه البلية أمر ثابت لعامة  
الخلق لا يشفكون عنها فلاجل ميل الطبع إلى حصول المدح والثناء والتعظيم بحب الجود والسخاوة

والمسكارم ولأجل قوت القدرة الحاصلة بسبب إخراجها والحاجة المتأينة لكمال النفس يجب إبقاء ماله وبكره السخاء والكرم والجود في قلبه وأتقاً بين هذين الداعين يتجاذبان ويتوران عليه فينبى القلب في مقام المعارضة بينهما فمن الناس من يترجح عنده جانب البذل والجود والكرم فيؤثره على الجانب الآخر . ومنهم من يترجح عنده جانب الإمساك وبقاء القدرة والنفس فيؤثره فهذان نظران المقلد . ومنهم من يبلغ به الجهل والحماقة إلى حيث يريد الجمع بين الوجهين فيعد الناس بالجود والسخاء . والمسكارم طمعاً منه في فوزه بالمدح والثناء على ذلك وعند حضور الوقت لا يفي بما قال فيستحق الذم ويبذل بلسانه ويمسك بقلبه ويده فيقع في أنواع القبايح والفضائح . وإذا تأملت أحوال أهل الدنيا من الأغنياء رأيتهم تحت أسر هذه البلية وهم غالباً يكون ويشكون . وأما غنى العلم فلا يعرض له شيء من ذلك بل كلما بذله ازداد يبنه فرحاً وسروراً وابتهاجاً وإن فاته لذة أهل الفن وتمتعهم بأموالهم فهم أيضاً قد فاتهم لذة أهل العلم وتمتعهم بعلومهم وابتهاجهم بها فع صاحب العلم من أسباب اللذة ما هو أعظم وأقوى وأدوم من لذة الفن وتعبه في تحصيله وجمعه وضبطه أقل من تعب جامع المال لجمعه وألمه دون ألمه كما قال تعالى للؤمنين تسلية لهم بما ينالهم من الألم والتعب في طاعته ومرضاته ( ولا تنهوا في ابتغاء القوم إن تكونوا تأملون فأنهم يأملون كما تأملون وترجون من الله مالا يرجون وكان الله عليماً حكيماً ) . الحادى والثلاثون أن اللذة الحاصلة من المال والفن ( إنما هي حال تجدد فقط . وأما حال دوامه فإما أن تذهب تلك اللذة وإما أن تنفص ويدل عليه أن الطبع يبقى طالباً لفن آخر حريصاً عليه فهو يحاول تحصيل الزيادة دائماً فهو في فقر مستمر غير منقطع ولو ملك خزان الأرض فققره وطلبه وحرصه باق عليه فانه أحد المنهزمين الذين لا يشبعان فهو لا يفارقه ألم الحرص والطلب . وهذا بخلاف غنى العلم والإيمان فان لذته في حال بقاءه مثلاً في حال تجدد بل أزيد وصاحبها وإن كان لا يزال طالباً للزيد حريصاً عليه فطلبه وحرصه مستصحب للذة الحاصل ولذة المرجو المطلوب ولذة الطلب وابتهاجه وفرحه به . الثانى والثلاثون أن غنى المال يستدعى الإنعام على الناس والإحسان إليهم فصاحبه إما أن يسد على نفسه هذا الباب وإما أن يفتحه عليه فان سده على نفسه اشتهر عند الناس بالبعد من الخير والنفع فأبغضوه وذمموه واحتقروه وكل من كان بغيضاً عند الناس حقيراً ليسهم كان وصول الآفات والمضرات إليه أسرع من النار في الحطب اليابس ومن السيل في منحدره وإذا عرف من الخلق أنهم يعقبتوه ويغضونه ولا يقيمون له وزناً تألم قلبه غاية التألم وأحضر المعلوم والغموم والأحزان . وإن فتح باب الإحسان والعطاء فانه لا يمكنه إيصال الخير . والإحسان إلى كل أحد فلا بد من إيصاله إلى البعض وإمساكه عن البعض وهذا

يفتح عليه باب العداوة والمذمة والمحروم والمحروم . أما المحروم فيقول كيف جاد على غيري  
ويخل على وأما المحروم فانه يلتذ ويفرح بما حصل له من الخير والنفع فيبقى طامعاً مستشرفاً  
لتظيره على الدوام وهذا قد يتمرد غالباً فيفضي ذلك إلى العداوة الشديدة والمذمة . ولهذا  
قيل اتق شر من أحسن إليه وهذه الآفات لا تمرض في غنى العلم فان صاحبه يمكنه بذلك  
للعالم كلهم واشتراكم فيه والقدر المبدول منه باق لاخذه لا يزول بل يتجر به فهو كالغني  
إذا أعطى الفقير رأس مال يتجر به حتى يصير غنياً مثله . الوجه الثالث والثلاثون إن جمع المال  
مقرون بثلاثة أنواع من الآفات والمحن نوع قبله ونوع عند حصوله ونوع بعد مفارقه .  
فأما النوع الأول فهو المشاق والانكاد والآلام التي لا يحصل إلا بها . وأما النوع الثاني  
فشقة حفظه وحراسته وتعلق القلب به فلا يصبح إلا مهموماً ولا يمسى إلا مغموماً فهو بمنزلة  
عاشق مفرط المحبة قد ظفر بمشوقة والعميون من كل جانب ترمقه والألسن والقلوب ترشقه  
فأى عيش ولذة لمن هذه حاله وقد علم أن أعداءه وحساده لا يفترقون عن سعيهم في التفريق  
بينه وبين مشوقه وإن لم يظفروا هم به دونه ولكن مقصودهم أن يزيلوا اختصاصه به دونهم  
فان فازوا به وإلا استوا في الحرمان فزال الاختصاص المولم للنفوس ولو قدروا على مثل  
ذلك مع العالم افعلوه ولكنهم لما علوا أنه لا سبيل إلى سلب عليه حمدوا إلى جحده وانكاره  
يزيلوا من القلوب محبة وتقديمه والثناء عليه فان بهر عليه وامتنع عن مكابرة الجحود والانكار  
رموه بالعظام ونسبوه إلى كل قبيح يزيلوا من القلوب محبة ويسكنوا موضعها النفرة عنه  
وبغضه وهذا شغل السحرة بعينه فهو لاء سحرة بألستهم فان عجزوا له عن شيء من القبايح  
الظاهرة رموه بالتلبيس والتدليس والذكورة والرياء وحب الترفع وطلب الجاه وهذا القدر  
من معاداة أهل الجهل والظلم للعلماء مثل الحر والبرد لا بد منه فلا ينبغي لمن له مسكة عقل  
أن يتأذى به إذ لا سبيل له إلى دفعه بحال فليوطن نفسه عليه كما يوطنها على برد الشتاء  
وحر الصيف . والنوع الثالث من آفات الغنى ما يحصل للبد بعد مفارقه من تعلق قلبه به  
وكونه قد حيل بينه وبينه والمطالبة بمحقوقه والمحاسبة على مقبوضه وحصروقه من أن اكتسبه  
وفيما ذا أنفقه وغنى العلم والإيمان مع سلامة من هذه الآفات فهو كفييل بكل لذة وفرحة  
وسرور ولكن لا ينال إلا على جسر من النعب والصبر والمتفة . الرابع والثلاثون إن لذة  
الغنى بالمال مقرونة بمخلطة الناس ولو لم يكن إلا خدمه وأزواجه وسرايه وأتباعه إذ لو انفرد  
الغنى بماله وحده من غير أن يتعلق بخادم أو زوجة أو أحد من الناس لم يكمل انتفاعه بماله  
ولا التذاه به وإذا كان كمال لذته بفناء موقوفه على اتصاله بالأمير فذلك منشأ الآفات والآلام  
ولو لم يكن إلا اختلاف الناس وطلباتهم وارادتهم فقيح هذا حسن ذاك ومصلحة ذاك مفسدة

هذا ومنفعة هذا مضرة ذاك وبالعكس فهو مبتلى بهم فلا بد من وقوع النفرة والتباغض والتعاضد بينهم وبينه فان إرضاءهم كلهم محال وهو جمح بين الضدين وإرضاء بعضهم واستخاط غيرهم سبب الشر والمعاودة وكلما طالت المخالطة ازدادت أسباب الشر والعداوة وقويت وبهذا السبب كان الشر الحاصل من الأقارب والعشراء أضعاف الشر الحاصل من الأجانب والبعداء وهذه المخالطة انما حصلت من جانب الغنى بالمال أما إذا لم يكن فيه فضيلة لهم فانهم يتجنبون مخالطته ومعاشرته فيستريح من أذى الخلطة والعشرة وهذه الآفات معدودة في الغنى بالعلم . الخامس والثلاثون إن المال لا يراد لذاته وعينه فانه لا يحصل بذاته شيء من المنافع أصلاً فانه لا يشبع ولا يروى ولا يدنو . ولا يمنع ولا يمازج لهذا هذه الأشياء فانما كان طريقاً إليها أريد اعادة الوسائل . ومعلوم أن الغايات أشرف من الوسائل فهذه الغايات إذا أشرف منه وهي مع شرفها بالنسبة إليه ناقصة دينية وقد ذهب كثير من العقلاء إلى أنها لا حقيقة لها وانما هي دفع الألم فقط فان لبس الثياب مثلاً انما فائدته دفع التآلم بالحر والبرد والريح وليس فيها لذة زائدة على ذلك وكذلك الأكل إنما فائدته دفع ألم الجوع ولهذا لو لم يجد ألم الجوع لم يستطع الأكل وكذلك الشرب مع العطش . الراحة مع التعب . ومعلوم أن في مزاولته ذلك وتحصيله ألماً وضراً ولكن ضرره وألّه أقل من ضرره ما يدفع به وألّه فيحتمل الإنسان أخف الضررين دفعا لأعظمهما . وحكى عن بعض العقلاء أنه قيل له وقد تناول قدحا كريها من الدواء كيف حالك معه قال أصبحت في دار بليات أودع آفات بأفات . وفي الحقيقة فلذات الدنيا من المآكل والمشارب واللبن والمسكن والمتكح من هذا الجنس واللذة التي يباشرها الحس ويتحرك لها الجسد وهي الغاية المطلوبة له من لذة المتكح والمآكل شهوة البطن والفرج ليس لهما ثالث البتة إلا ما كان وسيلة اليهما وطريقا إلى تحصيلهما وهذه اللذة متفعة من وجوه عديدة منها أن تصور زوالها وانقضائها وفنائها يوجب تنفصها . ومنها أنها عزيمة بالآفات ومعجونة بالآلام محتاجة بالخوف وفي الغالب لا تفي آلامها بطبيعتها كما قيل :

قايس بين جمالها وفالها فاذا الملاحه بالقباحه لا تفي

ومنها أن الاراذل من الناس وسقطهم يشاركون فيها كبارهم وعقلاءهم بل يزيدون عليهم فيها أعظم زيادة وأغنيا فسيبتهم فيها إلى الافاضل كنسبة الحيوانات البيمية اليهم فشاركه الاراذل وأهل الحسة والدناءة فيها وزيادتهم على العقلاء فيها مما يوجب النفرة والاعراض عنها وكثير من الناس حصل له الزهد في المحبوب والمعشوق منها بهذه الطريق وهذا كثير في أشعار الناس ونثرهم كما قيل

سارك حبا من غير بعض ولكن لكثرة الشركاء فيه  
إذا وقع الذباب على طعام رفض يدي ونفسي تنفبه  
وتجنب الاسود ورود ماء إذا كان الكلاب يلحن فيه

وقيل لزاهد ما الذى زهدك فى الدنيا فقال خسة شركائها وقلة وفاتها وكثرة جفاتها  
وقيل لآخر فى ذلك فقال ما مدت يدي إلى شيء منها إلا وجدت غيرى قد سبقنى إليه  
فأتركه له . ومنها أن الالتذاد بموقفها إنما هو بقدر الحاجة إليها والتألم بمطالبة النفس لتناولها  
وكذا كانت شهوة الظفر بالشئ أقوى كانت اللذة الحاصلة بوجوده أكل فلا لم تحصل تلك  
الشهوة لم تحصل تلك اللذة فقدر اللذة الحاصلة فى الحال مساوٍ لقدار الحاجة والالم والمضرة فى  
الماضى وحينئذ يتقابل اللذة الحاصلة والالم المتقدم فيساقطان فتصير اللذة كأنها لم توجد ويصير  
بمنزلة من شق بطن رجل ثم خاطه وداواه بالمراهم أو بمنزلة من ضربه عشرة أسواط وأعطاه  
عشرة دراهم ولا يخرج لذات الدنيا غالباً عن ذلك ومثل هذا لا يعد لذة ولا سعادة ولا كالا  
بل هو بمنزلة قضاء الحاجة من البول والغائط فإن الإنسان يتضرر بشقه فإذا قضى حاجته  
استراح منه فاما أن يعد ذلك سعادة وبهجة ولذة مطلوبة فلا . ومنها أن هاتين اللذتين اللتين  
هما أثر اللذات عند الناس ولا سبيل إلى نيلهما إلا بما يقترن بهما قبلهما وبعدهما من مباشرة  
القاذورات والتألم الحاصل عقيبهما مثال لذة الأكل فإن العاقل لو نظر إلى طعامه حال غيظته  
ريقه وجعته به لتفرت نفسه منه ولو سقت تلك اللقمة من فيه لتغر طبعه من أعادتها إليه ثم  
إن لذته به إنما تحصل فى مجرى نحو الأربع الأصابع فإذا فصل عن ذلك المجرى زال تلذذه  
به فإذا استقر فى معدته وخاطله الشراب وما فى المعدة من الأجزاء الفضلية فإنه حينئذ يصير  
فى غاية الحسة فإن زاد على مقدار الحاجة أورت الادواء المختلفة على تنوعها ولولا أن  
بقائه موقوف على تناوله لكان تركه والحالة هذه أليق به كما قال بعضهم :

لولا قضاءه جرى زهمت أنملى عن أن تلم بما كول ومشروب

وأما لذة الوقاع فقدرها آيين من أن تذكر آفاته ويدل عليه أن أعضاء هذه اللذة هى  
صورة الإنسان التى يستحيا من رؤيتها وذكرها وسرها أمر فطر الله عليه عباده ولا تم  
لذة المرافعة إلا بالاطلاع عليها وإبرازها والتلطف بالرطوبات المستفردة المتولدة منها ثم إن  
تمامها إنما يحصل بانفصال النطفة وهى اللذة المقصودة من الوقاع وزمنها يشبه الآن النعيم  
لا ينقسم فصوبة تلك المزاولة والمحاولة والمطاولة والمروحة والتعب لأجل لذة لحظة كد  
الطرف فأين مقايضة بين هذه اللذة وبين التعب فى طريق تحصيلها . وهذا يدل على أن هذه



القلة ليست من جنس الخيرات والسعادات والكمال الذى خلق له العبد ولا كمال له بدونه بل ثم أمر وراء ذلك كله قد ميّ له العبد وهو لا يقمن له لفنك عنه وإعراخه عن التفنيس على طريقه حتى يصل اليه يسوم نفسه مع الانعام السائمة :

قد هيؤك لأمر لو فطنت له فأرباً نفسك أن ترى مع العمل

وموقع هذه اللذات من النفس كوقع لذة البراز من رجل احتبس في موضع لا يمكنه القيام إلى الخلاص وصار مضطراً إليه فانه يجد مشقة شديدة وبلاء عظيماً فإذا تمكن من الذهاب إلى الخلاص وقدر على دفع ذلك الخبيث المؤذى وجد لذة عظيمة عند دفعه وإرساله ولا لذة هناك إلا راحته من حمل ما يؤذيه حمله . فلم أن هذه اللذات إما أن تكون دفع آلام وإما أن تكون لذات ضعيفة خسيسة مقترنة بأفات ترى مضرتها عليه وهذا كما يعقب لذة الرقاق من ضعف القلب وخفقان النبؤاد وضعف القوى البدنية والقلبية وضعف الارواح واستيلاء العفونة على كل البدن واسرع الضعف والخور اليه واستيلاء الاخلاط عليه لضعف القوة عن دفعها وقهرها . . وما يدل على أن هذه اللذات ليسب خيرات وسعادات وكألا أن العقلاء من جميع الأمم مطبقون على ذم من كانت هيئته وشظفوه مصروف حمت وإرادته والأزواء به وتحقير شأنه والحاقه بالهائم ولا يقيمون له وزناً ولو كانت خيرات وكألا لكان من صرف اليها حمت أكل الناس . وما يدل على ذلك أن القلب الذى قد وجه قصد وإرادته إلى هذه اللذات لا يزال مستغرقاً في الموموم والنوم والاحزان وما يناله من اللذات في جنب هذه الآلام كقطرة في بحر كآليل سروره وذن حبة وحزنه قطار فإن القلب يجرى مجرى مرآة منصوبة على جدار وذلك الجدار يمر لأنواع المشتبهات والمفردات والمكروهات وكلها مر به شيء من ذلك ظهر فيه أثره فإن كان محبوباً مشتتاً مال طبعه إليه فإن لم يقدر على تحصيله تألم وتغذب بفقدته وإن قدر على تحصيله تألم في طريق الحصول بالثب والمثقة ومنازعة الغير له ويتألم حال حصوله خوفاً من فراقه وبعد فراقه خوفاً على ذهابه وإن كان مكروهاً لم ولم يقدر على دفعه تألم بوجوده وإن قدر على دفعه اشتغل بدفعه ففاته مصلحة راجعة الحصول فيتألم لقواتها فلم أن هذا القلب أبداً مستغرق في بحار الموموم والنوم والاحزان وإن تقبسه تضحك عليه وترضيه بوزن ذرة من لذته فيغيب بها عن شهوده القناطير من ألمه وعذابه فإذا حيل بينه وبين تلك اللذة ولم يبق له إليها سبيل تجرد ذلك الألم وأحاط به واستولى عليه من كل جهاته قتل ماشئت في حال عيد قد غيب عنه سعده وحظوظه وأفراحه وأحضر شقوته ومومومه وغومومه وأحزانه وبين العبد وبين هذه الحال أن يتكشف النطاء ويرفع الستور وينجلي القبار ويحصل

ما في الصدور فإذا كانت هذه غاية اللذات الحيوانية التي هي غاية جمع الأموال وطلبها فالعلم بقدر الوسيلة . وأما غنى العلم والإيمان فدائم اللذة متصل القرحة مقتضى لأنواع المسرة والهبة لا يزول فيحزن ولا يفارق فيؤلم بل أصحابه كما قال الله تعالى فيهم ( لاخوف عليهم ولا هم يحزنون ) . السادس والثلاثون إن غنى المال يفيض الموت ولقاء الله فانه لحبه لماله يكره مفارقه ويجب بقاءه ليمتع به كما شهد به الواقع . وأما العلم فانه يجب للعبد لقاء ربه ويزدهد في هذه الحياة التسلية الثانية . السابع والثلاثون إن الأغنياء يموت ذكراً بموتهم والعلماء يموتون ويحيى ذكراً كما قال أمير المؤمنين في هذا الحديث مات خزان الأموال وهم أحياء والعلماء باقون ما بقي الدهر فخران الأموال أحياء كاموات والعلماء بعد موتهم أموات كأحياء . الثامن والثلاثون إن نسبة العلم إلى الروح كنسبة الروح إلى البدن فالروح مئة حياتها بالعلم كما أن الجسد ميت حياته بالروح فالغنى بالمال غايته أن يزيد في حياة البدن وأما العلم فهو حياة القلوب والأرواح كما تقدم تقريره . التاسع والثلاثون إن القلب ملك البدن والعلم زينة وعدته وماله وبه قوام ملكه والملك لا بد له من عدد وعدة ومال وزينة فالعلم هو مركبه وعدته وجماله . وأما المال فغايته أن يكون زينة وجمالا للبدن إذا أنفق في ذلك فإذا خزنه ولم ينفقه لم يكن زينة ولا جمالا بل نقصاً وربما لا . ومن المعلوم أن زينة الملك به وماله قوام ملكه أجل وأفضل من زينة رعيته وجماله قوام القلب بالعلم كما أن قوام الجسم بالغذاء . الوجه الأربعون أن القدر المقصود من المال هو ما يكفي العبد ويقمى ويدفع ضرورته حتى يتمكن من قضاء جهازه ومن التزود لسفره إلى ربه عز وجل فإذا زاد على ذلك شغله وقطعه عن السفر وعن قضاء جهازه وتعبه زاده فكان ضرره عليه أكثر من مصلحته وكلما ازداد غناه به ازداد تثبطاً وتخلفاً عن التجزؤاً أمامه . وأما العلم النافع فكما ازداد منه ازداد في نسيبة الزاد وقضاء الجهاز وإعداد عدة المسير وانه الموقف وبه الاستماعة ولا حول ولا قوة إلا به فعدة هذا السفر هو العلم والعمل وعدة الإقامة جمع الأموال والادخار ومن أراد شيئاً ما له عدته . قال تعالى ( ولو أرادوا الخروج لأعدوا له عدة ولكن كره الله أنيبائهم فتبطهم وقيل اقعدوا مع القاعدن ) . قوله عبة العلم أو العالم دين يبدان بها لأن العلم ميراث الأنبياء والعلماء وورثهم فجة العلم وأهله محبة ليراث الأنبياء وورثتهم وبغض العلم وأهله بغض ليراث الأنبياء وورثتهم فجة العلم من علامات السعادة وبغض العلم من علامات الشقاوة وهذا كله إنما هو في علم الرسل الذي جلاؤا به وورثوه للامة لا في كل ما يسمى علماً . وأيضاً فإن محبة العلم تحصل على تعلمه واتباعه وذلك هو الدين وبغضه ينهى عن تعلمه واتباعه

وذلك هو الشقاء والخلل وأيضاً فإن الله سبحانه علم يجب كل علم وإنما يضع طه عند من يحبه فن أحب العلم وأمله فقد أحب ما أحب الله وذلك ما يدان به . قوله العلم يكسب العالم الطاعة في حياته وجعل الأحذية بعد مائة يكسبه ذاك أى يجعله كسباً له ويورثه إياه ويقال كسبه ذلك عزا وطاعة وأكسبه لغتان ومنه حديث خديجة رضى الله عنها إنك لتصل الرحم وتصدق الحديث وتحمل الكل وتكسب المدوم روى بفتح التاء وضماً ومعناه تكسب المال والغنى هذا هو الصواب وقالت طائفة من رواد بضماً فذلك من أكسبه مالا وعزاً ومن رواه بفتحها فعناه تكسب أنت المال المدوم بمعرفتك وحذقك بالتجارة ومعنا الله من هذا الفهم وخديجة أجل قنناً من تكلموا بهذا في هذا المقام العظيم أن تقول لرسول الله صلى الله عليه وسلم أبشر فوالله لا يخزيك الله إنك تكسب الدرهم والدينار وتحسن التجارة ومثل هذه التعريفات إنما تذكر لثلاث بقترها في تفسير كلام الله ورسوله . والمقصود أن قوله العلم يكسب العالم الطاعة في حياته أى يجعله مطاعاً لأن الحاجة إلى العلم عامة لكل أحد للولك فن دونهم فكل أحد محتاج إلى طاعة العالم فإنه يأمر بطاعة الله ورسوله فيجب على الخلق طاعته . قال تعالى ( يا أيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول وأولى الأمر منكم ) وفسر أولى الأمر بالعلماء قال ابن عباس هم الفقهاء والعلماء أهل الدين الذين يعلون الناس دينهم أوجب الله تعالى طاعتهم وهذا قول مجاهد والحسن والضحاك واحدى الروایتين عن الإمام أحمد وفسروا بالأمراء وهو قول ابن زيد وإحدى الروایتين عن ابن عباس وأحد والآية تتناولها جميعاً فطاعة ولأمر واجبة إذا أمروا بطاعة الله ورسوله وطاعة العلماء كذلك فالعالم بما جاء به الرسول العامل به أطوع في أهل الأرض من كل أحد فإذا مات أحبها الله ذكره ونشر له في العالمين أحسن الثناء فالعالم بعد وفاته ميت وهو حى بين الناس والمجاهل في حياته حى وهو ميت بين الناس . كما قيل

وفي الجهل قبل الموت موت لأهله      وأجسامهم قبل القبور قبور  
وأرواحهم في وحشة من جسومهم      وليس لهم حتى النشور نشور

( وقال الآخر )

قد مات قوم وما مانت مكارمهم      وعاش قوم وهم في الناس أموات

( وقال آخر )

وما دام ذكر المبد بالفضل باقياً      فذلك حى وهو في القرب هالِك

ومن تأمل أحوال أئمة الإسلام كأئمة الحديث والفقه كيف هم تحت التراب وهم في العالمين كأنهم أحياء بينهم لم يفقدوا منهم إلا صورهم وإلا فذكركم وحديثهم والثاء عليهم غير منقطع وهذه هي الحياة حقاً حتى عد ذلك حياة ثانية . كما قال المتنبي .

ذكر الفقي عيشه الثاني وحاجته مآقاه وفضول العيش أشغال

قوله وصنيعة المال تزول بزواله يعني أن كل صنيعة صنعت للرجل من أجل ماله من إكرام وعبادة وخدمة وقضاء حوائج وتقديم واحترام وتولية وغير ذلك فإنها إنما هي مراعاة لماله فإذا زال ماله وفارقه زالت تلك الصنائع كلها حتى إنه ربما لا يسلم عليه من كان يدأب في خدمته ويسعى في مصالحه . وقد أكثر الناس من هذا المعنى في أشعارهم وكلامهم وفي مثل قولهم .  
من ذلك لأمر ملك عند انقضائه . قل بعض العرب .

ومن هذا ما قيل إذا أكرمك الناس لمال أو سلطان فلا يعجبك ذلك فإن زوال الكرامة بزوالها ولكن ليعجبك إن أكرموك لعلم أو دين وهذا أمر لا يشكر في الناس حتى أنهم ليكرموا الرجل ثياباً فإذا نزعها لم يكرمهم تلك الكرامة وهو هو قال مالك بلغني أن أبا هريرة دعى إلى ولية فأتى لحجب فرجع فلبس غير تلك الثياب فادخل فلما وضع الطعام أدخله كفه في الطعام فعوب في ذلك فقال إن هذه الثياب هي التي أدخلت فهي تأكل حكاة ابن مزين الطليطلي في كتابه وهذا بخلاف صنيعة العلم فإنها لا تزول أبداً بل كل ما لها في زيادة مالم يسلب ذلك العالم علمه وصنيعة العلم والدين أعظم من صنيعة المال لأنها تكون بالقلب واللسان والجوارح فهي صادرة عن حب وإكرام لأجل ما أودعه الله تعالى إياه من علمه وفضله به على غيره . وأيضاً فصنيعة العلم تابعة لنفس العالم وذاته وصنيعة المال تابعة لماله المتفصل عنه . وأيضاً فصنيعة المال صنيعة معاوضة وصنيعة العلم والدين صنيعة حب وتقرب وديانة . وأيضاً فصنيعة المال تكون مع البر والفاجر والمؤمن والكافر وأما صنيعة العلم والدين فلا تكون إلا مع أهل ذلك وقد يراد من هذا أيضاً معنى آخر وهو أن من اصطفت عنده صنيعة بمالك إذا زال ذلك المال وفارقه عذمت صنيعة عنده وأما من اصطفت إليه صنيعة علم وهدى فإن تلك الصنيعة لا تفارقه أبداً بل ترى في كل وقت كأنك أسديتها إليه حينئذ ، قوله مات خزان الأموال وهم لأحياء قد تقدم بيانه . وكذا قوله والعلماء باقون ما بقى الدرر . وقوله أعيانهم مفقودة وأمثالهم في القلوب موجودة المراد بأمثالهم صورهم العلية ووجودهم المثالي أي وإن فقدت ذواتهم فصورهم وأمثالهم في القلوب لا تفارقها وهذا هو الوجسود المعنى الملقى لأن عبة الناس لهم واقتداءهم بهم وانفعاعهم بعلومهم

يوجب أن لا يزالوا نصب عيونهم وقبة قلوبهم فهم موجودون معهم وحاضرون عندهم وإن غابت عنهم أعيانهم كاقيل .

ومن يجب أن أحسن إليهم وأسأل عنهم من لقيت ومن معي  
وخطبتهم عيني ومن في سوادها ويشتاقيهم قلبي ومن بين أخلي  
( وقال آخر )

ومن يجب أن يشكو البعد طاشق وهل غاب عن قلب المحب حبيب  
خيالك في عيني وذكرك في فمي ومشارك في قلبي فأين تغيب

قوله آء إن هاهنا علماً وأشار إلى صدره يدل على جواز إخبار الرجل بما عنده من العلم والخبر ليقبض منه وليتضح به . ومنه قول يوسف الصديق عليه السلام اجعلني على خرائن الأرض إني خفيظ علم فمن أخبر عن نفسه بمثل ذلك ليكثر به ما يحبه الله ورسوله من الخير فهو محمود وهذا خير من أخبر بذلك ليتكثر به عند الناس ويتمتعوا بهذا يجازيه الله بمقت الناس له وصرفه في عيونهم والأول يكثره في قلوبهم وعيونهم وإنما الأعمال بالنيات وكذلك إذا أتى الرجل على نفسه ليخلص بذلك من مظلة وشر أو ليستوفي بذلك حقاً له يحتاج فيه إلى التعريف بجعله أو ليقطع عنه أطماع السفلة فيه أو عند خطبته إلى من لا يعرف حاله والأحسن في هذا أن يوكل من يعرف به وبجعله فإن لسان نداء المرء على نفسه قصير وهو في الغالب مذموم لما يقترن به من الفخر والتعظيم . ثم ذكر أصناف حمة العلم الذين لا يصلحون لخله وهم أربعة أحدهم من ليس هو بمؤمن عليه وهو الذي أوتي ذكاه وحفظاً ولكن مع ذلك لم يؤت ذكاه فهو يتخذ العلم الذي هو آلة الدين آلة الدنيا يستعملها به ويتوسل بالعلم إليها ويجعل البضاعة التي هي متجر الآخرة متجر الدنيا وهذا غير أمين على ماحله من العلم ولا يجعله الله إماماً فيه قط فإن الأمين هو الذي لا غرض له ولا إرادة لنفسه إلا اتباع الحق وموافقته فلا يدعو إلى إقامة ربات ولا دنياه وهذا الذي قد اتخذ بضاعة الآخرة ومتجرها متجراً للدنيا قد خان الله وخان عباده وخان دينه . فلماذا قال غير مأمون عليه وقوله يستظهر بجميع الله على كتابه وبتممه على عبادته هذه صفة هذا الخائن إذا أنعم الله عليه استظهر تلك النعمة على الناس وإذا تعلم علماً استظهر به على كتاب الله ومعنى استظهاره بالعلم على كتاب الله تحكيمه عليه وتقديمه وإقامته دونه وهذه حال كثير ممن يحصل له علم فانه يستغنى به ويستظهر به ويحكمه ويجعل كتاب الله تباعاً له يقال استظهر فلان على كذا بكذا أي ظهر عليه به وتقدم وجهه وراء ظهره وليست هذه حال العلماء فإن العالم

حقاً يستظهر بكتاب الله على كل ما سواه فيقدمه ويحكمه ويحمله عياراً على غيره مهيئاً عليه كما جعله الله تعالى كذلك فالاستظهار به موفق سعيد والاستظهار عليه مغضول شقي فمن استظهر على الشيء فقد جعله خلف ظهره مقدماً عليه ما استظهر به وهذا حال من اشتغل بغير كتاب الله عنه واكتفى بغيره منه وقدم غيره وأخره . والصف الثاني من حملة العلم المنقاد الذي لم يبالغ له صدره ولم يطمئن به قلبه بل هو ضعيف البصرة فيه لكنه متفاد لأهله وهذه حال اتباع الحق من مقلديهم وهؤلاء وإن كانوا على سبيل نجاه فليسوا من دعاة الدين وإنما هم من مكثرى سواد الجيش لا من أمرائه وقرسانه والمنقاد متفعل من قاده يقوده وهو مطاوع الثلاث وأصله متفيد كما كتسب ثم أعلنت الياء ألفاً لحركتها بعد فتحة فصار متفاد تقول قدته فانقاد أى لم يمتنع والإحناء جميع حنو بوزن علم وهى الجوانب والتواحي والعرب تقول أزرع احناء طيرك أى أسك نواحي خفتك وطيتك يمينا وشمالا وأماما وخلفا . قال لبيد فقلت ازدجر احناء طيرك واعطن بانك ان قدمت رجلك عائر

والطير هنا الخفا والعلش . وقوله يتقدح الشك في قلبه بأول عارض من شبهة هذا لضعف علمه وقلة بصيرته إذا وردت على قلبه أدنى شبهة قدحت فيه الشك والريب بخلاف الراسخ في العلم لو وردت عليه من الشبه بعدد أمواج البحر ما أزالته بيقينه ولا قدحت فيه شكاً لأنه قد رسخ في العلم فلا تستغزه الشبهات بل إذا وردت عليه ردها حرس العلم وجيشه مغلوله مغلوله والشبهة وارد رد على القلب يحول بينه وبين انكشاف الحق له فتى باشر القلب حقيقة العلم لم تؤثر تلك الشبهة فيه بل بقوى علمه وبقينه بردها ومعرفة بطلانها ومتى لم يباشر حقيقة العلم بالحق قلبه قدحت فيه الشك بأول وهلة فإن تداركها وإلا تابعت على قلبه أمثالها حتى يصير شاكاً مرتاباً والقلب يتوارده جيشان من الباطل جيش شهوات الفنى وجيش شبهات الباطل فأبما قلب صفا إليها وركن إليها تشربها وامتلأ بها فينضح لسانه وجوارحه بموجبها فإن أشرب شبهات الباطل تغيرت على لسانه الشكوك والشبهات والإيرادات فيظن الجاهل أن ذلك لسمه عليه وإنما ذلك من عدم علمه وبقينه . وقال لى شيخ الإسلام رضى الله عنه وقد جعلت أورد عليه إيراداً بعد إيراد لا تجعل قلبك للإيرادات والشبهات مثل السفنجة فيتشربها فلا ينضج إلا بها ولكن اجعله كالزجاج المصمت تمر الشبهات بظاهرها ولا تستقر فيها فيراها بصفاة ويدفعها بصلابة وإلا فإذا أشربت قلبك كل شبهة تمر عليها صار مقراً للشبهات أو كما قال فما أعلم أنى انتصمت بوصية فى دفع الشبهات كاتفاعى بذلك . وإنما نسيتم الشبهة شبهة لاشتباه الحق بالباطل فيها فاتها تلبس ثوب الحق على جسم الباطل وأكثر الناس أصحاب حسن ظاهر فينظر الناظر فيها ألبسته من اللباس فيعتقد صحتها . وأما صاحب العلم واليقين

فانه لا يفتقر بذلك بل يجاوز نظره إلى باطنها وما تحت لباسها فيكشف له حقيقتها ومثال هذا الدرهم الزائف فانه يفتقر به الجاهل بالنقد نظراً إلى ما عليه من لباس الفضة والناقد البصير يجاوز نظره إلى ما وراء ذلك فيطلع على زيفه فاللفظ الحسن الفصيح هو الشبهة بمنزلة اللباس من القصة على الدرهم الزائف والمعنى كالتحاس الذي تحته وكما قد قل هذا الاعتذار من خلق لا يحصيهم إلا الله . وإذا تأمل العاقل الفطن هذا القدر وتدبره رأى أكثر الناس يقبل المذهب والمقالة بلفظ ويردها بعينها بلفظ آخر . وقد رأيت أنا من هذا في كتب الناس ما شاء الله وكما رد من الحق بقتضيه لباساً من اللفظ قبيح . وفي مثل هذا قال أئمة السنة منهم الإمام أحمد وغيره لا يزبل عن الله صفة من صفاته لأجل شناعة شتمت فهو لاء الجهمية يسمون إثبات صفات الكمال لله من حياته وعمله وكلامه وسمعه وبصره وسائر ما وصف به نفسه تشبيهاً وتجبساً ومن أثبت ذلك مشبهاً فلا ينفر من هذا المعنى الحق لأجل هذه التسمية الباطلة إلا العقول الصغيرة القاصرة خفافيش البصائر وكل أهل نحلة ومقالة يكسون نحتهم ومقاتلهم أحسن ما يقدرون عليه من الالفاظ ومقالة مخالفينهم أفصح ما يقدرون عليه من الالفاظ ومن رزقه الله بصيرة فهو يكشف بها حقيقة ما تحت تلك الالفاظ من الحق والباطل ولا تنقر باللفظ . كما قيل في هذا المعنى .

نقول هذا جنى التحل تمدحه وإن نشأ قلت ذا فـ الزنا بـ

مدحاً وذماً وما جاوزت وصفها والحق قد يعتربه سوء تعبير

فاذا أردت الاطلاع على كنه المعنى هل هو حق أو باطل فجرده من لباس العبارة وجرد قلبك عن الثفرة والميل ثم أعط النظر حقه ناظراً بعين الانصاف ولا تكن ممن ينظر في مقالة أصحابه ومن يحسن ظنه نظراً تاماً بكل قلبه ثم ينظر في مقالة خصومه ومن يسيء ظنه به كنظر الثور والملاحظة فالناظر بعين العداوة يرى المحاسن مساوياً . والناظر بعين المحبة عكسه وما سلم من هذا إلا من أراد الله كرامته وارتضاء لقبول الحق . وقد قيل :

وعين الرضا عن كل عيب كلية كما أن عين السخط تبدي المساويا

(وقال آخر)

ظفروا بين عداوة لو أنها عين الرضا الاستحسنوا ما استحبوا

فاذا كان هذا في نظر العين الذي يدرك الحسوسات ولا يتمكن من المكابرة فيها فالظن بنظر القلب الذي يدرك المعاني التي هي عرصة المكابرة والله المستعان على معرفة الحق وقبوله ورد الباطل وعدم الاغترار به . وقوله بأول عارض من شبهة هذا دليل ضعف عقله ومعرفة إذ

تؤثر فيه البداآت ويستغفر بأوائل الأمور بخلاف الثابت التام العاقل فانه لا تستغفره البداآت ولا تزججه وتقلقه فان الباطل له دهشة وروعة في أوله فاذا ثبت له القلب رد على عقبيه والله يحب من عنده العلم والابانة فلا يجعل بل يثبت حتى يعلم ويستيقن ما ورد عليه ولا يجعل بأمر من قبل استحكاهه فالمجلة والعيش من الشيطان فن ثبت عند صدمة البداآت استقبل أمره بلم وحزم ومن لم يثبت لها استقبله بعجلة وطيش وعاقبه الندامة وعاقبه الأول حمد أمره ولكن للأول آفة متى قرنت بالحزم والعزم نجا منها وهي الفتور فانه لا يخاف من التثبيت إلا الفتور فاذا اقترن به العزم والحزم تم أمره . ولهذا في الدعاء الذي رواه الإمام أحمد والنسائي عن النبي صلى الله عليه وسلم اللهم إني أسألك الثبات في الأمر والعزيمة على الرشد وهاتان الكلمتان هما جناح العلاج وما أتى العبد إلا من تضييهما أو تضيق أحدهما فإني أحد إلا من باب المجلة والعيش واستغفرز البداآت له أرمن باب التهاون والتمات وتضييع الفرصة بعد موافاتها فاذا حصل الثبات أولا والعزيمة ثانيا أفلح كل الفلاح والله ولي التوفيق . الصنف الثالث رجل نهمته في نيل لذته فهو متقاد لداعى الشهوة أين كان ولا يزال درجة ورائه النية مع ذلك ولا ولا ينال العلم إلا بهجر اللذات وتطبيق الراحة قال مسلم في صحيحه قال يحيى بن أبي كثير لا ينال العلم براحة الجسم . وقال ابراهيم الحربي أجمع عقلاء كل أمة أن التعميم لا يدرك بالنعيم ومن أثر الراحة فاتته الراحة فإ صاحب اللذات وما لدرجة ورائه الانبياء .

فدع عنك الكتابة است منها ولو سودت وجهك بالمراد

فان العلم صناعة القلب وشغله فإ لم تتفرغ لصناعته وشغله لم تنلها وله وجهة واحدة فاذا وجهت وجهته إلى اللذات والشهوات انصرفت عن العلم ومن لم يقلب لذة إدراكه العلم وشهوته على لذة جسمه وشهوته نفسه لم ينل درجة العلم أبدا فاذا صارت شهوته في العلم ولذته في كل إدراك كرجي له أن يكون من جملة أهله ولذة العلم لذة عقلية وروحية من جنس لذة الملائكة ولذة شهوات الآكل والشراب والذكاك لذة حيوانية يشارك الإنسان فيها الحيوان ولذة الشر والظلم والفساد والعلوى في الأرض شيطانية يشارك صاحبها فيها إبليس وجنوده وسائر اللذات تبطل بمفارقة الروح البدن إلا لذة العلم والإيمان فانها تكمل بعد المفارقة لأن البدن وشواغله كان ينقصها ويقطعها ويحجبها فاذا انطوت الروح عن البدن التذت لذة كاملة بما حصلت من العلم النافع والعمل الصالح فن طلب اللذة العظمى وأثر التعميم والمقيم فهو في العلم والإيمان اللذين هما كمال سعادة الإنسان وأيضا فان تلك اللذات سريعة الزوال وإذا انقضت أعقبت لها غما ولا يحتاج صاحبها أن يداويه بمثلا دفعا لآله وربما كان معاودته لها مؤلما له كرها إليه لكن يحمله عليه مندوة ذلك النعم والهم فأين هذان من لذة العلم ولذة الإيمان بالله ومحبته والاقبال عليه والتعميم بذكره فانه هي اللذة الحقيقية



الصنف الرابع من حرصه وهمته في جمع الأموال وتشييدها وإدخالها فقد صارت لذته في ذلك وقتي بها عما سواه فلا يرى شيئاً أطيب له مما هو فيه فمن أين هذا ودرجة العلم هؤلاء الأصناف الأربعة ليسوا من دعاة الدين ولا من أئمة العلم ولا من طلبته الصادقين في طلبه ومن تعلق منهم بشئ منه فهو من المتسلقين عليه المتشبهين بحملته وأمله المدعين لوصاله المبتهوتين من حباله وقتته هؤلاء فتنة لكل مفتون فإن الناس يتشبهون بهم لما يظنون عندهم من العلم ويقولون لساناً خيراً منهم ولا نرغب بأنفسنا عنهم فهم حجة لكل مفتون ولهذا قال فيهم بعض الصحابة الكرام احذروا فتنة العالم الفاجر والعابد الجاهل فإن فتنتهما فتنة لكل مفتون . وقوله أقرب شبها بهم الأنعام السائمة وهذا التشبيه مأخوذ من قوله تعالى (إنهم كالأنعام بل هم أضل سبيلاً) فما أقصر سبحانه على تشبيههم بالأنعام حتى جعلهم أضل سبيلاً منهم والسائمة الرعية وشبه أمير المؤمنين هؤلاء بها لأن همتهم في سعي الدنيا وحطامها والله تعالى يشبه أهل الجهل والغبى تارة بالأنعام وتارة بالجرم وهذا تشبيه لمن تعلم علماً ولم يعقله ولم يعمل به فهو كالخمار الذي يحمل أسفاراً وتارة بالكلب وهذا لمن انسلخ عن العلم وأخذ إلى الشهوات والهوى . وقوله كذلك يموت العلم بموت حامله هذا من قول النبي ﷺ في حديث عبد الله بن عمر وعائشة رضي الله عنهم وغيرهما أن الله لا يقبض العلم انتزاعاً ينتزعه من صدور الرجال ولكن يقبض العلم بقبض العلماء فإذا لم يبق عالم اتخذ الناس رؤساء جهلاً فسئلوا فأفتوا بغير علم فضلوا وأضلوا رواه البخاري في صحيحه فذهاب العلم إنما هو بذهاب العلماء . قال ابن مسعود يوم مات عمر رضي الله عنه إني لأحسب تسعة أعشار العلم اليوم قد ذهب وقد تقدم قول عمر رضي الله عنه موت ألف عابد أهون من موت عالم بصير بحلال الله وحرامه . وقوله اللهم بلى لن تغلوا الأرض من مجتهد قائم لله بحجج الله ويدل عليه الحديث الصحيح عن النبي ﷺ لا تزال طائفة من أمتي على الحق لا يضرم من خذلهم ولا من خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك . ويدل عليه أيضاً ما رواه الترمذي عن عتبة حدثنا حماد بن يحيى الأبيح عن ثابت عن أنس قال قال رسول الله ﷺ مثل أمتي مثل المطر لا يدري أوله خير أم آخره قال هذا حديث حسن غريب . وروى عن عبد الرحمن بن مهيدي أنه كان يثب حماد بن يحيى الأبيح وكان يقول هو من شيوختنا وفي الباب عن عمار وعبد الله بن عمرو فلم يكن في أواخر الأمة قائم بحجج الله مجتهد لم يكونوا موصوفين بهذه الخيرية . وأيضاً فإن هذه الأمة أكل الأمم وخير أمة أخرجت للناس ونبيها خاتم النبيين لأنبيء بعده ليجل الله العلماء فيها كلها هلك عالم خلقه عالم لئلا تطمس معالم الدين وتغنى أعلامه . وكان بنو إسرائيل كلها هلك نبي خلقه نبي فكانت تسوسهم الأنبياء والعلماء لهذه الأمة كالأنبياء في بني إسرائيل . وأيضاً في الحديث الآخر يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ينفون عنه تحريف الغالين

وانتقال المبتليين وتأويل الجاهلين وهذا يدل على أنه لا يزال محمولا في القرون قرنا بعد قرن وفي صحيح أبي حاتم من حديث الخولاني قال قال رسول الله ﷺ لا يزال الله يغرس في هذا الدين غرسا يستعملهم في طاعته وغرس الله هم أهل العلم والعمل فلو غلت الأرض من عالم غلت من غرس الله . ولهذا القول حجج كثيرة لها موضع آخر وزاد الكذابون في حديث على إما ظاهراً مشهوراً وإما خفياً مستوراً وظنوا أن ذلك دليل لهم على القول بالمتنظر ولكن هذه الزيادة من وضع بعض كذابينهم والحديث مشهور عن على لم يقل أحد عنه هذه المقالة إلا كذاب وحجج الله لا تقوم بخفي مستور لا يقع العالم له على خبر ولا ينتفعون به في شيء أصلاً فلا جاهل يتعلم منه ولا ضال يهتدى به ولا خائف يأمن به ولا دليل يتميز به فأى حجة لله قامت بمن لا يرى لمشخص ولا يسمع منه كلب ولا يعلم له مكان ولا سما على أصول القائلين به فإن الذي دعاهم إلى ذلك أنهم قالوا لا بد منه في اللطف بالمكلفين وانقطاع حججهم عن الله فيآله العجب أى لطف حصل بهذا المعلوم لا المصوم وأى حجة أثبتتم للخلق على ربهم بأصلكم الباطل فإن هذا المعلوم إذا لم يكن لهم سبيل قط إلى لقائه والاعتداء به فهل في تسكين مال لا يطلق أبلغ من هذا وهل في المنذر والحجة أبلغ من هذا فالذي فررتهم منه وقسمت في شر منه وكتمت في ذلك كما قيل :

المستجير بعمره عند كربته كالمتستجير من الرمضاء بالنار

ولكن أبي الله إلا أن يفضح من تنقص بالصحابة الأخيار وبسادة هذه الأمة وأن يرى الناس عورته ويغريه بكشفها ونعوذ بالله من الخذلان ولقد أحسن القائل :

ما آن للرداب أن يلد الذي حملتموه بزعمكم ما آنا  
فعلى عقولكم العفاء فانكم نثتم العفاء والغيلانا

ولقد بطلت حجج استودعها مثل هذا الغائب وضاعت أعظم ضياع فاتم أبطلتم حجج الله من حيث زعمتم حفظها وهذا تصريح من أمير المؤمنين رضى الله عنه بأن حامل حجج الله في الأرض بحيث يؤديها عن الله ويبلغها إلى عباده مثله رضى الله عنه ومثل إخوانه من الخلفاء الراشدين ومن اتبعهم إلى يوم القيامة . وقوله لكيلا تبطل حجج الله وبيناته أى لكيلا تذهب من بين يدي الناس وتبطل من صدورهم وإلا فالبطالان محال عليها لأنها ملزوم ما يستحيل عليه البطلان . فان قيل فما الفرق بين الحجج والبيانات . قيل الفرق بينهما أن الحجج هي الأدلة العلمية التي يعقلها القلب وتسمع بالأذن قال تعالى في مناظرة إبراهيم لقومه وتبين بطلان ما هم عليه بالدليل العلمي ( وتلك حجتنا آتيناها إبراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء ) قال ابن زيد بعلم الحجة وقال تعالى ( فان حاجوك فقل أسئلت وجهي لله ومن اتبعني ) وقال

تعالى ( والذين يحاجون في الله من بعد ما استجيب له حجتهم داحضة عند ربهم ) والحجة هي اسم لما يحتاج به من حق وباطل قال تعالى ( لئلا يكون للناس عليكم حجة الا الذين ظلموا منهم ) فانهم يحتاجون عليكم بحجة باطلة ( فلا تخشونهم واخشون ) وقال تعالى ( وإذا تتلى عليهم آياتنا بينات ما كان حجهم الا أن قالوا اتوا بآياتنا إن كنتم صادقين ) والحجة المضافة إلى الله هي الحق وقد تكون الحجة بمعنى المخاصمة ومنه قوله تعالى ( فلذلك فادع واستقم كما أمرت ولا تتبع أهواءهم وقل آمئت بما أنزل الله من كتاب وأمرت لأعدل بينكم الله ربنا وربكم لنا أعمالنا ولكم أعمالكم لا حجة بيننا وبينكم ) أى قد وضع الحق واستبان وظهر فلا خصومة بيننا بعد ظهوره ولا مجادلة فان الجدال شريعة موضوعة للتعاون على إظهار الحق فاذا ظهر الحق ولم يبق به خفاء فلا فائدة في الخصومة والجدال على بصيرة خاصة المنكر ومجادلته عناء لاغنى فيه هذا معنى هذه الآية وقد يقع في وهم كثير من الجهال أن الشريعة لا احتجاج فيها وأن المرسل بها صلوات الله وسلامه عليه لم يكن يحتاج على خصومه ولا بمجادلهم ويظن جهال المتعلقين وفروخ اليونان أن الشريعة خطاب للجمهور ولا احتجاج فيها وأن الانبياء دعوا الجمهور بطريق الخطابة والحجج للخواص وهم أهل البرهان ينعون نفوسهم ومن سلك طريقهم وكل هذا من جهلهم بالشريعة والقرآن فان القرآن مملوء من الحجج والأدلة والبراهين في مسائل التوحيد وإثبات الصانع والمعاد وإرسال الرسل وحدث العالم فلا يذكر المتكلمون وغيرهم دليلا صحيحا على ذلك إلا وهو في القرآن بأفصح عبارة وأوضح بيان وأتم معنى وأبعد عن الإيرادات والأسئلة وقد اعترف بهذا حذاق المتكلمين من المتقدمين والمتأخرين . قال أبو حامد في أول الأحياء فان قلت فلم يورد في أقسام العلم الكلام والفلسفة وتبين أنهما ممنومان أو معدومان فاعلم أن حاصل ما يشتمل عليه الكلام من الأدلة التي يتنفع بها فالقرآن والآخيار مشتملة عليه وما خرج عنهما فهو إما مجادلة ممنومة وهي من البدع كما سيأتى بيانه وأما مشاغبة بالمتعلق بمناقضات الفرق وتحويل بنقل المقالات التي أكثرها ترهات وهذيانات ترددها الطباع وتمجيها الاسماع وبعضها خوض فيها لا يتعلق بالدين ولم يكن شئ منه مألوقا في العصر الأول ولكن تغير الآن حكمه إذا حدثت البدع الصارقة عن مقتضى القرآن والسنة لفقت لها شيئا ورببت لها كلاما مؤلفا فصار ذلك المخطور بحكم الضرورة مأذونا فيه . وقال الرازي في كتابه أقسام اللغات لقد تألفت الكتب الكلامية والمناهج الفلسفية فإرابتها تروى غليلا ولا تشفى غليلا ورايت أقرب الطرق طريقة القرآن اقرأ في الإنبات ( إليه يصعد الكلم الطيب ) ( الرحمن على العرش استوى ) وأقرأ في التثنية ( ليس كمثل شئ ) ومن جرب مثل تجربتي عرف مثل معرفتي وهذا الذي أشار إليه بحسب ما فزع له من ( ١٠ - مفتاح ١ )

دلالة القرآن بطريق الخبر وإلا فدلالته البرهانية العقلية التي يشير بها ويرشد إليها فتسكون دليلاً سمعياً عقلياً أمر تتميز به القرآن وصار العالم به من الراسخين في العلم وهو العلم الذي يطمئن إليه القلب وتسكن عنده النفس ويؤكد به العقل وتستبين به البصيرة وتقوى به الحجة ولا سبيل لأحد من العالمين إلى قطع من حاج به بل من غاصم به فلجحت حجته وكسر شبهة خصمه وبه فتحت القلوب واستجيب لله ولرسوله ولكن أهل هذا العلم لا تكاد الأعصار تسمح منهم إلا بالواحد بعد الواحد فدلالة القرآن سمعية عقلية قطعية يقينية لا تعترضها الشبهات ولا تتداولها الاحتمالات ولا ينصرف القلب عنها بعد فهمها أبداً وقال بعض المتكلمين أفيت عمري في السلام أطلب الدليل وأنا لا أزداد إلا بعداً عن الدليل فرجعت إلى القرآن أتدبره وأفكر فيه وإذا أنا بالدليل حقا معي وأنا لا أشعر به فقلت والله ما مثلي إلا كما قال القائل :

ومن العجائب والمعجائب جمة قرب الحبيب وما إليه وصول

كالعيش في البدياء يقتلها الظلم والماء فوق ظهورها محمول

قال فلما رجعت إلى القرآن إذا هو الحكيم والدليل ورأيت فيه من أدلة الله وحججه وبراهينه وبيناته ما لو جمع كل حق قاله المتكلمون في كتبهم لكانت سورة من سور القرآن وافية بضمونه مع حسن البيان وفصاحة اللفظ وتطبيق المفصل وحسن الاحتراز والتنبية على مواقع الشبه والإرشاد إلى جوابها وإذا هو كما قيل بل فوق ما قيل :

كنى وشئى ما في العواء فلم يدع لذي أرب في القول جدأ ولا هزلا

وجعلت جيمش الكلام بعد ذلك تغد إلى كما كانت وتزاحم في صدرى ولا يأذن لها القلب بالدخول فيه ولا تلقى منه إقبالا ولا قبولا فترجع على ادبارها . والمقصود أن القرآن مملوء بالاحتجاج وفيه جميع أنواع الأدلة والأقضية الصحيحة وأمر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم فيه بإقامة الحجج والمجادلة . فقال تعالى ( وجادلهم بالتي هي أحسن ) وقال ( ولا تتجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن ) وهذه مناظرات القرآن مع الكفار موجودة فيه وهذه مناظرات رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه لخصومهم وإقامة الحجج عليهم لا ينكر ذلك إلا لاجل مفرط في الجهل . والمقصود الفرق بين الحجج والبيانات . فنقول الحجج الأدلة العلمية والبيانات جمع بيته وهي صفة في الأصل يقال آية بيته وحجة بيته والبينة اسم لكل ما يبين الحق من علامة منصوبة أو أمارة أو دليل على . قال تعالى ( لقد أرسلنا رسلاً بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ) فالبيانات الآيات التي أقامها الله دلالة على صدقهم من المعجزات والكتاب هو الدعوة وقال تعالى ( إن أول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركاً وهدى للعالمين فيه آيات بينات مقام إبراهيم ) ومقام إبراهيم آية جزئية مرئية بالأبصار

وهو من آيات الله الموجودة في العالم . ومنه قول موسى لفرعون وقومه ( قد جعلكم بيته من ربكم فأرسل معي بنى اسرائيل قال إن كنت جئت بأية فأنت بما إن كنت من الصادقين فألقى عصاه ) وكان القاء العصا انقلاباً حياً هو البيت . وقال قوم هود يا هود ما جئتنا بيته يريدون آية الاقتراح وإلا فهو قد جاءهم بما يعرفون به أنه رسول الله إليهم فطلب الآية بعد ذلك تعنت واقتراح لا يكون لهم عذر في عدم الإجابة إليه وهذه هي الآيات التي قال الله تعالى فيها ( وما منعنا أن نرسل بالآيات إلا أن كذب بها الأولون ) فعدم إجابته سبحانه إليها إذ طلبها الكفار رحمة منه وإحسان فانه جرت سنته التي لا تبدل لها انهم إذا طلبوا الآية واقرحوها وأجيبوا ولم يؤمنوا عولجوا بعذاب الاستئصال فلما علم سبحانه أن هؤلاء لا يؤمنون ولو جاءتهم كل آية لم يجهم إلى ما طلبوا فلم يعمهم بعذاب لما أخرج من بينهم وأصلابهم من عبادة المؤمنين وإن أكثرهم آمن بعد ذلك بغير الآيات التي اقرحوها فكان عدم إزال الآيات المطلوبة من تمام حكمة الرب ورحمته وإحسانه بخلاف المحييج فانها لم تزل متابعة بتلو بعضها بعضا وهي كل يوم في مزيد وتوفى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي أكثر ما كانت وهي باقية إلى يوم القيامة ، وقوله أرتك الأقنود عدداً الأعظمون عند الله قدرا يعني هذا الصنف من الناس أقل الخلق عدداً وهذا سبب غربتهم فانهم قليلون في الناس والناس على خلاف طريقهم فلم يبنوا للناس نبأ . قال النبي صلى الله عليه وسلم بدأ الإسلام غربياً وسيعود غربياً كما بدأ فطوبى للغرباء فالؤمنون قليل في الناس والعلماء قليل في المؤمنين وهؤلاء قليل في العلماء وإياك أن تغتر بما يفتر به الجاهلون فانهم يقولون لو كان هؤلاء على حق لم يكونوا أقل الناس عدداً والناس على خلافهم . فاعلم أن هؤلاء هم الناس ومن خالفهم فشيء بالناس وليسوا بناس فإنا الناس إلا أهل الحق وإن كانوا أقلهم عدداً . قال ابن مسعود لا يكن أحدكم إمعة يقول أنا مع الناس ليوطن أحدكم نفسه على أن يؤمن ولو كفر الناس . وقد ذم سبحانه الأكثرين في غير موضع كقوله ( وإن تطلع أكثر من في الأرض يضلوك عن سبيل الله ) وقال : ( وما أكثر الناس ولو حرصت بمؤمنين ) . وقال : ( وقليل من عبادى الشكور ) وقال : ( وإن كثيراً من الخنطاء ليعنى بعضهم على بعض الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقليل ما هم ) . وقال بعض العارفين انفرادك في طريق طلبك دليل على صدق الطلب .

مت بداه الهوى والا غاظر واطرق الحى والعيون نواظر

لا تخف وحشة الطريق اذا سر ت وكن في خفارة الحق سائر

وقوله بهم يدفع الله عن حججه حتى يودرها الى نظراتهم ويزرعوها في قلوب أشباههم وهذا لأن الله سبحانه ضمن حفظ حججه وبيناته وأخبى رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه

لا تزال طائفة من أمته على الحق لا يضرهم من خذلهم ولا من خالفهم الى قيام الساعة فلا يزال غرس الله الذين غرسهم في دينه يغرسون العلم في قلوب من أهلهم الله لذلك وارتضاهم فيكونوا وريته لهم كما كانوا هم وريته لمن قبلهم فلا تنقطع حجج الله والقائم بها من الأرض . وفي الأثر المشهور لا يزال الله يغرس في هذا الدين غرسا يستعملهم بطاعته . وكان من دعاء بعض من تقدم اللهم اجعلني من غرسك الذين تستعملهم بطاعتك ولهذا ما أقام الله لهذا الدين من يحفظه ثم قبضه إليه إلا وقد زرع ما عليه من العلم والحكمة أما في قلوب أمثاله وأما في كتب يتفتح بها الناس بعده وبهنا وبغيره فضل العلماء العباد فان العالم إذا زرع عليه عند غيره ثم مات جرى عليه أجره وبقى له ذكره وهو عمر ثمان وحياة أخرى وذلك أحق ما تنافس فيه المتنافسون ورغب فيه الراغبون . وقوله هجم بهم العلم على حقيقة الأمر فاستلنا ما استوعره المترفون وأنسوا بما استوحش منه الجاهلون . الهجوم على الرجل الدخول عليه بلا استئذان ولما كانت طريق الآخرة وعرة على أكثر الخلق لمخالفتها لشهواتهم ومبايئتها لإرادتهم ومألوفاتهم قل سالكوها وزاهدوهم فيها قل عليهم أو عدمه بحقيقة الأمر وعاقبة العباد ومصيرهم وما هيئوا له وهي . لهم قفل عليهم بذلك واستلنا ما ركب الشهوة والهوى على مركب الأخلاص والتقوى وتوعرت عليهم الطريق وبعدت عليهم الشقة وصعب عليهم مرتق عقابها وهبوط أوديتها وسلوك شعابها فأخذوا الى الدعة والراحة وآثروا العاجل على الآجل وقالوا عيشنا اليوم نقد وموعودنا نسيته فنظروا الى عاجل الدنيا وأغضوا العيون عن آجلها ووقفوا مع ظاهرها . ولم يتأملوا باطنها وذاقوا حلاوة مبادئها وغاب عنهم مرارة عواقبها ودر لم نديها فطاب لهم الارتضاع واشغلوا به عن التفكير في الفطام ومرارة الانقطاع وقال مقترهم بالله وجاحدهم لعظمته وربوبيته متمثلا في ذلك :

• خذ ما تراه ودع شيئا سمعت به •

وأما القائمون لله بحجته خلفاء نبيه في أمته فانهم لكمال عليهم وقوته نقد بهم الى حقيقة الأمر وهجم بهم عليه فمابنوا يبصائرهم ما عشت عنه بصائر الجاهلين فاطمأنات قلوبهم به وعملوا على الوصول اليه لما باشرها من روح اليقين رفع لهم علم السعادة فشمروا اليه وأستمعهم منادى الايمان التداء فاستبقوا اليه واستيقنت أنفسهم ما وعدهم به ربهم فزهدوا فيما سواه ورغبوا فيما لديه علوا أن الدنيا دار عمر لا دار مقر ومنزل عبور لا مقصد جوار وأنها خيال طيف أو سحابة صيف وإن من فيها كراكب قال تحت ظل شجرة ثم راح عنها وتركها وتيقنوا أنها أحلام نوم أو كظل زائل :

• إن الليب بمثلها لا يخدع •

وأن وصفها صدق في وصفها إذ يقول

أرى أشقياء الناس لا يسأمونها على أنهم فيها عراة وجوع

أراما وإن كانت تحب قاتها سحابة صيف عن قليل تقشع

فرحلت عن قلوبهم مدبرة كما ترحلت عن أهلها موليه وأقبلت الآخرة إلى قلوبهم مسرعة كما أسرعت إلى الخلق مقبلة فامتطوا ظهور العزائم وهجروا لغة المنام وما ليل المحب بنائم علوا طول الطريق وقلة المقام في منزل التزود فسارعوا في الجهاز وجد بهم السير إلى منازل الأحباب فقطعوا المراحل وطووا المغاور . وهذا كله من ثمرات اليقين فإن القلب إذا استيقن ما أمامه من كرامة الله وما أعد لأولياته بحيث كأنه ينظر إليه من وراء حجاب الدنيا ويعلم أنه إذا زال الحجاب رأى ذلك عبانا زالت عنه الوحشة التي يعمدها المتخلفون ولأن لهما استوعره المترفون وهذه المرتبة هي أول مراتب اليقين وهي عليه وتيقنه وهي انكشاف المعلوم للقلب بحيث يشاهده ولا يشك فيه كأنه كشف المرئي البصر . ثم يليها المرتبة الثانية وهي مرتبة عين اليقين ونسبتها إلى العين كنسبة الأول إلى القلب ثم تليها المرتبة الثالثة وهي حق اليقين وهي مباشرة المعلوم وإدراكه الإدراك التام فالأولى كملكك بأن في هذا الوادي ماء والثانية كرويته والثالثة كالشرب منه . ومن هذا ما يروى في حديث حارثة . وقول النبي ﷺ كيف أصبحت يا حارثة قال أصبحت مؤمنا حقا قال إن لكل قول حقيقة فاحقيقة إيمانك قال عزفت نفسي عن الدنيا وشهواتها فأسهرت ليلي وأظلمات هاري وكأني أنظر إلى عرش ربي بارزا وكأني أنظر إلى أهل الجنة يتزاورون فيها وإلى أهل النار يتماوون فيها . فقال عبد نور الله قلبه فهذا هو هجوم العلم بصاحبه على حقيقة الأمر ومن وصل إلى هذا استلان ما يستوعره المترفون وأنس بما يستوحش منه الجاهلون ومن لم يثبت قدم إيمانه على هذه الدرجة فهو إيمان ضعيف وعلامة هذا انشراح الصدر لمنازل الإيمان وانفساحه وطمأنينة القلب لأمر الله والإنابة إلى ذكر الله ومحبه والفرح بلفاته والتجافي عن دار الغرور كما في الأثر المشهور إذا دخل النور القلب انفسح وانشرح قيل وما علامة ذلك قال التجافي عن دار الغرور والإنابة إلى دار الخلود والاستعداد للوئ قبل نزوله وهذه هي الحال التي كانت تحصل للصحابه عند النبي ﷺ إذا ذكرهم الجنة والنار كما في الترمذي وغيره من حديث الجريري عن أبي عثمان النهدي عن حنظلة الأسدي . وكان من كتاب النبي ﷺ أنه مر بأبي بكر رضي الله عنه وهو يبكي فقال مالك يا حنظلة فقال نافق حنظلة يا أبا بكر تكون عند رسول الله ﷺ بذكرنا الجنة والنار كأننا رأى عين فإذا رجعنا إلى الأزواج والضيعة فسينا كثيرا قال فوالله إنا لكذلك اطلق بنا إلى رسول الله ﷺ فاطلقنا فلما رآه رسول الله ﷺ قال مالك يا حنظلة قال نافق حنظلة يا رسول الله تكون عندك تذكرنا بالنار والجنة كأننا

وأى حين فإذا رجعنا عافسنا الأزواج والضيعة ونسينا كثيرا . قال فقال رسول الله ﷺ لو  
تدومون على الحال التي تقومون بها من عندي لصاحكم الملائكة في مجالسكم وفي طرقكم  
وعلى فرشكم ولكن يا حظه ساعة وساعة ساعة وساعة . قال الترمذى هذا حديث حسن صحيح  
وفى الترمذى أيضاً نحوه من حديث أبى هريرة . والمقصود أن الذى يهجم بالقلب على حقيقة  
الايان ويلى له ما يستوعره غير مويؤنسه بما يستوحش منه سواء العلم التام والحب الخالص  
والحب تبع للعلم يقوى بقوته ويضعف بضعفه والحب لا يستوعر طريقاً توصله إلى محبوبه ولا  
يستوحش فيها . وقوله صحبوا الدنيا بآبدان أرواحها معلقة بالمال الأعلى وفى رواية بالمحل  
الأعلى الروح فى هذا الجسد بدار غربة ولها وطن غيره فلا تستقر إلا فى وطنها وهى جوهر  
علوى مخلوق من مادة علوية وقد اضطرت إلى مساكنة هذا البدن الكشيف فهى دائماً تطلب  
وطنها فى المحل الأعلى ونحن إليه حنين الطير إلى أو كادها وكل روح ففبها ذلك ولكن لفرط  
اشتغالها بالبدن وبالمحسوسات المألوفة أخلت إلى الأرض ونسيت معها وطنها الذى لا راحة  
لها فى غيره فانه لا راحة للؤمن دون لقاء ربه والدنيا سجنه حقا فلهذا تجد المؤمن بدنه فى الدنيا  
وروحه فى المحل الأعلى . وفى الحديث المرفوع إذا نام العبد وهو ساجد باهى الله به الملائكة  
فيقول انظروا إلى عبدي بدنه فى الأرض وروحه عندي رواء تمام وغيره . وهذا معنى قول  
بعض السلف القلوب جوارح القلب حول الحشر وقلب يطوف مع الملائكة حول العرش فأعظم  
عذاب الروح انفاسها وتدسيسها فى أعماق البدن واشتغالها بملأه وانقطاعها عن ملاحظة ما خفيت  
له وهيت له وعن وطنها ومحلىا ومحل أنسها ومنزل كرامتها ولكن سكر الشهوات يحجبها عن  
مطالعة هذا الألم والعذاب فإذا صحت من سكرها وأفاق من غمرتها أقبلت عليها جيوش  
الحشرات من كل جانب لحيث تنقطع حشرات على ما فاتها من كرامة الله وقربه والأنس به  
والوصول إلى وطنها الذى لا راحة لها الا فيه كما قيل :

صحبك اذ عني عليها غشاوة فلما انجلت قطعت نقي ألومها

ولو تنقلت الروح فى المواطن كلها والمنازل لم تستقر ولم تطمئن الا فى وطنها ومحلىا الذى خلقت  
له كما قيل :

تقل فؤادك حيث شئت من الهوى ما الحب الا للحبيب الأول .

كم منزل فى الأرض يألفه الفتى وحنينه أبدا لأول منزل

واذا كانت الروح تحن أبدا إلى وطنها من الأرض مع قيام غيره مقامه فى السكنى وكثيرا ما يكون  
غير وطنها أحسن وأطيب منه وهى دائماً تحن إليه مع أنه لا ضرر عليها ولا عذاب فى مفارقتها  
إلى مثله فكيف يحينها إلى الوطن الذى فى فراقها له عذابها وآلامها وحسرتها التى لا تنقضى فالعبد



المؤمن في هذه الدار سبي من الجنة إلى دار التعب والعناء ثم ضرب عليه الرق فيها فكيف يلام على حينئذ إلى داره التي سبي منها وفرق بينه وبين من يحب وجمع بينه وبين عدوه فروحه دائماً معلقة بذلك الوطن وبدنه في الدنيا . ولى من أبيات في ذلك :

وحى على جنات عن قاتها منازل الأولى وفيها الخيم  
ولكننا سبي العدو فهل ترى نعود إلى أوطاننا ونسلم  
وكذا أراد منه العدو نسيان وطنه وضرب الذكر عنه صفحا وإبلافة وطنه غيره أبت ذلك  
روحه وقلبه كما قيل :

يراد من القلب نسيانكم ونأى الطباع على الناقل  
ولهذا كان المؤمن غريباً في هذه الدار أين حل منها فهو في دار غربة . كما قال النبي صلى الله عليه وسلم كن في الدنيا كأنك غريب أو عابر سبيل ولكننا غربة تنقضي ويصير إلى وطنه ومنزله وإنما الغربة التي لا يرجى انقطاعها فهي غربة في دار الهوان ومفارقة وطنه الذي كان قد هيء وأعد له وأمر بالانجيز إليه والقدم عليه فإني إلا اغترابه عنه ومفارقته له فتلك غربة لا يرجى إياها ولا يجبر مصابها ولا تبادر إلى انكار كون البدن في الدنيا والروح في الملائكة الأعلى فالروح شأن والبدن شأن والنبي صلى الله عليه وسلم كان بين أظهر أصحابه وهو عند ربهم يطعمهم ويسقيهم فيدنه بينهم وروحه وقلبه عند ربهم . وقال أبو الدرداء إذا نام العبد عرج روجه إلى تحت العرش فإن كان طاهراً أذن له بالسجود وإن لم يكن طاهراً لم يؤذن له بالسجود فهذه والله أعلم هي العنة التي أمر الجنب لأجلها أن يتوضأ إذا أراد النوم وهذا الصعود إنما كان لتجرد الروح عن البدن بالنوم فإذا تجردت بسبب آخر حصل لها من الترقى والصعود بحسب ذلك التجرد وقد يقوى الحب بالمحب حتى لا يتأهده به بين الناس إلا جسمه وروحه في موضع آخر عبد محبوه وفي هذا من أشعار الناس وحكاياتهم ما هو معروف . وقوله أولئك خلفاء الله في أرضه ودعائه إلى دينه هذا حجة أحد القولين في أنه يجوز أن يقال فلان خليفة الله في أرضه واحتج أصحابه أيضاً بقوله تعالى للملائكة ( اني جاعل في الأرض خليفة ) . واحتجوا بقوله تعالى ( وهو الذي جعلكم خلائف في الأرض ) وهذا خطاب لنوع الانسان وبقوله تعالى ( أمن يجب المضطر إذا دعاه يكذب السوء ويجعلكم خلفاء الأرض ) ريقول موسى لقومه ( عسى ربكم أن يهلك عدوكم ويستخلفكم في الأرض فينظر كيف تعملون ) . وبقول النبي صلى الله عليه وسلم إن الله يمكن لكم في الأرض ومستخلفكم فيها فانظر كيف تعملون فانقوا الدنيا وانقوا النساء . واحتجوا بقول الراعي يخاطب أبا بكر رضي الله عنه :  
خليفة الرحمن انا معشر حنفاء نسجد بكرة وأصيلا

عرب نرى الله في أموالنا حتى الزكاة منزلا، نخزيلا

ومنعت طائفة هذا الاطلاق وقالت لا يقال لأحد أنه خليفة الله فان الخليفة إنما يكون من غيره بل هو سبحانه الذى يخلف عبده المؤمن فيكون خليفته . كما قال النبي صلى الله عليه وسلم في حديث الدجال أن يخرج وأنا فيكم فانا حبيبه دونكم وان يخرج ولست فيكم فامرؤ حبيص نفسه والله خليفتي على كل مؤمن والحديث في الصحيح . وفي صحيح مسلم أيضا من حديث عبد الله بن عمرو أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول اذا سافر اللهم أنت الصاحب في السفر والخليفة في الأهل والحضر الحديث . وفي الصحيح ان النبي صلى الله عليه وسلم قال اللهم اغفر لابى سلة وارفع درجاته في المهدين واخلفه في أهله فانه تعالى هو خليفة العبد لأن العبد يموت فيحتاج الى من يخلفه في أهله . قالوا ولهذا أنكر الصديق رضى الله عنه على من قال له يا خليفة الله قال لست بخليفة الله ولكنى خليفة رسول الله وحسى ذلك . قالوا وأما قوله تعالى ( انى جاعل فى الأرض خليفة ) فلا خلاف ان المراد به آدم وذريته وجمهور أهل التفسير من السلف والخلف على أنه جملة خليفة من كان قبله فى الأرض . قيل عن الجن الذين كانوا سكانها . وقيل عن الملائكة الذين سكنوها بعد الجن وقصتهم مذكورة فى التفسير . وأما قوله تعالى ( وهو الذى جعلكم خلائف فى الأرض ) فليس المراد به خلائف عن الله وانما المراد به أنه جعلكم يخلف بعضهم بعضا فكلما ملك قرن خلفه قرن الى آخر الدهر . ثم قيل ان هذا خطاب للامة محمد صلى الله عليه وسلم خاصة أى جعلكم خلائف من الامم الماضية فهاكوا وورثتم أتم الأرض من بعدهم . ولا ريب ان هذا الخطاب للامة والمراد نوع الانسان الذى جعل الله أباهم خليفة عن قبله وجعل ذريته يخلف بعضهم بعضا الى قيام الساعة ولهذا جعل هذا آية من آياته كقوله تعالى ( أمن يحيب المضطر اذا دعاه ويكشف السوء ويجعلكم خلفاء الأرض ) وأما قول موسى لقومه ( ويستخلفكم فى الأرض ) فليس ذلك استخلافاته وانما هو استخلاف عن فرعون وقومه أهلهم وجعل قوم موسى خلفاء من بعدهم وكذا قول النبي صلى الله عليه وسلم ان الله مستخلفكم فى الأرض أى من الامم التى تهلك وتكونون أتم خلفاء من بعدهم . قالوا وأما قول الراعى فقول شاعر قال قصيدة فى غيبة الصديق لا يدري أبليت أبا بكر أم لا ولوليلته فلا يعلم انه أقره على هذه القطة أم لا . قلت ان أريد بالاضافة الى الله أنه خليفة عنه فالصواب قول الطائفة المانعة منها وإن أريد بالاضافة أن الله استخلفه عن غيره عن كان قبله فهذا لا يتبع فيه الاضافة وحقيقتها خليفة الله الذى جعله لله خلفا عن غيره وبهذا يخرج الجواب عن قول أمير المؤمنين أولئك خلفاء الله فى أرضه : فان قيل هذا لا مدح فيه لأن هذا

الاستخلاف عام في الأمة وخلافة الله التي ذكرها أمير المؤمنين خاصة بخواص الخلق .  
فالجواب أن الاختصاص المذكور أفاد اختصاص الاضافة فالاضافة هنا للترفيف والتخصيص  
كما يضاف اليه عباده . كقوله تعالى ( إن عبادي ليس لك عليهم سلطان ) وعباد الرحمن الذين  
يخشون على الأرض هونا ) ونظائرهما . ومعلوم أن كل الخلق عباد له خلفاء الأرض كالعباد في قوله  
( والله بصير بالعباد . وما الله يريد ظلما للعباد ) وخلفاء الله في قوله ( إن عبادي ليس لك  
عليهم سلطان ) ونظائره وحقيقة اللفظة أن الخليفة هو الذي يخلف الذاهب أي يمحي . بعده  
يقال خلف فلان فلانا وأصلها خليف بغير هاء لأنها فعليل بمعنى فاعل كالعلم والتقدير فدخلت  
التاء للبالغة في الوصف كراوية وعلامة . ولهذا جمع جمع فعليل فقيل خلفاء ككثريف وشرفاء  
وكريم وكرماء ومن راعى لفظه بعد دخول التاء عليه جمعه على فاعل فقال خلافت كمفيلة  
وعقائل وظريفة وظرائف وكلاهما ورد به القرآن هذا قول جماعة من النحاة . والصواب  
أن التاء إنما دخلت فيها للعدل عن الوصف إلى الاسم فإن الكلمة صفة في الأصل ثم أجريت  
بمجرى الاسماء فألحقت التاء لذلك كما قالوا نطيحة بالتاء فإذا أجزوا صفة قالوا شاة فطبع كما  
يقولون كف خضيب وإلا فلا معنى للبالغة في خليفة حتى تلحقها تاء المبالغة والله أعلم .  
وقوله ودعائه إلى دينه الدعاة جمع داع كقاض وقضاة ورام ورماة وإضافتهم إلى الله  
للاختصاص أي الدعاة المخصوصون به الذين يدعون إلى دينه وعبادته ومعرفته ومحبه  
وهؤلاء هم خواص خلق الله وأفضلهم عند الله منزلة وأعلام قدراً . يدل على ذلك ( الوجه  
الثلاثون بعد المائة ) وهو قوله تعالى ( ومن أحسن قولاً من دعا إلى الله وعمل صالحاً وقال  
إنني من المسلمين ) . قال الحسن هو المؤمن أجاب الله في دعوته ودعا الناس إلى ما أجاب  
الله فيه من دعوته وعمل صالحاً في إجابته فهذا حبيب الله هذا ولي الله فقام الدعوة إلى الله  
أفضل مقامات العيد . قال تعالى ( وإنه لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبداً ) .  
وقال تعالى ( ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن ) جعل  
سبحانه مراتب الدعوة بحسب مراتب الخلق فالمستجيب القابل للذكى الذي لا يعاند الحق  
ولا يابأ بدعى بطريق الحكمة . والقابل الذي عنده نوع غفلة وتأخر يدعى بالموعظة الحسنة  
وهي الأمر والنهي المقرون بالرغبة والرغبة . والمعاند الجاحد يجادل بالتي هي أحسن هذا  
هو الصحيح في معنى هذه الآية لا ما يزعم أسير منطق اليونان أن الحكمة قياس البرهان وهي  
دعوة الخواص . والموعظة الحسنة قياس الخطابة وهي دعوة العوام . والمجادلة بالتي هي أحسن  
القياس الجدلي وهو رد شغب المشاغب بقياس جدلي مسلم المقدمات وهذا باطل وهو مبني على أصول

الفلسفة وهو مناف لأصول المسلمين وقواعد الدين من وجوه كثيرة ليس هذا موضع ذكرها. وقال تعالى ( قل هذه سبيلي أدعو إلى الله على بصرية أنا ومن اتبعني ) . قال الفراء . وجماعة ومن اتبعني معطوف على الضمير في أدعو يعني ومن اتبعني يدعو إلى الله كما أدعو وهذا قول الكلبي قال حق على كل من اتبعه أن يدعو إلى مادعا إليه ويذكر بالقرآن والموعظة ويقوى هذا القول من وجوه كثيرة . قال ابن الأنباري ويجوز أن يتم الكلام عند قوله إلى الله ثم يتبدى . بقوله على بصرية أنا ومن اتبعني فيكون الكلام على قوله جملتين أخبر في أولهما أنه يدعو إلى الله وفي الثانية بأنه من أتباعه على بصرية والقولان متلازمان فلا يكون الرجل من أتباعه حقاً حتى يدعو إلى مادعا إليه وقول الفراء أحسن وأقرب إلى الفصاحة والبلاغة وإذا كانت الدعوة إلى الله أشرف مقامات العبد وأجلها وأفضلها فهي لا تحصل إلا بالعلم الذي يدعو به وإلى بل لا بد في كل الدعوة من البلوغ في العلم إلى حد يصل إليه السعي ويكفي هذا في شرف العلم أن صاحبه يحوز به هذا المقام والله يؤتي فضله من يشاء . ( الوجه الحادي والثلاثون بعد المائة ) . أنه لو لم يكن من فوائد العلم إلا أنه يشمر اليقين الذي هو أعظم حياة القلب وبه طمأنينة وقوته ونشاطه وسائر لوازم الحياة ولهذا مدح الله سبحانه أهله في كتابه وأتى عليهم بقوله ( وبالأخرة هم يوفون ) وقوله تعالى ( كذلك نفضل الآيات لقوم يوفون ) . وقوله في حق خليله إبراهيم ( وكذا نرى إبراهيم مذكورت السموات والأرض وليكون من الموقنين ) وذم من لا يقين عنده فقال ( إن الناس كانوا أباياتنا لا يوفون ) . وفي الحديث المرفوع من حديث سفيان الثوري عن سليمان التيمي عن خيشمة عن عبد الله بن مسعود يرفعه لا نرضين أحداً بسخط الله ولا تحمدن أحداً على فضله ولا تذهبن أحداً على ما لم يؤت الله فان رزق الله لا يسوقه حرص حرص ولا يردده عنك كراهية كاره وأن الله يعدله وقسطه جعل الروح والراحة والفرح في الرضا واليقين وجعل الهم والحزن في الشك والسخط فإذا باشر القلب اليقين امتلأ نورا واذنى عنه كل ريب وشك وعوفي من أمراضه القائلة وامتلاً شكراً لله وذكرنا له بحجة وخوفاً غي عن بينة واليقين والحجة هما ركنا الإيمان وعليهما ينبنى بهما قوامهما ومدان سائر الأعمال القلبية والبدنية وعندهما تصدر وبضعفهما يكون ضعف الأعمال وبهوتها قوتها وجميع منازل السائرين ومقامات العارفين إنما تفتح بهما وهما يشيران كل عمل صالح وعلم نافع وهدي مستقيم . قال شيخ العارفين الجيد اليقين هو استقرار العلم الذي لا يتقلب ولا يتحول ولا يتغير في القلب . وقال سهل حرام على قلب أن يشم رائحة اليقين وفيه سكون إلى غير الله وقيل من علاماته الالفاظ إلى الله في كل نازلة والرجوع إليه في كل أمر والاستمانة به في كل حال وإرادة وجهه بكل حركة وسكون

وقال السرى اليقين السكون عند جولان الموارد في صدرك لثبنتك أن حركتك فيها لا تنفك ولا ترد عنك مقضيا . قلت هذا إذا لم تكن الحركة مأمورا بها فإذا كانت مأمورا بها فاليقين في بذل الجهد فيها واستفراغ الوسع . وقيل إذا استكمل العبد حقيقة اليقين صار البلاء عنده نعمة والحنة منحة فالعلم أول درجات اليقين . ولهذا قيل العلم يستعملك واليقين يحملك فاليقين أفضل مواهب الرب لعبد ولا تثبت قدم الرضاء إلا على درجة اليقين . قال تعالى ( ما أصاب من مصيبة إلا باذن الله ومن يؤمن بالله يهد قلبه ) . قال ابن مسعود هو العبد تصيبه المصيبة فيعلم أنها من الله فيرضى ويسلم فلها لم يحصل له هداية القلب والرضا والتسليم إلا بيقينه قال في الصحاح اليقين العلم ، زوال الشك يقال منه يقنت الأمريقتا واستيقنت وأيقنت وتيقنت كله بمعنى واحد وأنا على يقين منه وإنما صارت الياء واوا في موقف للضمة قبلها وإذا صفرته تارددته إلى الأصل فقلت ميقن وربما عبروا عن الظن باليقين وبالظن عن اليقين قال :

تحسب هو أس وأيقن أني بها مفتد من واحد لأغامره

يقول تشتم الأسد ناقتي يظن أني أفندي بها منه واستحي نفسي فأتركها له ولا اقتحم المهالك لمقائنته . قلت هذا موضع اختلف فيه أهل اللغة والتفسير هل يستعمل اليقين في موضع الظن والظن في موضع اليقين فأول ذلك طائفة منهم الجوهري وغيره واحتجوا بسوى ما ذكر بقوله تعالى ( الذين يظنون أنهم ملاقوا ربهم وأنهم إليه راجعون ) ولو شكوا في ذلك لم يكونوا موقنين فضلا عن أن يمدحوا بهذا المدح وبقوله ( قال الذين يظنون أنهم ملاقوا الله كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله ) . وبقوله تعالى ( ورأى المجرمون النار فظنوا أنهم مواقعوها ) ويقول الشاعر

فقلت لهم ظنوا بأني مقاتل سرائهم في الفارسي المسرد

أى استيقنوا بهذا العدد وأبى ذلك طائفة وقالوا لا يكون اليقين إلا للعلم وأما الظن ففهم من وافق على أنه يكون الظن في موضع اليقين وأجابوا عما احتج به من جواز ذلك بأن قالوا هذه المواضع التي زعمتم أن الظن وقع فيها موقع اليقين كلها على بابها فإننا لم نجد ذلك إلا في علم يغيب ولم نجدهم يقولون لمن رأى الشيء أظنه ولمن ذاقه أظنه وإنما يقال لغائب قد عرف بالسمع والعلم فإذا صار إلى المشاهدة استمع إلى إطلاق الظن عليه قالوا وبين العيان والخبر مرتبة متوسطة باعتبارها أوقع على العلم بالغائب الظن لفقد الحال التي تحصل المدركة بالمشاهدة وعلى هذا أخرجت سائر الأدلة التي ذكرتوها ولا يرد على هذا قوله ( ورأى المجرمون النار فظنوا أنهم مواقعوها ) لأن الظن إنما وقع على مواقعها وهي غيب حال الرؤية فإذا أقصوها لم يكن ذلك ظنا بل حق يقين قالوا وأما قول الشاعر : وأيقن أني بها مفتد . فعلى بابها لأنه ظن أن الأسد لثبنته شجاعته

وجراءته موقن بأن الرجل يدع له ناقته يفتدى بها من نفسه قالوا وعلى هذا يخرج معنى الحديث نحن أحق بالشك من إبراهيم وفيه أجوبة لكن بين العيان والخبر رتبة طلب إبراهيم زوالها بقوله ولكن ليطمئن قلبي فبعد عن تلك الرتبة بالشك والله أعلم . (الوجه الثاني والثلاثون بعد المائة) ما رواه أبو يعلى الموصلى في مسنده من حديث أنس بن مالك رفعه إلى النبي ﷺ قال طلب العلم فريضة على كل مسلم وهذا وإن كان في سنده حفص بن سليمان وقد ضعف فعناه صحيح فإن الإيمان فرض على كل واحد وهو ماهية مركبة من علم وعمل فلا يتصور وجود الإيمان إلا بالعلم والعمل . ثم شرائع الإسلام واجبة على كل مسلم ولا يمكن أداؤها إلا بعد معرفتها والعلم بها والله تعالى أخرج عباده من بطون أمهاتهم لا يعلمون شيئا فطلب العلم فريضة على كل مسلم وهل تمكن عبادة الله التي هي حقه على العباد كلهم إلا بالعلم وهل ينال العلم إلا بطلبه ثم إن العلم المقروض تعلمه ضربان ضرب منه فرض عين لا يسع مسلما جهله وهو أنواع النوع الأول علم أصول الإيمان الخمسة الإيمان بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فإن من لم يؤمن بهذه الخمسة لم يدخل في باب الإيمان ولا يستحق اسم المؤمن . قال الله تعالى ( ولكن البر من آمن بالله واليوم الآخر والملائكة والكتاب والنبين ) وقال ( ومن يكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر فقد ضل ضلالا بعيدا ) . ولما سأل جبريل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الإيمان فقال أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر قال صدقت فالإيمان بهذه الأصول فرع معرفتها والعلم بها . النوع الثاني علم شرائع الإسلام واللازم منها علم ما يخص العبد من فعلها كعلم الوضوء والصلاة والصيام والحج والزكاة وتوابعها وشروطها ومبطلاتها . النوع الثالث علم المحرمات الخمسة التي انفقت عليها الرسل والشرائع والكتب الالهية وهي المذكورة في قوله تعالى ( قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والاثم والبغى بغير الحق وأن تشرکوا بالله ما لم ينزل به سلطانا وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون ) فهذه محرمات على كل واحد في كل حال على لسان كل رسول لاتباح قط ولهذا أتى فيها بانما المفيدة للحصر مطلقا وغيرها محرم في وقت مباح في غيره كالنية والدم ولحم الخنزير ونحوه فهذه ليست محرمة على الإطلاق والدوام فلم تدخل تحت التحريم المحصور المطلق . النوع الرابع علم أحكام المعاشرة والمعاملة التي تحصل بينه وبين الناس خصوصا وعموما والواجب في هذا النوع يختلف باختلاف أحوال الناس ومنازلهم فليس الواجب على الإمام مع رعيت كالواجب على الرجل مع أهله وجيرته وليس الواجب على من نصب نفسه لأنواع التجارات من تعلم أحكام البياعات كالواجب على من لا يبيع ولا يشتري إلا ما تدعو الحاجة إليه وتفصيل هذه الجملة لا يضيق بعد لاختلاف الناس في أسباب العلم الواجب وذلك يرجع

إلى ثلاثة أصول اعتقاد وفعل وترك فالواجب في الاعتقاد بما يقته الحق في نفسه والواجب في العمل معرفته وموافقة حركات المبد الظاهرة والباطنة الاختيارية للشرع أمراً وإباحة والواجب في البرك معرفة موافقة الكف والسكون لمرضات الله وأن المطلوب منه إبقاء هذا الفعل على عدمه المستصحب فلا يتحرك في طلبه أو كف النفس عن فعله على الطريقتين . وقد دخل في هذه الجملة علم حركات القلوب والأبدان وأما فرض الكفاية فلا أعلم فيه ضابطاً صحيحاً فإن كل أحد يدخل في ذلك ما يظنه فرضاً فيدخل بعض الناس في ذلك علم الطب وعلم الحساب وعلم الهندسة والمساحة وبعضهم يزيد على ذلك علم أصول الصناعة كالفلاحة والحياكة والخدادة والخياطة ونحوها وبعضهم يزيد على ذلك علم المنطق وربما جعله فرض عين وبناء على علم صحة إيمان المثلد وكل هذا هوس وخبط فلا فرض إلا ما فرضه الله ورسوله فياسبحان الله هل فرض الله على كل مسلم أن يكون طبيباً حجاجاً حاسباً مهندساً أو حائكاً أو فلاحاً أو نجاراً أو خياطاً فإن فرض الكفاية كفر فرض العين في تعلقه بعموم المكلفين وإنما يخالفه في سقوطه بفعل البعض ثم على قول هذا القائل يكون الله قد فرض على كل أحد جملة هذه الصنائع والعلوم فإنه ليس واحد منها فرضاً على معين والآخر على معين آخر بل عموم فرضيتها مشتركة بين العموم فيجب على كل أحد أن يكون حاسباً حائكاً خياطاً نجاراً فلاحاً طبيباً مهندساً فإن قال المجموع فرض على المجموع لم يكن قولك إن كل واحد منها فرض كفاية صحيحاً لأن فرض الكفاية يجب على العموم . وأما المنطق فلو كان علماً صحيحاً كان غاية أن يكون كالمساحة والهندسة ونحوها فكيف وباطله أضاعاف حقه وفساده وتناقض أصوله واختلاف مبانيه توجب مراعاتها للذهن أن يزيغ في فكره ولا يؤمن بهذا إلا من قد عرفه وعرف فسادَه وتناقضه ومناقضة كثير منه العقل الصريح وأخبر بعض من كان قد قرأه وعنى به أنه لم يزل متعجباً من فساد أصوله وقواعده ومبانيها الصريح المقول وتضمنها لدعاو محضة غير مدلول عليها وتفريقه بين متساويين وجمعه بين مختلفين فيحكم على الشيء بحكم وعلى نظيره بضد ذلك الحكم أو يحكم على الشيء بحكم ثم يحكم على مضاده أو مناقضه به قال إلى أن سألت بعض رؤسائه وشيوخ أهله عن شيء من ذلك فأفكر فيه ثم قال هذا علم قد صدقته الأذهان ومرت عليه من عهده القرون الأولى أو كما قال فينبغي أن تسلمه من أهله وكان هذا من أفضل ما رأيت في المنطق . قال إلى أن وقعت على رد متكلمي الإسلام عليه وتبين فسادَه وتناقضه فوقت على مصنف لأبي سعيد السيرافي النحوي في ذلك وعلى رد كثير من أهل الكلام والعربية عليهم كالفاضل أبي بكر بن الطيب والقاضي عبد الجبار والجبائي وابنه وأبي المعالي وأبي القاسم الأنصاري

وخلق لا يحصون كثرة ورأيت استشكالات فضلائهم ورؤسائهم لمواضع الاشكال ومخالفها ما كان ينقذ لي كثير منه ورأيت آخر من تجرد للرد عليهم شيخ الإسلام قدس الله روحه فانه أتى في كتابيه الكبير والصغير بالعجب العجيب وكشف أسرارهم وهتك أسرارهم فقلت في ذلك :

واعجباً لمنطق اليونان كم فيه من إفك ومن بهتان  
مخطب لجيد الأذهان ومفسد لفطرة الإنسان  
مضطرب الأصول والمباني على شفا هار بناء الباقي  
أحوج ما كان إليه العاني يخونه في السر والإعلان  
يمشي به اللسان في الميدان مشى مقيد على صفوان  
متصل العثار والتواني كأنه الراب بالقيمان  
بدا لعين الظلم الحيراني فأمه بالظن والحسبان  
يرجو شفاء غلة - الظمان فلم يخدم سوى الحرمان  
فعاد بالخبيثة والخسران يقرع سن نادم حيران  
قد ضاع منه العمر في الأمان وعان الخفة في الميزان

وما كان من هوس النفوس بهذه المنزلة فهو بأن يكون جهلاً أولى منه بأن يكون علماً تعلمه فرض كفاية أو فرض عين وهذا الشافعي وأحد وسائر أئمة الإسلام وتصانيفهم وسائر أئمة العربية وتصانيفهم وأئمة التفسير وتصانيفهم لمن نظر فيها هل راعوا فيها حدود المنطق وأوضاعه وهل صح لهم عليهم بدونه أم لا بل هم كانوا أجلاً قديراً وأعظم عقولاً من أن يشغلوا أفكارهم بهذين المنطقيين وما دخل المنطق على علم إلا أفسده وغير أوضاعه وشوش قواعده . ومن الناس من يقول أن علوم العربية من التصريف والنحو واللغة والمعاني والبيان ونحوها تعلمها فرض كفاية لتوقف فهم كلام الله ورسوله عليها . ومن الناس من يقول تعلم أصول الفقه فرض كفاية لأنه العلم الذي يعرف به الدليل ومرتبته وكيفية الاستدلال وهذه الأقوال وإن كانت أقرب إلى الصواب من القول الأول فليس وجوبها عاماً على كل أحد ولا في كل وقت وإنما يجيب وجوب الوسائل في بعض الأزمان وعلى بعض الأشخاص بخلاف الفرض الذي يسم وجوبه كل أحد وهو علم الإيمان وشرائع الإسلام فهذا هو الواجب وأما ما عداه فإن توقفت معرفته عليه فهو من باب ما لا يتم الواجب إلا به ويكون الواجب منه القدر الموصل إليه دون المسائل التي هي فضلة لا يفتر معرفة الخطاب وفهمه إليها فلا



يطلق القول بأن علم العربية واجب على الإطلاق إذ الكثير منه ومن مسائله وبحوثه لا يتوقف فهم كلام الله ورسوله عليها وكذلك أصول الفقه القدر الذي يتوقف فهم الخطاب عليه منه يجب معرفته دون المسائل المقررة والأبحاث التي هي فضلة فكيف يقال أن تعلمها واجب وبالجمل فال المطلوب الواجب من العبد من العلوم والأعمال إذا توقف على شيء منها كان ذلك الشيء واجباً وجوب الوسائل . ومعلوم أن ذلك التوقف يختلف باختلاف الأشخاص والأزمان والألسنة والأذهان فليس لذلك حد مقدر والله أعلم ( الوجه الثالث والثلاثون بعد المائة ) ما رواه ابن حبان في صحيحه من حديث أبي هريرة يرفعه إلى النبي ﷺ قال سأل موسى ربه عن ست خصال كان يظن أنها له خالصة والسابعة لم يكن موسى يحبها قال يارب أي عبادك أتقى قال الذي يذكر ولا ينسى قال فأى عبادك أهدى قال الذي يتبع الهدى قال فأى عبادك أحكم قال الذي يحكم للناس ما يحكم لنفسه قال أي عبادك أعلم قال عالم لا يشيع من العلم يجمع علم الناس إلى علمه قال فأى عبادك أعز قال الذي إذا قدر عفا قال فأى عبادك أغنى قال الذي يرضى بما أوتي قال فأى عبادك أفقر قال صاحب منقوص فأخبر في هذا الحديث أن أعلم عباد الله الذي لا يشيع من العلم فهو يجمع علم الناس إلى علمه لئيمته في العلم وحرصه عليه ولا ريب أن كون العبد أعظم عباد الله من أعظم أوصاف كاله وهذا هو الذي حل موسى على الرحلة إلى عالم الأرض ليعلمه بما علمه الله . هذا وهو كليم الرحمن وأكرم الخلق على الله في زمانه وأعلم الخلق لعمله حرصه ونهمته في العلم على الرحلة إلى العالم الذي وصف له فلولا أن العلم أشرف ما بذات فيه المهب وأنفقت فيه الأنفاس لاشتغل موسى عن الرحلة إلى الخضر بما هو بصده من أمر الأمة وعن مقاساة النصب والتعب في رحلته وتلفه للخضر في قوله ( هل أتبعك على أن تعلمن مما علمت رشداً ) فلم ير أتباعه حتى استأذنه في ذلك وأخبره أنه جاء متعلماً مستفيداً فهذا النبي الكريم كان عالماً بقدر العلم وأهله صلوات الله وسلامه عليه ( الوجه الرابع والثلاثون بعد المائة ) أن الله سبحانه وتعالى خلق الخلق لعبادته الجامعة لمحبة وإيثار مرضاته المستلزمة لمعرفته ونصب للعباد علماً لا كمال لهم إلا به وهو أن تكون حركاتهم كلها موافقة على وفق مرضاته ومحبه ولذلك أرسل رسوله وأنزل كتبه وشرع شرائع فكمال العبد الذي لا كمال له إلا به أن تكون حركاته موافقة لما يحبه الله منه ويرضاه له ولهذا جعل اتباع رسوله دليلاً على محبه . قال تعالى ( قل إن كنتم تحبون الله فاتبعوني يحببكم الله ويغفر لكم ذنوبكم والله غفور رحيم ) فالعبد الصادق يرى خيانة منه لمحبوبه أن يتحرك بحركة اختيارية في غير مرضاته وإذا فعل فعلاً ما أبيح له لموجب طبيعته وشهوته تاب منه كما يتوب من الذنب ولا يزال هذا الأمر يقوى عنده حتى تتقلب

مباحاته كلها طاعات فيعتسب نومه وفطره وراحته كما يعتسب قومه وصومه واجتهاده وهو دائماً بين سرا . يشكر الله عليها وضراء يصبر عليها فهو سائر إلى الله دائماً في نومه ويقظته . قال بعض العلماء الاكياس عباداتهم الحقة والحقى عباداتهم عادات وقال بعض السلف حينما نوم الاكياس وفطرهم يغفون به سهر الحقى وصومهم فالعجب الصادق ان لفظى الله وباقه وان سككت سككت الله وان تحرك فبأمر الله وان سكن فسكره استعانة على مرضات الله فهو الله بجمع الله معلوم ان صاحب هذا المقام أحوج خلق الله إلى العلم فانه لا يتميز له الحركة المحبوبة لله من غيرها ولا السكون المحبوب له من غيره إلا بالعلم فليست حاجته إلى العلم بحاجة من طلب العلم لذاته ولانه في نفسه صفة كمال بل حاجته إليه كحاجته إلى ما به قوام نفسه وذاته ولهذا اشتدت وصاة شيوخ العارفين لمريديهم بالعلم وطلبه وانه من لم يطلب العلم لم يفلح حتى كانوا يعدون من لا علم له من السفلة . قال ذو النون وقد سئل من السفلة فقال من لا يعرف الطريق إلى الله تعالى ولا يعرفه وقال أبو يزيد لو نظرتم إلى الرجل وقد أعطى من الكرامات حتى يترعب في الهواء فلا تقربوا به حتى تنظروا كيف تجدونه عند الأمر والنهى وحفظ الحدود ومعركة الشريعة . وقال أبو حمزة البزاز من علم طريق الحق سهل عليه سلوكه ولا دليل على الطريق الامتابة الرسول في أقواله وأفعاله وأحواله . وقال محمد بن الفضل الصوفى الزاهد ذهاب الإسلام على يدى أربعة أصناف من الناس صنف لا يعملون بما يعملون وصنف يعملون بما لا يعملون وصنف لا يعملون ولا يعملون وصنف يمتنعون الناس من التعلم قلت . الصنف الأول من له علم بلا عمل فهو أضر شئ على العامة فانه حجة لهم في كل نقيصة ومنفعة . والصنف الثانى العابد الجاهل فان الناس يحسنون الظن به لعبادته وصلاحه فيقتدون به على جهله وهذان الصنفان هما اللذان ذكرهما بعض السلف في قوله احذروا فتنة العالم الفاجر والعابد الجاهل فان قتنهما فتنة لكل مفتون فان الناس إنما يقتدون بعلمائهم وعبادهم فاذا كان العلماء فجرة والعباد جهلة عمت المصيبة بهما وعظمت الفتنة على الخاصة والعامة والصنف الثالث الذين لا علم لهم ولا عمل وإنما هم كالأنعام السائمة . والصنف الرابع نواب إبليس في الأرض وهم الذين يبطون الناس عن طلب العلم والفتنة في الدين فهو لاء أضر عليهم من شياطين الجن فانهم يحولون بين القلوب وبين هدى الله وطريقه فهو لاء الأربعة أصناف هم الذين ذكرهم هذا العارف رحمة الله عليه وهؤلاء كلهم على شعاير هار وعلى سبيل الملوك كما يلقى العالم الداعى إلى الله ورسوله ما يلقاه من الأذى والمخاربة إلا على أيديهم والله يستعمل من يشاء في سنخه كما يستعمل من يحب في مرضاته إنه يعاهده خبير بصير ولا يشكك سر هذه الطوائف وطريقتهم إلا بالعلم فساد الخير بخلافه إلى العلم وموجبه والشر

بمخالفته إلى الجهل وموجبه ( الوجه الخامس والثلاثون بعد المائة ) أن الله سبحانه جميل  
 العلماء وكلاء وأمناء على دينه ووحيه وارتضاهم لحفظه والقيام به والذب عنه وناهيك بها  
 منزلة شريفة ومنقبة عظيمة . قال تعالى ( ذلك هدى الله يهدي به من يشاء من عباده ولو  
 أشركوا لحبط عنهم ما كانوا يعملون أولئك الذين آتيناهم الكتاب والحكم والنبوة فإن  
 يكفر بها هؤلاء فقد وكلنا بها قوما ليسوا بها بكافرين ) وقد قيل إن هؤلاء القوم هم الأنبياء  
 وقيل أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل كل مؤمن ، هذه أمهات الأقوال بعد  
 أقوال متفرعة عن هذه كقول من قال هم الأنصار أو المهاجرون والأنصار أو قوم من  
 أبناء فارس وقال آخرون هم الملائكة . قال ابن جرير وأولى هذه الأقوال بالصواب أنهم  
 الأنبياء الثمانية عشر الذين سبأهم في الآيات قبل هذه الآية . قال وذلك أن الخبر في الآيات  
 قبلها عنهم مضى وفي التي بعدها عنهم ذكر فإليها بان يكون خبراً عنهم أولى وأحق بان  
 يكون خبراً عن غيرهم فالتأويل فإن يكفر قومك من قريش يا محمد بآياتنا وكذبوا بها  
 وجحدوا حقيقتها فقد استغفناها واسترعينا القيام بها رسلنا وأنبياءنا من قبلك الذين  
 لا يحسدون حقيقتها ولا يكذبون بها ولكنهم يصدقون بها ويؤمنون بصحتها . قلت  
 السورة مكية والإشارة بقوله هؤلاء إلى من كفر به من قومه أصلاً ومن عداهم تبعاً فيدخل  
 فيها كل من كفر بما جاء به من هذه الأمة والقوم الموكلون بها هم الأنبياء أصلاً والمؤمنون  
 بهم تبعاً فيدخل كل من قام بحفظها والذب عنها والدعوة إليها ولا ريب أن هذا للأنبياء أصلاً  
 وللمؤمنين بهم تبعاً وأحق من دخل فيها من اتباع الرسول خلفاؤه في أمته وورثته فهم  
 الموكلون بها وهذا يذهب في الأقوال التي قبلت في الآية . وأما قول من قال أنهم الملائكة  
 فضعيف جداً لا يدل عليه السياق وتأباه لفظة قوما إذ الغالب في القرآن بل المبرد تخصيص  
 القوم ببني آدم دون الملائكة . وأما قول إبراهيم لهم قوم مشكرون فإنما قاله لما ظنهم من  
 الإنس وأيضاً فلا يقتضيه غرامة المعنى ومقصوده ولهذا لو أظهر ذلك وقيل فإن يكفر بها  
 كفار قومك فقد وكلنا بها الملائكة فإنهم لا يكفرون بها لم نجد منه من التسليّة وتحقير شأن  
 الكفرة بها وبيان عدم تأهلهم لها والإنعام عليهم وإيثار غيرهم من أهل الإيمان الذين  
 سبقت لهم الحسن عليهم لكونهم أحق بها وأهلها والله أعلم حيث يضع هذه ويختص به من  
 يشاء . وأيضاً فإن تحت هذه الآية إشارة وبشارة بحفظها وأنه لا ضيعة عليها وأن هؤلاء وإن  
 ضيعوها ولم يقبلوها فإن قوماً غيرهم يقبلونها ويحفظونها ويرعونها ويذوقونها فكفر  
 هؤلاء بها لا يضيئها ولا يذهبها ولا يضرها شيئاً فإن لها أملاً ومستحقاً سوام فتأمل شرف  
 هذا المعنى وجلاله وما تضمنه من تحريض عباده المؤمنين على المبادرة إليها والمشاركة إليه

قوله وما تحته من تنبيههم على عتبه لهم وإثارة إياهم بهذه النعمة على أعدائهم الكافرين  
وما تحته من احتقارهم وازدراؤهم وعدم المبالاة والاحتفال بهم وإنكم وإن تؤمنوا بها  
فعباد المؤمنون بها المولكون بها سواكم كثير كما قال تعالى . ( قل آمنوا به أو لا تؤمنوا إن  
الذين أوتوا العلم من قبله إذا تبلى عليهم يخرون للأذقان سجدا ويقولون سبحان ربنا إن كان  
وعد ربنا لمفعولا ) وإذا كان الملك عبيد قد عصوه وخالفوا أمره ولم يلتفتوا إلى عهده وله  
عبيد آخرون سامعون له مطيعون قابلون مستجيبون لأمره فظهر لإلههم وقال إن يكفر هؤلاء  
أعني ويعصوا أمرى ويضعوا عهدى فإن لى عبيدا سواهم وهم أتم طيعون أمرى  
وتحفظون عهدى وتودون حتى فإن عبيده المطيعين يجدون فى أنفسهم من الفرح والسرور  
والنشاط وقوة المزينة ما يكون موجبا لهم المزيد من القيام بحق العبودية والمزيد من كرامة  
سيدهم وما لكهم وهذا أمر يشهد به الحس والعيان . وأما توكيلهم بها فهو يتضمن توفيقهم  
للإيمان بها والقيام بحقوقها ومراعاتها والذب عنها والصيحة لها كما يوكل الرجل غيره بالشئ  
ليقوم به وينصده ويحافظ عليه وبها الأولى متعلقة بوكلائها الثانية متعلقة بكافرين والباء  
فى بكافرين لتأكيد النفي . فان قلت فهل يصح أن يقال لأحد هؤلاء المولكون أنه وكيل الله  
بهذا المعنى كما يقال لى الله . قلت لا يلزم من اطلاق فعل التوكيل المقيد بأمر ما إن يصاغ منه  
اسم فاعل مطلق كما أنه لا يلزم من اطلاق فعل الاستخلاف المقيد أن يقال خليفة الله لقوله  
( ويستخلفكم فى الأرض ) . وقوله ( وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم  
فى الأرض كما استخلف الذين من قبلهم ) فلا يوجب هذا الاستخلاف أن يقال لكل منهم  
أنه خليفة الله لأنه استخلاف مقيد ولما قيل للصدى يا خليفة الله قال لست بخليفة الله  
ولكنى خليفة رسول الله وحسبى ذلك ولكن يسوغ أن يقال هو وكيل بذلك كما قال تعالى  
( فقد وكلنا بها قوما ) والمقصود أن هذا التوكيل خاص بمن قام بها علما وعملا وجهاداً  
لأعدائهم وذبا عنها ونفيا لتحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين . وأيضا فهو  
توكيل رحمة وإحسان وتوفيق واختصاص لا توكيل حاجة كما يوكل الرجل من يتصرف عنه  
فى غيبته لحاجة إليه . ولهذا قال بعض السلف ( فقد وكلنا بها قوما ) يقول رزقناها قوما  
فلها لا يقال لمن رزقها ورحم بها أنه وكيل لله وهذا بخلاف اشتقاق لى الله من الموالاته  
فانها المحبة والقرب فكما يقال عبد الله وحبيه يقال ليه والله تعالى يوتى عبده إحسانا إليه  
وجبرا له ورحمة بخلاف المخلوق فانه يوالى المخلوق لتعززه به وتكثره بموالاته لذل العبد  
وحاجته وأما العزيز الغنى فلا يوالى أحداً من ذل ولا حاجة . قال تعالى ( وقال الحمد لله الذى

لم يتخذ ولداً ولم يكن له شريك في الملك ولم يكن له ولي من الدن وكبره تكبيراً ) فلم ينف  
الولي نفيًا عامًا مطلقاً بل نفى أن يكون له ولي من الدن وأثبت في موضع آخر أن له أولياء  
بقوله ( إلا إن أولياء الله لا خوف عليهم ولا هم يحزنون ) وقوله ( الله ولي الذين آمنوا )  
فهذا موالاة رحمة وإحسان وجبر والموالاة المنفية موالاة حاجة وذلة . يوضح هذا الوجه  
السادس والثلاثون بعد المائة ) وهو ما روى عن النبي ﷺ من وجوه متعددة أنه قال  
يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله يتفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل  
الجاهلين فهذا الحمل المشار إليه في هذا الحديث هو التوكل المذكور في الآية فأخبر ﷺ  
أن العلم الذي جاء به يحمله عدول أمته من كل خلف حتى لا يضيع وينبذ وهذا يتضمن تعديله  
صلى الله عليه وسلم لحمة العلم الذي بعث به وهو المشار إليه في قوله هذا العلم فكل من  
حمل العلم المشار إليه لا بد وأن يكون عدلاً ولهذا اشتهر عند الأمة عدالة نقله وحملته اشتهاراً  
لا يقبل شكاً ولا امتراء ولا ريب أن من عدله رسول الله ﷺ لا يسمع فيه جرح فالأمة  
الذين اشتهروا عند الأمة بنقل العلم النبوي وميراثه كلهم عدول بتعديل رسول الله ﷺ  
ولهذا لا يقبل قرح بعضهم في بعض وهذا بخلاف من اشتهر عند الأمة بجرحه والقبح فيه  
كأمة البدع ومن جرى مجراه من المتهمين في الدين فانهم ليسوا عند الأمة من حملة العلم  
فما حمل علم رسول الله ﷺ إلا عدل ولكن قد يغلط في مسمى العدالة فيظن أن المراد بالعدل  
من لا ذنب له وليس كذلك بل هو عدل مؤتمن على الدين وإن كان منه ما يتوب إلى الله منه  
فان هذا لا ينافي العدالة كما لا ينافي الإيمان والولاية .

### فصل

وهذا الحديث له طرق عديدة منها ما رواه ابن عدى عن موسى بن اسمعيل بن موسى بن  
جعفر عن أبيه عن جده جعفر بن محمد عن أبيه عن علي عن النبي ﷺ . ومنها ما رواه  
العوام بن حوشب عن شهر بن حوشب عن معاذ عن النبي ﷺ ذكره الخطيب وغيره .  
ومنها ما رواه ابن عدى من حديث الليث بن سعد عن يزيد بن أبي حبيب عن سالم عن ابن  
عمر عن النبي ﷺ . ومنها ما رواه محمد بن جرير الطبري من حديث ابن أبي كريمة عن معاذ  
ابن رفاعة السلمي عن أبي عثمان النهدي عن أسامة بن زيد عن النبي ﷺ . ومنها ما رواه  
حماد بن زيد عن بقية بن الوليد عن معاذ بن رفاعة عن إبراهيم بن عبد الرحمن العذري قال قال رسول  
الله ﷺ . قال الدارقطني حدثنا أحمد بن الحسن بن زيد حدثنا هاشم بن القاسم حدثنا مثنى  
ابن بكر ومبشر وغيرهما من أهل العلم كلهم يقولون حدثنا معاذ بن رفاعة عن إبراهيم بن عبد الرحمن

عن النبي ﷺ يعني أن المحفوظ من هذا الطريق مرسل لأن إبراهيم هذا لا صحبة له . وقال الخلال في كتاب العلال قرأت على زهير بن صالح بن أحمد حدثنا معنا قال سألت أحمد عن حديث معاذ بن رفاعه عن إبراهيم بن عبد الرحمن العنزي قال قال رسول الله ﷺ يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين وتأويل الجاهلين فقلت لأحمد كأنه موضوع قال لا هو صحيح فقلت بمن سمعته أنت فقال من غير واحد قلت من هم قال حدثني به مسكين إلا أنه يقول عن معاذ عن القاسم بن عبد الرحمن قال أحمد ومعاذ بن رفاعه لا بأس به . ومنها ما رواه أبو صالح حدثنا الليث بن سعد عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب عن عبد الله بن مسعود قال سمعت النبي ﷺ يقول يرث هذا العلم من كل خلف عدوله . ومنها ما رواه أبو أحمد بن عدي من حديث زريق بن عبد الله الأمانى عن القاسم بن عبد الرحمن عن أبي أمامة الباهلي قال قال رسول الله ﷺ رواه عنه بقية . ومنها ما رواه بن عدي أيضاً من طريق مروان الغزاري عن يزيد بن كيسان عن أبي حازم عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ . ومنها ما رواه تمام في فوائده من حديث الليث عن يزيد بن أبي حبيب عن أبي الخير عن أبي قبيل عن عبد الله بن عمرو وأبي هريرة رواه عنه خالد بن عمرو . ومنها ما رواه القاضي اسماعيل من حديث علي بن مسلم البلوي عن أبي صالح الأشعري عن أبي هريرة عن النبي ﷺ (الوجه السابع والثلاثون بعد المائة) إن بقاء الدين والدنيا في بقاء العلم وبذهاب العلم تذهب الدنيا والدين تقوم الدين والدنيا إنما هو بالعلم قال الأوزاعي قال ابن شهاب الزهري الاعتصام بالسنة نجاة العلم يقبض قبضاً سريعاً فتعش العلم ثبات الدين والدنيا وذهاب العلم ذهاب ذلك كله . وقال ابن وهب أخبرني يزيد عن ابن شهاب قال بلغنا عن رجال من أهل العلم أنهم كانوا يقولون الاعتصام بالسنة نجاة العلم يقبض قبضاً سريعاً فتعش العلم ثبات الدين والدنيا وذهاب العلم ذهاب ذلك كله (الوجه الثامن والثلاثون بعد المائة) أن العلم يرفع صاحبه في الدنيا والآخرة مالا يرفعه الملك ولا المال ولا غيرهما فالعلم يزيد الشريف شرفاً ويرفع العبد المملوك حتى يجلسه مجالس الملوك كما ثبت في الصحيح من حديث الزهري عن أبي الطفيل أن نافع بن عبد الحارث أتى عمر بن الخطاب بعصفان وكان عمر استعمله على أهل مكة فقال له عمر من استخلفت على أهل الوادي قال استخلفت عليهم ابن ابري فقال من ابن ابري فقال رجل من مولينا فقال عمر استخلفت عليهم مولى فقال إنه قارى . لكتاب الله عالم بالفرائض فقال عمر أما أن نبيكم ﷺ قد قال إن الله يرفع بهذا الكتاب أقواماً ويضع به آخرين قال أبو العالية كنت أتى ابن عباس وهو على سريره وحوله قريش فيأخذ بيدي فيجلسني معه على السرير فتعاضد في قريش ففطن لهم ابن عباس فقال كذا هذا العلم يزيد الشريف شرفاً ويخفض المملوك على الأسرة.

وقال إبراهيم الحربي كان عطاء ابن أبي رباح عبداً أسود لامرأة من مكة وكان أنفه كأنه باقلاة قال وجاء سليمان بن عبد الملك أمير المؤمنين إلى عطاء هو وابناه فجلسوا إليه وهو يصلي فلما صلى انقفل إليهم فما زالوا يسألونه عن مناسك الحج وقد حول قضاء إليهم ثم قال سليمان لابنه قوما قفاما فقال يابني لا تنيا في طلب العلم فإني لا أنسى ذلنا بين يدي هذا العبد الأسود قال الحربي وكان محمد بن عبد الرحمن إلا وقص عنقه داخل في بدنه وكان منكباة خارجين كأنهما زجان فقالت أمه يابني لا تكون في مجلس قوم إلا كنت المضحوك منه المسخور به فعليك بطلب العلم فانه يرفعك فولي قضاء مكة عشرين سنة قال وكان الخصم إذا جلس إليه بين يديه يرعد حتى يقوم قال وممرت به امرأة وهو يقول اللهم اعنني رقبتي من النار فقالت له يا ابن أخي وأى رقبة لك وقال يحيى ابن أكرم قال الرشيدى ما أنبل المراتب قلت ما أنت فيه يا أمير المؤمنين قال فتعرف أجل منى قلت لا قال لكنى أعرفه رجل في حلقة يقول حدثنا فلان عن فلان عن رسول الله ﷺ قال قلت يا أمير المؤمنين أهذا خير منك وأنت ابن عم رسول الله ﷺ وولى عهد المؤمنين قال نعم وبلك هذا خير منى لأن اسمه مقرون باسم رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يموت أبداً ونحن نموت ونفنى والعلماء باقون ما بقى الدهر وقال خيشمة بن سليمان سمعت أبي الحناجر يقول كنانى مجلس ابن هارون والناس قد اجتمعوا إليه فرأى أمير المؤمنين فوقف علينا في المجلس وفي المجلس أوف قالت إلى أصحابه وقال هذا الملك وفي تاريخ بغداد للخطيب حدثني أبو النجيب عبد الغفار ابن عبد الواحد قال سمعت الحسن بن علي المقرئ يقول سمعت أبا الحسن بن فارس يقول سمعت الأستاذ ابن العميد يقول ما كنت أظن أن في الدنيا حلوة ألذ من الرياسة والوزارة التي أنا فيها حتى شهدت مذاكرة سليمان ابن أيوب بن أحمد الطبراني وأبي بكر الجعابي بمحضرق فكان الطبراني يغلب بكثرة حفظه وكان الجعابي يغلب الطبراني بفطنته وزكا أهل بغداد حتى ارتفعت أصواتهم ولا يكاد أحدهما يغلب صاحبه فقال الجعابي عندي حديث ليس في الدنيا إلا عندي فقال هاته فقال حدثنا أبو خليف حدثنا سليمان بن أيوب وحدث بالحديث فقال الطبراني أنبأنا سليمان بن أيوب ومنى سمع أبو خليفة فاسمع منى حتى يعلوا أسنادك بآلك تروى عن أبي خليفة عن غيل الجعابي وغلبه الطبراني قال ابن العميد فوددت في مكانى أن الوزارة والرياسة ليتها لم تكن لى وكنت الطبراني وفرحت مثل الفرح الذى فرح الطبراني لأجل الحديث أو كما قال وقال المزني سمعت الشافعى يقول من تعلم القرآن عظمت قيمته ومن نظر في العقه نبل مقداره ومن تعلم اللغة رقى طبعه ومن تعلم الحساب جزل رأيه ومن كتب الحديث قويت حجته ومن لم يصن نفسه لم ينفعه عليه وقد روى هذا الكلام عن الشافعى من وجوه متعددة وقال سفيان الثوري من أراد الدنيا والآخرة فعليه بطلب العلم وقال عبد

الله بن داود سمعت سفيان الثوري يقول: إن هذا الحديث عز فمن أراد به الدنيا وجدها ومن أراد به الآخرة وجدها وقال النضر بن شميل من أراد أن يشرف في الدنيا والآخرة فليتعلم العلم وكفى بالمرء سعادة أن يوثق به في دين الله ويكون بين الله وبين عباده وقال حمزة بن سعيد المصري لما حدث أبو مسلم النخعي أول يوم حدث قال لآبته كم فضل عندنا من أئمان غلاتنا قال ثلاثمائة دينار قال فرقىها على أصحاب الحديث والفقراء شكرا إن أبالك اليوم شهد على رسول الله ﷺ فقبلت شهادته وفي كتاب الجليلس والأئمة لابن الفرج المعافى بن زكرياء الجريري حدثنا محمد بن الحسين بن دريد حدثنا أبو حاتم عن العتي عن أبيه قال ابنتي معاوية بالابطع مجلسا مجلس عليه ونفعه ابنه قرظة فاذا هو بجماعة على رجال لهم وإذا شاب منهم قد رفع عقيرته يتغنى :

من يساجلني يساجل ماجدا يملأ الملأ إلى عقد الكرب

قال من هذا قالوا عبد الله بن جعفر قال خلوا له الطريق ثم إذا هو بجماعة فيهم غلام يتغنى :

بينما يذكرني أبصرني عند قيد الميل يسمى في الآخر

قلن تعرفن الفتى قلن نعم قد عرفناه وهل يخفى القمر

قال من هذا قالوا عمر بن أبي ربيعة قال خلوا له الطريق فليذهب قال ثم إذا هو بجماعة وإذا فيهم رجل يسئل فيقال له رमित قبل أن أخلق وحلفت قبل أن أرى في أشياء أشكلت عليهم من مناسك الحج فقال من هذا قالوا عبد الله بن عمر فالتفت إلى ابنه قرظة وقال هذا وأبيك الشرف هذا والله شرف الدنيا والآخرة . وقال سفيان بن عيينة أرفع الناس منزلة عند الله من كان بين الله وبين عباده وهم الأنبياء والعلماء وقال سهل التستري من أراد أن ينظر إلى مجالس الأنبياء فلينظر إلى مجالس العلماء يجيئ الرجل فيقول يا فلان أبش تقول في رجل حلف على امرأته بكذا وكذا فيقول طلفت امرأته ويجيئ آخر فيقول حلفت بكذا وكذا فيقول ليس يحنت بهذا القول وليس هذا إلا لئي أو عالم فاعرفوا لهم ذلك ( الوجه التاسع والثلاثون بعد المائة ) ان النفوس الجاهلة التي لا علم عندها قد ألست توب الذل والازراء عليها والتقص بها أسرع منه إلى غيرها وهذا أمر معلوم عند الخاص والعام قال الأعمش اني لأرى الشيخ لا يروى شيئا من الحديث فاشتبه أن أطلعه وقال معاوية سمعت الأعمش يقول من لم يطلب الحديث اشتبه أن أصفه بنعل وقال هشام بن علي سمعت الأعمش يقول إذا رأيت الشيخ لم يقرأ القرآن ولم يكتب الحديث فاصنع له فانه من شيوخ القراء قال أبو صالح قلت لأبي جعفر ما شيوخ القراء قال شيوخ دهريون يجتمعون في ليالي القمر يتذاكرون أيام الناس ولا يحسن أحدهم أن يتوجأ للصلاة وقال المزني كان الشافعي إذا رأى شيخا سأله عن الحديث والفقهاء كان كأن عنده شيء والا قال له لا جوارك الله خيراً عن نفسك ولا عن الإسلام قد



ضيعت نفسك وضيعت الاسلام وكان بعض خلفاء بنى العباس يلعب بالشطرنج فاستأذن عليه  
عنه فأذن له وغطى الرقعة فلما جلس قال له يا عم هل قرأت القرآن قال لا قال هل كتبت شيئا  
من السنة قال لا قال فهل نظرت في الفقه واختلاف الناس قال لا قال فهل نظرت في العربية  
وأيام الناس قال لا قال فقال الخليفة اكشف الرقعة ثم أتم اللعب وزال احتشامه وحيائه  
منه وقال له ملاعبه يا أمير المؤمنين نكشفها ومعنا من تحتهم منه قال اسكت فما معنا أحد .  
وهذا لأن الانسان انما يتميز عن سائر الحيوانات بما خص به من العلم والعقل والفهم فاذا عدم  
ذلك لم يبق فيه إلا القدر المشترك بينه وبين سائر الحيوانات وهى الحيوانية البهيمية ومثل هذا  
لا يستحى منه الناس ولا يمتنعون بحضرة وشهوده مما يستحيا منه من أولى الفضل والعلم (الوجه  
الأربعون بعد المائة) ان كل صاحب بضاعة سوى العلم إذا علم ان غير بضاعته خير منها زهد  
في بضاعته ورغب في الأخرى وود أنها له عوض بضاعته إلا صاحب بضاعة العلم فانه ليس  
يجب أن له بحظه منها حظ أصلا وكان سفيان الثوري إذا رأى الشيخ لم يكتب الحديث قال  
لا جزاك الله عن الاسلام خيرا قال أبو جعفر الطحاوى كنت عند أحمد بن أبي عمران فر بنا  
رجل من بنى الدنيا فنظرت اليه وشغلت به عما كنت فيه من المذاكرة فقال لى كأتى بك قد  
فكرت فيما أعطى هذا الرجل من الدنيا قلت له نعم قال هل أدلك على خلة هل لك أن  
يحول الله إليك ما عنده من المال ويحول اليه ما عندك من العلم فتعيش أنت غنيا جاهلا ويعيش  
هو عالما فقيرا فقلت ما أختار أن يحول الله ما عندى من العلم إلى ما عنده فالعلم غنى بلا مال  
وعز بلا عشيرة وسلطان بلا رجال وفى ذلك قيل :

العلم كنز وذخر لا نفاد له    نعم القرين إذا ما صاحب صحبا  
قد يجمع المرء مالا ثم يحرمه    عما قليل فيلقى الذل والحربا  
وجامع العلم مغبوط به أبداً    ولا يخادر منه الموت والسلبا  
باجامع العلم نعم الذخر تجمععه    لا تعدان به درأ ولا ذهباً

(الوجه الحادى والأربعون بعد المائة) أن الله سبحانه أخبر أنه يجزى المحسنين أجرهم بأحسن  
ما كانوا يعملون وأخبر سبحانه أنه يجزى على الاحسان بالدم وهذا يدل على أنه من أحسن  
الجزاء أما المقام الأول فى قوله تعالى (والذى جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون لم  
ما يشاءون عند ربهم ذلك جزاء المحسنين ليس كفر الله عنهم أسوأ الذى عملوا ويمجزهم أجرهم  
بأحسن الذى كانوا يعملون) وهذا يتناول الجزاء من الدينوى والأخروى وأما المقام الثانى  
فى قوله تعالى (ولما بلغ أشده آتيناه حكما وعلما وكذلك نجزي المحسنين) قال الحسن من  
أحسن عبادة الله فى شيبته لقاء الله الحكمة عند كبر سنه وذلك قوله (ولما بلغ أشده آتيناه

حكما وعلما وكذلك نجزي المحسنين ) ومن هنا قال بعض العلماء تقول الحكمة من التمسق فلم يجدني فليعمل باحسن ما يعلم وليترك أقيح ما يعلم فاذا فعل ذلك فانا معه وإن لم يعرفني ( الوجه الثاني والأربعون بعد المائة ) إن الله سبحانه جعل العلم للقلوب كالطير للارض فكما أنه لا حياة للارض إلا بالمطر فكذلك لا حياة للقلب إلا بالعلم . وفي الموطأ قال لقمان لابنه يا بني جالس العلماء وزاحمهم بركبتك فان الله تعالى يحب القلوب الميتة بنور الحكمة كما يحب الارض بوابل المطر ولهذا فإن الارض إنما تحتاج إلى المطر في بعض الأوقات فاذا تابع عليها احتاجت إلى انقطاعه وأما العلم فيحتاج اليه بعدد الأنفاس ولا تزيده كثرتة إلا صلاحا ونفعا ( الوجه الثالث والأربعون بعد المائة ) ان كثيرا من الأخلاق التي لا تحمد في الشخص بل يذم عليها تحمد في طلب العلم كالملق وترك الاستحياء والذل والتردد إلى أبواب العلماء ونحوها . قال ابن قتيبة جاء في الحديث ليس الملق من أخلاق المؤمنين إلا في طلب العلم وهذا أثر عن بعض السلف . وقال ابن عباس ذلك طالبا فمزرت مطلوبا وقال وجدت عامة علم رسول الله ﷺ عند هذا الحى من الأنصار إن كنت لأفيل عند باب أحدم ولو شئت أذن لي ولكن أبغى بذلك طيب نفسه . وقال أبو اسحاق قال على كلمات لو رحلت المطى فيهن لأفتنموهن قبل أن تدرنوا مثلن لابرجون عبد لإربه ولا يخافن إلا ذنبه ولا يستحي من لا يعلم أن يتعلم ولا يستحي إذا سئل عما لا يعلم أن يقول لا أعلم واعلموا أن منزلة الصبر من الإيمان كنزلة الرأس من الجسد فاذا ذهب الرأس ذهب الجسد وإذا ذهب البصر ذهب الإيمان . ومن كلام بعض العلماء لا ينال العلم مستحي ولا متكبر هذا يمنعه حياؤه من التعلم وهذا يمنعه كبره وإنما حدث هذه الأخلاق في طلب العلم لأنها طريق إلى تحصيله فكانت من كمال الرجل ومفضية إلى كماله . ومن كلام الحسن من استتر عن طلب العلم بالحياء ليس للجهل سرباله فاقطعوا سرايل الحياء فانه من رق وجهه رق عليه وقال الخليل منزلة الجهل بين الحياء والأفة . ومن كلام علي رضي الله تعالى عنه قرنت الهيبة بالحيية والحياء بالحرمان . وقال ابراهيم منصور سل مسألة الحق واحفظ حفظ الأكياس وكذلك سؤال الناس هو عيب ونقص في الرجل وذلة تنافي المروءة إلا في العلم فانه عين كاله ومروءته وعزه كما قال بعض أهل العلم خير خصال الرجل السؤال عن العلم . وقيل إذا جلست إلى عالم فسل تفهما لاعتما . وقال رؤبة بن العجاج أتيت النسابة البكرى فقال من أنت قلت أنا ابن العجاج قال قصرت وعرفت لعلك كقوم إن سكت لم يسألوني وإن تكلمت لم يعوا عني قلت أرجو أن لا أكون كذلك قال ما أعداء المروءة قلت تخبرني قال بنوعم السوء إن رأوا حسنا ستروه وإن رأوا سيئا أذاعوه ثم قال إن للعلم آفة ونكدا وهجنة فأفقه

نسيانه ونكده الكذب فيه وهجته شره عند غير اهله . وأشد ابن الأعرابي :

ما أقرب الأشياء حين يسوقها      قدروا بعدها إذا لم تقدر  
فصل الفقيه تكن فقيها مثله      من يسع في علم بذل يمر  
قدبر العلم الذي تقى به      لاخير في علم بغير تدبر  
ولقد مجد المرء وهو مقصر      ويخيب جد المرء غير مقصر  
ذهب الرجال المقتدى بفعلهم      والمنكرون لكل أمر منكر  
وبقيت في خلف يزين بعضهم      بعضا ليدفع معور عن معور

والعلم ست مراتب . أولا حسن السؤال . الثانية حسن الانصات والاستماع . الثالثة حسن الفهم . الرابعة الحفظ . الخامسة التعليم . السادسة وهي ثمرته وهي العمل به ومراعاة حدوده فمن الناس من يحرمه لعدم حسن سؤاله إما لأنه لا يسأل بحال أو يسأل عن شيء وغيره أهم إليه منه كمن يسأل عن فضوله التي لا يضرب جبهه بها ويدع ما لاغنى له عن معرفته وهذه حال كثير من الجهال المتعلمين ومن الناس من يحرمه لسوء انصاته فيكون الكلام والممارات أثر عنده وأحب إليه من الانصات وهذه آفة كامة في أكثر النفوس الطالبة للعلم وهي تمنعهم علما كثيرا ولو كان حسن الفهم . ذكر ابن عبد البر عن بعض السلف أنه قال من كان حسن الفهم رديء الاستماع لم يقم خيره بشره وذكر عبد الله بن أحمد في كتاب العلل له قال كان عروة بن الزبير يحب مخرارة ابن عباس فكان يخزن عليه عنه وكان عبيد الله بن عبد الله بن عتبة يلفظ له في السؤال فيعز به بالعلم عزا . وقال ابن جرير لم أستخرج العلم الذي استخرجت من عطاء إلا يرفق به . وقال بعض السلف إذا جالست العالم فكن على أن تسمع أحرص منك على أن تقول وقد قال الله تعالى ( إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد ) فتأمل ما تحت هذه الالفاظ من كنوز العلم وكيف تفتح مراعاتها للعبد أبواب العلم والهدى وكيف ينفق باب العلم عنه من امالها وعدم مراعاتها فانه سبحانه أمر عباده أن يتدبروا آياته المتلوة المسموعة والمرثية المشهودة بما تكون تذكرة لمن كان له قلب فان من علم القلب الواسع عن الله لم يفتنع بكل آية تمر عليه ولو مرت به كل آية ومرور الآيات عليه كطلوع الشمس والقمر والنجوم ومرورها على من لا بصير له فاذا كان له قلب كان بمنزلة البصير إذا مرت به المراثيات فانه يراها ولكن صاحب القلب لا يفتنع بقلبه إلا بأمر من أحدهما أن يحضره ويشهده لما يلقى إليه فان كان غائبا عنه مسافرا في الأمان والشهوات والخيالات لا يفتنع به فاذا حضره وأشهده لم يفتنع إلا بأن يلقى سمعه وصفي بكتفه إلى ما يوعظ به ويرشد إليه . وهاهنا ثلاثة

أمور . أحدها سلامة القلب وصحته وقبوله . الثاني احضاره وجمعه ومنعه من الشرود والافتراق . الثالث لقاء السمع وإصغاره والإقبال على الذكر فذكر الله تعالى الأمور الثلاثة في هذه الآية . قال ابن عطية القلب هنا عبارة عن العقل إذ هو محله والمعنى لمن كان له قلب وواع يتفهم به . قال وقال الشبلي قلب حاضر مع الله لا يفصل عنه طرفة عين وقوله ( أو ألقى السمع وهو شهيد ) معناه صرف سمعه إلى هذه الأنباء الواعظة وأثبتته في سمعه فذلك اللقاء له عليها ومنه قوله ( وألقيت عليك محبة مني ) أي أثبتتها عليك وقوله وهو شهيد قال بعض المتأولين معناه وهو شاهد مقبل على الأمر غير معرض عنه ولا مفكر في غير ما يسمع . قال وقال قتادة هي إشارة إلى أهل الكتاب فكانه قال إن هذه العبر لذكرا لمن له فهم فتدبر الأمر أو لمن سمعها من أهل الكتاب فتشهد بصحتها لعله بها من كتابه التوراة وسائر كتب بني إسرائيل قال فشييد على التأويل الأول من المشاهدة وعلى التأويل الثاني من الشهادة وقال الزجاج معنى من كان له قلب من شرف قلبه إلى التفهم ألا ترى أن قوله صم بكم عني أنهم لم يستمعوا استماع مستفهم مسترشد فاجعلوا بمنزلة من لم يسمع كما قال الشاعر : أصم عما ساءه سميع . ومعنى أو ألقى السمع استمع ولم يشغل قلبه بغير ما يستمع والعرب تقول ألقى إلى سمعك أي استمع مني وهو شهيد أي قلبه فيها يسمع وجاء في التفسير أنه يعني به أهل الكتاب الذين عدهم صفة النبي ﷺ فالمعنى أو ألقى السمع وهو شهيد أشاهد أن صفة النبي ﷺ في كتابه وهذا هو الذي حكاه ابن عطية عن قتادة وذكر أن شهيدا فيه بمعنى شاهد أي مخبر . وقال صاحب الكشف لمن كان له قلب وواع لأن من لا يلقى قلبه فكانه لا قلب له وللقاء السمع الإصغاء وهو شهيد أي حاضر بفطنته لأن من لا يحضر ذهنه فكانه غائب أو هو مؤمن شاهد على صحته وأنه وحى من الله وهو بعض الشهداء في قوله لتكونوا شهداء على الناس وعن قتادة وهو شاهد على صدقه من أهل الكتاب لوجود نعمة عنده فلم يختلف في أن المراد بالقلب القلب الواعي وأن المراد باللقاء السمع إصغاره وإقباله على المذكر وتفريغ سمعه له . واختلف في الشهيد على أربعة أقوال أحدها أنه من المشاهدة وهي الحضور وهذا أصح الأقوال ولا يليق بالآية غيره . الثاني أنه شهيد من الشهادة وفيه على هذا ثلاثة أقوال . أحدها أنه شاهد على صحة مأمومه من الإيقان . الثاني أنه شاهد من الشهداء على الناس يوم القيامة الثالث أنه شهادة من الله عنده على صحة نبوة رسول الله ﷺ بما عليه من الكتب المنزلة والصواب القول الأول فإن قوله ( وهو شهيد ) جملة حالية والواو فيها واو الحال أي ألقى السمع في هذه الحال وهذا يقتضي أن يكون حال القائم السمع شهيدا!

وهذا هو من المشاهدة والحضور ولو كان المراد به الشهادة في الآخرة أو الدنيا لما كان لتقيدها بإلقاء السمع معنى إذ يصير الكلام إن في ذلك لآية لمن كان له قلب أو ألقى السمع حال كونه شاهداً بما معه في التوراة أو حال كونه شاهداً يوم القيامة ولا ريب أن هذا ليس هو المراد بالآية . وأيضاً فالآية عامة في كل من له قلب وألقى السمع فكيف يدعى تخصيصها بمؤمني أهل الكتاب الذين عندهم شهادة من كتبهم على صفة النبي ﷺ . وأيضاً فالسورة مكية والخطاب فيها لا يجوز أن يختص بأهل الكتاب ولا سيما مثل هذا الخطاب الذي علق فيه حصول مضمون الآية ومقصودها بالقلب الواعي وإلقاء السمع فكيف يقال هي في أهل الكتاب ؟ فإن قيل المختص بهم قوله وهو شهيد فهذا أقصد وأقصد لأن قوله وهو شهيد يرجع الضمير فيه إلى جملة من تقدم وهو من له قلب أو ألقى السمع فكيف يدعى عوده إلى شيء غايته أن يكون بعض المذكور أولاً ولا دلالة في اللفظ عليه . وأيضاً فإن المشهود به محذوف ولا دلالة في اللفظ عليه فلو كان المراد به وهو شاهد بكذا لذكر المشهود به إذ ليس في اللفظ ما يدل عليه وهذا بخلاف ما إذا جعل من الشهود وهو الحضور فإنه لا يقتضى مفعولاً مشهوداً به ليتم الكلام بذكره وحده . وأيضاً فإن الآية تضمنت تقسيماً وترديداً بين قسمين أحدهما من كان له قلب والثاني من ألقى السمع وحضر بقلبه ولم يقب فهو حاضر القلب شاهداً لغيابه وهذا والله أعلم بالإتيان بأو دون الواو لأن المتنفع بالآيات من الناس نوعان . أحدهما ذو القلب الواعي الزكي الذي يكتفي بهذا يتبأدنى نفيه ولا يحتاج إلى أن يستجلب قلبه ويحضره ويجمعه من مواضع شتاتة بل قلبه واعزكي قابل للهدى غير معرض عنه فهذا لا يحتاج إلى إلهي وصول الهدى إليه فقط لكمال استعدادده وصحة فطرته فإذا جاءه الهدى سارع قلبه إلى قبوله كأنه كان مكتوباً فيه فهو قد أدركه بحملا ثم جاء الهدى بتفصيل ما شهد قلبه بصحته بحملا وهذه حال أكمل الخلق استجابة لدعوة الرسل كما هي حال الصديق الأكبر رضى الله عنه . والنوع الثاني من ليس له هذا الاستعداد والقبول فإذا ورد عليه الهدى أصغى إليه بسمعه وأحضر قلبه وجمع فكرته عليه وعلم صحته وحسنه بنظره واستدلالة وهذه طريقة أكثر المستجيبين ولهم نوع ضرب الأمثال وإقامة الحجج وذكر المعارضات والأجوبة عنها والأولون هم الذين يدعون بالحكمة وهؤلاء يدعون بالموعظة الحسنة فهؤلاء نوعا المستجيبين . وأما المعارضون المدعون للحق فنوعان نوع يدعون بالمجادلة بالتي هي أحسن فإن استجابوا وإلا فالمجادلة فهؤلاء لا بد لهم من جدال أو جلال ومن تأمل دعوة القرآن وجدما شاملة لهؤلاء الأقسام متناولة لها كلها كما قال تعالى ( ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن ) فهؤلاء المدعون بالكلام وأما أهل الجلال فهم الذين أمر الله بقتالهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله . وأما من فسر الآية

بأن المراد بمن كان له قلب هو المستغنى بقطرته عن علم المنطق وهو المؤيد بقوة قدسية ينال بها الحد الأوسط بسرعة فهو اكمال فطرته مستغن عن مراعات أوضاع المنطق والمراد بمن ألقى السمع وهو شهيد من ليست له هذه القوة فهو محتاج إلى تعلم المنطق ليوجب له مراعاته وإصفاؤه وإليه أن لا يزيع في فكره وفسر قوله ادع إلى سبيل ربك بالحكمة أمم القياس البرهاني والموعظة الحسنة القياس الخطابي وجادلهم بالتي هي أحسن القياس الجدلي فهذا ليس من تفاسير الصحابة ولا التابعين ولا أحد من أئمة التفسير بل ولا من تفاسير المسلمين وهو تحريف لكلام الله تعالى وحمل له على اصطلاح المنطقية المخوسة الخط من العقل والإيمان وهذا من جنس تفاسير القرامطة والباطنية وغلاة الإسماعيلية لما يفسرونه من القرآن وينزلونه على مذاهبهم الباطلة والقرآن يرى من ذلك كله منزه عن هذه الأباطيل والهذيان وقد ذكرنا بطلان ما فسر به المنطقيون هذه الآية التي نحن فيها والآية الأخرى في موضع آخر من وجوه متعددة وبينا بطلان عقله وشرعا ولغة وعرفا وأنه يتعالى كلام الله عن حمله على ذلك وبالله التوفيق . والمقصود بيان حرمان العلم من هذه الوجوه الستة : أحدها ترك السؤال . الثاني سوء الإنصات وعدم القاء السمع . الثالث سوء الفهم . الرابع عدم الجعظ . الخامس عدم نشره وتعليمه فإن من خزن علمه ولم ينشره ولم يعلمه ابتلاه الله بنسيانه وذهابه منه جزاء من جنس عمله وهذا أمر يشهد به الحس والوجد . السادس عدم العمل به فإن العمل به يوجب تذكره وتدبره ومراعاته والنظر فيه فإذا أهمل العمل به نسيه . قال بعض السلف كما نستعين على حفظ العلم بالعمل به . وقال بعض السلف أيضاً العلم يهتف بالعمل فإن أجابه حل وإلا ارتحل فالعمل به من أعظم أسباب حفظه وثباته وترك العمل به لإضاعته فما استدر العلم ولا استجلب بمثل العمل . قال الله تعالى ( يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتيكم كفلين من رحمته ويجعل لكم نورا تمشون به ) وأما قوله تعالى ( واتقوا الله ويعلمكم الله ) فليس من هذا الباب بل هما جملتان مستقتتان طلبية وهي الأمر بالتقوى وخبرية وهي قوله تعالى ويعلمكم الله أي والله يعلمكم ما تتفنون وإنست جوابا للأمر بالتقوى ولو أريد بها الجزاء لآتي بها مجزومة مجردة عن الواو فكان يقول واتقوا الله يعلمكم أو إن تقوه يعلمكم كما قال ( إن تقوا الله يجعل لكم فرقا ) فتدبره . الوجه الرابع والأربعون بعد المائة ( إن الله سبحانه نبي التوسية بين العالم وغيره كما نبي التسوية بين الخبيث والطيب وبين الأعمى والبصير وبين النور والظلمة وبين الظل والحرور وبين أصحاب الجنة وأصحاب النار وبين الأبيك العاجز الذي لا يقدر على شيء ومن يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم وبين المؤمنين والكفار وبين الذين آمنوا وعملوا الصالحات والمفسدين في الأرض وبين المتقين

والفجاء فنهذ عشرة مواضع في القرآن نفي فيها التسوية بين هؤلاء الأصناف وهذا يدل على أن منزلة العالم من الجاهل كمنزلة النور من الظلمة والظل من الحرور والطيب من الخبيث ومنزلة كل واحد من هذه الأصناف مع مقابله وهذا كاف في شرف العلم وأهله بل إذا تأملت هذه الأصناف كلها ووجدت نفي التسوية بينها راجعا إلى العلم وموجبه فيه وقع التفضيل وانصت المساراة . ( الوجه الخامس والأربعون بعد المائة ) أن سليمان لما توعد الهدد بأن يعذبه عذاباً شديداً أو يذبحه إنما نجما منه بالعلم وأقدم عليه في خطابه له بقوله أحطت بما لم تحط به خيراً وهذا الخطاب إنما جراه عليه العلم إلا فالهدد مع ضعفه لا يتمكن من خطابه لسليمان مع قوته بمثل هذا الخطاب لولا سلطان العلم . ومن هذا الحكاية المشهورة أن بعض أهل العلم سئل عن مسألة فقال لا أعلمها فقال أحد تلامذته أنا أعلم هذه المسألة فغضب الأستاذ وهم به فقال له أيها الأستاذ لست أعلم من سليمان بن داود ولو بلغت في العلم ما بلغت رست أنا أجمل من الهدد وقد قال لسليمان أحطت بما لم تحط به فلم يعتب عليه ولم يعنفه . ( الوجه السادس والأربعون بعد المائة ) إن من نال شيئاً من شرف الدنيا والآخرة فأنما ناله بالعلم وتأمل ما حصل لأدم من تميزه على الملائكة واعترافهم له بتعليم الله له الأسماء كلها ثم ما حصل له من تدارك المصيبة والتعويض عن سكنى الجنة بما هو خير له منها بعلم الكلمات التي تنقاه من ربه وما حصل ليوسف من التمكين في الأرض والعزة والعظمة بعلمه بتفسير تلك الرؤيا ثم علمه بوجوه استخراج أخيه من إخوته بما يقرون به ويحكون هم به حتى آل الأمر إلى ما آل إليه من العز والمعابة الحميدة وكل المال التي توصل إليها بالعلم كما أنار إلهيا سبحانه في قوله عز وجل كذلك كدنا يوسف ما كان ليأخذ أخاه في دين الملك إلا أن يشاء الله نرفع درجات من نشاء وفوق كل ذي علم عليم ) جاء في تفسيره ما نرفع درجات من نشاء بالعلم كما رفعنا درجة يوسف على إخوته بالعلم وقال في إبراهيم عليه السلام ( ونلك حبشاً آتيناها إبراهيم على قومه نرفع درجات من نشاء ) فهدد رغبة بعلم الحجة والأورفة بعلم السياسة وكذلك ما حصل للخضر بسبب علمه من ملذة كليم الرحمن له وتلقاه معه في السؤال حتى قال هل أتبعك على أن تعلمني بما علمت رشداً وكذلك ما حصل لسليمان من علم منطق الطير حتى وصل إلى ملك سبأ وقهر ملكهم واحتوى على سرير ملكها ودخولها تحت طاعته . ولذلك قال ( بأيتها الناس علما متعلق الطير واوتينا من كل شيء إن هذا هو الفضل المبين ) وكذلك ما حصل لداود من علمه نديج الدروع من الوقاية من سلاح الأعداء وعدد سبحانه هذه النعمة بهذا العلم على عباده فقال ( وعدناه صنعة نبوس لكم لنحفظكم من بأسكم فهل أنتم شاكرون ) وكذلك ما حصل للمسيح من علم الكتاب والحكمة والتوراة والإنجيل ما رفعه الله

به إليه وفضله وكرمه وكذلك ما حصل لسيد ولد آدم من العلم الذي ذكره الله به نعمة عليه فقال وأنزل الله عليك الكتاب والحكمة وعليك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيما (الوجه السابع والأربعون بعد المائة) إن الله سبحانه أثنى على إبراهيم خليله بقوله تعالى وإن إبراهيم كان أمة قانتا لله حنيفا ولم يك من المشركين شاكرا لانعمه اجتباؤه فهذه أربع أنواع من الثناء افتتحها بأنه أمة والأمة هو القدوة الذي يؤتم به، قال ابن مسعود والأمة المعلم المختير وهي فصلة من الائتم كقدوة وهو الذي يقتدى به والفرق بين الأمة والإمام من وجوب أحدهما أن الإمام كل ما يؤتم به سواء كان بقصد وشعوره أولا ومنه سمي الطريق إماما كقوله تعالى (وإن كان أصحاب الأيكة لظالمين فانتقمنا منهم وإنما لبإمام مبين) أى بطريق واعظ لا يخفى على السالك ولا يسمى الطريق أمة. الثانى أن الأمة فيه زيادة معنى وهو الذى جمع صفات السكّال من العلم والعمل بحيث بقى فيها فردا وحده فهو الجامع لحصال تفرقت في غيره فكأنه باين غيره باجتماعها فيه وتفرقها أو عدمها في غيره ولفظ الأمة يشعر بهذا المعنى لما فيه من الميم المضعفة الدالة على الضم بمخرجها وتكريرها وكذلك ضم أوله فإن الضمة من الواو ومخرجها ينضم عند التقاءها وأنى بالثناء الدالة على الوحدة كالفرقة والأمة ومنه الحديث إن زيد بن عمرو بن نفيل يبعث يوم القيامة أمة وحده فالضم والاجتماع لازم لمعنى الأمة ومنه سميت الأمة التى هى آحاد الأمم لأنهم الناس المجتمعون على دين واحد أو فى عصر واحد. الثانى قوله قانتا لله قال ابن مسعود القانت المطيع والفتوت يفسر بأشياء كلها ترجع إلى دوام الطاعة. الثالث قوله حنيفا والحنيف المقبل على الله ويلزم هذا المعنى ميله عما سواه فإلزام لازم معنى الحنيف لأنّه موضوعه لغة. الرابع قوله شاكرا لانعمه والشكر للنعم مبنى على ثلاثة أركان الإقرار بالنعمة وإضافتها إلى المنعم بها وصرفها فى مرضاته والعمل فيها بما يجب فلا يكون العبد شاكرا إلا بهذه الأشياء الثلاثة والمقصود أنه مدح خليله بأربع صفات كلها ترجع إلى العلم والعمل بموجبه وتعليمه ونشره فعدا البكال كله إلى العلم والعمل بموجبه ودعوة الخلق إليه. الوجه الثامن والأربعون بعد المائة قوله سبحانه عن المسيح أنه قال (إني عبد الله أتاني الكتاب وجعلني نبيا وجعلني مباركا أينما كنت) قال سفيان بن عيينة جعلني مباركا أينما كنت قال معللا للخير وهذا يدل على أن تعليم الرجل الخير هو البركة التى جعلها الله فيه فإن البركة حصول الخير ونماؤه ودوامه وهذا فى الحقيقة ليس إلا فى العلم الموروث عن الأنبياء وتعليمه ولهذا سعى سبحانه كتابه مباركا كما قال تعالى (وهذا ذكر مبارك أنزلناه) وقال (كتاب أنزلناه إليك مبارك) ووصف رسوله بأنه مبارك كما فى قول المسيح (وجعلني مباركا أينما كنت فبركة كتابه ورسوله هى سبب ما يحصل بهما من العلم والهدى والدعوة إلى الله. (الوجه التاسع والأربعون



بعد المائة ) مافي الصحيح عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي ﷺ أنه قال إذا مات ابن آدم انقطع عمله إلا من ثلاث صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح يدعو له رواه مسلم في الصحيح وهذا من أعظم الأدلة على شرف العلم وفضله وعظم ثمرته فإن ثوابه يصل إلى الرجل بعد موته مادام ينتفع به فكأنه حتى لم ينقطع عمله مع ماله من حياة الذكر والثناء لجرى أن أجره عليه إذا انقطع عن الناس ثواب أعمالهم حياة ثانية وخص النبي ﷺ هذه الأشياء الثلاثة بوصول الثواب إلى الميت لأنه سبب لحصولها والهدى إذا باشر السبب الذي يتعلق به الأمر والنهي يترتب عليه مسيبه وإن كان خارجا عن سميّه وكسبه فلما كان هو السبب في حصول هذا الولد الصالح والصدقة الجارية والعلم النافع جرى عليه ثوابه وأجره لتسبيبه فيه فالهدى إنما يناب على ما باشره أو على ما تولد منه وقد ذكر تعالى هذين الأصلين في كتابه في سورة براءة فقال ( ذلك بأنهم لا يصيبهم ظمأ ولا نصب ولا غصصة في سبيل الله ولا يظنون موطنًا يفيظ الكفار ولا ينالون من عدو نيلا إلا كتب لهم به عمل صالح إن الله لا يضيع أجر المحسنين ) فهذه الأمور كلها متولدات عن أفعالهم غير مقدورة لهم وإنما المقدور لهم أسبابها التي باشروها ثم قال ( ولا ينفقون نفقة صغيرة ولا كبيرة ولا يقطعون واديا إلا كتب لهم ليجزيهم الله أحسن ما كانوا يعملون ) فالتفقه وقطع الوادى أفعال مقدورة لهم وقال في القسم الأول كتب لهم به عمل صالح إلا أن المتولد حاصل عن شيئين أفعالهم وغيرها فليست أفعالهم سببا مستقلا في حصول المتولد بل هي جزء من أجزاء السبب فيكتب لهم من ذلك ما كان مقابلا لأفعالهم وأيضا فإن الظمأ والنصب وغيط العدو ليس من أفعالهم فلا يكتب لهم نفسه ولكن لما تولد عن أفعالهم كتب لهم به عمل صالح وأما القسم الآخر وهو الأفعال المقدورة نفسها كالإففاق وقطع الوادى فهو عمل صالح فيكتب لهم نفسه إذ هو مقدور لهم حاصل بإرادتهم وقدرتهم فماد الثواب إلى الأفعال المقدورة والمتولد عنها وبالله التوفيق ( الوجه الحشون بعد المائة ) ما ذكره ابن عبد البر عن عبد الله بن داود قال إذا كان يوم القيامة عز الله تبارك وتعالى العلماء عن الحساب فيقول ادخلوا الجنة على ما كنتم فيكم (إني لم أجعل على فيكم إلا لخير أردتكم بكم قال ابن عبد البر وزاد غيره في هذا الخبر أن الله يحبس العلماء يوم القيامة في زمرة واحدة حتى يقضى بين الناس ويدخل أهل الجنة الجنة وأهل النار النار ثم يدعو العلماء فيقول يا معشر العلماء إني لم أضع حكمتي فيكم وأنا أريد أن أعذبكم قد علمت أنكم تخطلون من المعاصي ما يخطئ غيركم فسترتها عليكم وغفرتها لكم وإنما كنت أعيد بفتياكم وتعليمكم بها حتى لدخلوا الجنة بغير حساب ثم قال لا معصية لما منع ولا مانع لما أعطى قال ودعوى غير هذا

المعنى بإستاد متصل مرفوع وقد روى حرب الكرماني في مسأله نحوه مرفوعاً وقال إبراهيم  
بلغنى أنه إذا كان يوم القيامة توضع حسنات الرجل في كفة وسيئاته في الكفة الأخرى  
فتقيل حسناته فإذا ينس فظن أنها النار جله شيء مثل السحاب حتى يقع من حسناته فتقيل  
سيئاته قال فيقال له أتعرف هذا من عملك فيقول لا فيقال هذا ما علنت الناس من الخير  
فعمل به من بعدك (فان قيل) فقواعد الشرع تقتضى أن يساع الجاهل بما لا يساع به العالم وأنه  
يفقر له ما لا يفقر للعالم فان حجة الله عليه أقوم منها على الجاهل وعلمه بفتح المصيبة وبغض الله  
لها وعقوبته عليها أعظم من علم الجاهل ونعمة الله عليه بما أودعه من العلم أعظم من نعمته على  
الجاهل وقد دلت الشريعة وحكم الله على أن من حصى بالإلحاح وخسر بالفضل والإكرام ثم  
أسام نفسه مع ميل الشهوات فارتعابها في مراتع الهالكات وتجراً على انتهاك الحرمات واستخف  
بالتباعد والسيئات أنه يقابل من الانتقام والتب بما لا يقابل به من ليس في مرتبته وعلى  
هذا جاء قوله تعالى ( يا نساء النبي من يأت منكن بفاحشة مبينة يضاعف لها العذاب ضعفين  
وكان ذلك على الله يسيراً ) ولهذا كان حد الجهر ضعف حد العبد في الزنا والقلف وشرب  
الخمر لكامل النعمة على الحر وما يدل على هذا الحديث المشهور الذى أثبت أبو نعيم وغيره  
عن النبي ﷺ أنه قال أشد الناس عذاباً يوم القيامة عالم لم ينفعه الله بعلمه . قال بعض  
السلف يفقر للجاهل سبعون ذنباً قبل أن يفقر للعالم ذنب وقال بعضهم أيضاً إن الله يعاقب  
الجهال ما لا يعاقب العلماء ( فالجواب إن هذا الذى ذكرتموه ) حتى لا يرب فيه ولكن من  
قواعد الشرع والحكمة أيضاً أن من كثرت حسناته وعظمت وكان له في الإسلام تأثير ظاهر  
فانه يحتمل لما لا يحتمل لغيره ويعنى عنه ما لا يعنى عن غيره فان المصيبة خبت والماء إذا بلغ قلتين  
لم يعمل الخبث بخلاف الماء القليل فانه لا يعمل أدنى خبث ومن هذا قول النبي ﷺ لعمر وما  
يدريك لعل الله اطلع على أهل بدر فقال اعملوا ما كنتم قد غفرت لكم وهذا هو المانع  
له ﷺ من قتل من جس عليه وعلى المسلمين وارتكب مثل ذلك الذنب العظيم فأخبر ﷺ  
أنه شهد بدرأ فدل على أن مقتضى عقوبته قائم لكن منع من ترتب أثره عليه ماله من  
الشهد العظيم فوقعت تلك السقطة العظيمة مغفرة في جنب ماله من الحسنات ولما حضر النبي  
صلى الله عليه وسلم على الصدقة فأخرج عثمان رضى الله عنه تلك الصدقة العظيمة قال ما بنى  
عثمان ما عمل بعدها وقال لطلحة لما تطأطأ النبي ﷺ حتى صعد على ظهره إلى الصخرة  
أوجب طلحة وهذا موسى كلم الرحمن عز وجل ألقى الأرواح التي فيها كلام الله الذى كتبه له  
ألقاها على الأرض حتى تكسرت ولعلم عين ملك الموت قفهاها وعاتب ربه ليلة الأسرى فيه  
النبي ﷺ وقال شاب بعث بهدى يدخل الجنة من أسفه أكثر مما يدخلها من أمق وأخذ بلحمة

هارون وجره إليه وهو نبي الله وكل هذا لم ينقص من قدرة شيئا عند ربه وربه تعالى بكرمه  
ويجبه فان الأمر الذي قام به موسى والصبر الذي برز له والصبر الذي صبره والأذى الذي أوديه  
في الله أمر لا تؤثر فيه أمثال هذه الأمور ولا تغير في وجهه ولا تخفض منزلته وهذا أمر معلوم  
عند الناس مستقر في فطرهم إن من له ألوف من الحسنات فانه يسامح بالسبب والسيئتين ونحوها حتى  
أنه لا يخلع داعي عقوبته على إساءة تداعي شكره على إحسانه فيقلب داعي الشكر لداعي العقوبة كاقيل:  
وإذا الحبيب أتى بذنب واحد جاءت محاسنه بألف شفيح  
وقال آخر :

فان يكن الفعل الذي ساء واحداً فاقضاه اللاحق سرور كثير  
( والله سبحانه ) يوازن يوم القيامة بين حسنات العبد وسيئاته فأيهما غلب كان التأثير له فيفعل  
بأهل الحسنات الكثيرة الذين آثروا عابه ومراضيه وغلبتهم دواعي طبعهم أحياناً من العفو  
والمسامحة ما لا يفعله مع غيرهم . وأيضاً فان العالم إذا زل فانه يحسن اسراع القبيح وتدرك  
الفارط ومداداة الجرح فهو كالطبيب الحاذق الصير بالمرض وأسبابه وعلاجه فان زواله على  
يده أسرع من زواله على يد الجاهل . وأيضاً فان معه من معرفته بأمر الله وتصديقه بوعده ووعده  
وخشيته وأزرائه على نفسه بارتكابه وإيمانه بأن الله حرمه وان له رباً يغفر الذنب ويأخذ  
به إلى غير ذلك من الأمور المحبوبة للرب ما يغفر الذنب ويضعف اقتضائه ويزيل أثره بخلاف  
الجاهل بذلك أو أكثره فانه ليس معه إلا ظلمة الخطيئة وقبحها وآثارها المردية فلا يستوى  
هذا وهذا . وهذا فصل الخطاب في هذا الموضوع وبه يتبين أن الأمرين حق وإنه لا منافاة  
بينهما وإن كل واحد من العالم والجاهل إنما زاد قبح الذنب منه على الآخر بسبب جهله وتجرده  
خطيئته عما يقاومها ويضعف تأثيرها . ويزيل أثرها فماد القبح في الموضوعين إلى الجهل وما يستلزمه  
وقته وضعفه إلى العلم وما يستلزمه وهذا دليل ظاهر على شرف العلم وفضله وبلاغه التوفيق .  
( الوجه الحادى والخمسون بعد المائة ) ان العالم مشتغل بالعلم والتعليم لا يزال في عبادة فففس  
تعليمه وتعليمه عبادة قال ابن مسعود لا يزال الفقيه يصلى قالوا وكيف يصلى قال ذكر الله على  
قلبه ولسانه ذكره ابن عبد البر وفي حديث معاذ مرفوعاً وموقوفاً صلوا العلم فان تعلمه لله  
حسنة وطلبه عبادة ومذاكرته تسبيح وقد تقدم والصواب انه موقوف وذكر ابن عبد البر  
عن معاذ مرفوعاً لأن تغدو فتعلم باباً من أبواب العلم خير لك من أن تصلى مائة ركعة وهذا  
لا يثبت رفعه وقال ابن وهب كنت عند مالك بن أنس فحانت صلاة الظهر أو العصر وأنا  
أقرأ عليه وانظر في العلم بين يديه فجمعت كثي وقت لا ركع فقال لى مالك ما هذا قلت أقوم  
إلى الصلاة فقال ان هذا لعجب ما الذى قت إليه أفضل من الذى كنت فيه إذا صحت فيه النية  
وقال الربيع سمعت الشافعى يقول طلب العلم أفضل من الصلاة النافلة وقال سفيان الثوري  
( ١٢ — مفتاح ١ )

ما من عمل أفضل من طلب العلم إذا صحت فيه التنية وقال رجل المعافى بن عمران أيما أحب الليل أفرم أصلي إليك كله أو أكتب الحديث فقال حديث تكتبه أحب إلى من قيامك من أول الليل إلى آخره وقال أيضاً كتابة حديث واحد أحب إلى من قيام ليلة وقال ابن عباس تذاكر العلم بعض ليلة أحب إلى من إحيائها وفي مسائل اسحاق بن منصور قلت لأحمد بن حنبل قوله تذاكر العلم بعض ليلة أحب إلى من إحيائها أى علم أراد قال هو العلم الذى ينتفع به الناس فى أمر دينهم قلت فى الوضوء والصلاة والصوم والحج والطلاق ونحو هذا قال نعم قال اسحاق وقال لى اسحاق بن راهويه هو كما قال أحمد وقال أبو هريرة لأن أجلس ساعة فاتفقه فى ديني أحب إلى من إحياء ليلة إلى الصباح وذكر ابن عبد البر من حديث أبي هريرة يرفعه لكل شيء عماد وعماد هذا الدين العفة وما عبد الله بشيء أفضل من فقه فى الدين الحديث وقد تقدم وقال محمد بن على الباقر عالم ينتفع بعلمه أفضل من ألف عابد وقال أيضاً رواية الحديث وبش فى الناس أفضل من عبادة ألف عابد ولما كان طلب العلم والبحث عنه وكتابته والتفتيش عليه من عمل القلب والجوارح كان من أفضل الأعمال ومنزلة من عمل الجوارح كتنزلة أعمال القلب من الاخلاص والتوكل والمحبة والانابة والخشية والرضا ونحوها من الأعمال الظاهرة فان قيل فالعلم انما هو وسيلة إلى العمل ومراد له والعمل هو الغاية ومعلوم أن الغاية أشرف من الوسيلة فكيف تفضل الوسائل على غايتها قيل كل من العلم والعمل ينقسم قسمين منه ما يكون وسيلة ومنه ما يكون غاية فليس العلم كله وسيلة مرادة لغيرها فان العلم بالله وأسمائه وصفاته هو أشرف العلوم على الاطلاق وهو مطلوب لنفسه مراد لذاته قال الله تعالى ( الله الذى خلق سبع سموات ومن الأرض مثنن يتنزل الأمر بينهن لتعلموا أن الله على كل شيء قدير وأن الله قد أحاط بكل شيء علماً ) فند أخبر سبحانه أنه خلق السموات والأرض ونزل الأمر بينهن ليعلم عباد الله بكل شيء عليم وعلى كل شيء قدير فهذا العلم هو غاية الخلق المطلوبة وقال تعالى ( فاعلم أنه لا إله إلا الله ) فالعلم بوحديته تعالى وإنه لا إله إلا هو مطلوب لذاته وإن كان لا يكتفى به وحده بل لابد معه من عبادته وحده لا شريك له فهما أمران مطلوبان لا تقسمان يعرف الرب تعالى بأسمائه وصفاته وأفعاله وأحكامه وأن يعبد بموجها ومقتضاها فكأن عبادته مطلوبة مراد لذاتها فكذلك العلم به ومعرفة وأيضاً فان العلم من أفضل أنواع العبادات كما تقدم تقريره فهو متضمن للغاية والوسيلة ( وقولكم ) أن العمل غاية أما أن تريدوا به العمل الذى يدخل فيه عمل القلب والجوارح أو العمل المختص بالجوارح فقط فان أريد الأول فهو حق وهو يدل على أن العلم غاية مطلوبة لانه من أعمال القلب كما تقدم وأن أريد به الثانى وهو عمل الجوارح فقط فليس بصحيح فان أعمال الفسلوب مقصودة



ولاعلاً ومن نيت أنه لو كان له مال لعمل فيه بحسبة الله فهذا على القنى الجاهل في المرتبة  
وإساده في الوزر بينه المجازمة المقترن بها مقدورها وهو القول الذى لم يقدر على غيره  
قسم السعداء قسمين وجعل العلم والعمل بموجبه سبب سعادتهما وقسم الأشقياء قسمين  
وجعل الجهل وما يترتب عليه سبب شقاوتهما فمادت السعادة بمجملتها إلى العلم وموجبه  
والشقاوة بمجملتها إلى الجهل وثمرته . ( الوجه الثالث والخمسون بعد المائة ) ما ثبت عن  
بعض السلف أنه قال تفكر ساعة خير من عبادة ستين سنة وسأل رجل أم الدرداء بعد موته  
عن عبادته فقالت كان نهاره أجمه في بادية التفكير وقال الحسن تفكر ساعة خير من قيام ليلة  
وقال الفضل التفكير مرأة ترك حستانك وسيتانك وقيل لابراهيم إنك تطيل الفكرة فقال  
الفكرة خ العقل وكان سفيان كثيراً ما يمثل :

إذا المرء كانت له فكرة • ففي كل شيء له عبرة

وقال الحسن في قوله تعالى ( سأصرف عن آياتي الذين يتكبرون في الأرض بغير الحق )  
قال أمنهم التفكير فيها وقال بعض العارفين لو طالعت قلوب المتقين بفكرها إلى ما قدر في  
حجب الغيب من خير الآخرة لم يصف لهم في الدنيا عيش ولم تقر لهم فيها عين وقال الحسن  
طول الوحشة أتم للفكرة وطول الفكرة دليل على طريق الجنة وقال وهب ما طالت فكرة  
أحد قط إلا علم وما علم امرؤ قط إلا عمل وقال عمر بن عبد العزيز الفكرة في نعم الله  
من أفضل العبادة وقال عبد الله بن المبارك لبعض أصحابه وقد رآه مفكراً أين بلغت قال  
الصراط وقال بشر لو فكر الناس في عظمة الله ماعصوه وقال ابن عباس وكنتان مقتصدتان في  
تفكير خير من قيام ليلة بلا قلب وقال أبو سليمان التفكير في الدنيا حجاب عن الآخرة وعقوبة  
لأهل الولاية والفكرة في الآخرة تورث الحكمة وتجلى القلوب وقال ابن عباس التفكير في  
الخير يدعو إلى العمل به وقال الحسن إن أهل العلم لم يزالوا يهودون بالذكر على الفكر والفكر على  
الذكر ويناطقون القلوب حتى نطقت بالحكمة ومن كلام الشافعي استمعوا على الكلام بالصمت  
وعلى الاستنباط بالفكرة وهذا الآن الفكرة عمل القلب والعبادة عمل الجوارح والقلب أشرف من  
الجوارح فكان عمله أشرف من عمل الجوارح . وأيضاً فالتفكير يوقع صاحبه من الإيمان على  
ما لا يرقه عليه العمل المجرد فإن التفكير يوجب له من انكشاف حقائق الأمور وظهورها له  
وتبين مراتبها في الخير والشر ومعرفة مفضولها من فاضلها وأقبحها من قبيحها ومعرفة أسبابها  
الموصلة إليها وما يقاوم تلك الأسباب ويدفع موجباتها والتمييز بين ما يبني السعى في تحصيله  
وبين ما يبني السعى في دفع أسبابه والفرق بين الهم والخيال المانع لأكثر النفوس  
من انتهاز الفرص بعد امكانها وبين السبب المانع حقيقة فيشتغل به دون الأول فما قطع

اللبد عن كماله وقلاحه وسعاده الماجلة والآجلة قاطع أعظم من الوم الغالب على النفس والخيال الذى هو مركبها بل يجرها الذى لا تفك ساجدة فيه وإنما يقطع هذا العارض بفكرة صحيحة وعزم صادق يميز به بين الوم والحقيقة وكذلك إذا فكر فى عواقب الأمور وتجاوز فكره مبادئها وضما مواضعها وعلم مراتبها فإذا ورد عليه وارد الذنب والشهوة فتجاوز فكره لذته وفرح النفس به إلى سوء عاقبته وما يقرب عليه من الألم والحزن الذى لا يقاوم تلك اللذة والفرحة ومن فكر فى ذلك فاته لا يكاد يقدم عليه وكذلك إذا ورد على قلبه وارد الراحة والدعة والكسل والتقاعد عن مشقة الطاعات ونعها حتى عبر بفكره إلى ما يقرب عليها من المذات والخيرات والأفراح التى تغمر تلك الآلام التى فى مبادئها بالنسبة إلى كمال عواقبها وكلما غاص فكره فى ذلك اشتد طلبه لها وسهل عليه معاناتها واستقبلها بشايط وقوة وعزيمة وكذلك إذا فكر فى منتهى ما يستعبد من المال والجاه والصور ونظر إلى غاية ذلك بعين فكره استحي من عقله ونفسه أن يكون عبداً لذلك كما قيل .:

لو فكر العاشق فى منتهى حسن الذى يسببه لم يسبه

وكذلك إذا فكر فى آخر الأطلمة المنتخرة التى تفانت عليها نفوس اشياء الأنعام وما يصير أمرها إليه عند خروجها ارتفعت عنه عن صرفها إلى الإعتناء بها وجعلها محبوب قلبه الذى إليه يتوجه وله يرضى ويغضب ويسعى ويكدح ويوالى ويبعدى كما جاء فى المستند عن النبى ﷺ أنه قال إن الله جعل طعام ابن آدم مثل الدنيا وإن قرحه وملحه فإنه يمل إلى ما يصير أو كما قال ﷺ فإذا وقع فكره على عاقبة ذلك وآخر أمره وكانت نفسه حرة أية رباً بها أن يجعلها عبداً لها آخره أتمن شئ وأغيبه وألغنه .

### فصل

إذا عرف هذا فالفكر هو احضار معرفتين فى القلب ليستثمر منهما معرفة ثالثة ومثال ذلك إذا أحضر فى قلبه الماجلة وعيشها ونعيمها وما يقترن به من الآفات وانقطاعه وزواله ثم أحضر فى قلبه الآخرة ونعيمها ولذته ودوامه وفضله على نعم الدنيا وحزمه بهذين العالين أتم له ذلك علماً ثالثاً وهو أن الآخرة ونعيمها الفاضل الدائم أولى عند كل عاقل بإيثاره من الماجلة المنقطعة المنغصة ثم له فى معرفة الآخرة حالتان : أحدهما أن يكون قد سمع ذلك من غيره من غير أن يباشر قلبه برد اليقين به ولم يفض قلبه إلى مكاييف حقيقة الآخرة وهذا حال أكثر الناس فيتجاوز به داعيان أحدهما داعى الماجلة وإيثارها وهو أقوى الداعيين عنده لأنه مشاهد له محسوس وداعى الآخرة وهو أضعف الداعيين عنده لأنه داع عن سماع

لم يباشر قلبه اليقين به ولا كلفه حقيقة العلية فإذا ترك العاجلة للآخرة توبه نفسه بأنه قد ترك معلوماً للظنون أو متحققاً لموهوم فلسان الحال ينادى عليه لا أدع ذرة منقودة لندرة موعودة وهذه الآفة هي التي منعت النفوس من الاستعداد للآخرة وأن يسمى لها سعيها وهي من ضعف العلم بها وتيقنها وإلا فاع الجرم التام الذي لا يحتاج القلب فيه شك لا يقع التهاون بها وعدم الرغبة فيها ولهذا لو قدم لرجل طعام في غاية الطيب واللذة وهو شديد الحاجة إليه ثم قيل له إنه مسموم فإنه لا يقدم عليه لعله بأن سوء ما تجني عاقبة تناوله تربو في المضرة على لذة أكله فما بال الإيمان بالآخرة لا يكون في قلبه بهذه المنزلة ماذا لا تضعف شجرة العلم والإيمان بها في القلب وعدم استقرارها فيه وكذلك إذا كان سائراً في طريق فقيل له إنه بها قطعاً ولصوصاً يقتلون من وجدوه وبأغفون متاعه فإنه لا يسلكها إلا على أحد وجهين إما أن لا يصدق الخبر وإما أن يثق من نفسه بطلبهم وقهرهم والانتصار عليهم وإلا فسمع تصديقه للخبر تصديقاً لا يتمارى فيه وعلمه من نفسه بضعفه وعجزه عن مقاومتهم فإنه لا يسلكها ولو حصل له هذان العلمان فيما يرتكبه من إثارة الدنيا وشهواتها لم يقدم على ذلك فلم أن إثارة العاجلة وترك استعداده للآخرة لا يكون قط مع كمال تصديقه وإيمانه أبداً ( الحالة الثانية ) أن يتيقن ويجزم جزماً لا شك فيه بأن له داراً غير هذه الدار ومعاداة خلق وإن هذه الدار طريق إلى ذلك المعاد ومنزل من منازل السائرين إليه ويعلم مع ذلك أنها باقية ونعيمها وعذابها لا يزول ولا نسبة لهذا النعم والعذاب العاجل إليه إلا كما يدخل الرجل أصبعه في النيران ثم ينزعها فإذ لا تعلق بها منه هو كالدنيا بالنسبة إلى الآخرة فيشمر له هذا العلم إثارة الآخرة وطلبها والاستعداد التام لها وأن يسمى لها سعيها وهذا يسمى تفكيراً وتذكراً ونظراً وتأملاً واعتباراً وتدبراً واستبصاراً وهذه معان متقاربة تتجمع في شيء وتفرق في آخر ويسمى تفكيراً لأنه استعمال الفكرة في ذلك وإحضاره عنده ويسمى تذكراً لأنه إحضار العلم الذي يجب مراعاته بعد ذوقه وغيبته عنه ومنه قوله تعالى ( إن الذين اتقوا إذا مسهم طائف من الشيطان تذكروا فإذا هم مبصرون ) ويسمى نظراً لأنه التفات بالقلب إلى المنظور فيه ويسمى تأملاً لأنه مراجعة للنظر مرة بعد مرة حتى يتجلى له وينكشف لقلبه ويسمى اعتباراً وهو افتعال من العبور لأنه يعبر منه إلى غيره فيعبر من ذلك الذي قد فكر فيه إلى معرفة ثالثة وهي المقصود من الاعتبار ولهذا يسمى عبرة وهي على بناء الحالات كالجلسة والركبة والقتلة إذنا أن هذا العلم والمعرفة قد صار حالاً لصاحبه يعبر منه إلى المقصود به وقال الله تعالى ( إن في ذلك لعبرة لمن يخشى ) وقال ( إن في ذلك لعبرة لأولي الأبصار ) ( ويسمى تدبراً ) لأنه نظر في أدهار الأمور وهي أواخرها وعواقبها ومنه تدبر القول وقال



تعالى أفلم يدبروا القول أفلا يتدبرون القرآن ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيراً وتدبر الكلام أن ينظر في أوله وآخره ثم يسيد نظره مره بعد مره ولهذا جاء على بناء الفعل كالتجريح والتفهم والتبيين (وسمى استبصاراً) وهو استعمال من التبصر وهو تبين الأمر وانكشافه وتجليه البصيرة وكل من التذكر والتفكير له فائدة غير فائدة الآخر فالتذكر يفيد تكرار القلب على ماعله وعرفه ليرسخ فيه ويثبت ولا ينمى فيذهب أثره من القلب جملة والتفكير يفيد تكثير العلم واستجلاب ما ليس حاصلًا عند القلب فالتفكير يحصله والتذكر يحفظه ولهذا قال الحسن مازال أهل العلم يعودون بالتذكر على التفكير وبالتفكير على التذكر ويناطقون القلوب حتى نطقت بالحكمة فالتفكير والتذكر بذار العلم وسقيه مطارحته ومذاكرته تلقينه كما قال بعض السلف ملاقة الرجال تلقيع لألبابها فالذاكرة بها لقاح العقل فالخير والسعادة في خزانة مفتاحها التفكير فانه لا بد من تفكير وعلم يكون نتيجة الفكر وحال يحدث للقلب من ذلك العلم فان كل من علم شيئاً من المحبوب أو المكروه لا بد أن يبقى لقلبه حالة وينصبغ بصبغة من علمه وتلك الحال توجب له إرادة وتلك الإرادة توجب وقوع العمل فها هنا خمسة أمور الفكر وثمرته العلم وثمرتها الحالة التي تحدث للقلب وثمره ذلك الإرادة وثمرتها العمل فالفكر إذا هو المبدأ والمفتاح للخيرات كلها وهذا يكشف لك عن فضل التفكير وشرفه وأنه من أفضل أعمال القلب وأنفعها له حتى قيل تفكر ساعة خير من عبادة سنة فالفكر هو الذي ينقل من موت الفطنة إلى حياة اليقظة ومن المسكارة إلى المحاب ومن الرغبة والحرص إلى الزهد والقناعة ومن سجن الدنيا إلى فضاء الآخرة ومن ضيق الجهل إلى سعة العلم ورحبه ومن مرض الشهوة والاخلاد إلى هذه الدار إلى شفاء الإنابة إلى الله والتجافي عن دار الغرور ومن مصيبة العمى والصمم والبكم إلى نعمة البصر والسمع والتفهم عن الله والعقل عنه ومن أمراض الشبهات إلى برد اليقين وثلج الصدور (وبالجملة) فاصل كل طاعة إنما هي الفكر وكذلك أصل كل معصية إنما يحدث من جانب الفكرة فان الشيطان يصادف أرض القلب خالية فارغة فيبادر فيها حب الأفكار الردية فيتولد منه الإرادات والعزوم فيتولد منها العمل فإذا صادف أرض القلب مشغولة يبادر الأفكار النافعة فيما خلق له وفيما أمر به وفيما هي له وأعد له من النعيم المقيم أو العذاب الآليم لم يجد لبنزه موضعاً وهذا كما قيل :

أتاني هواها قبل أن أعرف الهوى فصادف قلباً فارغاً فتمكنا

(فان قيل) فقد ذكرتم الفكر ومنفعته وعظام تأثيره في الخير والشر فما متعلقه الذي

ينبغي أن يوقع عليه ويجرى فيه فانه لا يتم المقصود منه إلا بذكر متعلقه الذي يقع الفكر فيه والا ففكر بغير متفكر فيه محال ( قيل يجري الفكر ) ومتعلقه أربعة أمور ( أحدها ) غاية محبوبة مرادة الحصول ( الثاني ) طريق موصلة إلى تلك الغاية ( الثالث ) مضرة مطلوبة الإعدام مكروهة الحصول ( الرابع ) الطريق المقضى إليها الموقع عليها فلا تتجاوز أفكار العقلاء هذه الأمور الأربعة وأى فكر تخطاها فهو من الأفكار الردية والخيالات والاماني الباطلة كما يتخيل الفقير المعدم نفسه من أغنى البشر وهو يأخذ ويمطى وينعم ويحرم وكما يتخيل العاجز نفسه من أقوى الملوك وهو يتصرف في البلاد والرعية ونظير ذلك من أفكار القلوب الباطولية التي من جنس أفكار السكران والمحموش والضعيف العقل فالأفكار الردية هي قوت الانفس الخسيسة التي هي في غاية الدناءة فانها قد قنعت بالخيال ورضيت بالحال ثم لا تزال هذه الأفكار تقوى بها وتزايد حتى توجب لها آثارا ردية ووساوس وأمراضا بليغة الزوال وإذا كان الفكر النافع لا يخرج عن الأقسام الأربعة التي ذكرناها فله أيضاً إعلان ومزلا ( أحدهما ) هذه الدار والآخرة دار القرار فأبناء الدنيا الذين ليس لهم في الآخرة من خلاق عمروا بيوت أفكارهم بتلك الأقسام الأربعة في هذه الدار فأثمرت لهم أفكارهم فيها ما أثمرت ولكن إذا حقت الحقايق وبطلت الدنيا وقامت الآخرة تبين الرابع من المغبون وخسر هنالك الميطلون وأبناء الآخرة الذين خلقوا لها عمروا بيوت أفكارهم على تلك الأقسام الأربعة فيها ( ونحن نقصص ذلك ) بعون الله وفضله فنقول : كل طالب لشيء فهو محب له مؤثر لقربه ساع في طريق تحصيله متوصل إليه بجهده وهذا يوجب له تعلق أفكاره بجماله محبوبه وكأله وصفاته التي يحب لأجلها وتعلقها بما يناله به من الخير والفرح والسرور ففكره في حال محبوه دائر بين الجمال والاجمال والحسن والاحسان فكلما قوت محبة ازداد هذا الفكر وقوى وتضاعف حتى يستغرق أجزاء القلب فلا يبقى فيه فضل لغيره بل يصير بين الناس بقاله وقلبه كله في حضرة محبوبه فان كان هذا المحبوب هو المحبوب الحق الذي لا ينبغي المحبة إلا له ولا يحب غيره إلا نهما لمحبه فمر أسعد المحبين به وقد وضع الحب موضعه وتبأت نفسه لكيالها الذي خلقت له والذي لا كمال لها بدونه بوجه إن كانت تلك المحبة لغيره من المحبوبات الباطلة الملائشية التي تنفى وتبقى حزازات القلوب بها على حالها فقد وضع المحبة في غير موضعها وظلم نفسه أعظم ظلم وأقبحه وتبأت بذلك نفسه لغاية شقاءها وألمها ( وإذا عرف هذا عرف ) أن تعلق المحبة بغير الإله الحق هو عين شقاء العبد وخسرانه فافكاره المتعلقة بها كلها باطلة وهي مضرة عليه في حياته وبعد موته والمحبة الذي قد ملك المحبوب أفكار قلبه لا يخرج فكره عن تعلقه بمحبوبه أو بنفسه ثم فكره في محبوه لا يخرج عن عاينين

أحدهما فكرته في جماله وأوصافه . والثانية فكرته في أفعاله وأحسانه وبره ولطفه إلهامه على كمال صفاته وإن تعلق فكره بنفسه لم يخرج أيضاً عن حاكين . إما أن يفكر في أوصافه المسخوطة التي ينفضا بحبوه ويمقت عليها ويسقطه من عينه فهو دائماً يتوقع بفكره غلبها ليتجنبها ويبعد منها . والثانية أن يفكر في الصفات والأخلاق والأفعال التي تقربه منه وتحببه إليه حتى يتصف بها فالفكرتان الأولتان توجب له زيادة محبته وقوتها وتضاعفها والفكرتان الآخرتان توجب حبة محبوه له وأقباله عليه وقربه منه وعطفه عليه وإيثاره على غيره فالحجة الثامنة مستلزمة لهذه الأفكار الأربعة . فالفكرة الأولى والثانية تتعلق بعلم التوحيد وصفات الإله المعبود سبحانه وأفعاله . والثالثة والرابعة تتعلق بالطريق الموصلة إليها وقواطعها وآفاتهما وما يمنع من السير فيها إليه ففكره في صفات نفسه يميز له المحبوب لربه منها من المكروه له وهذه الفكرة توجب ثلاثة أمور أحدها أن هذا الوصف هل هو مكروه مبعوض لله أم لا الثاني هل العبد متصف به أم لا والثالث إذا كان متصفاً به فما طريق دفعه والعافية منه وإن لم يكن متصفاً به فما طريق حفظ الصحة وبقائه على العافية والاحتراز منه وكذلك الفكرة في الصفة المحبوبة تستدعي ثلاثة أمور أحدها أن هذه الصفة هل هي محبوبة لله مرضية له أم لا الثاني هل العبد متصف بها أم لا . الثالث أنه إذا كان متصفاً بها فما طريق حفظها ودامها وإن لم يكن متصفاً بها فما طريق اجتلائها والتخلق بها ثم فكرته في الأفعال على هذين الوجهين أيضاً سواء . ويجارى هذه الأفكار ومواقفها كثيرة جداً لا تكاد تنضب ( وإنما يحصرها ستة أجناس ) . الطاعات الظاهرة والباطنة والمعاصي الظاهرة والباطنة والصفات والأخلاق الحميدة . والأخلاق والصفات الذميمة ( فهذه مجارى ) الفكرة في صفات نفسه وأفعالها وأما الفكرة في صفات المعبود وأفعاله وأحكامه فتوجب له التمييز بين الإيمان والكفر والتوحيد والشرك والافراد والتعطيل وتنزيه الرب عما لا يليق به ووصفه بما هو أهله من الجلال والإكرام ( ويجارى هذه الفكرة ) تدبر كلامه وما تنصرف به سبحانه إلى عبادته على ألسنة رسله من أسماؤه وصفاته وأفعاله وما نزه نفسه عنه عما لا ينبغي له ولا يليق به سبحانه وتدبر أيامه وأفعاله في أولياته وأعدائه التي قصها على عبادته وأشهدهم إياها ليستنلوا بها على أنه المهم الحق المبين الذي لا تنبى العبادة إلا له ويستنلوا بها على أنه على كل شيء قدير وأنه بكل شيء عليم وأنه شديد العقاب وأنه غفور رحيم وأنه العزيز الحكيم وأنه الفعال لما يريد وأنه الذي وسع كل شيء رحمة وعلماً وإن أفعاله كلها دائرة بين الحكمة والرحمة والعدل والمصلحة لا يخرج شيء منها عن ذلك وهذه الثمرة لا سيبل إلى تحصيلها إلا بتدبر كلامه والنظر في آثار أفعاله ( وإلى هذين الأصلين ) تدب عبادته في القرآن . فقال في

الأصل الأول ( أفلا يتدبرون القرآن . أظلم يدبروا القول . كتاب أنزلناه إليك مبارك ليدبروا آياته . إنا أنزلناه قرآنا عربيا لعلكم تعقلون . كتاب فصلت آياته قرآنا عربيا لقوم يعلمون ) وقال في الأصل الثاني ( قل انظروا ماذا في السموات والأرض . إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولي الألباب الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والأرض . إن في السموات والأرض لآيات للؤمنين وفي خلقكم وما يبث من دابة آيات لقوم يوقنون . واختلاف الليل والنهار وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح آيات لقوم يعقلون . أولم يسيروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين كانوا من قبلهم . قل سيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة الذين من قبل ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم إذا أنتم بشر تنتشرون ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا إليها وجعل بينكم مودة ورحمة إن في ذلك لآيات لقوم يتفكرون إلى قوله ومن آياته أن تقوم السماء والأرض بأمره ) . ونوع سبحانه الآيات في هذه السور لمجل خلق السموات والأرض واختلاف لغات الأمم والأوامر آيات للعالمين كلهم لاشتراكهم في العلم بذلك وظهوره ووضوح دلالة وجعل خلق الأزواج التي تسكن إليها الرجال والنساء المودة والرحمة بينهم آيات لقوم يتفكرون فإن سكنوا الرجل إلى امرأته وما يكون بينهما من المودة والتعاطف والراحمة أمر باطن مشهود بعين الفكرة والبصيرة فحق نظر هذه العين إلى الحكمة والرحمة والقدرة التي صدر عنها ذلك دله فكره على أنه الإله الحق المبين الذي أقرت الفطر بربوبيته وإلاهيته وحكمته ورحمته وجعل المنام بالليل والنهار للتصرف في المعاش وابتغاء فضله آيات لقوم يسمعون وهو سمع الفهم وتدبر هذه الآيات وارتباطها بما جعلت آية له عما أخبر به الرسل من حياة العباد بعد موتهم وقيامهم من قبورهم كما أحيام سبحانه بعد موتهم وأقامهم للتصرف في معاشهم فهذه الآية إنما يقتضيهما من سمع ما جاءت به الرسل وأصغى إليه واستدل بهذه الآية عليه وجعل إراءتهم البرق وأنزل الماء من السماء وإحياء الأرض به آيات لقوم يعقلون فإن هذه أمور مرتبة بالأبصار مشاهدة بالحواس فإذا نظر فيها بصر قلبه وهو عقله استدلل بها على وجود الرب تعالى وقدرته وعلمه ورحمته وحكمته وأمكن ما أخبر به من حياة الخلاق بعد موتهم كما أحياء هذه الأرض بعد موتها وهذه أمور لا تدرك إلا بصر القلب وهو العقل فإن الحس دل على الآية والعقل دل على ما جعلت له آية فذكر سبحانه الآية المشهودة بالبصر والمندلول عليه المشهود بالعقل فقال ( ومن آياته يرهم البرق خوفاً وطمعاً ويُنزل من السماء ماء فيحيي به الأرض بعد موتها إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون ) فبارك

الذي جعل كلامه حياة للقلوب وشفاء لما في الصدور. وبالجملة فلا شيء أرفع القلب من قراءة القرآن بالتدبر والتفكير فإنه جامع لجميع منازل السائرين وأحوال العاملين ومقامات العارفين وهو الذي يورث المحبة والشوق والخوف والرجاء والإنيابة والتوكل والرضا والتفويض والشكر والصبر وسائر الأحوال التي بها حياة القلب وكأله وكذلك يزجر عن جميع الصفات والأفعال المذمومة التي بها فساد القلب وهلاكه فلو علم الناس ما في قراءة القرآن بالتدبر لاشتغلوا بها عن كل ماسواها فإذا قرأ بتفكر حتى مر بآية وهو محتاج إليها في شفاء قلبه كررها ولو مائة مرة ولو ليلة فقراءة آية بتفكر وتفهم خير من قراءة خمسة بغير تدبر وتفهم وأرفع القلب وأدعى إلى حصول الإيمان وذوق حلاوة القرآن وهذه كانت عادة السلف يردد أحدهم الآية إلى الصباح وقد ثبت عن النبي ﷺ أنه قام بآية يرددها حتى الصباح وهي قوله : إن تعذبهم فإنهم عبادك وإن تغفر لهم فإنك أنت العزيز الحكيم فقراءة القرآن بالتدبر هي أصل صلاح القلب ولهذا قال ابن مسعود لانهضوا القرآن هذا الشعر ولا تثرؤوا تثرؤه ثر الدقل وقفوا عند عجائبه وحركوا به الالوب لا يكن هم أحدكم آخر السورة وروى أبو أيوب عن أبي جرة قال قلت لابن عباس إني سريع القراءة إني أقرأ القرآن في ثلاث قال لأن أقرأ سورة من القرآن في ليلة فأتدبرها وأرتلها أحب إلى من أن أقرأ القرآن كما تقرأ ( والتفكر في القرآن نوعان ) تفكر فيه ليقع على مراد الرب تعالى منه وتفكر في معاني مادعا عباده إلى التفكير فيه فالأول تفكر في الدليل القرآني والثاني تفكر في الدليل العيان الأول ففكر في آياته المسموعة والثاني تفكر في آياته المشهودة ولهذا أنزل الله القرآن ليتدبر ويتفكر فيه ويعمل به لا مجرد تلاوته مع الإعراض عنه قال الحسن البصري أنزل القرآن ليعمل به فاتخذوا تلاوته عملا.

### فصل

وإذا تأملت ما دعى الله سبحانه في كتابه عباده إلى الفكر فيه أو فمك على العلم به سبحانه وتعالى وبوحدانيته وصفاته كآله ونعوت جلاله من عموم قدرته وعلمه وكآله حكمته ورحمته وإحسانه وبره ولطفه وعدله ورضاه وغضبه وثوابه وعقابه فهذا تعرف إلى عباده وتذهب إلى التفكير في آياته . وتذكر لذلك أمثلة عما ذكرها الله سبحانه في كتابه ليستدل بها على غيرها ( فمن ذلك خلق الإنسان وقد ندب سبحانه ) إلى التفكير فيه والنظر في غير موضع من كتابه كقوله تعالى ( فليظفر الإنسان من خلق ) وقوله تعالى ( وفي أنفسكم أفلا تبصرون ) وقال تعالى ( يا أيها الناس إن كنتم في ريب مما نزلنا بخلقناكم من تراب ثم من نطفة ثم من علقه ثم من مضغة مخلقة وغير مخلقة لنبين لكم ونقر في الأرحام ما نشاء إلى أجل مسمى ثم نخرجكم طفلا ثم لتبينوا أشدكم ومنكم من يتوفى ومنكم من يرد إلى أرذل العمر لكيلا يعلم من بعد علم

شيئاً) وقال تعالى (أيحسب الإنسان أن يترك سدى ألم يك نقطة من مئى مئى ثم كان خلقه فسوى فجعل منه الزوجين الذكر والأنثى اليس ذلك بفادى على أن يحيى الموتى) وقال تعالى (الم نخلقكم من ماء مهين فجعلناه فى قرار مكين إلى قدر معلوم فقد رنا فقمم القادرون) وقال (أو لم ير الإنسان أنا خلقناه من نقطة فإذا هو خصم مبين) وقال (ولقد خلقنا الإنسان من سلالة من طين ثم جعلناه نقطة فى قرار مكين ثم خلقنا النطفة علقة فخلقنا العلقة مضغة فخلقنا المضغة عظاما فكسونا العظام لحماً ثم أنشأناه خلقاً آخر فتبارك الله أحسن الخالقين) وهذا كثير فى القرآن يدعو العبد إلى النظر والفكر فى مبدأ خلقه ووسطه وآخره إذ نفسه وخلقها من أعظم الدلائل على خالقه وقاطره وأقرب شئ إلى الإنسان نفسه وفيه من العجائب الدالة على عظمة الله ما تنقضى الأعمار فى الوقوف على بعضه وهو غافل عنه معرض عن التفكر فيه ولو فكر فى نفسه لوجده ما يعلم من عجائب خلقها عن كفره قال الله تعالى (قتل الإنسان ما أ كفره من أى شئ خلقه من نقطة خلقه فقد رة ثم السيل يسرة ثم أماته فأقبره ثم إذا شاء أنشره) فلم يكرر سبحانه على أسمعنا وعقولنا ذكر هذا لنسمع لفظ النطفة والعلقه والمضغة والأرباب ولا لتكلم بها فقط ولا ليجرد تعريفنا بذلك بل لأمر وراء ذلك كله هو المقصود بالخطاب واليه جرى ذلك الحديث (فاظر الآن إلى النطفة) بين البصيرة وهى قطرة من ماء مهين ضعيف مستقذر لو مرت بها ساعة من الزمان فسدت وانثت كيف استخرجها رب الأرباب العلم القدير من بين الصلب والترائب متفاداة لقدرته مطبوعة لمشيئة مذلة الاقياد على ضيق طرقها واختلاف مجاريها إلى أن ساقها إلى مستقرها وبجمعها وكيف جمع سبحانه بين الذكر والأنثى وألقى المحبة بينهما وكيف قادهما بسلسلة الشهوة والمحبة إلى الاجتماع الذى هو سبب تخليق الولد وتكوينه وكيف قد راجتماع ذلك الماء بن مع بمدكل منهما عن صاحبه وساقهما من أعماق المروق والأعضاء وجمعهما فى موضع واحد جعل لهما قرارا مكينا لا يناله هواء يفسده ولا برد يجمده ولا عارض يصل إليه ولا آفة تتسلط عليه ثم قلب تلك النطفة البيضاء المشربة علقة حمراء تضرب إلى سواد ثم جعلها مضغة لحم عخالفة للعلقة فى لونها وحقيقتها وشكلها ثم جعلها عظاما مجردة لا كسوة عليها مابينة للمضغة فى شكلها وهياتها وقدرها وملبسها ولونها (وانظر) كيف قسم تلك الأجزاء المتشابهة المتساوية إلى الأعصاب والعظام والمروق والأوتار واليايس واللين وبين ذلك ثم كيف ربط بعضها ببعض أقوى رباط وأشد وأجند عن الانحلال وكيف كساها لحماً ركب عليها وجهه وعاء لها وغشاء وحافظاً وجعلها حاملة له مقيمة له فالعزم قائم بها وهى محفوظة به وكيف صورها فأحسن صورها وشن لها السمع والبصر والشم والذوق والرائحة

الخائف ومد اليدين والرجلين وبسطهما وقسم رؤسهما بالأصابع ثم قسم الأصابع بالأنامل وركب الأعضاء الباطنة من القلب والمعدة والكبد والطحال والرة والرحم والمثانة والأمعاء كل واحد منها له قدر يخصه ومنفعة تخصه (ثم انظر) الحكمة الباقية في تركيب العظام قواما للبدن ومهاداً له وكيف قدرها ربها وغالقتها بتقادير مختلفة وأشكال مختلفة فيها الصغير والكبير والطويل والقصير والمنحنى والمستدير والعقيق والمرضى والمصمت والمجوف وكيف ركب بعضها في بعض فيها ما تركبه تركيب الذكر في الأنثى ومنها ما تركبه تركيب اتصال فقط وكيف اختلفت أشكالها باختلاف منافعها كالأسناس فانها لما كانت آلة للطحين جعلت عريضة ولما كانت الأسنان آلة للقطع جعلت مستدقة محددة ولما كان الإنسان محتاجاً إلى الحركة بجملته بدنه وببعض أعضائه للتردد في حاجته لم يجعل عظامه عظماً واحداً بل عظاماً متعددة وجعل بينها مفاصل حتى تيسر بها الحركة وكان قدر كل واحد منها وشكله على حسب الحركة المطلوبة منه وكيف شد أسر تلك المفاصل والأعضاء وربط بعضها ببعض بأوتار ورباطات أنبتها من أحد طرفي العظم والصق أحده طرفي العظم بالطرف الآخر كالرباط له ثم جعل في أحد طرفي العظم زوائد خارجة عنه وفي الآخر قعرًا غائصة فيه موافقة لشكل تلك الزوائد ليدخل فيها وينطبق عليها فإذا أراد المبدأ أن يحرك جزء من بدنه لم يتمتع عليه ولولا المفاصل لتعذر ذلك عليه وتأمل كيفية خلق الرأس وكثرة ما فيه من العظام حتى قيل إنها خمسة وخمسون عظماً مختلفة الأشكال والمقادير والمنافع وكيف ركبها سبحانه وتعالى على البدن وجعله عالياً علواً ركب على مركوبه ولما كان عالياً على البدن جعل فيه الحواس الخمس وآلات الإدراك كلها من السمع والبصر والشم والذوق واللمس وجعل حاسة البصر في مقدمه ليكون كالطلليعة والحرس والكاشف للبدن وركب كل عين من سبع طبقات لكل طبقة وصف مخصوص ومقدار مخصوص ومنفعة مخصوصة لو فقدت طبقة من تلك الطبقات السبع أو زالت عن هيئتها وموضعها لتعطلت العين عن الإبصار ثم أركب سبحانه داخل تلك الطبقات السبع خلقاً عجيباً وهو إنسان العين بقدر العدسة يبصر به ما بين المشرق والمغرب والأرض والسماء وجعله من العين بمنزلة القلب من الأعضاء فهو ملكها وتلك الطبقات والاعجان والأهداب خدام له وحجاب وحراس فتبارك الله أحسن الخالقين (فاظر) كيف حسن شكل العينين وهيئتها ومقدارهما ثم جعلها بالاعجان غطاء لها وستراً وحفظاً وزينة فيما يتلقيان عن العين الأدنى والقنطرة والقباب ويكنانها من البارد المؤذى والحار المؤذى ثم غرس في أطراف تلك الاعجان الأهداب جمالا وزينة ولمنافع أخر وراء الجمال والزينة ثم أودعها ذلك النور الباصر والضوء الباهر الذي يخرق ما بين السماء والأرض ثم يخرق السماء مجاوزاً لرؤية ما فوقها من الكواكب وقد

كودع سبحانه هذا السر العجيب في هذا المقدار الصغير بحيث تطبع فيه صورة السموات مع اتساع اكتافها وتباعد أقطارها وشق له السمع (وخلق) الأذن أحسن خلقه وأبلغها في حصول المقصود منها لجمالها بقوة كالصدقة لتجمع الصوت قوديه إلى الصياخ وليحص بديب الحيوان فيها فيبادر إلى إخراجها وجعل فيها عضواً ونجاويف واعوجاجات تمسك الهواء والصوت الداخل فتكسر حدة ثم قوديه إلى الصياخ ومن حكمة ذلك أن يطول به الطريق على الحيوان فلا يصل إلى الصياخ حتى يستيقظ أو ينتبه لإمساكه وفيه أيضاً حكم غير ذلك ثم اقتضت حكمة الرب الخالق سبحانه أن جعل ماء الأذن مرا في غاية الحرارة فلا يجاوزه الحيوان ولا يقطعه داخلاً إلى باطن الأذن بل إذا وصل إليه أهل الحيلة في رجوعه وجعل ماء العينين ملحاً ليحفظها فاتها شحمة قابلة للفساد فكانت ملوحة ماتم صيانة لها وحفظاً وجعل ماء الفم عذبا حلوا ليدرك به طعم الأشياء على ما هي عليه إذ لو كان على غير هذه الصفة لأحاطها إلى طبيعته كما أن من عرض لقمه الحرارة استمر طعم الأشياء التي ليست بمرارة كما قيل :

ومن يك ذا قم مر مريض يجد مرا به الماء الزلالا

( ونصب سبحانه ) قصبه الأنف في الوجه فأحسن شكله وهيأته ووضعها وفتح فيه المنخرين وحجز بينهما مجازج وأودع فيها حاسة الشم التي تدرك بها أنواع الروائح الطيبة والخبيثة والنافعة والضارة وليستشق به الهواء فيوصله إلى القلب فيتروح به ويتغذى به ثم لم يجعل في داخله من الاعوجاجات والتضخيم ما جعل في الأذن لئلا يمسك الرائحة فيضمها ويقطع مجراها وجعله سبحانه مصبا تنحدر إليه فضلات الدماغ فتجتمع فيه ثم تخرج منه واقتضت حكمته أن جعل أعلاه أدق من أسفله لأن أسفله إذا كان واسعاً اجتمعت فيه تلك الفضلات تخرجت بسهولة ولأنه يأخذ من الهواء ملاء ثم يتصاعد في مجراه قليلا حتى يصل إلى القلب وصولا لا يضره ولا يزعجه ثم فصل بين المنخرين بمجازج بينهما حكمة منه ورحمة فانه لما كان قصبه ويجرى سائرا لما يتحدر فيه من فضلات الرأس ويجرى النفس المساعد منه جعل في وسطه حاجزا لئلا يفسد بما يجري فيه فيمنع نشقة للنفس بل إما أن تعتمد الفضلات نازلة من أحد المنخرين في الغالب فيبقى الآخر للنفس وإما أن يجري فيهما فينقسم فلا يفسد الأنف جملة بل يبقى فيه مدخل للنفس وأيضاً فانه لما كان عضوا واحدا وحاسة واحدة ولم يكن عضوين وحاستين كالأذنين والعينين اللتين اقتضت الحكمة تعددهما فانه ربما أصيبت إحداها أو عرضت لها آفة تمنعها من كمالها فتكون الأخرى سالمة فلا تعطل



حنفة هذا الحنجر حلة وكان وجود اثنين في الوجه شيئا ظاهرا فصب فيه أنقا واحدا وجعل فيه منفذين حيز بينهما بحاجز يجرى بجرى تمدد المئين والأذين في المنفة وهو واحد فتبارك الله رب العالمين وأحسن الخالقين (وشق سبحانه) للعبد القم في أحسن موضع وأليفه به وأودع فيه من المنافع وآلات الذوق والكلام وآلات الطحن والقطع ما بهر العقول عجائبه فأودعه اللسان الذي هو أحد آياته الدالة عليه وجعله ترجمانا لملك الأعضاء ميثاقا مؤدياً عنه كما جعل الأذن رسولا مؤدياً مبلغا إليه فهي رسوله وبريده الذي يؤدي إليه الأخبار واللسان بريده ورسوله الذي يؤدي عنه ما يريد (واقضت حكته سبحانه) أن جعل هذا الرسول مصونا محفوظا مستورا غير بارز مكشوف كالأذن والعين والأنف لأن تلك الأعضاء لما كانت تؤدي من الخارج إليه جعلت بارزة ظاهرة ولما كان اللسان مؤدياً منه إلى الخارج جعل له سقرا مصونا لعدم الفائدة في إبرازه لانه لا يأخذ من الخارج إلى القلب (وأيضا) فلهذا لما كان أشرف الأعضاء بعد القلب ومنزلة منه منزلة ترجمانه ووزيره ضرب عليه سراق تسترته وتصونه وجعل في ذلك السراق كالقلب في الصدر وأيضا فانه من أطف الأعضاء وألينها وأشدّها رطوبة وهو لا يتصرف إلا بواسطة الرطوبة المحيطة به فلو كان بارزا صار عرضة للحرارة واليبوسة والنفاس المانع له من التعرف ولغير ذلك من الحكم والفوائد (ثم زين سبحانه القم بما فيه) من الأسنان التي من جمال له وزينة وبها قوام العبد وغذاؤه وجعل بعضها أرحاء للطحن وبعضها آلة للقطع فأحكم أصولها وحدد رؤسها وبيض لونها ورتب صفوفها متساوية الرؤس متناسقة الترتيب كأنها الدر المنظوم يياضا وصفاء وحسنا وأحاط سبحانه على ذلك حائطين وأودعهما من المافع والحكم ما أودعهما وهما الشفتان لحسن لونهما وشكلهما ووضعهما وهما تهما وجعلهما غطاء للقم وطبقا له وجعلهما إماما لخارج حروف الكلام ونهاية له كما جعل أقصى الحلق بداية له واللسان وما جاوره وسطا ولهذا كان أكثر العمل فيها له إذ هو الواسطة واقضت حكته أن جعل الشفتين لحما صرفا لا عظم فيه ولا عصب ليتمكن بهما من مص الشراب ويسهل عليه قحهما وطبقهما وخص الفك الأسفل بالتحريك لأن تحريك الألف أحسن ولانه يشتمل على الأعضاء الشريفة فلم يخاطر بها في الحركة وخلق سبحانه الحناجر مختلفة الأشكال في الضيق والسعة والخشونة والملاسة والصلابة واللين والطول والقصر فاختلقت بذلك الأصوات أعظم اختلاف ولا يكاد يشبه صوتان إلا نادرا ولهذا كان الصحيح قبول شهادة الأعمى لتمييزه بين الأشخاص بأصواتهم كما يميز البصير بينهم بصورهم والاشتباه العارض بين الأصوات كالاشتباه العارض بين الصور (وزين سبحانه) الرأس بالشعر وجعله لباسا له لإحتياجه إليه وزين الوجه بما

أُنبت فيه من الشعور المختلفة الأشكال والمقادير فزيته بالحاجين وجعلهما وقايقما يتحدر من  
 بشرة الرأس إلى العينين وقوسهما وأحسن خطهما وزين أجفان العينين بالأهداب وزين الوجه  
 أيضا بالحية وجعلها كالا ووقارا ومهابة للرجل وزين الشفتين بما أُنبت فوقهما من الشاربيه  
 ونعتمها من المنفقة ( وكذلك خلقه سبحانه ) للدين التين هما آلة العبد وسلاحه ورأس ماله  
 معاشه فطولهما بحيث يصلان إلى ما شاء من بدنه وعرض الكف ليتمكن به من القبض  
 والبسط وقسم فيه الأصابع الخمس وقسم كل إصبع بثلاث أنامل والابهام باثنتين ووضع  
 الأصابع الأربعة في جانب والابهام في جانب لتدور الابهام على الجميع لجاءت على أحسن وضع  
 صلحت به للقبض والبسط ومباشرة الأعمال ولواجتمع الأولون والآخرون على أن يستنبطوا  
 بدقيق أفكارهم وضعا آخر للأصابع سوى ما وضعت عليه لم يجدوا إليه سبيلا فبارك من  
 لو شاء لسواها وجعلها طبقا واحدا كالصفحة فلم يتمكن العبد بذلك من مصالحه وأنواع  
 تصرفاته ودقيق الصنائع والخط وغير ذلك فإن بسط أصابعه كانت طبقا يضع عليه ما يريد  
 وإن ضمها وقبضها كانت دبوسا وآلة للضرب وإن جعلها بين الضم والبسط كانت مفرقة له  
 يتناول بها وتمسك فيها ما يتناولوه وركب الأظفار على رؤسها زينة لها وعمادا ووقاية وليتقطع  
 بها الأشياء الدقيقة التي لا يتناولها جسم الأصابع وجعلها سلاحا لغيره من الحيوان والطير وآلة  
 لمعاشه وليحك الإنسان بها بدنه عند الحاجة فالظفر الذي هو أقل الأشياء وأحقها لو عدمه  
 الإنسان ثم ظهرت به حكمة لاشتدت حاجته إليه ولم يقدّم مقامه شيء في حلك بدنه ثم هدى اليد  
 إلى موضع الحلك حتى تمتد إليه ولو في النوم والقفلة من غير حاجة إلى الطلب ولو استعان بغيره لم يعثر  
 على موضع الحلك إلا بعد تعب ومشقة ثم انظر إلى الحكمة الباقية في جعل عظام أسفل البدن  
 غليظة قوية لأنها أساس له وعظام أعاليه دونها في الثخانة والصلابة لأنها محمولة ( ثم انظر كيف  
 جعل ) الرقبة مركبا للرأس وركبها من سبع خرزات مجوفات مستديرات ثم طبق بعضها على  
 بعض وركب كل خرزة تركيبا محكما متقناً حتى صارت كأنها خرزة واحدة ثم ركب الرقبة  
 على الظهر والصدر ثم ركب الظهر من أعلاه إلى منتهى عظم العجز من أربع وعشرين خرزة  
 مركبة بعضها في بعض هي بجمع أضلاعه والتي تمسكها أن تحل وتنفصل ثم وصل تلك العظام  
 بعضها ببعض فوصل عظام الظهر بعظام الصدر وعظام الكتفين بعظام العضدين والمضندين  
 بالذراعين والذراعين بالكف والأصابع ( وانظر ) كيف كسا العظام المريضة كظام الطاهر  
 والرأس كسوة من اللحم تناسبها والعظام الدقيقة كسوة تناسبها كالأصابع والمتوسطة كذلك  
 كظام الذراعين والمضندين فهو مركب على ثلاثمائة وستين عظما مائتان وثمانية وأربعون  
 مفصل وباقيها صغار حشيت خلال المفاصل فلو زادت عظما واحدا لكان مضرة على الإنسان

يحتاج إلى قلمه ولو قصعت عظما واحدا كان نقصانا يحتاج إلى جبره فالطبيب ينظر في هذه العظام وكيفية تركيبها ليعرف وجه العلاج في جبرها والعارف ينظر فيها ليستدل بها على عظمة باورها وخالقها وحكمته وعلمه ولطفه وكَم بين النظرين ( ثم انه سبحانه ربط تلك ) الأعضاء والأجزاء بالرباطات فسد بها أسرها وجعلها كالآوتار تمسكها وتحفظها حتى يبلغ عددها إلى خمسمائة وتسعة وعشرين رباطا وهي مختلفة في الغلظ والذقة والطول والقصر والاستقامة والانعحاء بحسب اختلاف مواضعها ومعالها لجعل منها أربعة وعشرين رباطا آلة لتحريك العين وقصعها وضما وإبصارها لو قصعت منهن رباطا واحدا اختل أمر العين وهكذا لكل عضو من الأعضاء رباطات هن له كالآلات التي بها يتحرك ويتصرف ويفعل كل ذلك صنع الرب الحكيم وتقدير العزيز العليم في قطرة ماء مهيمن فويل للكذابين وبعدا للجاحدين ( ومن عجائب خلقه ) أنه جعل في الرأس ثلاث خزائن نافذة بعضها إلى بعض خزانة في مقدمه وخزانة في وسطه وخزانة في آخره وأردع تلك الخزائن من أسرارها ما أودعها من الذكر والفكر والتعقل ( ومن عجائب خلقه ) ما فيه من الأمور الباطنة التي لا تشاهد كالقلب والكبد والطحال والورثة والأمعاء والمثانة وسائر ما في بطنه من الآلات العجيبة والقوى المتعددة المختلفة المنافع ( فاما القلب ) فهو الملك المستعمل بجميع آلات البدن والمستخدم لما فهو محفوف بها عشود مخدوم مستقر في الوسط وهو أشرف أعضاء البدن وبه قوام الحياة وهو منبع الروح الحيوانية والحرارة الفريزية وهو معدن العقل والعلم والحلم والشجاعة والكرم والصبر والاحتياط والحب والارادة والرضا والغضب وسائر صفات الكمال لجميع الأعضاء الظاهرة والباطنة وقواها إنما هي جند من أجناد القلب فان العين طليعته ورائته الذي يكشف له المراتب فان رأت شيئا أدته إليه ولشدة الارتباط الذي بينها وبينه إذا استقر فيه شيء ظهر فيها فهي مرآته المترجمة لتناظر ما فيه كما أن اللسان ترجمانه المؤدى للسمع ما فيه ولهذا كثيرا ما يقرن سبحانه في كتابه بين هذه الثلاث كقوله ( ان السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا ) وقوله ( وجعلنا لهم سمعا وأبصارا وأفئنة ) وقوله ( صم بكم عمي ) وقد تقدم ذلك وكذلك يقرن بين القلب والبصر كقوله ( وتقلب أفئدتهم وأبصارهم ) وقوله في حق رسوله محمد ﷺ ( ما كذب الفؤاد ما رأى ) ثم قال مازاغ البصر وما طمى ( وكذلك ) الاذن هي رسوله المؤدى إليه ( وكذلك ) اللسان ترجمانه وبالجملة فسائر الأعضاء خدمه وجنوده وقال النبي ﷺ ألا ان في الجسد مضغة إذا صلحت صلح لها سائر الجسد وإذا فسدت فسد لها سائر الجسد الا وهي القلب ( وقال أبو هريرة القلب ملك والأعضاء جنوده فان طاب الملك طابت جنوده وإذا خيب الملك خيبت جنوده وجعلت الرمة له كالروحة تروح عليه دائما لأنه أشد الأعضاء

سحرارة بل هو منبع الحرارة ( وأما الدماغ ) وهو المخ فانه جمل بارداً واختلف في حكمة ذلك فقالت طائفة إنما كان الدماغ بارداً لتبريد الحرارة التي في القلب ليردما عن الإفراط إلى الاعتدال وردت طائفة هذا وقالت لو كان كذلك لم يكن الدماغ بيبداً عن القلب بل كان ينبغي أن يحيط به كثرة أو يكون قريباً منه في الصدر ليكسر حرارته قالت الفرقة الأولى بعد الدماغ من القلب لا يمنع ما ذكرناه من الحكمة لأنه لو قربت من القلب لغيرته حرارة القلب بقوتها لجعل البعد بينهما بحيث لا يتفاسدان وتعتدل كيفية كل واحد منهما بكيفية الآخر وهذا بخلاف الرئة فانها آلة للترويح على القلب لم تجعل لتعديل حرارته وتوسطت فرقة أخرى وقالت بل المخ حار لكنه قاتر الحرارة وفيه تبريد بالخاصية فانه مبدأ للذهن ولهذا كان الذهن يحتاج إلى موضع ساكن فارصاف عن الاقذار والسكندر خال من الجلبة والزجل ولذلك يكون جودة الفكر والتذكر واستخراج الصواب عند سكون البدن وقنور حركانه وقلة شواغله ومزججانه ولذلك لم يصلح لها القلب وكان الدماغ معتدلاً في ذلك صالحاً له ولذلك تجسود هذه الأفعال في الليل وفي المواضع الخالية وتفسد عند التهاب نار الغضب والشهوة وعند الهم الشديد ومع التعب والحركات القوية البدنية والفسانية ( وهذا بحث متصل بقاعدة أخرى ) وهي أن الحواس والعقل هل مبدؤها القلب والدماغ ( فقالت طائفة ) مبدؤها كلها القلب وهي مرتبطة به وبينه وبين الحواس منافذ وطرق قالوا وكل واحد من هذه الأعضاء التي هي آلات الحواس له اتصال بالقلب بأعصاب وغير ذلك وهذه الأعصاب تخرج من القلب إلى أن تأتي إلى كل واحد من هذه الاجسام التي فيها هذه الحواس ( قالوا فالعين ) إذا أبصرت شيئاً أدته بالآلة التي فيها إلى القلب لأن هذه الآلة متصلة منها إلى القلب والسمع إذا أحس صوتاً أداه إلى القلب وكذلك كل حاسة ثم أوردوا على أنفسهم سؤالاً فقالوا ( ان قيل كيف يجوز أن يكون عضو واحد على ضروب من الامتزاج يمدّه عدة حواس مختلفة وأجسام هذه الحواس مختلفة وقرّة كل حاسة مختلفة لقوة الحاسة الأخرى ) وأجابوا عن ذلك ( بأن جميع العروق التي في البدن كلها متصلة بالقلب إما بنفسها وإما بواسطة فاما من عرق ولا عضو الاوله اتصال بالقلب اتصالاً قريباً أو بعيداً قالوا وينبثق منه في تلك العروق والمجاري إلى كل عضو ما يناسبه ويشاكله فينبثق منه إلى العينين ما يكون منه حس البصر وإلى الأذنين ما يدرك به المسموعات وإلى اللحم ما يحسّون منه حس اللمس وإلى الأنف ما يكون به حس الشم وإلى اللسان ما يكون به حس التنوق وإلى كل ذي قوة ما يمدّ قوته ويحفظها فهو الممد لهذه الأعضاء والحواس والقوى ولهذا كان الرأي الصحيح أنه أول الأعضاء تكوينها قالوا ولا ريب أن مبدأ القوة العاقلة منه وان كان قد خالف في ذلك آخرون وقالوا بل العقل

في الرأس ( فالصواب ان مبداه ) ومنشأه من القلب وفروعه وممرته في الرأس والقرآن قد دل على هذا بقوله ( أفل يسيروا في الأرض فتكون لهم قلوب يعقلون بها ) وقال ( أن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب ) ولم يرد بالقلب هنا مضمة للهمم المشتركة بين الحيوانات بل المراد ما فيه من العقل واللب ونازعهم في ذلك طائفة أخرى وقالوا مبدأ هذه الحواس إنما هو الدماغ وانكروا أن يكون بين القلب والعين والأذن والأنف أعصاب أو عروق وقالوا هذا كذب على الخلق ( والصواب المتوسط ) بين الفريقين وهو أن القلب تنبث منه قوة إلى هذه الحواس وهي قوة معنوية لا تحتاج في وصولها إليه إلى مجار مخصوصة وأعصاب تكون حاملة لها فان وصول القوى إلى هذه الحواس والأعضاء لا يتوقف الا على قبولها واستعدادها وامداد القلب لا على مجار وأعصاب وبهذا يزول الالتباس في هذا المقام الذي طال فيه الكلام وكثر فيه النزاع والخصام وأقله أعلم وبه التوفيق للصواب ( والمقصود التنبيه ) على أقل القليل من وجوه الحكمة التي في خلق الإنسان والأمر أضعاف أضعاف ما يحظر بالبال أو يجري فيه المقال وإنما قاعدة ذكر هذه الشذرة التي هي كل شيء بالنسبة إلى ماوراءها التنبيه وإذا نظر العبد إلى غذائه فقط في مدخله ومستقره ومخرجه رأى فيه العبر والعجائب كيف جعلت له آلة يتناول بها ثم باب يدخل منه ثم آلة تقطعه صفاراً ثم طاحون يطحنه ثم أعين بماه يسجنه ثم جعل له مجرى وطريقاً إلى جانب النفس ينزل هذا ويصعد هذا فلا يلتقيان مع غاية القرب ثم جعل له حوايا وطرقاً توصله إلى المعدة فهي خزائنه وموضع اجتماعه ولها بابان : باب أعلى يدخل منه الطعام وباب أسفل يخرج منه فضله والباب الأعلى أوسع من الأسفل إذ الأعلى مدخل للحاصل والأسفل مصرف للصار منه والأسفل منطبق دائماً ليستقر الطعام في موضعه فإذا انتهى المضم فإن ذلك الباب يفتح إلى انقضاء الدفع ويسمى البواب لذلك والأعلى يسمى فم المعدة والطعام ينزل إلى المعدة متكيساً فإذا استقر فيها انماح وذاب ويحيط بالمعدة من داخلها وخارجها حرارة تارية بل ربما تزيد على حرارة النار ينضج بها الطعام فيها كما ينضج الطعام في القدر بالنار المحيطة به ولذلك يذيب ما هو مستحجر كالخضار وغيره حتى يتركه مائماً فإذا أذابه علاصفوه الى فوق ورسى كدنه الى أسفل ومن المصلحة عروق متصلة بسائر البدن يبعث فيها معلوم كل عضو وقوامه بحسب استعدادده وقبوله فيبعث أشرف ما في ذلك وألطفه وأخفه الى الأرواح فيبعث الى البصر بصراً وإلى السمع سمعاً وإلى الشم شماً وإلى كل حاسة بحسبها فهذا ألطف ما يتولد عن الغذاء ثم ينبعث منه الى الدماغ ما يناسب في البطاقة والاعتدال ثم ينبعث من الباقي الى الأعضاء في تلك المجارى بحسبها وينبعث منه الى العظام والشعر والظفار ما ينفعها

ويحفظها فيكون الغذاء داخلا الى المعدة من طرق وبحار وخارجا منها الى الاعضاء من طرق وبحار هذا وارد اليها وهذا صادر عنها حكمة بالغة ونعمة سائبة ولما كان الغذاء اذا استحال في المعدة استحال دما ومرة سوداء ومرة صفراء وبلغها اقتضت حركته سبحانه وتعالى ان جعل لكل واحد من هذه الاغلاط مصرفا ينصب اليه ويجتمع فيه ولا يذهب الى الاعضاء الشريفة الا اكله فوضع المرارة مصبا للبرة الصفراء ووضع الطحال مقرا للبرة السوداء والكبد تمنص أشرف ما في ذلك وهو الدم ثم تبعته الى جميع البدن من عرق واحد ينقسم على بحار كثيرة يوصل الى كل واحد من الشهور والاعصاب والمغظام والعروق ما يكون به قوامه ثم اذا نظرت الى ما فيه من القوى الباطنة والظاهرة المختلفة في انفسها ومنافعها رأيت العجب العجيب كقوة سمعه وبصره وشمه وزوقه ولمسه وحبه وبغضه ورضاه وغضبه وغير ذلك من القوى المتعلقة بالادراك والإرادة وكذلك القوى المنصرفة في غذائه كالقوة المنضجة له كالقوة الماسكة له والدافعة له الى الأعضاء والقوة الهاضمة له بعد أخذ الاعضاء حاجتها منه الى غير ذلك من عجائب خلقته الظاهرة والباطنة .

### فصل

فارجع الآن الى النطفة وتأمل حالها أولا وما صارت اليه ثانيا وأنه لو اجتمع الإنس والجن على أن يخلقوا لما سموا أو بصرا أو عقلا أو قدرة أو علما أو روحا بل عظما واحدا من أصغر عظامها بل عرقا من أدق عروقها بل شعرة واحدة لميجزوا عن ذلك بل ذلك كله آثار صنع الله الذي أتقن كل شيء في قطرة من ماء مبین فن هذا صنعه في قطرة ماء فكيف صنعه في ملكوت السموات وعلوها وسعتها واستدارتها وعظم خلقها وحسن بنائها وعجائب شمسها وقمرها وكواكبها ومقاديرها وأشكالها وتفاوت مشارقها ومغاربها فلا ذرة فيها تفك عن حكمة بل هي أحكم خلقا وأتقن صنعا وأجمع عجائب من بدن الإنسان بل لا نسبة لجميع ما في الأرض الى عجائب السموات قال الله تعالى ( أأنتم أشد خلقا أم السماء بناها رفع سمكها فسواها ) وقال تعالى ( إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار والفلک التي تجري في البحر بما ينفع الناس الى قوله لآيات لقوم يعقلون ) فبدأ بذكر خلق السموات وقال تعالى ( ان في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولی الاباب ) وهذا كثير في القرآن فالأرض والبحار والهواء وكل ماتحت السموات بالإضافة الى السموات كقطرة في بحر ولهذا قل ان تجيء سورة في القرآن الا وفيها ذكرها إما إخبارا عن عظمها وسعتها وإما اقساما بها وإما دله الى النظر فيها وإما ارشادا للعباد أن يستولوا بها على عظمة

بأنهارها وإما استدلالاً منه سبحانه بخلقها على ما أخبر به من المعاد والقيمة وإما استدلالاً منه برؤيته لها على وحدانيته وأنه الله الذي لا اله الا هو وإما استدلالاً منه بحسنها واستوائها والتمام أجزائها وعدم الفطور فيها على تمام حكمة وقدرته وكذلك ما فيها من الكواكب والشمس والقمر والمجائب التي تتقاصر عقول البشر عن قليلها فكأن من قسم في القرآن بها كقوله (والسما ذات البروج . والسما والطارق . والسما وما بناها . والسما ذات الرجوع والشمس وضحاها والنجم إذا هوى . والنجم الثاقب . فلا أقسم بالخنس ) وهي الكواكب التي تكون خفياً عند طلوعها جوار في مجراها ومسيرها كنسأ عند غروبها فاقسم بها في أحوالها الثلاثة ولم يقسم في كتابه بشيء من مخلوقاته أكثر من السما والنجوم والشمس والقمر وهو سبحانه يقسم بما يقسم به من مخلوقاته تضمنت الآيات والمجائب الدالة عليه وكلما كان أعظم آية وأبلغ في الدلالة كان إقسامه به أكثر من غيره ولهذا يعظم هذا القسم كقوله ( فلا أقسم بمواقع النجوم وإنه لاقسم لو تعلمون عظيم ) وأظهر القولين أنه قسم بمواقع هذه النجوم التي في السماء فإن اسم النجوم عند الاطلاق إنما ينصرف إليها وأيضاً فإنه لم يجر عاداته سبحانه باستعمال النجوم في آيات القرآن ولا في موضع واحد من كتابه حتى تحمل عليه هذه الآية وجرت عاداته باستعمال النجوم في الكواكب في جميع القرآن وأيضاً فإن نظير الأقسام بمواقعها هنا إقسامه بهوى النجم في قوله ( والنجم إذا هوى ) وأيضاً فإن هذا قول جمهور أهل التفسير وأيضاً فإنه سبحانه يقسم بالقرآن نفسه لا بوصوله إلى عبادته هذه طريقة القرآن قال الله تعالى ( من والقرآن ذى الذكر . يس والقرآن الحكيم . ق والقرآن المجيد . حم والكتاب المبين ) ونظائرهم ( والمقصود أنه سبحانه ) إنما يقسم من مخلوقاته بما هو من آياته الدالة على ربوبيته ووحدانيته وقد أنشأ سبحانه في كتابه على المتفكرين في خلق السموات والأرض وذم المرعزين عن ذلك فقال ( وجعلنا السماء سقفا محفوظاً وهم عن آياتها معرضون ) وتأمل خلق هذا السقف الأعظم مع صلابته وحشدته ووثاقته من دخان وهو بخار الماء قال الله تعالى ( وبنينا فوقكم سبعا شدادا ) وقال تعالى ( ألم أتم أشد خلقاً أم السماء بناها رفع سمكها فسواها ) وقال ( وجعلنا السماء سقفا محفوظاً ) فانظر إلى هذا البناء العظيم الشديد الواسع الذي رفع سمكه أعظم ارتفاع وزينه بأحسن زينة وأودعه المعجائب والآيات وكيف ابتدأ خلقه من بخار أرتفع من الماء وهو الدخان

فسبحان من لا يقدر الخلق قدره ومن هو فوق العرش فرد موحد

القد تعرف إلى خلقه بأنواع التعريفات ونصب لهم الدلالات وأوضح لهم الآيات البينات ليلهك من هلك عن بيته ويحيا من حي بيته وإن الله لسميع عليم فارجع الصر إلى السماء وانظر فيها وفي كواكبها ودورانها وطلوعها وغروبها وشمسها وقرها واختلاف مشارقها ومغاربها ودورها

في الحركة على النجوم من غير فتور في حركتها ولا تغير في سيرها بل تجري في منازل قدر تبعه لها بحساب مقدر لا يزيد ولا ينقص إلى أن يطويها فاطرها ويدبها وانظر إلى كثرت كواكبها واختلاف ألوانها ومقاديرها فبعضها يميل إلى الحمرة وبعضها إلى البياض وبعضها إلى اللون الرصاصي (ثم انظر) إلى مسير الشمس في فلكنها في مدة ستة ثم هي في كل يوم تطلع وتغرب يسير سخرها له خالقها لا تعداه ولا تقصر عنه ولولا طلوعها وغروبها لما عرف الليل والنهار ولا المواقيت ولا طبق الظلام على العالم أو الضياء ولم يميز وقت المعاش من وقت السبات والراحة وكيف قدر لها السميع العليم سفين متباعدين أحدهما سفرها صاعدة إلى أرجها والثاني سفرها هابطة إلى حضنها تنتقل في منازل هذا السفر منزلة منزلة حتى تبلغ غايتهما منه فأحدث ذلك السفر بقدره الرب القادر اختلاف الفصول من الصيف والشتاء والخريف والربيع فإذا انخفض سيرها عن وسط السماء برد الهوى وظهر الشتاء وإذا استوت في وسط السماء اشتد القيظ وإذا كانت بين المسافتين اعتدل الزمان وقامت بمصالح العباد والحيوان والنبات بهذه الفصول الأربعة واختلفت بسببها الأوقات وأحوال الثبات وألوانه ومنافع الحيوان والأغذية وغيرها (وانظر) إلى القمر وعجائب آياته كيف يديه الله كالخط الدقيق ثم يزيده نوره ويتكامل شيئاً فشيئاً كل ليلة حتى ينتهي إلى ابداره وكاله وتماه ثم يأخذ في التقصان حتى يعود إلى حاله الأولى يظهر من ذلك مواقيت العباد في معاشهم وعبادتهم ومناسكهم فتميزت به الأشهر والسنين وقام حساب العالم مع ما في ذلك من الحكم والآيات والمعبر التي لا يحصى إلا الله (وبالجملة فما من كوكب من الكواكب) إلا وللرب تبارك وتعالى في خلقه حكم كثيرة ثم في مقداره ثم في شكله ولونه ثم في موضعه من السماء وقربه من وسطها وبعده وقربه من الكوكب الذي يليه وبعده منه وإذا أردت معرفة ذلك على سبيل الإجمال فقسه بأعضاء بدنك واختلافها وتفاوت أبعادها المتجاورات منها وبعدها من المتباعدات وأشكالها ومقاديرها وتفاوت منافعها وما خلقت له وأين نسبة ذلك إلى عظم السموات وكواكبها وآياتها وقد اتفق أرباب البيته على أن الشمس بقدر الأرض مائة مرة ونيفاً وستين مرة والكواكب التي نراها كثير منها أصغرها بقدر الأرض وهذا يعرف ارتفاعها وبعدها وفي حديث أبي هريرة الذي رواه الترمذي أن بين الأرض والسماء مسيرة خمسمائة عام وبين كل سماء من كذلك وأنت ترى الكوكب كأنه لا يسير وهو من أول جزء من طلوعه إلى تمام طلوعه يكون فلكه قد طلع بقدر مسافة الأرض مائة مرة أو أكثر وذلك بعد لحظة واحدة ، لأن الكوكب إذا كان بقدر الأرض مائة مرة مثلاً ثم سار في اللحظة من موضع إلى موضع فقد قطع بقدر مسافة الأرض مائة مرة وزيادة في لحظة من اللحظات وهكذا يسير على الدوام والبعده غافل



خنة وعن آياته وقال بعضهم إذا تفلط بقولك لا نعم فيين الفطين تكون الشمس قد قطعت من الفلك مسيرة خمسمائة عام ثم أنه سبحانه أمسك السموات مع عظمها وعظم ما فيها وثبتها من غير علاقة من فوقها ولا عهد من تحتها ( الله الذى خلق السموات بغير عمد ترونها وألقى فى الأرض رواسى أن تعمد بكم وبث فيها من كل دابة وأنزلنا من السماء ماء فأنبثنا فيها من كل زوج كريم هذا خلق الله فأرونى ماذا خلق الذين من دونه بل الظالمون فى ضلال مبين )

( فصل ) والنظر فى هذه الآيات وأمثالها نوعان : نظر لآلها بالبصر الظاهر فيرى مثلاً ذرة السماء ونجومها وعلوها وسعتها وهذا نظر يشارك الإنسان فيه غيره من الحيوانات وأيس هو المقصود بالآمر الثانى أن يتجاوز هذا إلى النظر بالبعيرة الباطنة فتفتح له أبواب السماء فيجول فى أقطارها وملكوتها وبين ملائكتها ثم يفتح له باب بعد باب حتى ينتهى به سير القلب إلى عرش الرحمن فينظر سمته وعظمته وجلاله ومجده ورفقته ويرى السموات السبع والأرضين السبع بالنسبة إليه كحفلة ملقاة بأرض فلاة ويرى الملائكة حافين من حوله لهم زجل بالتسبيح والتحميد والتفديس والتكبير والأمر ينزل من فوقه بتدبير الممالك والجنود التى لا يعلمها إلا ربها ومليكها فيخزل الأمر بأحياء قوم وإمارة آخرين وإعزاز قوم وإذلال آخرين وإسعاد قوم وشقاوة آخرين وإنشاء ملك وسلب ملك وتحويل نعمة من محل إلى محل وقضاء الحاجات على اختلافها وتباينها وكثرتها من جبر كسر وإغناء فقير وشفاء مريض ونفريج كرب ومغفرة ذنب وكشف ضر ونصر مظلوم وهداية حيران وتعليم جاهل ورد آبق وأمان خائف وإجارة مستجير ومدد لضعيف وإغاثة للبهوف وإعانة لمعاجز وانتقام من ظالم وكف العدوان فهى مراسم دائرة بين العدل والفضل والحكمة والرحمة تنفذ فى أقطار العوالم لا يشغله سمع شيء منها عن سماع غيره ولا تغطيه كثرة المسائل والحوائج على اختلافها وتباينها واتحاد وقتها ولا يتبرم بالحاح الملحين ولا تنقص ذرة من خزائنه لا إله إلا هو العزيز الحكيم حينئذ يقوم القلب بين يدى الرحمن مطرقة لهيبته خاشعاً لمظلمته عان لمزته فيسجد بين يدى الملك الحق المبين سجدة لا يرفع رأسه منها إلى يوم المزيد فهذا سفر القلب وهو فى وطنه وداره ومحل ملكه وهذا من أعظم آيات الله وعجائب صنعه فيأله من سفر ما أركه وأروحه وأعظم ثمرة وربحه وأجل منفعة وأحسن عاقبة سفر هو حياة الأرواح ومفتاح السعادة وغنيمة العقول والألباب لا كالسفر الذى هو قطعة من العذاب

( فصل ) وإذا نظرت إلى الأرض وكيف خلقت رأيتها من أعظم آيات فاطرها وبديسها خلقتها سبحانه فراشا ومهادا وذليلاً لمباده وجعل فيها أرزاقهم وأقواتهم ومعايشهم وجعل فيها السبل ليتقوا فيها فى حوائجهم ونصرفاتهم وأرسلها بالجبال لجملها أو تادأ تحفظها لثلاث تميم

لهم ووسع أكنافها ودحاها قدما وبسطها وطحاها فوسعها من جوانبها وجعلها كفانا للأحياء  
تضمهم على ظهرها ما داموا أحياء وكفانا للأموات تضمهم في بطنها إذا ما توارى فطرها وطن  
للأحياء وبطنها وطن للاموات وقد أكثر تعالى من ذكر الأرض في كتابه ودعا عباده إلى  
النظر إليها والتفكير في خلقها فقال تعالى ( والأرض فرشناها قدم الماهدون . الله الذي جعل  
لكم الأرض قراراً . الذي جعل لكم الأرض فراشا . أفلا ينظرون إلى الأبل كيف خلقت  
وإلى السماء كيف رفعت وإلى الجبال كيف نصبت وإلى الأرض كيف سطحت . إن في السموات  
والأرض لآيات للذوثنين ) وهذا كثير في القرآن فانظر إليها وهي مينة هامة خاشعة فإذا  
أنزلنا عليها الماء اهتزت فتحركت وربت فارتفعت واهضت وأنبثت من كل زوج بهيج  
فأخرجت عجائب الثبات في المنظر والمخبر بهيج للناظرين كريم للتناولين فأخرجت الأقوات  
على اختلافها وتباين مقاديرها وأشكالها وألوانها ومناقبها والفواكه والثمار وأنواع الأدوية  
ومراعي الدواب والطير ( ثم انظر ) قطعها المتجاورات وكيف ينزل عليها ماء واحداً فنبت  
الازواج المختلفة المتباينة في اللون والشكل والرائحة والطعم والمنفعة واللقاح واحد والأم  
واحدة كما قال تعالى ( وفي الأرض قطع متجاورات وجنات من أعناب وزرع ونخيل صنوان  
وغير صنوان يسقي بماء واحد ونفضل بعضها على بعض في الأكل إن في ذلك لآيات لقوم يعقلون )  
فكيف كانت هذه الاجنة المختلفة مودعة في بطن هذه الأم وكيف كان حملها من لقاح واحد  
صنع الله الذي أتقن كل شيء لا إله إلا هو ولولا أن هذا من أعظم آياته لما نبه عليه عباده  
وهدام إلى التفكير فيه . قال الله تعالى ( وترى الأرض هامة فإذا أنزلنا عليها الماء اهتزت  
وربت وأنبثت من كل زوج بهيج ذلك بأن الله هو الحق وأنه يحيي الموتى وأنه على كل شيء  
قدير . وأن الساعة آتية لا ريب فيها وأن الله يبعث من في القبور ) فجعل النظر في هذه الآية  
وما قبلها من خلق الجنين دليلاً على هذه النتائج الحسنة مستلزماً للعلم بها ثم انظر كيف أحكم  
جوانب الأرض بالجبال الراسيات الشوامخ الصم الصلاب وكيف نصبها فأحسن نصبها وكيف  
رفعها وجعلها أصلب أجزاء الأرض لئلا تضمحل على تطاول السنين وترادف الأمطار والرياح  
بل أتقن صنعها وأحكم وضعها وأودعها من المنافع والمعادن والعيون ما أودعها ثم هدى الناس  
إلى استخراج تلك المعادن منها وألهمهم كيف يصنعون منها النقود والحلى والزينة واللباس  
والسلاح وآلة المعاش على اختلافها ولولا هدايته سبحانه لم يكن ذلك لما كان لهم علم شيء منه  
ولا قدرة عليه ( ومن آياته الباهرة ) هذا الهواء اللطيف المحبوس بين السماء والأرض يدرك  
بشمس الشمس عند هبوبه يدرك جسمه ولا يرى شخصه فهو يجرى بين السماء والأرض والطير  
مختلفة فيه ساجدة بأجنحتها في أمواجه كما تسبح حيوانات البحر في الماء وتضطرب جوانبه

جراً مواجهه عند هيجانه كما تضطرب أمواج البحر فإذا شاء سبحانه ونعالى حركة بحركة الرحمة فجعله رخاء ورحمة وبشرى بين يدي رحمة ولا قهراً للسحاب يلقحه بجعل الماء كما يلقح الذكر الاتى بالخل . وتسمى رياح الرحمة المبشرات والنشر والذاريات والمرسلات والرخاء والواقع ورياح العذاب العاصف والقاصف وهما في البحر والعقيم والعمرصر وهما في البر وإن شاء حركة بحركة العذاب فجعله عقاباً وأودعه عذاباً أليماً وجعله نعمة على من يشاء من عباده فيجعله صرصراً ونحساً وعاتياً ومفسداً لما يمر عليه وهي مختلفة في مهابها فنها صبا ودبور وجنوب وشمال وفي منفعتها وتأثيرها أعظم اختلاف فريح لينة رطبة تغذى النبات وأبدان الحيوان وأخرى تجففه وأخرى تهلكه وتعطبه وأخرى تشده وتصلبه وأخرى توهنه وتضعفه . ولهذا يخبر سبحانه عن رياح الرحمة بصيغة الجمع لاختلاف منافعها وما يحدث منها . فريح تثير السحاب وريح تلقحه وريح تحملها على متونها وريح تغذى النبات . ولما كانت الرياح مختلفة في مهابها وطلبتها جعل لكل ريح ريحاً مقابلتها تكسر سورتها وحدتها ويبقى لينها ورحمتها فرياح الرحمة متعددة وأما ريح العذاب فانه ريح واحدة ترسل من وجهه واحد لاهلاك ما ترسل باهلاكه فلا تقوم لها ريح أخرى تقابلها وتكسر سورتها وتدفع حدتها بل تكون كالجليش العظيم الذي لا يقاومه شيء يدمر كل ما أتى عليه . وتأمل حكمة القرآن وجلالته وفصاحته كيف طرد هذا في البر وأما في البحر فجاءت ريح الرحمة فيه بلفظ الواحد كقوله تعالى ( هو الذي يسيركم في البر والبحر حتى إذا كنتم في الفلك وجبرين بهم بريح طيبة وفرحوا بها جاءتها ريح عاصف وجاءهم الموج من كل مكان ) فان السفن إنما تسير بالريح الواحدة التي تأتي من وجه واحد فإذا اختلفت الرياح على السفن وتقابلت لم يتم سيرها فالمقصود منها في البحر خلاف المقصود منها في البر إذ المقصود في البحر أن تكون واحدة طيبة لا يمارضها شيء فأوردت هنا وجمعت في البر . ثم أنه سبحانه أعطى هذا المخلوق اللطيف الذي يحركه أضعف المخلوقات ويخففه من الشدة والقوة والبأس ما يلقى به الأجسام الصلبة القوية المتمتعة بزعيجها عن أمانها ويفتها ويحملها على متنها فأنظر إليه مع لطافته وخفته إذا دخل في الزق مثلاً وأمنلاً به ثم وضع عليه الجسم الثقيل كالرجل وغيره وتحامل عليه لينمسه في الماء لم يطق ويضع الحديد الصلب الثقيل على وجه الماء فيرسب فيه فامتنع هذا اللطيف من قهر الماء له ولم يمتنع منه القوى الشديد وهذه الحكمة أمسك الله سبحانه السفن على وجهه الماء مع ثقلها ونقل ما تحويه وكذلك كل مجوف حل فيه الهواء فانه لا يرسب فيه لأن الهواء يمتنع من الغوص في الماء فتعلق به السفينة المشحونة الموقرة فتأمل كيف استجار هذا الجسم الثقيل العظيم بهذا اللطيف الخفيف وتعلق به حتى أمن من الفرق وهذا كالذي يهوى في قليب فيتملق بذيل رجل قوي شديد يمتنع عن السقوط في القليب فينجو بتعلقه به فسبحان من خلق هذا

الركب العظيم الثقيل بهذا الهواء اللطيف من غير علاقة ولا عقدة تشاهد ( ومن آية السحاب  
المسخر بين السماء والأرض ) كيف ينشئه سبحانه بالرياح كثيرة كسفا ثم يوقف بينه ويضم  
بعضه إلى بعض ثم تلقحه الريح وهي التي سماها سبحانه لواقع ثم يسوقه على متونها إلى الأرض  
المحتاجة إليه فإذا علاها واستوى عليها أراق ماءه عليها فيرسل سبحانه عليه الريح وهو في  
الجو فتزروه وتفرقه لتلا يؤذي ويهدم ما ينزل عليه بحملته حتى إذا رويت وأخذت حاجتها  
منه ألقع عنها وفارقها فهي روابيا الأرض محمولة على ظهور الرياح وفي الترمذى وغيره  
أن النبي صلى الله عليه وسلم لما رأى السحاب قال هذه روابيا الأرض يسوقها الله إلى قوم  
لا يشكرونه ولا يذكرونه فالسحاب حامل رزق العباد وغيرهم التي عليها ميرتهم . وكان  
الحسن إذا رأى السحاب قال في هذا والله رزقكم ولكسبكم تحرمونه بخطاياكم وذنوبكم .  
وفي الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم قال بينا رجل بفلاة من الأرض إذ سمع صوتا في  
سحابة إسق حديقة فلان فر الرجل مع السحابة حتى أتت على حديقة فلما توسطتها أفرغت فيها  
ماءها فإذا برجل معه مسحاة يسحي الماء بها فقال ما اسمك يا عبد الله قال فلان للإسم الذي  
سمعه في السحابة ( وبالجمل ) فإذا تأملت السحاب الكشيف المظلم كيف تراه يجتمع في جوصاف  
لا كدورة فيه وكيف يخطفه الله متى شاء وإذا شاء وهو مع لينة ورغاوته حامل للماء الثقيل  
بين السماء والأرض إلى أن يأذن له ربه وغالقه في إرسال مامعه من الماء فيرسله وينزله منه  
مقطعا بالقطرات كل قطرة بقدر غصوص اقتضته حكمته ورحمته فيرش السحاب الماء على  
الأرض رشا ويرسله قطرات مفصلة لا تختلط قطرة منها بأخرى ولا يتقدم متأخرها  
ولا يتأخر متقدما ولا تترك القطرة صاحبها فتمزج بها بل تنزل كل واحدة في الطريق  
الذي رسم لها لا تعدل عنه حتى تصيب الأرض قطرة قطرة قد عينت كل قطرة منها الجزء من  
الارض لا تعدا إلى غيره فلو اجتمع الخلق كلهم على أن يخلقوا منها قطرة واحدة أو يحصوا  
عدد القطر في لحظة واحدة لمجزوا عنه . فأأمل كيف يسوقه سبحانه رزقا للعباد والدواب  
والطيور والذر والنمل يسوقه رزقا للحيوان الفلاني في الأرض الفلانية بجانب الجبل الفلاني  
فيصل إليه على شدة من الحاجة والعطش في وقت كذا وكذا . ثم كيف أودعه في الأرض  
ثم أخرج به أنواع الأغذية والأدوية والآفات فهذا النبات ينشئ وهذا يصلح الغذاء  
وهذا ينفعه وهذا يضعف وهذا اسم قاتل وهذا شفاء من السم وهذا يمرض وهذا دواء من  
المرض وهذا يبرد وهذا يسخن وهذا إذا حصل في المعدة قع الصفراء من أعماق المروق  
وهذا إذا حصل فيها ولد الصفراء واستحال إليها وهذا يدفع البلمن والسوداء وهذا يستحيل

إليهما وهذا يهيج الدم وهذا يسكنه وهذا ينوم وهذا يمنع النوم وهذا يفرح وهذا يجلب.  
الدم إلى غير ذلك من عجائب النبات التي لا تكاد تخلو ورقة منه ولا عرق ولا ثمرة من منافع.  
تعجز عقول البشر عن الأحاطة بها وتفصيلها . وانظر إلى مجارى الماء في تلك العروق  
الرفيعة الضئيلة الضعيفة التي لا يكاد البصر يدركها إلا بمد تحديق كيف يقوى قسره واجتذابه  
من مقره ومركزه إلى فوق ثم يتصرف في ملك المجارى بحسب قبولها وسعتها وضيقها ثم  
تتفرق وتلتصع وتنفذ إلى غاية لا يناها البصر . ثم انظر إلى تكون حمل الشجرة ونقله من  
حال إلى حال كتنقل أحوال الجنين المغيب عن الأبصار ترى العجب العجائب فتبارك الله رب  
العالين وأحسن الخالقين بينا تراها حطبا قائما عاريا لا كسوة عليها إذ كساها رباها وخالفها  
من الزهر أحسن كسوة ثم سلها تلك الكسوة وكساها من الورق كسوة هي أثبت من الأولى  
ثم أطلع فيها حملها ضعيفا ضئيلا بعد أن أخرج ورقتها صياقة ونوبا لتلك الثمرة الضعيفة  
لتنسج به من الحر والبرد والآفات ثم ساق إلى تلك الثمار رزقها وغذاها في تلك العروق  
والمجارى فتفتت به كما يتفتت الطفل بلبان أمه ثم رباها ونماها شيئا فتثينا حتى استوت  
وكلت وتناهى إدراكها فأخرج ذلك الجنى اللذيذ اللين من تلك الحطبة الصماء . هذا وكما  
من آية في كل ما يقع الحس عليه ويصوره المباد وما لا يصوره تفتى الأعمار دون الأحاطة  
بها وبجميع تفاصيلها .

### فصل

ومن آياته سبحانه وتعالى الليل والنهار وهما من أعجب آياته وبدائع مصنوعاته ولهذا  
يعيد ذكرهما في القرآن ويبيده كقوله تعالى ( ومن آياته الليل والنهار ) وقوله ( وهو الذى  
جعل الليل لباسا والنوم سباتا وجعل النهار نشورا ) وقوله عز وجل ( وهو الذى خلق الليل  
والنهار والشمس والقمر كل فى فلك يسبحون ) وقوله عز وجل ( الله الذى جعل لكم الليل  
لتسكنوا فيه والنهار مبصرا ) وهذا كثير فى القرآن فانظر إلى هاتين الآيتين وما تضمنتهما من  
العبر والدلالات على ربوبية الله وحكمته كيف جعل الليل سكنا ولباسا يغشى العالم فتسكن  
فيه الحركات وتأوى الحيوانات إلى بيوتها والطير إلى أوكارها وتستجم فيه النفوس وتستريح  
منكد السعى والتمتع حتى إذا أخذت منه النفوس راحتها وسباتها وظلمت إلى ما يشاء وتصرفها  
جاء فالت الأصباح سبحانه وتعالى بالنهار يقدم جبينه بشير الصباح فهزم تلك الظلة ومزقها كل  
مزق وكشفها عن العالم فإذا هم مبصرون فانتشر الحيوان وتصرف في معاشه ومصالحه وخرجت  
الطيور من أوكارها فياله من معاد ونشأة دال على قدرة الله سبحانه على المعاد الأكبر وتكرره

ودوام مشاهدة النفوس له بحيث صار عادة ومألفاً منها من الاعتبار به والاستدلال به على النشأة الثانية وإحياء الخلق بعد موتهم ولا ضعف في قدرة القادر التام القسرة ولا قصور في حكمته ولا في علمه يوجب تخلف ذلك ولكن الله يهدي من يشاء ويضل من يشاء وهذا أيضاً من آياته الباهرة أن يسمي عن هذه الآيات الواضحة البينة من شاء من خلقه فلا يهتدي بها ولا يبصرها لمن هو واقف في الماء إلى خلقه وهو يستغيث من العطش ويشكر وجود الماء وبهذا وأمثاله يعرف الله عز وجل ويشكر ويحمد ويتضرع إليه ويسأل .

### فصل

ومن آياته وعجائب مصنوعاته البحار المكتشفة لأقطار الأرض التي هي خلجان من البحر المحيط الأعظم بجميع الأرض حتى أن المكشوف من الأرض والجبال والمدن بالنسبة إلى الماء كجزيرة صغيرة في بحر عظيم وبقية الأرض مغمورة بالماء ولولا إمساك الرب تبارك وتعالى له بقدرته ومشيبته وحسنه الماء لطغى على الأرض وعلاها كلها هذا طبع الماء ولهذا حار عقلاء الطبيعيين في سبب بروز هذا الجزء من الأرض مع اقتضاء طبيعة الماء للعلو عليه وإن يغمره ولم يجدوا ما يحيلون عليه ذلك إلا الاعتراف بالناية الأزلية والحكمة الإلهية التي اقتضت ذلك لعيش الحيوان الأرضي في الأرض وهذا حق ولكنه يوجب الاعتراف بقدرة الله وإرادته ومشيبته وعلمه وحكمته وصفات كماله ولا يحصى عنه . وفي مسند الإمام أحمد عن النبي ﷺ أنه قال ما من يوم إلا والبحر يستأذن ربه أن يفرق بني آدم . وهذا أحد الأقوال في قوله عز وجل ( والبحر المسجور ) أنه المحبوس حكاية ابن عطية وغيره . قالوا ومنه ساجور الكلب وهي القلادة من عود أو حديد التي تمسكه وكذلك لولا أن الله يحبس البحر ويمسكه لغاض على الأرض فالأرض في البحر كبيت في جملة الأرض وإذا تأملت عجائب البحر وما فيه من الحيوانات على اختلاف أجناسها وأشكالها ومقاديرها ومناقبها ومضارها وآلاتها حتى أن فيها حيواناً أمثال الجبال لا يقوم له شيء وحتى أن فيه من الحيوانات ما يرى ظهورها فيطن أنها جزيرة فينزل الركاب عليها فتحس بالنار إذا أوقدت فتتحرك فيعلم أنه حيوان وما من صنف من أصناف حيوان البر إلا وفي البحر أمثاله حتى الإنسان والفرس والبعير وأصنافها وفيه أجناس لا يسهل لها نظير في البر أصلاً هذا مع ما فيه من المجوهر والؤلؤ والمرجان فترى اللؤلؤ كيف أودعت في كن كالبيت لها وهي الصدقة تكنها وتحفظها ومنه اللؤلؤ المسكون وهو الذي في صدقه لم تسمه الأيدي وتأمل كيف نبت المرجان في قمره في الصخرة الصماء تحت الماء على هيئة الشجر هذا مع ما فيه من العنبر وأصناف النفائس

التي يقذفها البحر وتستخرج منه ثم انظر إلى عجائب السفن وسيرها في البحر تشقه وتمخره بلا قائد يقودها ولا سائق يسوقها وإنما قائدها وسائقها الرياح التي يسخرها الله لاجرائها فإذا حبس عنها القائد والسائق ظلت راكدة على وجه الماء قال الله تعالى (ومن آياته الجوارى في البحر كالأعلام إن يشأ يسكن الرياح فيظللن رواكد على ظهره إن في ذلك لآيات لكل صبار شكور ) وقال الله تعالى ( الله الذي سخر لكم البحر لتأكلوا منه لحماً طرياً وتستخرجوا منه حلية تلبسونها وترى الفلك مواخر فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون ) فإعظمتها من آية وأبينها من دلالة ولهذا يكرر سبحانه ذكرها في كتابه كثيراً وبالجملة فعجائب البحر وآياته أعظم وأكثر من أن يحصها إلا الله سبحانه وقال الله تعالى (إننا لما طغى الماء حملناكم في الجارية لتجعلها لكم تذكرة وتعيها أذن واعية ) .

### فصل

ومن آياته سبحانه خلق الحيوان على اختلاف صفاته وأجناسه وأشكاله ومنافعه وألوانه وعجائبه المودعة فيه فنه الماشى على بطنه ومنه الماشى على رجله ومنه الماشى على أربع ومنه ما جعل سلاحه في رجله وهو ذوالخالب ومنه ما جعل سلاحه المناكير كالنسر والرحم والغراب ومنه ما سلاحه الأسنان ومنه ما سلاحه الصياصي وهي القرون يدافع بها عن نفسه من روم أخذه ومنه ما أعطى منها قوة يدفع بها عن نفسه لم يحتاج إلى سلاح كالأسد فإن سلاحه قوته ومنه ما سلاحه في ذرقه وهو نوع من الطير إذا دنا منه من يريد أخذه ذرق عليه فأهلكه ونحن نذكر هنا فصولاً متشعبة من هذا الباب مختصرة وإن تضمنت بعض التكرار وترك الترتيب في هذا المقام الذي هو من أهم فصول الكتاب بل هو لب هذا القسم الأول ولهذا يكرر في القرآن ذكر آياته ويميدها ويأمر عباده بالنظر فيها مرة بعد أخرى فهو من أجل مقاصد القرآن قال الله تعالى ( قل انظروا ماذا في السموات والأرض ) وقال تعالى ( إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولي الأبصار ) وقال تعالى ( أفلا ينظرون إلى الإبل كيف خلقت وإلى السماء كيف رفعت وإلى الجبال كيف نصبت وإلى الأرض كيف سطحت ) وقال الله تعالى ( أولم ينظروا في ملكوت السموات والأرض وما خلق الله من شيء ) وقال تعالى ( إن الله فائق الحب والنوى يخرج الحي من الميت ويخرج الميت من الحي ذلكم الله فأنى تؤفكون فائق الاصباح وجعل الليل سكناً والشمس والقمر حسباناً ذلك تقدير العزيز العليم وهو الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها في ظلمات البر والبحر قد فصلنا الآيات لقوم يفقهون وهو الذي أنزل من السماء ماء فأخرجنا به نبات

كل شيء فأخرجنا منه خضرا فخرج منه حبا متراكبا ومن النخل من طلعها قنوان دانية وجنات من أعناب والزيتون والرمان مشتبها وغير متشابه انظروا الى ثمره اذا اثمر وينثم فأمر سبحانه بالنظر إليه وقت خروجه وإثماره ووقت فضجه وإدراكه يقال أينعت الثمار إذا فضجت وطابت لأن في خروجه من بين الحطب والورق آية باهرة وقدره بالغة ثم في خروجه من حد العفوصة واليبوسة والمرارة والحوضه إلى ذلك اللون المشرق الناصع والطعم الحلو اللذيذ الشهي آيات لقوم يؤمنون وقال بعض السلف حق على الناس أن يخرجوا وقت إدراك الثمار وينثموا فينظروا إليها ثم تلى (انظروا الى ثمره إذا اثمر وينثم) ولو أردنا نستوعب مافي آيات الله المشهورة من المعجائب والدلالات الشاهدة لله بأن الله الذي لا اله الا هو الذي ليس كمثله شيء. وانه الذي لا أعظم منه ولا أكل منه ولا أبر ولا اللطف اعجزنا نحن والاولون والآخرون عن معرفة أدنى عشر معشار ذلك ولكن ما لا يدرك جميعه لا ينبغي ترك التنبيه على بعض ما يستدل به على ذلك وهذا حين الشروع في الفصول .

### فصل

تأمل العبدة في موضع هذا العالم وتأليف أجزائه ونظمها على أحسن نظام وأدله على كمال قدرة خالقه وكمال علمه وكمال حكيمته وكمال لطفه فانك إذا تأملت العالم وجدته كالبيت المبنى المعد فيه جميع آلاته ومصالحه وكل ما يحتاج اليه فالسما سقفه المرفوع عليه والأرض مهادو بساط وفرش ومستقر للسكن والشمس والقمر سرجان يزهريان فيه والنجوم مصابيح له وزينة وأدلة للتفتل في طرق هذه الدار والجواهر والمعادن مغزوة فيه كالذخائر والحواصل المعدة المهيأة كل شيء. منها لشأنه الذي يصلح له وضروب النبات مهيأ لما ربه وصنوف الحيوان مصروفة لمصالحه فمنها الركوب ومنها الحلوب ومنها الغذاء ومنها اللباس والامتنعة والآلات ومنها الحرس الذي وكل بحرس الإنسان يحرسه وهو قائم وقاعد مما هو مستعد لإهلاكه وأذاه فلو لا ما سلط عليه من ضده لم يقر للإنسان قرار بينهم وجعل الانسان كالمالك الموقوف في ذلك المحكم فيه المتصرف بفعله وأمره في هذا أعظم دلالة وأوضحها على أن العالم مخلوق لخالق حكيم قدير عليم قدره أحسن تقدير ونظمه أحسن نظام وإن الخالق له يستحيل أن يكون اثنين بل الاله واحد لا اله الا هو تعالى عما يقول الظالمون والجاحدون علوا كبيرا وإنه لو كان في السموات والأرض إله غير الله لفسد أمرهما واختل نظامهما وتعطلت مصالحهما وإذا كان البدن يستحيل أن يكون المدبر له وروحان متكافئان متساويان ولو كان كذلك لفسد وهلك مع امكان أن يكون تحت قبر ثالث هذا من المحال في أوائل العقول وبداية القطر فلو كان فيها آله إلا الله لفسدنا فسبحان الله رب المرش عما يصفون ما اتخذوا من ولد وما كان نعم من إله إذا ذهب



كل إله بما خلق ولما بعظم على بعض سبحان الله عما يصفون عالم الغيب والشهادة تعالى عما يشركون فهذا برهان يجز الأولون والآخرين أن يقدحوا فيهما بقدح صحيح أو يأتوا بأحسن منهما ولا يمتنع عليهما إلا من لم يفهم المراد منهما ولولا خشية الإطالة لذكرنا تقدروهما وبيان ما تضمناه من السر العجيب والبرهان الباهر وسنفرد إن شاء الله كتابا مستقلا لادلة التوحيد .

### فصل

فأتم خلق السماء وارجع البصر فيها كرة بعد كرة كيف تراها من أعظم الآيات في علوها وارتفاعها وسعتها وقرارها بحيث لا تصعد علوا كالثار ولا تهبط نازلة كالأجسام الثقيلة ولا حمدتها ولا علاقة فوقها بل هي مسوكة بقدره الله الذي يمسك السموات والأرض أن تزولا ثم تأمل استواءها واعتدالها فلا صدع فيها ولا فطر ولا شق ولا أمت ولا عوج ثم تأمل ما وضعت عليه من هذا اللون الذي هو أحسن الألوان وأشدها موافقة للبصر وتقوية له حتى أن من أصابه شيء أضر بصره يؤمر بأدمان النظر إلى الحضرة وما قرب منها إلى السواد وقال الأطباء إن من كل بصر فإنه من دوائه أن يديم الاطلاع إلى إجابة خضراء مملوءة ماء فأتم كيف جعل أديم السماء بهذا اللون ليسك الأبصار المتقلبة فيه ولا ينكأ فيها بطول مباشرتها له هذا بعض فوائد هذا اللون والحكمة فيه اضعاف ذلك .

### فصل

ثم تأمل حال الشمس والقمر في طلوعهما وغروبهما لإقامة دولتي الليل والنهار ولولا طلوعهما لبطل أمر العالم وكيف كان الناس يسمون في معاشهم ويتصرفون في أمورهم والدنيا مظلة عليهم وكيف كانوا يتهنون بالعيش مع فقد النور ثم تأمل الحكمة في غروبهما فإنه لولا غروبهما لم يكن للناس هدوء ولا قرار مع فرط الحاجة إلى السبات وهجوم الحواس وانبعاث القوى الباطنة وظهور سلطانها في النوم المصين على هضم الطعام وتنفيذ الغذاء إلى الأعضاء ثم لولا الغروب لكانت الأرض تحمى بدوام شروق الشمس واتصال طلوعها حتى يحترق كل ما عليها من حيوان ونبات فصارت تطلع وتقا بمنزلة السراج يرفع لأهل البيت ليقضوا حوائجهم ثم تغيب عنهم مثل ذلك ليقرؤوا ويهدؤوا وصار ضياء النهار مع ظلام الليل وحر هذا مع برد هذا مع تضادهما متعاونين متظاهرين بهما تمام مصالح العالم وقد أشار تعالى إلى هذا المعنى ونبه عباده عليه بقوله عز وجل ﴿ قُلْ أَرَأَيْتُمْ أَنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ اللَّيْلَ سَرْمَدًا إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ مِنْ لَدُنْهِ غَيْرَ اللَّهِ يَأْتِيكُمْ بَضِيَاءٌ أَفَلَا تَسْمَعُونَ قُلْ أَرَأَيْتُمْ أَنْ جَعَلَ اللَّهُ عَلَيْكَ النَّهَارَ

سرمداً إلى يوم القيامة من إله غير الله بأنكم بليل تسكون فيه أفلا تبصرون) خص سبحانه النهار بذكر البصر لأنه علمه وفيه سلطان البصر وتصرفه وخص الليل بذكر السمع لأن سلطان السمع يكون بالليل وتسمع فيه الحيوانات ما لا تسمع في النهار لأنه وقت هدوء الأصوات وخود الحركات وقوة سلطان السمع وضعف سلطان البصر والنهار بالعكس فيه قوة سلطان البصر وضعف سلطان السمع فقلوه أفلا تسمعون راجع إلى قوله قل أرايتم إن جعل الله عليكم الليل سرمداً إلى يوم القيامة من إله غير الله بأنكم به وقوله أفلا تبصرون راجع إلى قوله قل أرايتم إن جعل الله عليكم النهار سرمداً إلى يوم القيامة وقال تعالى (تبارك الذي جعل في السماء بروجا وجعل فيها سراجاً وقرأ منيراً وهو الذي جعل الليل والنهار خلفة لمن أراد أن يذكر أو أراد شكوراً) فذكر تعالى خلق الليل والنهار وإتباعهما خلفاً أي يخلف أحدهما الآخر لا يجتمع معه ولو اجتمع معه لفانت المصلحة بتعاقبهما واختلافهما وهذا هو المراد باختلاف الليل والنهار كون كل واحد منهما يخلف الآخر لا يجامعه ولا يحاذيه بل يغني أحدهما صاحبه فيطلبه حيثاً حتى يزيله عن سلطانه ثم يجيء الآخر عقبيه فيطلبه حيثاً حتى يزيله عن سلطانه فهما دائماً يتطالبان ولا يدرك أحدهما صاحبه .

### فصل

ثم تأمل بعد ذلك أحوال هذه الشمس في انخفاضها وارتفاعها لإقامة هذه الأزمنة والفصول وما فيها من المصالح والحكم إذ لو كان الزمان كله فصلاً واحداً لفانت مصالح الفصول الباقية فيه فلو كان صيفاً كله لفانت منافع مصالح الشتاء ولو كان شتاءً لفانت مصالح الصيف وكذلك لو كان ربيعاً كله أو خريفاً كله ففي الشتاء تنور الحرارة في الأجواء ويطون الأرض وأجبال فتولد مواد الثمار وغيرها وتبرد الظواهر ويستكشف في الهواء فيحصل السحاب والمطر والثج والبرد الذي به حياة الأرض وأهلها واشتداد أبدان الحيوان وقوتها وتزايد القوى الطبيعية واستخلاف ما حلته حرارة الصيف من الأبدان وفي الربيع تتحرك الطباع وتظهر المواد المتولدة في الشتاء فيظهر النبات ويتنور الشجر بالزهر ويتحرك الحيوان للتناسل وفي الصيف يمتد الهواء ويسخن جداً فتضيق الثمار وتحل فضلات الأبدان والاخلط التي انمقدت في الشتاء وتنور البرودة وتهرب إلى الأجواف ولهذا تبرد الميون والآبار ولا تهضم المعدة الطعام التي كانت تهضمه في الشتاء من الأطعمة الغليظة لأنها كانت تهضمها بالحرارة التي سكنت في البطون فلما جاء الصيف خرجت الحرارة إلى ظاهر الجسد وغارت البرودة فيه فاذا جاء الخريف اعتدل الزمان وصفا الهواء وبرد فانكسر ذلك السموم وجعله الله بحكمته برزخاً بين سموم الصيف وبرد الشتاء لئلا يتقل الحيوان وهلة واحدة من

الحر الشديد إلى البرد الشديد فيجد أذاه ويعظم ضرره فإذا انتقل إليه بتدريج وترتيب لم يصيب عليه فانه عند كل جزء يستعد لقبول ما هو أشد منه حتى تأتي جمة البرد بعد استعداد وقبول حكمة بالغة وآية باهرة وكذلك الربيع برزخ بين الشتاء والصيف ينتقل فيه الحيوان من برد هذا إلى حر هذا بتدريج وترتيب تبارك الله رب العالمين وأحسن الخالقين .

### فصل

ثم تأمل حال الشمس والقمر وما أودعاه من النور والإضاءة وكيف جعل لهما بروجاً ومنازل ينزلانها مرحلة بعد مرحلة لإقامة دولة السنة وتماثل مصالح حساب العالم الذي لا غناء لهم في مصالحهم عنه فبذلك يعلم حساب الأعمار والآجال المتوجة للديون والإيجارات والمعاملات والعدد وغير ذلك فلولاً حلو كحلو الشمس والقمر في تلك المنازل وتقلعها فيها منزلة بعد منزلة لم يعلم شيء من ذلك وقد نه تعالى على هذا في غير موضع من كتابه كقوله ( هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب ما خلق الله ذلك إلا بالحق بفصل الآيات لقوم يعلمون ) وقال تعالى ( وجعلنا الليل والنهار آيتين فحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة لتبتغوا فضلا من ربكم ولتعلموا عدد السنين والحساب ) .

### فصل

ثم تأمل الحكمة في طلوع الشمس على العالم كيف قدره المميز سبحانه فانها لو كانت تطلع في موضع من السماء قفص فيه ولا تعدوه لما وصل شعاعها إلى كثير من الجهات لأن ظل أحد جوانب كرة الأرض يحجبها عن الجانب الآخر وكان يكون الليل دائماً سرمداً على من لم تطلع عليهم والنهار سرمداً على من هي طالعة عليهم فيفسد هؤلاء وهؤلاء فاقضت الحكمة الإلهية والعناية الربانية أن قدر طلوعها من أول النهار من المشرق فتشرق على ما قبلها من الأفق الغربي ثم لا تزال تدور وتنفي جهة بعد جهة حتى تنتهي إلى المغرب فتشرق على ما استر عنها في أول النهار فيختلف عندهم الليل والنهار فتتظلم مصالحهم .

### فصل

ثم تأمل الحكمة في مقادير الليل والنهار تجدهما على غاية المصلحة والحكمة وأن مقدار اليوم واليلة لو زاد على ما قدر عليه أو نقص لفاتت المصلحة واختلفت الحكمة بذلك بل جعل مكيالها أربعة وعشرين ساعة وجعلها يتقارضان الزيادة والنقصان بينهما فما يزيد في أحدهما من الآخر يعود الآخر فيسترده منه . قال الله تعالى ( يوجع الليل في النهار ويوجع النهار في الليل ) وفيه قولان أحدهما أن المعنى يدخل ظلمة هذا في مكان ضياء ذلك وضياء هذا في مكان ظلمة الآخر فيدخل كل واحد منهما في موضع صاحبه وعلى هذا فهم عامة في كل ليل ونهار والقول الثاني

أنه يزيد في أحدهما ما ينقصه من الآخر فا ينقص منه يلج في الآخر لا ينهب جملة وعلى هذا فالآية خاصة ببعض ساعات كل من الليل والنهار في غير زمن الاعتدال فهي خاصة في الزمان وفي مقدار ما يلج في أحدهما من الآخر وهو في الأقاليم المتصلة غاية ما تنتهي الزيادة خمس عشرة ساعة فيصير الآخر تسع ساعات فإذا زاد على ذلك انحرف ذلك الإقليم في الحرارة أو البرودة إلى أن ينتهي إلى حد لا يسكنه الإنسان ولا يتكون فيه النبات وكل موضع لا تقع عليه الشمس لا يعيش فيه حيوان ولا نبات لفراط برده ويبدسه وكل موضع لا تغارقه كذلك لفراط حره ويبدسه والمواضع التي يعيش فيها الحيوان والنبات هي التي تطلع عليها الشمس وتغيب وأعد لها المواضع التي تتعاقب عليها الفصول الأربعة ويكون فيها اعتدالان خريفيين وربيعيين .

### فصل

ثم تأمل إمارة القمر والكواكب في ظلة الليل والحكمة في ذلك فإن الله تعالى اقتضت حكمته خلق الظلة لهدو الحيوان وبرد الهواء على الأبدان والنبات فتعادل حرارة الشمس فيقوم النبات والحيوان فلما كان ذلك مقتضى حكمته شاب الليل بشيء من الأنوار ولم يجعله ظلة داخية حندساً لاضوء فيه أصلاً فكان لا يتمكن الحيوان فيه من شيء من الحركة ولا الأعمال ولما كان الحيوان قد يحتاج في الليل إلى حركة ومسير وعمل لا يتأمله بالنهار لضيق النهار أو أشدة الحر أو لحوقه بالنهار كحال كثير من الحيوان جعل في الليل من أضواء الكواكب وضوء القمر ما يتأق معه أعمال كثيرة كالسفر والحرق وغير ذلك من أعمال أهل الحروث والزرع لجعل ضوء القمر بالليل معونة للحيوان على هذه الحركات وجعل طلوعه في بعض الليل دون بعض مع نقص ضوءه عن الشمس لئلا يستوى الليل والنهار فتفوت حكمة الاختلاف بينهما والتفاوت الذي قدره العزيز العليم فتأمل الحكمة البالغة والتقدير العجيب الذي اقتضى أن أعان الحيوان على دولة الظلام بجند من النور يستعين به على هذه الدولة المظلمة ولم يجعل الدولة كلها ظلمة صرفاً بل ظلمة مشوبة بنور رحمة منه وإحساناً فسبحان من أنفق ما صنع وأحسن كل شيء خلقه .

### فصل

ثم تأمل حكمته تبارك وتعالى في هذه النجوم وكثرتها وعجيب خلقها وأنها زينة لسماء وأداة يهتدى بها في طرق البر والبحر وما جعل فيها من الضوء والنور بحيث

يمكننا رؤيتها مع البعد المفرط ولولا ذلك لم يحصل لنا الاهتمام والدلالة ومعركة المواقيت ثم تأمل تسخيرها منقاداً بأمر ربها تبارك وتعالى جليلة على سنن واحد اقتضت حكمته وعلمه أن لا يخرج عنه لجل منها البروج والمنازل والثواب والسيارة والكبار والصغار والمتوسط والأبيض والأزهر والأحمر ومنها ما يخفى على الناظر فلا يدركه وجعل منطقة البروج قسمين مرتفعة ومنخفضة وقدر سيرها تقديراً واحداً ونزل الشمس والقمر والسيارات منها منازلها فمنها ما يقطعها في شهر واحد وهو القمر ومنها ما يقطعها في عام ومنها ما يقطعها في عدة أعوام كل ذلك موجب الحكمة والعناية وجعل ذلك أسبأباً لما يحده سبحانه في هذا العالم فيستدل بها الناس على تلك الحوادث التي تقارنها كمرقهم بما يكون مع طلوع الثريا إذا طلعت وغروبها إذا سقطت من الحوادث التي تقارنها وكذلك غيرها من المنازل والسيارات ثم تأمل جملة سبحانه بنات نضش وما قرب منها ظاهرة لا تغيب لقربها من المركز ولما في ذلك من الحكمة الآلية وانها بمنزلة الأعلام التي يهتدى بها الناس في الطرق المجهولة في البر والبحر فهم ينظرون إليها وإلى الجسدى والفرقة دين كل وقت أرادوا فيهتدون بها حيث شأوا .

### فصل

ثم تأمل اختلاف سير الكواكب وما فيه من المعجائب كيف تجد بعضها لا يسير إلا مع وفقته ولا يفرد عنهم سيره أبداً بل لا يسرون إلا جميعاً وبعضها يسير سيراً مطلقاً غير مقيد برفيق ولا صاحب بل إذا انفق له مصاحبة في منزل واقفه فيه ليلة وفارقه الليلة الأخرى فينا تراه ورفيقه وقرينه إذ رأيتهما مفترقين متباعدين كأنهما لم يتصاحبا قط وهذه السيارة لها في سيرها سيران مختلفان غاية الاختلاف سير عام يسير بها فلسها وسير خاص تسير هي وفلسها كما شبهوا ذلك بمنملة تدب على رضى ذات الشمال والرحى تأخذ ذات اليمين فللمنلة في ذلك حركتان مختلفتان إلى جهتين متباينتين إحداهما بنفسها والأخرى مكرهة عليها تبعاً للرحى تجذبها إلى غير جهة مقصدها وبذلك يجعل التقديم فيها كل منزلة إلى جهة الشرق ثم يسير فلسها وبمنازلها إلى جهة الغرب فكل الزنادقة والمعطلة أى طبيعة اقتضت هذا وأى فلك أوجبه وهلا كانت كلها راتبه أو منقلة أو على مقدار واحد وشكل واحد وحركة واحدة وجريان واحد وهل هذا إلا صنع من بهرت العقول حكمته وشهدت مصنوعاته ومبتدعاته بأنه الخالق البارئ المصور الذى ليس كمثل شئ أحسن كل شئ خلقه وأتقن كل ما صنعه وأنه العليم الحكيم الذى خلق فسوى وقدر فهدى وأن هذه إحدى آياته الدالة عليه ومعجائب مصنوعاته الموصلة للأفكار إذا سافرت فيها إليه وأنه خلق مسخر مريب مدبر ( ان ربكم افه الذى خلق السموات

والأرض في ستة أيام ثم استوى على العرش يغشى الليل النهار يطلبه حثيثاً والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره ألا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين . فان قلت فما الحكمة في كون بعض النجوم راتياً وبعضها متقللاً . قيل إنها لو كانت كلها راتية لبطلت الدلالة والحكم التي نشأت من تنقلها في منازلها ومسيرها في بروجها ولو كانت كلها متقلة لم يكن لمسيرها منازل تعرف بها ولا رسم يقاس عليها لأنه إنما يقاس مسير المتقلة منها بالراتب كما يقاس مسير السائرين على الأرض بالمنازل التي يبرون عليها فلو كانت كلها بحال واحدة لاختلط نظامها وبطلت الحكم والقوائد والدلالات التي في اختلافها ولتشبهت المعطل بذلك وقال لو كان فاعلها ومبدعها مختاراً لم تكن على وجه واحد وأمر واحد وقدر واحد فهذا الترتيب والنظام الذي هي عليه من أدل الدلائل على وجود الخالق وقدرته وإرادته وعلمه وحكمته ووحدانيته

### فصل

ثم تأمل هذا الفلك الدوار بشمس وقمر ونجومه وبروجه وكيف يدور على هذا العالم هذا الدوران الدائم إلى آخر الأجل على هذا الترتيب والنظام وما في ذلك من اختلاف الليل والنهار والفصول والحار والبرد وما في ضمن ذلك من مصالح ما على الأرض من أصناف الحيوان والنبات وهل يخفى على ذي بصيرة أن هذا ابداع المبدع الحكيم وتقدير العزيز العليم ولهذا خاطب الرسل أمتهم مخاطبة من لا شك عنده في الله وإنما دعومهم إلى عبادته وحده لا إلى الأقمار به فقالت لهم ( أفي الله شك فاطر السموات والأرض ) فوجوده سبحانه وربوبيته وقدرته أظهر من كل شيء على الإطلاق فهو أظهر البصائر من الشمس للأبصار وأبين الثموت من كل ما تعقله وتقر بوجوده فما يشكره إلا مكابر بنسائه وقلبه وعقله وفطرته وكلها تسكذبه قال تعالى ( الله الذي رفع السموات بغير عمد ترونها ثم استوى على العرش وسخر الشمس والقمر كل يجري لأجل مسمى يدبر الأمر يفصل الآيات لعلكم ربكم توقنون وهو الذي مد الأرض وجعل فيها رواسي وأنهاراً ومن كل الثمرات جعل فيها زوجين اثنين يغشى الليل النهار إن في ذلك لآيات يقوم يفكرون وفي الأرض قطع متجاورات ( الآية . وقال تعالى ( إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات للؤمنين وفي خلقكم وما يدب من دابة ) إلى قوله ( وآياته يؤمنون ) وقال تعالى ( خلق السموات بغير عمد ترونها وأتقوا في الأرض رواسي أن تميد بكم وبث فيها من كل دابة إلى قوله في ضلال مبين ) . وقال تعالى ( خلق الإنسان من نطفة فإذا هو خصيم مبين والأنعام خلقنا لكم فيها دفاً ومنافع ومنها تأكلون ) إلى قوله ( أفن يخلق كمن لا يخلق أفلا تذكرون ) وتأمل كيف وحد سبحانه الآية من قوله ( هو الذي أنزل من السماء ماء لكم منه شراب إلى آخرها ) وختماها بأحباب الفكرة فأما

توحيد الآية فلأن موضع الدلالة واحد وهو الماء الذي أنزله من السماء فأخرج به كل ما ذكره من الأرض وهو على اختلاف أنواعه لقاحه واحد وأمه واحدة فهذا نوع واحد من آياته . وأما تخصيصه ذلك بأهل الفكر فلأن هذه المخلوقات التي ذكرها من الماء موضع فكر وهو نظر القلب ونأمله لا موضع نظر مجرد بالعين فلا يتضح الناظر بمجرد رؤية العين حتى يتفكر منه إلى نظر القلب في حكمه ذلك وبديع صنعه والاستدلال به على حاله وباريه وذلك هو الفكر بعينه . وأما قوله تعالى في الآية التي بعدها (ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون) لجمع الآيات لأنها تضمنت الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم وهي آيات متعددة مختلفة في أنفسها وخواصها وكيفياتها فان إظلام الجو لغروب الشمس وبجى الليل الذى يلبس العالم كالثوب ويسكنون تحته آية باهرة ثم ورد جيش الضياء يقدمه بشير الصباح فينهزم عسكر الظلام وينتشر الحيوان وينكشف ذلك اللباس بحمله آية أخرى ثم في الشمس التي هي آية النهار آية أخرى وفي القمر الذي هو آية الليل آية أخرى وفي النجوم آيات أخرى كما قدمناه هذا مع ما يقيمه من الآيات المقارنة لها من الرياح واختلافها وسائر ما محدثه الله بسببها آيات أخر فالوضع موضع جمع وخص هذه الآيات بأهل العقل لأنها أعظم ما قبلها وأدلو وأكبر والأولى كالباب لهذه فن استدل بهذه الآيات وأعطاهما حقها من الدلالة استحق من الوصف ما يستحقه صاحب الفكر وهو العقل ولأن منزلة العقل بعد منزلة الفكر فلما بالآية الأولى على الفكر فنقلهم بالآية الثانية التي هي أعظم منها إلى العقل الذي هو فوق الفكر فتأمله . فأما قوله في الآية الثالثة (ان في ذلك لآية لقوم يذكرون) فوحد الآية وخصها بأهل التذكر . فأما توحيدها فكشوحيد الأولى سواء فان ما ذرأ في الأرض على اختلافه من الجواهر والنبات والمعادن والحيوان كله في محل واحد فهو نوع من أنواع آياته وإن تعددت أصنافه وأنواعه . وأما تخصيصه إياها بأهل التذكر فطريقة القرآن في ذلك أن يجعل آياته للتبصر والتذكر كما قال تعالى في سورة ق ( والارض مددناها وألقينا فيها رواسي أنبتنا فيها من كل زوج بهيج تبصرة وذكرى لكل عبد منيب ) فالتبصرة العقل والتذكر الفكر باب ذلك ومدخله فإذا فكر تبصر وإذا تبصر تذكر فجاء التذكير في الآية لترتيبه على العقل المرتب على الفكر فقدم الفكر إذ هو الباب والمدخل ووسط العقل إذ هو ثمرة الفكر ونتيجته وآخر التذكر إذ هو المطلوب من الفكر والعقل فتأمل ذلك حتى التأمل . فان قلت فما الفرق بين التذكر والتفكير فإذا تبين الفرق ظهرت الفائدة . قلت التفكير والتذكر أصل المهدى والفلاح وهما قطبا السعادة ولهذا وسعنا الكلام في التفكير في هذا الوجه ليعظم المتفعة وشدة الحاجة اليه قال الحسن ما زال أهل العلم يودون بالتذكر على التفكير وبالتفكير على التذكر ويناطقون القلوب حتى نطقوا فإذا لها أسماع وأبصار . فاعلم أن التفكير طلب القلب ما ليس بحاصل من العلوم من أمره حاصل

منها هذا حقيقة فإنه لو لم يكن ثم مراد يكون مورداً للتفكير استحالة التفكير لأن التفكير بفكر متعلق بتفكير فيه حال وتلك المواد هي الأمور الحاصلة ولو كان المطلوب بها حاصلًا عنده لم يتفكر فيه فإذا عرف هذا فالتفكير ينتقل من المقدمات والمبادئ التي عنده إلى المطلوب الذي يريده فإذا ظفر به ونحصل له تذكر به وأبصر مواقع الفعل والعرك وما ينبغي إثارة وما ينبغي اجتنابه فالتذكر هو مقصود التفكير وثمرته فإذا تذكر عاد بتذكره على تفكيره فاستخرج ما لم يكن حاصلًا عنده فهو لا يزال يكرر بتفكيره على تذكره وبتذكره على تفكيره مادام عاقلًا لأن العلم والإرادة لا يقفان على حد بل هو دائماً سائر بين العلم والإرادة ( وإذا عرفت ) معنى كون آيات الرب تبارك وتعالى تبصرة وذكرى يتبصر بها من عي القلب وبتذكر بها من غفلة فان المضاد للعلم إما عي القلب وزواله بالتبصر وإما غفلة وزواله بالتذكر . والمقصود تنبيه القلب من رقدته بالإشارة إلى شيء من بعض آيات الله ولو ذهبنا تتبع ذلك انفذ الزمان ولم نخط بتفصيل واحدة من آياته على القيام ولكن ما لا يدرك جملة لا يترك جملة وأحسن ما أنفقت فيه الأنفاس التفكير في آيات الله وعجائب صنعه والانتقال منها إلى تعلق القلب وأخمة به دون شيء من مخلوقاته فلذلك عقدنا هذه الكتاب على هذين الأصلين إذ هما أفضل ما يكتسبه العبد في هذه الدار

### فصل

فصل المعطل الجامح ما تقول في دولا ب دائر على نهر قد أحكت آلاله وأحكم تركيبه وقدرت أدواته أحسن تقدير وأبلغه بحيث لا يرى الناظر فيه خلافاً في مادته ولا في صورته وقد جعل على حديقه عطيمة فيها من كل أنواع الثمار والزروع يسقيها حاجتها وفي تلك الحديقه من يلم شعثها ويحسن مراعاتها وتمهدها والقيام بجميع مصالحها فلا يختل منها شيء ولا يتلف ثمارها ثم يقسم قيمتها عند الجذاذ على سائر المخارج بحسب حاجتهم وضرورتهم فيقسم لكل صنف منهم ما يليق به ويقسمه هكذا على الدوام ترى هذا اتفاقاً بلا صانع ولا مختار ولا مدبر بل اتفق وجود ذلك الدولا ب والحديقه وكل ذلك اتفاقاً من غير فاعل ولا قيم ولا مدبر أقرى ما يقول لك عقلك في ذلك لو كان وما الذي يفنيك به وما الذي يرشدك إليه ولكن من حكمة العزيز الحكيم أن خلق قلوباً عجمياً لا بصائر لها فلا ترى هذه الآيات الباهرة إلا رؤية الحيوانات البهيمية كما خلق أعيناً لا أبصار لها والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره وهي لا تراها فما ذنبها أن أنكرتها وجحدتها فهي تقول في ضوء النهار هذا ليل ولكن أصحاب الأعين لا يعرفون شيئاً ولقد أحسن القائل وهني قلت هذا الصبح ليل أيعي العالمون عن الضياء



### فصل

ثم تأمل المسك - السموات والأرض الحافظ لهما أن تزولا أو تقعا أو يتعطل بعض ما فيهما أخرى من المسك لذلك ومن القيم بأمره ومن المقيم له فلو تعطل بعض آلات هذا الدولاب العظيم والحديقة العظيمة من كان يصلحه وماذا كان عند الخلق كلهم من الحيلة في رده كما كان فلو أمسك عنهم قيم السموات والأرض الشمس لجعل عليهم الليل سرمداً من الذي كان يطلعها عليهم ويأنيهم بالنهار ولو حبسها في الأفق ولم يسرها فن ذا الذي كان يسرها ويأنيهم بالليل ولو أن السماء والأرض زالتا فن ذا الذي كان يحسبها من بعده .

### فصل

ثم تأمل هذه الحكمة البالغة في الحر والبرد وقيام الحيوان والنبات عليهما وفكر في دخول أحدهما على الآخر بالتدرج والمهلة حتى يبلغ نهايته ولو دخل عليه مفاجأة لأضر ذلك بالآبدان وأهلكها وبالنبات كالأخرج الرجل من حمام مفرط الحرارة إلى مكان مفرط في البرودة ولولا العناية والحكمة والرحمة والإحسان لما كان ذلك . فان قلت هذا التدرج والمهلة إنما كان لإبطاء سير الشمس في ارتفاعها وانخفاضها . قيل لك فإلّا السبب في ذلك الانخفاض والارتفاع فان قلت السبب في ذلك بعد المسافة من مشارقها ومغاربها قيل لك فإلّا السبب في بعد المسافة ولا تزال المسألة متوجهة عليك كما عينت سبباً حتى نقضي بك إلى أحد أمرين إما مكابرة ظاهرة ودعوى أن ذلك اتفاق من غير مدبر ولا صانع وإما الاعتراف برب العالمين والإقرار بقيوم السموات والأرضين والدخول في زمرة أولى العقول من العالمين ولن تجد بين القسمين واسطة أبداً فلا تنب ذنك بهذيانات الملحدن فاتها عند من عرفها من هوس الشياطين وخيالات المبتلين وإذا طلع فجر الهدى وأشرقت النبوة فساكر تلك الخيالات والوساوس في أول المهزمين واقع ثم نوره ولو كره الكافرون .

### فصل

ثم تأمل الحكمة في خلق النار على ما هي عليه من الكون والظهور فاتها لو كانت ظاهرة أبداً كالماء والهواء كانت تحرق العالم وتنتشر ويعظم الضرر بها والمفسدة ولو كانت كالماء لا تظهر أبداً لفات المصالح المترتبة على وجودها فاقتضت حكمة العزيز العليم أن يجعلها مخزونة في الأجسام يخرجها ويقيها الرجل عند حاجته إليها فيمسكها ويحبسها بمادة يجعلها فيها من الحطب ونحوه فلا يزال حابسها ما احتاج إلى بقائها فاذا استغنى عنها وترك حبسها بالمادة خبت يا ذرّها وقاطرها فاضططت المؤنة والمضرة ببقائها فسبحان من سخرها وأنشأها على تقدير حكم عجيب اجتمع فيه الاستمتاع والانتفاع

والسلامة من الضرر قال تعالى ( أفأريتم النار التي توردون ) إلى قوله ( فسبح باسم ربك العظيم ) فسبحان ربنا العظيم لقد تعرف إلينا بآياته وشفاننا ببيئاته وأغنانا بها عن دلالات العالمين فأخبر سبحانه أنه جعلها تذكرة بنار الآخرة فنتسجير منها ونهرب إليه منها ومتاعاً للقيوم وهم المسافرون التازلون بالقواء والقواء هي الأرض الخالية وهم أحوج إلى الانتفاع بالنار للإضاءة والطبخ والخبز والتدفق والإنس وغير ذلك .

### فصل

ثم تأمل حكمته تعالى في كونه خص بها الإنسان دون غيره من الحيوانات فلاحاجة بالحيوان إليها بخلاف الإنسان فإنه لو فقد لها لعظم الداخل عليه في معاشه ومصالحه وغيره من الحيوانات لا يستعملها ولا يتمتع بها ونزبه من مصالح النار على خلقه صغيرة القدر عظيمة النفع وهي هذا المصباح الذي يتخذونه الناس فيقتضون به من حوائجهم ما شاقوا من ليالهم ولو هذه الخلة لكان الناس نصف أعمارهم بمنزلة أصحاب القبور فمن كان يستطيع كتابة أو خياطة أو صناعة أو تصرفاً في ظلة الليل الداجي وكيف كانت تكون حال من عرض له وجع في وقت من الليل فاحتاج إلى ضياء أو دواء أو استخراج دم أو غير ذلك ثم انظر إلى ذلك النور المحمول في ذبالة المصباح على صغر جوهره كيف يضيء ما حولك كله فترى به القريب والبعيد ثم انظر إلى أنه لو اقتبس منه كل من يمرض أو يقدر من خلق الله كيف لا يفي ولا يتخذ ولا يضعف وأما منافع النار في اضمحاج الأعطية والأدوية وتخفيف مالا ينتفع إلا بجفافه وتحليل مالا ينتفع إلا بتحليله وعقد مالا ينتفع إلا بعقده وتركيبه فأكثر من أن يحصى ثم تأمل ما أعطيت النار من الحركة الصاعدة بطبعها إلى العلو فلو لا المادة تمسكها لذهبت صاعدة كما أن الجسم الثقيل لو لا الممسك يمسكه لذهب نازلاً فن أعطى هذا القوة التي يطلب بها المهورط إلى مستقره وأعطى هذه القوة التي تطلب بها الصعود إلى مستقرها وهل ذلك إلا بتقدير العزيز العليم .

### فصل

ثم تأمل هذا الهواء وما فيه من المصالح فإنه حياة هذه الأبدان والممسك لها من داخل بما تستشق منه ومن خارج بما تبشر به من روحه فتشقى به ظاهراً وباطناً وفيه تطرد هذه الأصوات فتحملها وتودبها القريب والبعيد كالبريد والرسول الذي شأنه حل الأخبار والرسائل وهو الحامل لهذه الروائح على اختلافها ينقلها من موضع إلى موضع فتأتي العبد الرائحة من حيث تهب الريح وكذلك تأتيه الأصوات وهو أيضاً الحامل للحر والبرد اللذين بهما صلاح الحيوان والنبات وتأمل منفعة الريح وما يجرى له في البر والبحر وما هيئت له من الرحمة

والغذاب وتأمل كم سخر السحاب من ريح حتى أمطر فسخرته الميثرة أولا فتشيره بين السماء والأرض ثم سخرت له الحاملة التي تحملها على متنها كالجل الذي يحمل الراوية ثم سخرت له المؤلفة فتؤلف بين كسفه وقطعه ثم يجتمع بعضها إلى بعض فيصير طبقة واحدا ثم سخرت له اللاقحة بمنزلة الذكر الذي يلقح الأنثى فتلقحه بالماء ولولاها لكان جهاما لاماء فيه ثم سخرت له المزعجة التي ترجيه وتسوقه إلى حيث أمر فيفرغ مائه هنالك ثم سخرت له بعد اعصاره المعركة التي تبشه وتفترقه في الجو فلا ينزل مجتمعا ولو نزل جملة لأهلك المساكن والحيوان والنبات بل تفرقه فتجعله قطرا وكذلك الرياح التي تلقح الشجر والنبات ولولاها لكانت عقيم وكذلك الرياح التي تسير السفن ولولاها لوقفت على ظهر البحر ومن منافعها انها تبرد الماء وتضرم النار التي يراد اضرامها وتجفف الأشياء التي يحتاج إلى جفافها . وبالجملة خيابة ما على الأرض من نبات وحيوان بالرياح فانه لولا تسخير الله لها لعباده لذوي النبات ومات الحيوان وفست المطاعم وأنت العالم وقد ألا ترى إذا ركبت الرياح كيف يحدث الكرب والغم الذي لو دام لأتلف النفوس وأسقم الحيوان وأمراض الأصحاء وأهلك المرضى وأفسد الثمار وعفن الزرع وأحدث الوباء في الجو فسبحان من جعل هبوب الرياح تأتي بروحه ورحمته ولطامه ونعمته كما قال النبي ﷺ في الرياح إنها من روح الله تأتي بالرحمة . وتنبه للطيفة في هذا الهواء وهي إن الصوت أثر يحدث عند اصطكاك الأجرام وليس نفس الاصطكاك كما قال ذلك من قاله ولكنه موجب الاصطكاك وقرع الجسم للجسم أو قلعه عنه فسببه قرع أو قلعه فيحدث الصوت فيحمله الهواء . ويؤديه إلى مسامع الناس فينتفعون به في حوائجهم ومعاملاتهم بالليل والنهار وتحدث الأصوات العظيمة من حركاتهم فلو كان أثر هذه الحركات والأصوات يبقى في الهواء كما يبقى الكتاب في القرطاس لامتأ العالم منه ولهظم الضرر به واشتدت مؤنته واحتاج الناس إلى محوه من الهواء والاستبدال به أعظم من حاجتهم إلى استبدال الكتاب المملوء كتابة فإن ما يلقي من الكلام في الهواء اضعايف ما يودع في القرطاس فاقتضت حكمة العزيز الحكيم أن يجعل هذا الهواء قرطاسا خفيا يحمل الكلام بقدر ما يبلغ الحاجة ثم يمحي بإذن ربه فيمود جديدا نقياً لا شيء فيه فيحمل ما حمل كل وقت .

### فصل

ثم تأمل خلق الأرض على ما هي عليه حين خلقها واقفة ساكنة لتكون مهادا ومستقرا للحيوان والنبات والأمتة ويتمكن الحيوان والناس من السعي عليها في مآربهم والجلوس لراحاتهم والنوم لهدومهم والتمسك من أعمالهم ولو كانت رجراجة متكففة لم يستطيعوا على ظهورها قرارا ولا هودا ولا ثبت لهم عليها بناء ولا أمكنتهم عليها صناعة

ولا تجارة ولا حرانة ولا مصلحة وكيف كانوا يتهنون بالعيش والأرض ترجع من تحتهم واعتبر ذلك بما يصيبهم من الهلازل على قلة مكنتها كيف نصيرهم إلى ترك منازلهم والهرب عنها وقد نبه الله تعالى على ذلك بقوله ( وألقى في الأرض رواسي أن تمتد بهم ) وقوله تعالى ( الله الذي جعل لكم الأرض قراراً ) وقوله ( الله الذي جعل لكم الأرض مهداً ) وفي القراءة الأخرى مهادا . وفي جامع الترمذ وغيره من حديث أنس بن مالك عن النبي ﷺ قال لما خلق الله الأرض جعلت تمتد تخلف الجبال عليها فاستقرت فمجت الملائكة من شدة الجبال فقالوا يارب هل من خلقك شيء أشد من الجبال قال نعم الحديد قالوا يارب هل من خلقك شيء أشد من الحديد قال نعم النار قالوا يارب هل من خلقك شيء أشد من النار قال نعم الريح قال نعم ابن آدم تصدق صدقة يمينته يخفيها عن شماله ثم تأمل الحكمة البالغة في ليونة الأرض مع يبسها فانها لو أفرطت في اللين كالطين لم يستقر عليها بناء ولا حيوان ولا تمسكنا من الارتفاع بها ولو أفرطت في اليبس كالحجر لم يمكن حرثها ولا زرعها ولا شقها وفلحها ولا حفر عيونها ولا البناء عليها فنقصت عن يبس الحجارة وزادت على ليونة الطين لجاءت بتقدير فاطرها على أحسن ما جاء عليه مواد للحيوان من الاعتدال بين اللين واليبوسة فتبأ عليها جميع المصالح .

### فصل

ثم تأمل تأمل الحكمة البالغة في أن جعل مهب الشمال عنها أرفع من مهب الجنوب وحكمة ذلك أن تتحدر المياه على وجه الأرض فتسقيها وترويهما ثم تفيض فتصب في البحر فسكا أن الباني إذا رفع سطحاً رفع أحد جانبيه وخفض الآخر ليكون مصبا للماء ولو جعله مستويا لقام عليه الماء فافسده كذلك جعل مهب الشمال في كل بلد أرفع من مهب الجنوب ولولا ذلك لبقى الماء واقفا على وجه الأرض ففنع الناس من العمل والارتفاع وقطع الطرق والمسالك وأضر بالخلق أفيحسن عند من له مسكة من عقل أن يقول هذا كله اتفاق من غير تدبير العزيز الحكيم الذي أتقن كل شيء .

### فصل

ثم تأمل الحكمة العجيبة في الجبال الذي يحسبها الجاهل الناقل فضلة في الأرض لاحتاجة إليها وفيها من المنافع مالا يحصى إلا خالفها وناصبها وفي حديث إسلام ضمام بن ثعلبة قوله للنبي ﷺ بالذي نصب الجبال وأودع فيها المنافع آله أمرك بكذا وكذا قال اللهم نعم ، فن مناقها أن الثلج يسقط عليها فيبقى في قلبها حاصلا لشراب الناس إلى حين نفاذه وجعل

فيها لينوب أولاً فأولاً فنجي. من السيول الغزيرة وتسيل منه الأنهار والأودية فينبت في المروج والوهاد والربا ضروب النبات والفواكه والأودية التي لا يكون مثلها في السهل والرمل فلول الجبال لسقط الثلج على وجه الأرض فأنحل جملة وساح دفقة قدم وقت الحاجة إليه وكان في انحلاله جملة السيول التي تهلك ما مرت عليه فيض. بالثاس ضرراً لا يمكن تلافيه ولا دفعه لأذيته (ومن منافها) ما يكون في حصونها وقلها من المغارات والكهوف والمعاقل التي بمنزلة الحصون والقلاع وهي أيضاً أكنان للناس والحيوان. ومن منافها ما ينحت من أحجارها للأبنية على اختلاف أصنافها والأرحية وغيرها. ومن منافها ما يوجد فيها من المعادن على اختلاف أصنافها من الذهب والفضة والنحاس والحديد والرصاص والزربرج والزررد وأصناف ذلك من أنواع المعادن الذي يحجز البشر عن معرفتها على التفصيل حتى أن فيها ما يكون الشيء البير منه تزيد قيمته وتنفعه على قيمة الذهب بأصناف مضاعفة وفيها من المنافع ما لا يملئه إلا فاطرها ومبدعها سبحانه. ومن منافها أيضاً أنها ترد الرياح العاصفة وتكسر حنتها فلا تدعها تصدم ما تحتها ولهذا قالسا كنون تحتها في أمان من الرياح العظام المؤذية. ومن منافها أيضاً أنها ترد عنهم السيول إذا كانت في مجاريها فصرفها عنهم ذات العين وذات الشمال ولولاها خربت السيول في مجاريها ما مرت به فتكون لهم بمنزلة السد والسكن. ومن منافها أنها أعلام يستدل بها في الطرقات فهي بمنزلة الأدلة المنصوبة المرشدة إلى الطرق ولهذا سماها الله أعلاماً فقال (ومن آياته الجوارى في البحر كالأعلام) فالجوارى هي السفن والأعلام الجبال واحدا علم قالت الحسناء.

وأن صخرأ لتأتم الهداة به كأنه علم في رأسه نار  
فسمى الجبل علماً من العلامة والظهور. ومن منافها أيضاً ما ينبت فيها من العقاقير والأودية التي لا تكون في السهول والرمال كما أن ما ينبت في السهول والرمال لا ينبت مثله في الجبال وفي كل من هذا وهذا منافع وحكم لا يحيط به إلا الخلاق العظيم. ومن منافها أنها تكون حصونا من الأعداء يتحرز فيها عباد الله من أعدائهم كما يتحصنون بالقلاع بل تكون أبلغ وأحسن من كثير من القلاع والمدن. ومن منافها ما ذكره الله تعالى في كتابه أن جعلها للأرض أوتادا تثبتها ورواسي بمنزلة مراسي السفن وأعظم بها من منفعة وحكمة هذا وإذا تأملت خلقتها العجيبة البديعة على هذا الوضع وجدتها في غاية المطابقة للحكمة فإنها لو طالت واستدقت كالحائط لتعذر الصعود عليها والانتفاع بها وسرت عن الناس الشمس والهواء فلم يتمكنوا من الانتفاع بها ولو بسطت على وجه الأرض لضيقت عليهم المزارع والمساكن وللأت السهل ولما حصل لهم بها الانتفاع من التحصن والمغارات والاكنان ولما سرت عنهم الرياح ولما حجبت السيول

ولو جعلت مستدرة شكل الكرة لم يتمكنوا من صعودها ولما حصل لهم بها الانتفاع التام فكان أولى الأشكال والأوضاع بها واليقها وأوقعها على وفق المصلحة هذا الشكل الذي نصب عليه ولقد دعانا الله سبحانه في كتابه إلى النظر فيها وفي كيفية خلقها فقال (أفلا ينظرون إلى الإبل كيف خلقت وإلى السماء كيف رفعت وإلى الجبال كيف نصبت ) غلافها ومنافها من أكبر الشواهد على قدره بارها وقاطرها وعله وحكته ووحدانيته هذا مع أنها تسبح بحمده وتخضع له وتسجد وتشق وتهبط من خشية وهي التي خافت من ربها وقاطرها وخلقاها على شدتها وعظم خلقها من الأمانة إذ عرضها عليها وأسفقت من حملها ومنها الجبل الذي كأم الله عليه موسى كلمه ونجيه . ومنها الجبل الذي تجلى له ربه فبأخ وتذكرك . ومنها الجبل الذي حجب الله رسوله وأصحابه إليه وأحب رسول الله ﷺ وأصحابه . ومنها الجبلان اللذان جعلهما الله سوراً على نبيه وجعل الصفا في ذيل أحدهما والمروة في ذيل الآخر وشرع لعباده السعي بينهما وجعله من مناسكهم وتعباتهم . ومنها جبل الرحمة المنصوب عليه ميدان عرفات فله كم به من ذنب مغفور وعثرة مقالة وزلة معموعتها وحاجة مقضية وكربة مفروجة وبلية مرفوعة ونعمة متجددة وسعادة مكتسبة وشقاوة ممحوة كيف وهو الجبل المخصوص بذلك الجمع الأعظم والوفد الأكرم الذين جاؤا من كل فج عميق وقوفار بهم مستكينين اعظمه خاشعين لمزته شعثاً غبراً حاسرين عن رؤسهم يستقبلونه عثراتهم ويسألونه حاجاتهم فيدنو منهم ثم يباهي بهم الملائكة فله ذاك الجبل وما يزل عليه من الرحمة والتجاوز عن الذنوب العظام . ومنها جبل حراء الذي كان رسول الله ﷺ يحلوه به حقاكره الله برسائه وهو في غارهِ فهو الجبل الذي فاض منه النور على أقطار العالم فانه ليفخر على الجبال وحق له ذلك فسبحان من اختص برحمته ونكرمه من شاء من الجبال والرجال لجمل منها جبالاتها مفتاطيس القلوب كأنها مركبة منه فهي تهوى إليها كلما ذكرتها وتمنوا نحوها كما اختص من الرجال من خصه بكرامته وأتم عليه نعمته ووضع عليه محبة منه فأحبه وحببه إلى ملائكته وعباده المؤمنين ووضع له القبول في الأرض بينهم .

وإذا تأملت البقاع وجدتها تشق كما تشق الرجال ونسعد

فدع عنك الجبل الفلاني وجبل بني فلان وجبل كذا

خذ ما تراه ودع شيئاً سمعت به في طلعة الشمس ما يغنيك عن زحل

هذا وانما تعلم أن لها موعداً ويوماً تنسف فيها نفساً وتصير كالهن من هوله وعظمه فهي مشفقة من هول ذلك الموعد منتظرة له وكانت أم البرداء رضي الله عنها إذا سافرت فصعدت على جبل تقول لمن معها اسمعت الجبال ما وعدنا ربها فيقال ما اسمعها تقول (ويسألونك

عن الجبال فقل يفسها ربى نسفا فيزرها قاعا مفضفا لا ترى فيها عوجا ولا أمتا فهذا حال الجبال وهى الحجارة الصلبة وهذه رقتها وخشيتها وتدكدكها من جلال ربها وعظمته وقد أخبر عنها فاطرها وبارئها إنه لو أنزل عليها كلامه لحشمت ولتصدعت من خشية الله فيا عجباً من مضغة لحم أقسى من هذه الجبال تسمع آيات الله تلى عليها ويذكر الرب تبارك وتعالى فلا تلين ولا تخشع ولا تيب فليس بمستذكر على الله عز وجل ولا يخالف حكمته أن يخلق لها نارا تذيبها إذ لم تكن بكلامه وذكره وزواجه ومواعظه فمن لم يكن الله فى هذه الدار قلبه ولم ينب إليه ولم يذبه بحبه والبكاء من خشيته فليمتنع قليلا فان أمامه الملين الأعظم وسيرد إلى عالم الغيب والشهادة فيرى ويعلم

### فصل

ولما اقتضت حكمته تبارك وتعالى أن يجعل من الأرض السهل والوعر والجبال والرمل لينفع بكل ذلك فى وجهه ويحصل منه ما خلق له وكانت الأرض بهذه المثابة لزم من ذلك أن صارت كالأم التى تحمل فى بطنها أنواع الأولاد من كل صنف ثم تخرج إلى الناس والحيوان من ذلك ما أذن لها فيه ربها أن تخرجه إما بعنهم وإما بدونه ثم يرد إليها ما خرج منها ويجعلها سبحانه كفائاً لفلاحيا ماداموا على ظهرها فإذا ماتوا استودعهم فى بطنها فكانت كفائاً لهم تضمهم على ظهرها أحياء وفى بطنها أمواتاً فإذا كان يوم الوقت المعلوم وقد أنقضا الخل وحان وقت الولادة ودنو المخاض أوحى إليها ربها وفاطرها أن تضع حملها وتخرج أفلها فتخرج الناس من بطنها إلى ظهرها وتقول رب هذا ما استودعنى وتخرج كنوزها بأذنه تعالى ثم تحدث أخبارها وتشهد على بنينا بما عملوا على ظهرها من خير وشر .

### فصل

ولما كانت الرياح تجول فيها وتدخل فى تجاويها وتحدث فيها الأبحرة وتخفق الرياح ويتمرد عليها المنفذ أذن الله سبحانه لها فى الأحيان بالتنفس فتحدث فيها الزلازل العظام فيحدث من ذلك لعباده الخوف والخشية والإنابة والإقلاع عن معاصيه والتضرع إليه والندم كما قال بعض السلف وقد زلزلت الأرض أن ربكم يستعيبكم وقال عمر بن الخطاب وقد زلزلت المدينة فخطبهم ووعظهم وقال لئن عادت لا أسأكنكم فيها .

### فصل

(ثم تأمل حكمة الله عز وجل) فى عزة هذين النقيدين الذهب والفضة وقصور خيرة العالم عما حاولوا من صنعهما والتشبه بخلق الله إياهما مع شدة حرصهم وبلوغ أقصى جهدهم واجتهادهم فى ذلك فلم يظفروا بسوى الصنعة ولو مكثوا أن يصنعوا مثل ما خلق الله من ذلك لفسد أمر العالم وأستفاض الذهب والفضة فى الناس حتى صاروا

كالسيف والفخار وكانت تعطّل المصلحة التي وضعا لاجلها وكانت كثرتهما جداً سبب تعطّل الانتفاع بهما فإنه لا يبقى لهما قيمة ويبطل كونهما قيمياً لنفائس الأموال والمعاملات وأرزاق المقابلة ولم يتسخّر بعض الناس لبعض إذ يصير الكل أرباب ذهب وقضة فلو أغنى خلقه كلهم لأتفرم كلهم فن يرضى لنفسه بامتناناً في الصنائع التي لا تقوم للعالم إلا بها فبجحان من جعل عزتهما سبب نظام العالم ولم يجعلهما في العزة كالكبريت الأحمر الذي لا يوصل إليه ففوت المصلحة بالكلية بل وضمهما وأنتهما في العالم بقدر اقتضته حكته ورحمته ومصلح عبادته . وقرأت بخط الفاضل جبريل بن روح الانباري قال أخبرني بعض من تداول المعادن أنهم أوغلوا في طلبها إلى بعض نواحي الجبل فأتوها إلى موضع وإذا فيه أمثال الجبال من الفضة ومن دون ذلك واد يجرى متصبلاً بماء غزير لا يدرك ولا حيلة في عبوره فانصرفوا إلى حيث يعملون ما يعمرون به فلما هيشوه وعادوا راموا طريق النهر فما وقفوا له على أثر ولا عرفوا إلى أين يتوجهون فانصرفوا آيسين وهذا أحد ما يدل على بطلان صناعة الكيمياء .  
وانما عند التحقيق زغل وصيغة لا غير وقد ذكرنا بطلانها وبيننا فسادها من أربعين وجهات في رسالة مفردة والمقصود أن حكمة الله تعالى اقتضت عزة هذين الجوهرين وقتلتهما بالنسبة إلى الحديد والتمحاس والرصاص لمصالح أمر الناس واعتبر بذلك بأنه إذا ظهر الشيء الظريف المستحسن مما يحده الناس من الامتعة كان نفيساً عزيزاً مادام فيه قلة وهو مرغوب فيه فاذا فنى وكثر في أيدي الناس وقدر عليه الخاص والعام سقط عندهم وقلت رغبتهم فيه ومن هذا قول القائل نفاسة الشيء من عزته ولهذا كان أزهّد الناس في العالم أهله وجيرانه وأرغبهم فيه البعداء عنه .

### فصل

وتأمل الحكمة البديعة في تيسيره سبحانه على عباده مأم أحوج اليه وتوسيعه وبذله فكيف كانوا أحوج اليه كان أكثر وأوسع وكلما استغنوا عنه كان أقل وإذا توسطت الحاجة توسط وجوده فلم يكن بالعام ولا بالنادر على مراتب الحاجات وتفاوتها فاعتبر هذا بالأصول الأربعة التراب والماء والهواء والنار وتأمل سعة ما خلق الله منها وكثرته فتأمل سعة الهواء وعمومه ووجوده بكل مكان لأن الحيوان مخلوق في البر لا يمكنه الحياة إلا به فهو معه أينما كان وحيث كان لأنه لا يستغنى عنه لحظة واحدة ولولا كثرته وسعته وامتداده في أقطار العالم لاختنق العالم من الدخان والبخار المتصاعد المنعقد فتأمل حكمة ربك في أن سخر له الرياح فاذا تصاعد إلى الجو أحواله سبحانه أو ضباباً فأذهبت عن العالم شره وأذاه فسل الجاحد من الذي دبر هذا التدبير وقدر هذا التقدير وهل يقدر العالم كلهم لو اجتمعوا أن يحيلوا ذلك



ويقلبه سبحانه أو يهبه أو يهبه عن الناس ويكشفه عنهم ولو شاء ربه تعالى لحبس عنه الرياح فأخترت على وجه الأرض فأهلك ما عليها من الحيوان والناس .

### فصل

ومن ذلك سعة الأرض وامتدادها ولولا ذلك لضائق من مساكن الانس والحيوان وعن مزارعهم ومراعيهم ومنابت ثمارهم وأغشائهم . فان قلت فما حكمة هذه القفار الخالية والقفلات الفارغة الموحشة . فاعلم أن فيها معاش ما لا يحصى إلا الله من الوحوش والدواب وعليها أرزاقهم وفيها مقاديرهم ومنزلهم كاللبن والمساكن للانس وفيها مجالهم ومرعاهم ومصيفهم ومشتبهم ثم فيها بعد متسع ومتسع للناس ومضطرب إذا احتاجوا إلى الانتقال والبدو والاستبدال بالأوطان فكم من بئساء سملت صارت قصوراً وجناناً ومساكن ولولا سعة الأرض وقسوها لكان أهلها كالمحصورين والمحبوسين في أماكنهم لا يمدون عنها انتقالاً إذا فزعهم ما يزعمهم عنها ويضطربهم إلى النقلة منها وكذلك الماء لولا كثرته وتدفعه في الأودية والأنهار لضائق عن حاجة الناس إليه ولقلب القوى الضعيف واستبد به دونه فيحصل الضرر وتعظم البلية مع شدة حاجة جميع الحيوان إليه من الطير والوحوش والسباع فأقتضت الحكمة أن كان بهذه الكثرة والسعة في كل وقت وأما النار فقد تقدم أن الحكمة اقتضت كونها متى شاء العبد أورأها عند الحاجة فهي وإن لم تكن ميثومة في كل مكان فإنها عتيبة حاصلة متى احتيج إليها واسعة لكل ما يحتاج إليه منها غير أنها مودعة في أجسام جملة معادن لها للحكمة التي تقدمت .

### فصل

ثم تأمل الحكمة البالغة في نزول المطر على الأرض من علو ليم بسقيه وهادها وتولها وظراها وآكامها ومنخفضها ومرقعها ولو كان ربه تعالى إنما يسقيها من ناحية من نواحيها لما أتى الماء على الناحية المرتفعة إلا إذا اجتمع في السفلى وكثر وفي ذلك فساد فأقتضت حكمته أن سقاها من فوقها فينشئ سبحانه السحاب وهي روايا الأرض ثم يرسل الرياح فتحمل الماء من البحر وتلقحها به كما يلقح الفحل الأنثى ولهذا تجد البلاد القريبة من البحر كثيرة الأمطار وإذا بمدت من البحر قل مطرها وفي هذا المعنى يقول الشاعر يصف السحاب  
شربن بماء البحر ثم ترفعت متى ليج خضر لمن نتج

وفي الموطأ مرفوعاً وهو أحد الأحاديث الأربعة المنطوعة إذا نشأت سحابة بحرية ثم تشامت فتلك عين غديقة فاقه سبحانه ينشئ الماء في السحاب انشاء تارة يخلق الهواء ماء وتارة يجمعه الهواء من البحر فيلقح به السحاب ثم ينزل منه على الأرض للحكم التي

ذكرناها ولو أنه ساقه من البحر إلى الأرض جاريا على ظهرها لم يحصل عموم السقي إلا بتخريب كثير من الأرض ولم يحصل عموم السقي لأجزائها فساعدته سبحانه إلى الجوع بطفله وتقدرته ثم أنزله على الأرض بغاية من اللطف والحكمة التي لا اقتراح لجميع عقول الحكما فوقها فأنزله ومعه رحمت على الأرض.

### فصل

ثم تأمل الحكمة البالغة في إنزاله بقدر الحاجة حتى إذا أخذت الأرض حاجتها منه وكان تابعه عليها بعد ذلك يضرها أقطع عنها وأعقبه بالصحو فهما أعنى الصحو والغيم يعتقان على العالم لما فيه صلاحه ولو دام أحدهما كان فيه فساد. فلو تواتت الأمطار ، لأهلك ما على الأرض ولو زادت على الحاجة أفسدت الحبوب والثمار وعفنت الزروع والخضراوات وأرخت الأبدان وحشرت الهواء فحدثت ضروب من الأمراض وفسد أكثر المأكول وقطعت المسالك والسبل ولو دام الصحو لجفت الأبدان ونقص الماء وانقطع معين الميونة والآبار والأنهار والأودية وعظم الضرر واحتدم الهواء فبيس ما على الأرض وجفت الأبدان وغلب اليبس وأحدث ذلك ضروبا من الأمراض عسرة الزوال فاقضت حكمة اللطيف الخبير أن عاقب بين الصحو والمطر على هذا العالم فاعتدل الأمر وصح الهواء ودفع كل واحد منهما عادة الآخر واستقام أمر العالم وصلح .

### فصل

ثم تأمل الحكمة الإلهية في إخراج الأقوات والثمار والحبوب والفواكه متلاحقة شيئا بعد شيء . متتابعة ولم يخلقها كلها جملة واحدة فانها لو خلقت كذلك على وجه الأرض ولم تكن تنبت على هذه السوق والأغصان لدخل الخنل وفانت المصالح التي ربتت على تلاحقها وتتابعها فان كل فصل وأوان يقتضى من الفواكه والنبات غير ما يقتضيه الفصل الآخر فهذا حار وهذا بارد وهذا معتدل وكل في فصله موافق للصلحة لا يليق به غير ماخلق فيه . ثم أنه سبحانه خلق تلك الأقوات مقارنة لمنافع أخرى من العصف والخشب والورق والنور والعصف والكرب وغيرها من منافع النبات والشجر غير الأقوات كعلف البهائم وأداة الابنية والسفن والرحال والأواني وغيرها ومنافع النور من الأدوية والمنظر الهيج الذي يتوق الناظرين وحسن مرأى الشجر وخلقتها البديعة المشاهدة لما طراها ومبدعها بغاية الحكمة والظن . ثم إذا تأملت إخراج ذلك النور الهيج من نفس ذلك الحطب ثم الورق الأخضر ثم إخراج تلك الثمار على اختلاف أنواعها وأشكالها ومقاديرها وألوانها وطعمها ووروعها ومنافعها وما يراى منها ثم تأمل أين كانت مستودعة في تلك الحشبة وهاتيك العيدان وجمعت الشجرة لها كالأم

فهل كان في قدرة الآب العاجز الضعيف إبراز هذا التصوير العجيب وهذا التقدير المحكم وهذه الأصباغ الفاتقة وهذه الطعوم اللذيذة والروائح الطيبة وهذه المناظر العجيبة فهل الجاحد من تولى تقدير ذلك وتصويره وإبرازه وترقيته شيئاً فثبتاً وسوق الغذاء إليه في تلك العروق الطفاف التي يكاد البصر يعجز عن إدراكها وتلك المجارى الدقاق. فمن الذى تولى ذلك كله ومن الذى أطلع لها الشمس وسخر لها الرياح وأنزل عليها المطر ودفع عنها الآفات وتأمل تقدير اللطيف الخبير فإن الأشجار لما كانت تحتاج إلى الغذاء الدائم كحاجة الناس وسائر الحيوان ولم يكن لها قوة أفواه كأفواه الحيوان ولا حركة تنبث بها لتناول الغذاء جعلت أصولها مركوزة في الأرض ليسرع بها الغذاء وتمتصه من أسفل الترى فتؤديه إلى أغصانها فتؤديه الأغصان إلى الورق والشكل كل به شرب معلوم لا يتعداه يصل إليه في مجارى وطرق قد أحسكت غاية الأحكام فتأخذ الغذاء من أسفل فتلقمه بعروقها كما يلتقم الحيوان غذاءه بفمه ثم تقسمه على حملها بحسب ما يحتمله فتعطي كل جزء منه بحسب ما يحتاج إليه لا تظله ولا تزيد على قدر حاجته. فهل الجاحد من أعطاهم هذا ومن هداها إليه ووضعها فيها فلو اجتمع الأولون والآخرون هل كانت قدرتهم وإرادتهم تصل إلى تربية شجرة واحدة منها هكذا بإشارة أو صناعة أو حيلة أو مزاولة وهل ذلك إلا من صنع من شهدت له مصنوعاته ودلت عليه آياته كاقيل :

فواعجباً كيف يصمى الإله أم كيف يمجده الجاحد  
وقه في كل تحريكه وتسكينه أبداً شاهد  
وفي كل شئ له آية تدل على أنه واحد

### فصل

ثم تأمل إذا نصبت خيمة أو فسطاطاً كيف تمتد من كل جانب بالأطناب ليثبت فلا يسقط ولا يتعوج. هكذا تجدد النبات والشجر له عروق تمتد في الأرض منتشرة إلى كل جانب لتسكه وتقيمه وكلما انتشرت أعاليه امتدت عروقه وأطنابه من أسفل في الجهات. ولولا ذلك كيف كانت تثبت هذه التخييل الطوال الباسقات والدوح العظام على الرياح العواصف. وتأمل سبق الخلق الإلهية للصناعة البشرية حتى يعلم الناس نصب الخيم والفساطيط من خلقه للشجر والنبات لأن عروقها أطناب لها كأطناب الخيمة وأغصان الشجر يتخذ منها الفساطيط ثم يحاكي بها الشجرة.

### فصل

ثم تأمل الحكمة في خلق الورق فانك ترى في الورقة الواحدة من جملة العروق (١٥ - مفتاح ١)

الممتدة فيها المشوة فيها ما يهبر الناظر . فنها غلاظ ممتدة في الطول والعرض ومنها دقائق تتخلل تلك الغلاظ منسوجة نسجا دقيقا معجبا لو كان مما يتولى البشر صنع مثله بأيديهم لما فرغوا من ورقة في عام كامل ولا احتاجوا فيه إلى آلات وحركات وعلاج تعجز قدرتهم عن تحصيله فبث الخلاق العظيم في أيام قلائل من ذلك ما يملأ الأرض سبلها وجبالها بلا آلات ولا معين ولا معالجة أن هي إلا إرادته النافذة في كل شيء . وقدرته التي لا يمتنع منها شيء . ( إنما أمره إذا أراد شيئا أن يقول له كن فيكون ) فتأمل الحكمة في تلك العروق المتخللة الورقة بأسرها لتسقيها وتوصل إليها المادة فتحفظ عليها حياتها ونفاساتها بمنزلة العروق المشوة في الأبدان التي توصل الغذاء إلى كل جزء منه وتأمل ما في العروق الغلاظ من إمساكها الورق بصلابتها ومنايتها لئلا تتمزق وتضمحل فهي بمنزلة الأعصاب لبني الحيوان فتراها قد أحكمت صنعها ومدت العروق في طولها وعرضها لتتماسك فلا يمرض لها التمزق .

### فصل

ثم تأمل حكمة اللطيف الخبير في كونها جعلت زينة للشجر وستا ولباسا للثمرة ووقاية لها من الآفات التي تمتنع كالمها ولهذا إذا جردت الشجرة عن ورقها فسدت الثمرة ولم يتفنع بها وانظر كيف جعلت وقاية لمنبت الثمرة الضعيفة من اليبس فإذا ذهب الثمرة بقي الورق وقاية لتلك الأفنان الضعيفة من الحر حتى إذا طفت تلك الجفرة ولم يضرا الأفنان عراها من ورقها وسلبها إياه لتكتسب لباسا جديدا أحسن منه فتبارك الله رب العالمين الذي يعلم مسافط تلك الأوراق ومنابتها فلا يخرج منها ورقة إلا يأذنه ولا تسقط إلا بعلمه ومع هذا فهو شاهدا على العباد على كثرتها وتنوعها وهي تسبح بحمد ربها مع الثمار والأفنان والأشجار لشاهدوا من جمالها أمرا آخر ولما رأوا خلقها يمين أخرى ولعلوا أنها لشأن عظيم خلقت وأنها لم تخلق سدى . قال تعالى ( والتجم والتجم يسجدان ) فالتجم ما ليس له ساق من النبات والشجر ماله ساق وكلها ساجدة لله مسبحة بحمده ( وإن من شيء إلا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم إنه كان حليما غفورا ) ولعلك أن تكون ممن غلط حجاب به فذهب إلى أن التسبيح دلالتها على صانها فقط فاعلم أن هذا القول يظهر بطلانه من أكثر من ثلاثين وجها قد ذكرنا أكثرها في موضع آخر . وفي أية لفظة تسمى الدلالة على الصانع تسبيحا وسجودا وصلاة وتأييدا وهبوطا من خشية كما ذكر تعالى ذلك في كتابه فتارة يغير عنها بالتسبيح وتارة بالسجود وتارة بالصلاة كقوله تعالى ( والطير صافات كل قد علم صلاته وتسبيحه ) أفترى يقبل عقلك أن يكون معنى الآية قد علم الله دلالته عليه ومعنى تلك الدلالة صلاة وتسبيحا وفرق بينهما وعطف أحدهما

على الآخر وتارة يجبر عنها بالتأويب كقوله ( يا جبال أوبى معه ) وتارة يجبر عنها بالتسبيح الخاص بوقت دون وقت كالعشي والاشراق أقرى دلالتها على صانعها إنما يكون في هذين الوقتين ؟ . وبالجملة فبطلان هذا القول أظهر لنوى البصائر من أن يطلبوا دليلا على بطلانه والحمد لله .

### فصل

ثم تأمل حكمته سبحانه في إبداع العجم والنوى في جوف الثمرة وما في ذلك من الحكم والفوائد التي منها أنه كالمعلم ليدن الحيوان فهو يمسك بصلايته رغاوة الثمرة ورقتها ولطافتها ولولا ذلك لشدخت وتفسخت ولاسرع اليها الفساد فهو بمنزلة المعلم والثرثرة بمنزلة المعلم الذي يكسوه الله عز وجل المقام . ومنها أن في ذلك بقاء المادة وحفظها إذ ربما تطلعت الشجرة أو نوعها غلقت فيها ما يقوم مقامها عند تطلتها وهو النوى الذي ينرس فيعود مثلها . ومنها ما في تلك الحبوب من أقرات الحيوانات وما فيها من المنافع والأدهان والأدوية والأصبغ وضروب أخر من المصالح التي يتعلها الناس وما خفي عليهم منها أكثر فتأمل الحكمة في إخراجها سبحانه هذه الحبوب لمنافع فيها وكسوتها لحما لذيذا شبيها بتفكه به ابن آدم ثم تأمل هذه الحكمة اليدوية في أن جعل للثمرة الرقيقة اللطيفة التي يفسدها الهواء والشمس غلافا يحفظها وغشاء يوارىها كالرمان والجوز واللوز ونحوه وأما مالا يفسد إذا كان بارزا لجل له أول خروجه غشاء يواريه لضعفه ولقلة صبره على الحر فإذا اشتد وقوى تفتق عن ذلك الغشاء وضحى لكشمس والهواء كطلع النخل وغيره .

### فصل

ثم تأمل خلقه الزمان وماذا فيه من الحكم والمجانب فانك ترى داخل الرمانة كأمثال القلال شعنا متراكفا في نواحيها وترى ذلك الحب فيها مرصوفا وصفا ومنضودا نصدا لا تمكن الأيدي أن تنضده وترى الحب مقسوما أقساما وفرقا وكل قسم وفرقة منه ملفوفا بلفاف وحجب منسوجة أعجب نسج وألفه وأدته على غير منوال الامثال ( كن فيكون ) ثم ترى الوعاء المحكم الصلب قد اشتغل على ذلك كله وضمه أحسن ضم فتأمل هذه الحكمة اليدوية في الشحم المودع فيها فان الحب لا يمد بعينه بعضا إذا رمد بعينه بعضا لا يخلط وصار حبة واحدة لجل ذلك الشحم خلاله ليمده بالغذاء والدليل عليه أنك ترى أصول الحب مركوزة في ذلك الشحم وهذا بخلاف حب العنب فإنه استنق عن ذلك بأن جعل لكل حبة مجرى تشرب منه فلا تشرب حق أختها بل يجرى الغذاء في ذلك العرق مجرى واحدا ثم ينقسم منه في مجارى الحبوب كلها فينبعث منه في كل مجرى غذاء تلك

الحبة فتبارك الله أحسن الخالقين . ثم أنه قد ذلك الحب في تلك الرماة بتلك الغائمه ليضمه وبمسكه فلا يضطرب ولا يتبدد ثم غشى فوق ذلك بالنشاء الملبصونأله وحفظاً ومسكاً له باذن الله وقدرته فهذا قليل من كثير من حكمة هذه الحبة الواحدة ولا يمكننا ولاغيرنا استقصاء ذلك ولوطالت الأيام واتسع الفكر ولكن هذا منه على ماوراءه والليب يكفى ببعض ذلك . وأما من غلبت عليه الشقاوة (وكأين من آية في السموات والأرض يمرون عليها وهم عنها معرضون ) غافلون عن موضع الدلالة فيها .

### فصل

ثم تأمل هذا الربيع والنماء الذى وضعه الله في الزرع حتى صارت الحبة الواحدة ربما أنتبت سبعائة حبة ولو أنتبت الحبة حبة واحدة مثلها لا يكون في الغلة متسع لما يود في الأرض من الحب وما يكفى الناس ويقوت الزارع إلى إدراك زرعه فصار الزرع بريع هذا الربيع لينى بما يحتاج اليه للقوت والزراعة وكذلك ثمار الأشجار والتخيل وكذلك ما يخرج مع الأصل الواحد منها من الصنوان ليكون لما يقطعه الناس ويستعملونه في مأربهم خلفاً فلا تبطل المادة عليهم ولا تنقص ولو أن صاحب بلد من البلاد أراد عمارته لأعطى أهله ما يذرونه فيهم وما يقبضهم إلى استواء الزرع فاقضت حكمة اللطيف الخبير أن أخرج من الحبة الواحدة حبات عديدة ليقبض الخارج الناس ويدخرون منه ما يزرعون .

### فصل

ثم تأمل الحسنة في الحبوب كالبر والشعير ونحوهما كيف يخرج الحب مدرجاً في قشور على رؤسها أمثال الأسمنة فلا يتمكن جند الطير من اقتصادها والعبث فيها فإنه لو صادف الحب بارذا لا صوان عليه ولا وقاية تحول دونه لتمكن منه كل التمكن فافسد وعاب وعاث وأكب عليه أكلا ما استطاع وبجز أرباب الزرع عن رده لجعل اللطيف الخبير عليه هذه الوقايات لتصونه فينال الطير منه مقدار قوته ويبقى أكثره للإنسان فانه أولى به لأنه هو الذى كدح فيه وشقى به وكان الذى يحتاج اليه أضعاف حاجة الطير .

### فصل

ثم تأمل الحسنة الباهرة في هذه الأشجار كيف تراها في كل عام لما حملت ووضع فمى دائماً في حمل وولادة فإذا أخذ لها رجبها في الحمل احتبست الحرارة الطبيعية في داخلها واختبأت فيها ليكون فيها حملها في الوقت المقدر لها فيكون ذلك الوقت بمنزلة وقت الملوك ومبدأ

تكوين النطف تعمل المادة في أجوافها عليها وتتهيأ للعلق حتى إذا آن وقت الحمل دب فيها الماء فلات أعطافها وتحركت للحمل وسرى الماء في أفتانها وانتشرت فيها الحرارة والرطوبة حتى إذا آن وقت الولادة كسبت من سائر الملابس القاحلة من الثور والورق ما يتخفى فيه وتيسر به وتفخر غلى المقيم فإذا ظهرت أولادها وبان للناسر حملها علم حيث قد كرمها وطيبها من ثومها وبخلها فتولى تغذية ذلك الحمل من تولى غذاء الأجنة في بطون أمهاتها وكساهم الأوراق وصانها من الحر والبرد فإذا تكامل الحمل وآن وقت الفطام تدلت اليك أفتانها كأنما تناولك ثمرة درهما فإذا قابلتها رأيت الأفتان كأنها تلقاك بأولادها وتحيك وتكرمك بهم وتقدمهم إليك حتى كأن منا ولا يثاورك إلا بم يده ولا يسبها فطوف جنات النعم الدانية التي يجتارها المؤمن قائما وقاعدا ومضطجعا وكذلك ترى الرياحين كأنها تحيك بأفئاسها وتقابلك بطيب رائحتها وكل هذا إكراما لك وعناية بأمرك وتخصيصاً لك وتفضيلا على غيرك من الحيوانات أفيجمل بك الاشتغال بهذه النعم عن المنعم بها فكيف إذا استغنتها على معاصيه وصرفتها في مساخلة فكيف إذا جحدته وأضفتها إلى غيره كما قال (وتعملون رزقكم أنكم تكذبون) الجدير بمن له مسكة من عقل أن يسافر بفكره في هذه النعم والآلاء ويكرر ذكرها لله يوقفه على المراد منها ما هو لا شيء خلق ولما ذا هي وأى أمر طلب منه على هذه النعم كما قال تعالى (واذكروا آلاء الله لعلكم تفلحون) فذكر آلائه تبارك وتعالى ونعمه على عبده سبب الفلاح والسعادة لأن ذلك لا يورده إلا عبدة لله وحدها وشكرا وطاعة وشهود تقصيره بل فربطه في القليل بما يجب لله عليه والله در القائل :

قد هيؤك لأمر لو فطنت له قارباً بنفسك أن ترعى مع الحمل

### فصل

حم تأمل الحكمة في شجرة اليقطين والبطيخ والجزر كيف لما اقتضت الحكمة أن يكون حله ثمارا كبيرا جعل نباته منبسطاً على الأرض إذ لو انتصب قائما كما ينتصب الزرع لضعفت قوته عن حمل هذه الثمار الثقيلة ولضعفت قبل ادراكها وانتهائها إلى غاياتها فاقضت حكمة مبدعها وخالفها أن بسطه ومدته على الأرض ليلقى عليها ثماره فتحملها عنه الأرض فترى العرق الضعيف الدقيق من ذلك منبسطاً على الأرض وثماره مشوة حوله كأنها حيوان قد أكتفها أجراؤها فهي ترضعهم ولما كان شجر اللوبيا والبادنجان والباقلاء وغيرها مما يقوى على حمل ثمرته أنه الله متصباً قائما على ساقه إذ لا يلقي من حمل ثماره مؤنة ولا يضعف عنه .

### فصل

ثم تأمل كيف اقتضت الحكمة الإلهية موافات أصناف الفواكه والنثار للناس بحسب الوقت المشاكل لها مقتضى لما توافيهم كرواقاة الماء للظمان فتلقاها الطيعة بانسراح واشتياق منتظرة لتدومها كانتظار الغائب للغائب فلو كان نبات الصيف انما يوافي في الشتاء لصادف من الناس كراهية واستغفالا بوروده مع ما كان فيه من المضرة للأبدان والأذى لها وكذلك لو وافى ما في ربيعها في الخريف أو ما في خريفها في الربيع لم يقع من النفوس ذلك الموقع ولا استطابته واستلذته ذلك الالتذاذ . ولهذا تجد التأخر منها عن وقته معلولا محلول الطعم ولا يظن أن هذا لجرى ان العادة المجردة بذلك فإن العادة إنما جرت به لأنه وفق الحكمة والمصلحة التي لا يخل بها الحكم الخبير .

### فصل

ثم تأمل هذه النخلة التي هي إحدى آيات الله تبارك فيها من الآيات والمعاني ما يبرك فانه لما قدر أن يكون فيه افات تحتاج إلى القفاح جعلت فيها ذكور تلقحها بمنزلة الحيوان واثانه ولذلك اشتهد شبيهها من بين سائر الأشجار بالإنسان خصوصا بالمؤمن كما مثله النبي ﷺ وذلك من وجوه كثيرة (أحدها) ثبات أصلها في الأرض واستقراره فيها وليس بمنزلة الشجرة التي اجتثت من فوق الأرض ما لها من قرار (الثاني) طيب ثمرتها وحلاوتها وعموم المنفعة بها كذلك المؤمن طيب الكلام طيب العمل فيه المنفعة لنفسه ولغيره (الثالث) دوام لباسها وزينتها فلا يسقط عنها صيفاً ولا شتاء كذلك المؤمن لا يزول عنه لباس التقوى وزينتها حتى يوافي ربه تعالى (الرابع) سهولة تناول ثمرتها وتيسره أما قصيرها فلا يخرج المتناول أن يرقاها وأما باسقتها فصعوده سهل بالنسبة إلى صعود الشجر الطوال وغيرها فارقاها كأنها قد هيئت منها المراقي والدرج إلى أعلاها وكذلك المؤمن خيره سهل قريب لمن رام تناوله لا بالقر ولا بالثيم (الخامس) أن ثمرتها من أنفع ثمار العالم فانه يؤكل رطبها فاكهة وحلاوة ويابسها يكون قوتا وأداما وفاكة ويتخذ منه الخل والتاطف والحلوى ويدخل في الأدوية والأشربة وعموم المنفعة به وبالغلب فوق كل الثمار . وقد اختلف الناس في أيهما أنفع وأفضل وصنف الجاحظ في المحاكاة بينهما مجلداً فأطال فيها الحجاج والفضيل من الجانبين . وفصل النزاع في ذلك أن النخل في معدنه ومحل سلطانه أفضل من العنب وأعم نقعا وأجدي على أهله كالمدينة والحجاز والعراق والعنب في معدنه ومحل سلطانه أفضل وأعم نقعا وأجدي على أهله كالشام والجهال والمواضع الباردة التي لا تقبل النخيل . وحضرت مرة في مجلس بمكة فيه من أكابر البلد نخلة وأخذ بعض الجماعة الحاضرين يطلب في تفضيل النخل



وفوائده وقال في أثناء كلامه ويكنى في تفضيله انا نشترى بنواه العنب فكيف يفضل عليه ثم يكون نواه ثمنه له وقال آخر من الجماعة قد فصل النبي ﷺ الزراع في هذه المسئلة وشق فيها بنيه عن تسمية شجر العنب كرماً وقال الكرم قلب المؤمن فأى دليل أبين من هذا وأخذوا يبالغون في تقرير ذلك . قلت للأول ما ذكرته من كون نوى التمر ثمناً للعنب فليس بدليل فان هذا له أسباب . أحدهما حاجتكم إلى النوى للطف فيرغب صاحب العنب فيه للطف ناضحه وحملته . الثاني ان نوى العنب لا فائدة فيه ولا يجتمع . الثالث ان الاعناب عندكم قليلة جداً والتمر أكثر شيء عندكم فيكثر نواه فيشتري به الشيء اليسير من العنب وأنا في بلاد فيها سلطان العنب فلا يشتري بالنوى منه شيء ولا قيمة لنوى التمر فيها . وقلت لمن احتج بالحديث هذا الحديث من حجج فضل العنب لأنهم كانوا يسمونه شجرة الكرم لكثرة منافعه وخيره فانه يؤكل رطباً ويابساً وحلوا وحامضاً وتجنى منه أنواع الأشربة والحلوى والديس وغير ذلك فسموه كرماً لكثرة خيره فأخبرهم النبي ﷺ أن قلب المؤمن أحق منه بهذه التسمية لكثرة ما أودع الله فيه من الخير والبركة والرحمة واللين والعدل والإحسان والنصح وسائر أنواع البر والخير التي وضعا الله في قلب المؤمن فهو أحق بأن يسمى كرماً من شجر العنب ولم يرد النبي ﷺ بإبطال ما في شجر العنب من المنافع والفوائد وان تسميته كرماً كذب وانها لفظة لا معنى تحتها كتسمية الجاهل عالماً والقاجر برأً والخبيل سخيلاً الآتري أنه لم ينف فوائده شجر العنب وانما أخبر عنه أن قلب المؤمن أغزر فوائد وأعظم منافع منها . هذا الكلام أوقرب منه جرى في ذلك المجلس وأنت إذا تدبرت قول النبي ﷺ الكرم قلب المؤمن وجدته مطابقاً لقوله في النخلة مثلاً مثل المسلم فشب النخلة بالمسلم في حديث ابن عمر وشبه المسلم بالكرم في الحديث الآخر ونهاهم أن يخصوا شجر العنب باسم الكرم دون قلب المؤمن وقد قال بعض الناس في هذا معنى آخر وهو أنه نهاهم عن تسمية شجر العنب كرماً لأنه يقتضى منه أم الحباثت فيكره أن يسمى باسم يرغب النفوس فيها ويحضم عليها من باب سد الذرائع في الألفاظ وهذا لا بأس به لولا أن قوله فان الكرم قلب المؤمن كالتعليل لهذا النبي والإشارة إلى أنه أولى بهذه التسمية من شجر العنب ورسول الله ﷺ أعلم بما أراد من كلامه فالذى قصده هو الحق . وبالجملة فافقه سبحانه عدد على عباده من نعمه عليهم ثمرات النخيل والاعتناب فساقها فيما عده عليهم من نعمه والمعنى الأول أظهر من المعنى الآخر إن شاء الله فان أم الحباثت تتخذ من كل ثمرة كالنخيل كما قال تعالى (ومن ثمرات النخيل والاعتناب تتخذون منه سكرأورزقا حسناً) وقال أنس نزل تحريم الخمر وما بالمدينة من شراب الاعتناب شيء وإنما كان شراب القوم الفضخ المتخذ من التمر فلو كان نبيه ﷺ عن تسمية شجر العنب

كرما لأجل المسكر لم يشبه النخلة بالمؤمن لأن المسكر يتخذ منها واقه أعلم (الوجه السادس) من وجوه التشبيه أن النخلة أصبر الشجر على الرياح والجهد وغيرها من الدوح العظام تميلها الريح تارة وتقلعها تارة وتقصف أفنانها ولا صبر لكثير منها على العطش كصبر النخلة فكذلك المؤمن صبور على البلاء لا تزعه الرياح . السابع أن النخلة كلها منعمة لا يسقط منها شيء . بخير منعمة تمرها منعمة وجذعها فيه من المنافع مالا يحمل الأبنية والسقوف وغير ذلك وسعها تسقف به البيوت مكان القصب ويستر به الفرج والحلل وخصوصا يتخذ منه المكاثل والزنايل وأنواع الآنية والحصر وغيرها وليفها وكرها فيه من المنافع ما هو معلوم عند الناس وقد طابق بعض الناس هذه المنافع وصفات المسلم وجعل لكل منعمة منها صفة في المسلم تقابلها فلما جاء الى الشوك الذي في النخلة جعل بإزائه من المسلم صفة الحدة على أعداء الله وأهل الفجور فيكون عليهم في الشدة والعظمة بمنزلة الشوك وللؤمنين والمتقين بمنزلة الرطب حلوة وإيناً (أشدها على الكفار رحما بينهم) (الثامن) أنها كلما أطال عمرها ازداد خيرها وجاد ثمرها وكذلك المؤمن إذا طال عمره ازداد خيره وحسن عمله (التاسع) إن قلبها من أطيب القلوب وأحلاه وهذا أمر خصت به دون سائر الشجر وكذلك قلب المؤمن من أطيب القلوب . العاشر أنها لا تعطل نفعا بالكلية أبداً بل إن تعطلت منها منعمة ففيها منافع أخر حتى لو تعطلت ثمارها سنة لكان للناس في سعتها وخصوصا وليفها وكرها منافع وهكذا المؤمن لا يخلو عن شيء من خصال الخير قط إن أجذب منه جانب من الخير أخصب منه جانب فلا يزال خيره مأمولاً وشره مأموناً . في الترمذي مرفوعاً إلى النبي صلى الله عليه وسلم خيركم من يرجي خيره ويؤمن شره وشركم من لا يرجي خيره ولا يؤمن شره فهذا فصل معترض ذكرناه استطراداً للحكمة في خلق النخلة وهيئتها فلترجع إليه فتأمل خلقة الجذع الذي لها كيف هو تجده كالمنسوج من غيوط مدودة كالسدا وأخرى معترضة كاللحمه كنعو المنسوج باليد وذلك لتشد وتصلب فلا تتعصف من حمل الحيوان الثقيل وتصبر على هز الرياح العاصفة ولها في السقوف والجسور والأرواني وغير ذلك مما يتخذ منها وهكذا سائر الخشب وغيرها إذا تأملت شبه النسيج ولا تراه مصعناً كالبحر الصلد بل ترى بعضه كأنه داخل بعضاً طولاً وعرضاً كدخايل أجزاء اللحم بعضها في بعض فإن ذلك أدن له وأهمل لما براد منه فإنه لو كان مصعناً كالبحر لم يمكن أن يستعمل في الآلات والأبواب والأرواني والأمنعة والأسرة والتوايت وما أشبهها ومن بديع الحكمة في الخشب أن جعل يطفو على الماء وذلك للحكمة البالغة إذ لا ذلك لما كانت هذه السفن تحمل أمثال الجبال من المحولات والأمنعة وتمخر البحر مقبلة ومدبرة ولولا ذلك لما تنبأ للناس هذه المرافق لحل هذه التجارات العظيمة والأمنعة الكثيرة

جرحها من يده إلى بطن من حيث لو قُلت في البر لعظمت المؤفة في قلبها وتعذر على الناس كثير من مصالحهم.

### خصل

ثم تأمل أحوال هذه العقاقير والأدوية التي يخرجها الله من الأرض وما خص به كل واحد منها وجعل عليه من العمل والنفع فهذا يغور في المفاصل فيستخرج الفضول الخبيثة القاتلة لو احتسبت وهذا يستخرج المرة السوداء وهذا يستخرج المرة الصفراء وهذا يحلل الأورام وهذا يسكن الهيجان والقلق وهذا يجلب التوم ويسيده إذا أعوزه الإنسان وهذا يخفف البدن إذا وجد الثقل وهذا يفرح القلب إذا تراكت عليه الضغوم وهذا يحلو البلغم ويكشطه وهذا يمد البصر وهذا يطيب النكهة وهذا يسكن هيجان الباءة وهذا يهيجها وهذا يبرد الحرارة ويطفئها وهذا يقتل البرودة ويهيج الحرارة وهذا يدفع ضرر غيره من الأدوية والأغذية وهذا يقاوم بكيفيته كيفية غيره فيمتدلان فيمتدلان المزاج بتناولهما وهذا يسكن العطش وهذا يصرف الرياح الفليضة ويطردها وهذا يعطى اللون إشراقاً ونضارة وهذا يزيد في أجزاء البدن بالسمن وهذا ينقص منها وهذا يدبغ المعدة وهذا يحلوها ويفسها إلى أضعاف ذلك مما لا يحصى العباد فسل الممثل من جمل هذه المنافع والقوى في هذه النباتات والحشائش والحبوب والبروق ومن أعطى كل منها خاصيته ومن هدى العباد بل الحيوان إلى تناول ما ينفع منه ترك ما يضر ومن فطن لما الناس والحيوان البهيمن وبأى عقل وتجربة كان يقف على ذلك ويعرف ما خلق له كما زعم من قل نصيبه من التوفيق لولا انعام الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى وهب أن الإنسان فطن لهذه الأشياء بذهته وتجاربه وفكره وقياسه فمن الذي فطن لما البهائم في أشياء كثيرة منها ما لا يجتدى إليها الإنسان حتى صار بعض السباع يتداوى من جراحه ببعض تلك العقاقير من الثبات فيبرأ فمن الذي جعله يقصد ذلك الثبات دون غيره وقد شوهد بعض الطير يحتمق عند الحصر بماء البحر فيسبل عليه الخارج وبعض الطير يتناول إذا اعتل شيئاً من الثبات فتعود صحته وقد ذكر الأطباء في مبادئ الطب في كتبهم من هذا عجائب فسل الممثل من ألهمها ذلك ومن أرشدنا إليه ومن دلهما عليه أفيجوز أن يكون هذا من غير مدبر عزيز حكيم وتقدير عزيز عليم وتقدير لطيف خبير بهرت حكمته المقول وشهدت له القطر بما استودعها من تعريفه بأنه الله الذي لا إله إلا هو الخالق الباري المصور الذي لا تنبغي العبادة إلا له وإنه لو كان معه في سمواته وأرضه إله سواه لفسد السموات والأرض واختل نظام الملك فسيحانه وتمال عما يقول الظالمون والجاهلون علواً كبيراً . ولعلك أن تقول ما حكمه هذا الثبات الميثوث في الصحارى

والقفار والجبال التي لا أنيس بها ولا ساكن وتظن أنه فضل لا حاجة إليه ولا قائمة في خلقه وهذا مقدار عقلك ونهاية عقلك فكم لباريه وعالقه فيه من حكمة وآية من طعم لوحش وطير ودواب مساكنها حيث لا تراها تحت الأرض وفوقها فذلك بمنزلة مائدة نصيبها الله لهذه الطيور والدواب تتناول منها كفايتها ويبقى الباقي كما يبقى الرزق الواسع الفاضل عن الضيف لاسعة رب الطعام وغناه التام وكثرة إنعامه

### فصل

ثم تأمل الحكمة البالغة في إعطائه سبحانه هيمة الأنعام الأسباع والأبصار ليتم تناولها لمصلحتها ويكمل انتفاع الإنسان بها إذ لو كانت عياء أو صماء لم يتمكن من الانتفاع بها ثم سلها العقول على كبر خلقها التي للإنسان ليتم تسخيرها إياها فيقودها ويصرفها حيث شاء ولو أعطيت العقول على كبر خلقها لامتنت من طاعته واستعصت عليه ولم تكن مسخرة له فأعطيت من التمييز والادراك ما تم به مصلحتها ومصلحة من ذلك له وسليت من الذهن والعقل ما ميز به عليها الإنسان ول يظهر أيضاً فضيلة التمييز والاختصاص ، ثم تأمل كيف قادها وذلكها على كبر أجسامها ولم يكن بطيئها لولا تسخيرها قال الله تعالى (وجعل لكم من العلك والأنعام ما تركبون لتستوا على ظهوره ثم تذكروا نعمة ربكم إذا استويتم عليه وتقولوا سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين ) أى مطيقين ضابطين . وقال تعالى (أولم يروا أنا خلقناهم مما عملت أيدينا أنعاما فهم لها مالكون وذللناها لهم فمنها ركوبهم ومنها يأكلون ) فترى البعير على عظم خلقته يقوده الصبي الصغير ذليلاً متقاداً ولو أرسل عليه لسواه بالأرض ولفصله عضواً عضواً فصل الممثل من الذي ذلله وسخره وقاده على قوته لبشر ضعيف من أضعف المخلوقات وفرغ بذلك التسخير النوع الإنساني لمصالح معاشه ومعاده فانه لو كان يزاول من الأعمال والاحمال ما يزاول الحيوان لشغل بذلك عن كثير من الأعمال لانه كان يحتاج مكان الجل الواحد إلى عدة أناسي يحملون أثقاله وحمله ويعجزون عن ذلك وكان ذلك يستفرغ أوقاتهم ويصدم عن مصالحهم فأعينوا بهذه الحيوانات مع ما لهم فيها من المنافع التي لا يحصى إلا الله من الغذاء والشراب والدواء واللباس والأمتعة والآلات والآواني والركوب والحراث والمنافع الكثيرة والجمال .

### فصل

ثم تأمل الحكمة في خلق آلات البطش في الحيوانات من الإنسان وغيره فالإنسان لما خلق مهيباً لمثل هذه الصناعات من البناء والحياطة والكتابة . وغيرها خلق له كفه

مستدير منبسط وأصابع يتمكن بها من القبض والبسط والطي والنثر والجمع والتفريق وضم الشيء إلى مثله والحيوان البهيء لما لم يتبأ لتلك الصنائع لم يخلق له تلك الأكف والأصابع بل لما قدر أن يكون غذاء بعضها من صيده كالسباع خلق له أكف لطاف مدجة ذوات برائن ومخالب تصلح لاقتناص الصيد ولا تصلح للصناعات هذا كله في أكلة اللحم من الحيوان وأما أكلة النبات فلما قدر أنها لا تصطاد ولا صنعة لها خلق لبعضها أظلالاً تقبها خشونة الأرض إذا جالت في طلب المرعى وبعضها حوافر مليلة مقعرة كأخص القدم لتنتطبق على الأرض وتبأ للركوب والحولة ولم يخلق لها برائن ولا أنيابا لأن غذاءها لا يحتاج إلى ذلك .

### فصل

ثم تأمل الحكمة في خلقه الحيوان الذي يأكل اللحم من البهائم كيف جعلت له أسنان حداد وبرائن شداد وأشداق مهرونة وأفواه واسعة وأعينت بأسلحة وأدوات تصلح للصيد والأكل ولذلك تجدد سباع الطير ذوات مناقير حداد ومخالب كالسكاليب ولهذا حرم النبي ﷺ كل ذي ناب من السباع ومخالب من الطير لضرره وعدوانه وشره والمغتذى شبيهه بالغاذي فلو اغتذى بها الإنسان لصار فيه من أخلاقها وعدوانها وشرها ما يشابهها به لحرم على الأمة أكلها ولم يحرم عليهم الضيع وان كان ذا ناب فإنه ليس من السباع عند أحد من الأمم والتحرير إنما كان لما تضمن الوصفين أن يكون ذا ناب وأن يكون من السباع ولا يقال هنا ينتقض بالسبع إذا لم يكن له ناب لأن هذا لم يوجد أبداً فصولات الله وسلامه على من أوتي جوامع الكلم فأوضح الأحكام وبين الحلال والحرام . فأنظر حكمة الله عز وجل في خلقه وأمره فيما خلقه وفيما شرعه تجد مصدر ذلك كله الحكمة البالغة التي لا يخل نظامها ولا ينخرم أبداً ولا يخل أصلاً ومن الناس من يكون حظه من مشاهدة حكمة الأمر أعظم من مشاهدة حكمة الخلق وهؤلاء خواص العباد الذين عقلوا عن الله أمره ودينه وعرفوا حكمته فيما أحكمه وشهدت فطنتهم وعقولهم أن مصدر ذلك حكمة بالغة وإحسان ومصلحة أريدت بالمبادي في معاشهم ومعادهم وفي ذلك درجات لا يحصيها إلا الله ومنهم من يكون حظه من مشاهدة حكمة الخلق أوفر من حظه من حكمة الأمر وهم أكثر الأطباء الذين صرفوا أفكارهم إلى استخراج منافع النبات والحيوان وقواها وما تصحح له مفردة ومركبة وليس لهم نصيب في حكمة الأمر إلا كما للفقهاء من حكمة الخلق بل أقل من ذلك ومنهم من فتح عليه بمشاهدة الخلق والأمر بحسب استعداده وقوته فرأى الحكمة الباهرة التي بهرت العقول في هذا وهذا فإذا نظر إلى خلقه وما فيه من الحكم ازداد إيماناً ومعرفة وتصديقاً عما جاءت

به الرسل وإذا نظر إلى أمره وما تضمنه من الحكم الباهرة ازداد إيماناً ويقيناً وتسليماً لاكن حجب بالصنعة عن الصانع وبالكواكب عن مكوكبها فسمى بصره وغلظ عن الله حجاباً ولو أعطى علمه حق إمكان من أقوى الناس إيماناً لأنه أطلع من حكمة الله وباهر آياته وبجباب صنعة الدالة عليه وعلى علمه وقدرته وحكمته على ما خفي عن غيره ولكن من حكمة الله أيضاً أن سلب كثيراً من عقول هؤلاء غاصيتها وحجبها عن معرفته وأوقفها عند ظاهر من العلم بالحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون لدنائتها وخساستها وسفارتها وعدم أهليتها لمعرفة ومعرفة أسمائه وصفاته وأسرار دينه وشرعه والفضل بيد الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم . وهذا باب لا يطلع الخلق منه على ماله نسبة إلى الخافي عنهم منه أبداً بل علم الأولين والآخرين منه كنفرة المعصوم من البحر ومع هذا فليس ذلك بموجب للأعراض عنه والياس منه بل يستدل العاقل بما ظهر له منه على ما وراءه .

### فصل

ثم تأمل أولاً ذوات الأربع من الحيوان كيف تراها تتبع أمهاتها مستقلة بأنفسها فلا تحتاج إلى الحمل والترية كما يحتاج إليه أولاد الإنس فن أجل أنه ليس عند أمهاتها ما عند أمهات البشر من الترية والملاطفة والرفق والآلات المتصلة والمنفصلة أعطاهما اللطيف الخبير النهوض والاستقلال بأنفسها على قرب العهد بالولادة ولذلك ترى أفراس كثير من الطير كالديكاج والبراج والفتخ يدرج ويلقط حين يخرج من البيضة وما كان منها ضعيف النهوض كفراخ الحمام واليمام أعطى سبحانه أمهاتها من فضله العطف والشفقة والحنان ما توجب به العظم في أفواه الفراخ من حواصلها فتنبأه في أعز مكان فيها ثم تسوقه من فيها إلى أفواه الفراخ ولا تزال بها كذلك حتى ينضج الفرج ويستقل بنفسه وذلك كله من حظها وقسمها الذي وصل إليها من الرحمة الواحدة من المائة فإذا استقل بنفسه وأمكته الطيران لم يزل به الأبوان يعالجه آتم معالجته وألفها حتى يطير من وكره ويستزق لنفسه ويأكل من حيث يأكلان وكأنهما لم يعرفاه ولا عرفهما قط بل يطرداه عن الوكر ولا يدعاه وأقواتهما وبينهما بل يقولان له بلسان يفهمه اتخذك وكرأ وقوتاً فلا وكرلك عندنا ولا قوت فسل المظلل أمداً كله عن إهمال ومن الذي ألهبها ذلك ومن الذي عطفها على الفراخ وهي صغار أحوج ما كانت إليها ثم سلب ذلك عنها إذا استغنت الفراخ رحة بالأمهات تسمى في مصالحتها إذ لودام لها ذلك لاضربها وشغلها عن معاشها لا سيما مع كثرة ما يحتاج إليه أولادها من الغذاء فوضع فيها الرحمة والإيثار

والحنان رحمة بالفراخ وسلها إياها عند استئذانها رحمة بالامهات أفيحوز أن يكون هذا كله بلا تدبير مدبر حكيم ولا عناية ولا لطف منه سبحانه وتعالى لقد قامت أدلة ربوبية وبراهين إلهية وشواهد حكمة وآيات قدرته فلا يستطيع العقل لها جحوداً إن هي إلا مكابرة باللسان من كل جحود كغفور (أفنى الله شك فاطر السموات والأرض) وإنما يكون الشك فيما تخفى أدلته وتشكل براهينه قانماً من له في كل شيء محسوس أو معقول آية بل آيات مؤدية عنه شاهدة له بأنه الله الذي لا اله إلا هو رب العالمين فكيف يكون فيه شك .

### فصل

ثم تأمل الحكمة البالغة في قوائم الحيوان كيف اقتضت أن يكون زوجاً لا فرداً إما اثنين وإما أربعاً ليتنبأ له المثلث والسوى وتم بذلك مصلحته إذ لو كانت فرداً لم يصلح لذلك لأن الماشي يتقلع ببعض قوائمه ويعتمد على بعض فذو القوائم ينقل واحدة ويعتمد على الأخرى وذو الأربع ينقل اثنين ويعتمد على اثنين وذلك من خلاف لأنه لو كان ينقل قائمتين من جانب ويعتمد على قائمتين من الجانب الآخر لم يثبت على الأرض حال نقله قوائمه ولكن مشيه تقرا كقشر الطائر وذلك مما يؤذيه وينتجبه لنقل بدنه بخلاف الطائر ولهذا إذا مشى الإنسان كذلك قليلاً أجهدته وشق عليه بخلاف مشية الطير الذي هو له فاقضت الحكمة تقديم نقل اليمنى من يديه مع اليسرى من رجله وإقرار يسرى اليدين ويمخى الرجلين ثم نقل الآخرين كذلك وهذا أسهل ما يكون من المثلث وأخفه على الحيوان .

### فصل

ثم تأمل الحكمة البالغة في أن جعل ظهور النوازل مبسوطة كأنها سقف على عمد القوائم ليتنبأ ركوبها وتستقر الخولة عليها ثم خوف هذا في الإبل لجعل ظهورها مستقيمة معقودة كالقنبر لما خصت به من فضل القوة وعظم ما تحمله والأبقاء تحمل أكثر مما تحمل السقوف حتى قيل إن عقد الأبقاء إنما أخذ من ظهور الإبل . وتأمل كيف لما طول قوائم البعير طول عنقه ليتناول المرعى من قيام فلو قصرت عنقه لم يمكنه ذلك مع طول قوائمها وليكون أيضاً طول عنقه موازناً للحمل على ظهره إذا استقل به كما ترى طول قنصة القبان حتى قيل إن القبان إنما حمل من خلقه إجل من طول عنقه وتقل ما يحمله ولهذا تراه يمد عنقه إذا استقل بالحمل كأنه يوازنه موازنة .

### فصل

ثم تأمل الحكمة في كون فرج الدابة جعل بارزاً من وراءها ليتسكن الفعل من ضرابها

ولو جعل في أسفل بطنها كما جعل المرأة لم يتمكن الفعل من ضرابها إلا على الوجه الذي  
تجتمع به المرأة وقد ذكر في كتب الحيوان أن فروج الفيلة في أسفل بطنها فإذا كان وقت  
الضرب ارتفع ونشز وبرز للفعل فيتمكن من ضرابها فلما جعل في الفيلة على خلاف  
ما هو في سائر البهائم خصص هذه الخاصية عنها ليتنبأ الأمر الذي به دوام النسل .

### فصل

ثم تأمل كيف كسيت أجسام الحيوان البهيمة هذه الكسوة من الشعر والوبر والصوف  
وكسيت الطيور الريش وكسى بعض الدواب من الجلد ما هو في غاية الصلابة والقوة  
كالسحفاة وبعضها من الريش ما هو كالأسنة كل ذلك بحسب حاجاتها إلى الوقاية من الحر  
والبرد والعدو الذي يريد أذاها فأنها لما لم يكن لها سبيل إلى اتخاذ الملابس  
واصطناع الكسوة وآلات الحرب أعينت بملايس وكسوة لا تفارقها وآلات وأسلحة  
تدفع بها عن نفسها وأعينت باطلاف واخفاف وحرافر لما عدت الاحذية والنعال فعما  
حذاؤها وسقاؤها وخص الفرس والبغل والحمار بالخواف لما خلق للركض والشد والجري  
وجعل لها ذلك أيضاً سلاحاً عند تصافها من خصمها عوضاً عن الصياحى والنخاب والآنياب  
والبرائن فتأمل هذا اللطف والحكمة فأنها لما كانت بهائم خرساً لا عقول لها ولا أكف  
ولا أصابع مهيأة للارتفاع والدفاع ولاحظ لها فيما تنصرف فيه الآدميون من النسيج والغزل  
ولطف الحيلة جعلت كسوتها من خلقها باقية عليها ما بقيت لا تحتاج إلى الاستبدال ما وأعطيت  
آلات وأسلحة تحفظ بها أنفسها كل ذلك لثم الحكمة التي أرادت بها ومنها وأما الإنسان فإنه  
ذو حيلة وكف مهيئة للعمل قوى تغزل وتنسج ويتخذ لنفسه الكسوة ويستبدل بها حالاً بعد  
حال وله في ذلك صلاح من جهات عديدة . منها أن يسويح إذا خلع كسوته إذا شاء ولبسها  
إذا شاء ليس كالضطر إلى حمل كسوة . ومنها أنه يتخذ لنفسه ضروباً من الكسوة للصيف  
وضروباً للشتاء فإن كسوة الصيف لا تليق بالشتاء وكسوة الشتاء لا تليق بالصيف فيتخذ  
لنفسه في كل فصل كسوة موافقة . ومنها أنه يجعلها تابعة لشهوته وإرادته . ومنها أنه يتلذذ  
بأنواع الملابس كما يتلذذ بأنواع المطاعم فجعلت كسوته متنوعة تابعة لاختياره كما جعلت  
مطاعمه كذلك فهو يكتسب ما يشاء من أنواع الملابس المتخذة من النبات تارة كالقطن والكتان  
ومن الحيوان تارة كالوبر والصوف والشعر ومن الدود تارة كالحرير والإبريسم ومن المعادن  
تارة كالذهب والفضة فجعلت كسوته متنوعة لثم لذته وسروره وابتهاجه وزينته بها ولذلك  
كانت كسوة أهل الجنة منفصلة عنهم كما هي في الدنيا ليست مخلوقة من أجسامهم كالحيوان  
فدل على أن ذلك أكل وأجل وأبلغ في النعمة . ومنها إرادة تمييزه عن الحيوان في ملبسه كما



ميزه عنه في مطعمه ومسكنه وبياته وعقله وفهمه . ومنها اختلاف الكسوة واللباس وتباينه بحسب تباين أحواله وصنائه وحريه وسله وظننه وإقامته وصحته ومرضه ونومه ويقظته ورقاهيته فأكل حال من هذه الأحوال لباس وكسوة تحفظها لا تليق إلا بها فلم يجعل كسوته في هذه الأحوال كلها واحدة لا سبيل إلى الاستبدال بها فهذا من تكريمه وتفضيله على سائر الحيوان .

### فصل

ثم تأمل حكمة عجيبة جعلت للبهائم والوحوش والسياب والدواب على كثرتها لا يرى منها شيء . وليست شيئاً قليلاً تختفي لقلتها بل فتقبل أنها أكثر من الناس واعتبر ذلك بما تراه في الصحارى من أسراب الطيلاء والبقر والوعول والذئاب والنور وضروب الهوام على اختلافها وسائر دواب الأرض وأنواع الطيور التي هي أضعاف أضعاف بني آدم لا تكاد ترى منها شيئاً ميتاً لا في كئنه ولا في أوكاره ولا في مساقطه ولا في مراعيه بطرقه وموارده ومناطه ومعاقله ومعاصمه إلا ما عدا عليه عاد إما أقرسه سيج أو رماه صائد أو عدا عليه عاد أشغلوا أشغل بني جنسه عن أحرار جسمه وإخفاء جيفته فدل ذلك على أنها إذا أحست بالموت ولم تغلب على أنفسها كنت حيث لا يوصل إلى أجسامها وقبرت جيفتها قبل زوال البين بها ولولا ذلك لامتلت الصحارى بجيفها وأفسدت الهواء بروائحها فماد ضرر ذلك بالناس وكان سبباً إلى وقوع الرباء وقد دل على هذا قوله تعالى في قصة ابني آدم (فبث الله غربا يبعث في الأرض ليريه كيف يواري سواء أخيه قال يا ويلتي أعجزت أن أكون مثل هذا الغراب فأواري سواء أخى فأصبح من النادمين) وأما ما جعل عينه بين الناس كالأنعام والدواب فلقدوة الإنسان على نقله واحتياله في دفع أذيته منع عما جعل في الوحوش كالسياب فأمل هذا الذي حار بنو آدم فيه وقبها يفعلون به كيف جعل طبعاً في البهائم وكيف تعلموه من الطير . وتأمل الحكمة في إرسال الله تعالى لابن آدم الغراب المؤذن اسمه بغربة القتاتل من أخيه وغربته هو من رحمة الله تعالى وغربته من أبيه وأهله واستيحاشه منهم واستيحاشهم منه وهو من الطيور التي تنفر منها الأنس ومن نعيمها وتسرحش بها فأرسل إليه مثل هذا الطائر حتى صار كالمعلم له والأساذ وصار بمنزلة المعلم والمستند ولا تسكر حكمة هذا الباب وارتباط السميات فيه بأسمائها فقد قال النبي ﷺ إذا بعثتم إلى بربردا فابشروه حسن الاسم حسن الوجه وكان يسأل عن اسم الأرض إذا نزها واسم الرسول إذا جاء إليه ولما جاءهم سهيل بن عمرو يوم الحديبية قال قد سهل أمركم ولما أراد تغيير اسم حزن سهيل قال لم يزل معنى اسمه فيه وفي ذريته ولما سأل عمر بن الخطاب الرجل عن اسمه واسم أبيه وداره ومزله فأخبره

أنه جرح بن شهاب وأن داره بالحرقه وأن مسكنه منها ذات لظى قال له أدرك بيتك فقد احترق  
فبكك كما قال . وشواهد هذا الباب أكثر من أن تذكرها هنا وهذا باب لطيف المزع شديد  
المناخبة بين الأسماء والمسميات وكثيرا ما أولع الناس قديما وحديثا بنسق الغراب واستدلوا لهم  
به على البين والاعتراب وينسبون إلى الشؤم وينفرون منه وينفر منهم فكان جديرا أن  
يرسل هذا الطائر إلى القاتل من ابني آدم دون غيره من الطيور فكأنه صورة طائره الذي  
ألومه في عتقه وطار عنه من حمله ولا تظن أن ارسال الغراب وقع اتفاقا خاليا من الحكمة  
فإنك إذا خفي عليك وجه الحكمة فلا تسكرها واعلم أن خفاءها من لطفها وشرها وراقه تعالى  
فيما يخفي وجه الحكمة فيه على البشر الحكم الباهرة المتضمنة للغايات المحمودة .

### فصل

ثم تأمل الحكمة الباهرة في وجه الدابة كيف هو فأنك ترى العيتين فيه شاخصتين أمامها لتبصر  
ما بين يديها أتم من بصر غيرها لأنها تحرس نفسها وراكبها فتتقي أن تصدم حائطا أو تردى  
في حفرة فجعلت عينها كعيني المتصب القائمة لأنها طليعة وجعل فوها مشقوفا في أسفل الحطم  
لتتمكن من المض والقبض على العلف إذ لو كان فوقه لفي مقدم الحطم كأنه من الإنسان في مقدم  
الذق لا استطاعت أن تتناول به شيئا من الأرض ألا ترى الإنسان لا يتناول الطعام بفيه لكن بيده  
فلما تكن الدابة تتناول طعاما بيدها جعل خطمها مشقوفا من أسفل لتضعه على العلف ثم تقضمه  
وأعينها بالهفلة وهي لها كالشفة للإنسان لتتقم بها ما قرب منها وما بعد وقد أشكلت منفعة الذنب  
على بعض الناس ولم يند إليهما وفيه منافع عديدة فمنها أنه بمنزلة العليق على الدبر والغطاء على حياها  
يواريهما ويسترهما ومنها أن بين الدبر ومراق البطن من الدابة له وضر يجتمع عليه الذباب  
والبعوض فيؤذي الدابة لجمل أذنانها كالذباب لها والمراوح تطرد به ذلك ومنها أن الدابة  
نستريح إلى تحريكه وتصريفه بمنة ويسرة فانه لما كان قيامها على الأربع بكل جسمها وشغلها  
قدماها يحمل البدن عن التصرف والتقلب كان لها في تحريك الذنب راحة وعسى أن يكون  
فيها حكم آخر قصر عنها افهام الخلق ويزدريها السامع إذا هرضت عليه فانه لا يعرف  
موقفها إلا في وقت الحاجة فمن ذلك أن الدابة ترضخ في الوحل فلا يكون شيء أعون على  
رفعها من الأخذ بذنبها .

### فصل

ثم تأمل شفر الفيل وما فيه من الحكم الباهرة فانه يقوم له مقام اليد في تناول العلف

والماء وإبرادها إلى جوفه ولولا ذلك ما استطاع أن يتناول شيئاً من الأشياء من الأرض لأنه ليست له عنق بعدما كسائر الأنعام فلما عدم العنق أخلف عليه مكانه الخرطوم الطويل ليسد مسده وجعل قادراً على سسله ورفعه وثنيه والتصرف به كيف شاء وجعل وعاء أجوف لين الملس فهو يتناول به حاجته ويمحله ما أراد إلى جوفه ويمجس فيه ما يريد ويكيد به إذا شاء ويعطى ويتناول إذا أراد فسل المعطل من الذى عوضه ومن أخلف عليه مكان العضو الذى منه ما يقوم له مقامه وينوب منابه غير الرؤوف الرحيم بخنقه المتكفل بمصالحهم اللطيف بهم وكيف يتأتى ذلك مع الإهمال وخلو العالم عن قيمه وبارئته ومبدعه وفاطره إلا إله إلا هو العزيز الحكيم. (فإن قلت) فما باله لم يخلق ذا عنق كسائر الأنعام وما الحكمة وذلك . قيل والله أعلم بحكمته في مصنوعاته لأن رأسه وأذنيه أمر هائل عظيم وحمل ثقيل فلو كان ذا عنق كسائر الأعناق لانهدت رقبته بثقله ووهنت بجملة لجل رأسه منصفاً بجسمه لثلاثائه منه شيء من الثقل والمؤنة وخلق له مكان العنق هذا المشفر الطويل يتناول به غذاءه ولما طالت عنق البعير للحكمة في ذلك صغر رأسه بالنسبة إلى عظم جسمه لئلا يؤذيه ثقله ويوهن عنقه فسبحان من فانت حكمه عد العادين وحصر الحاصرين .

### فصل

ثم تأمل خلق الزرافة واختلاف أعضائها وشبهها بأعضاء جميع الحيوان فرأسها رأس فرس وعنقها عنق بعير وأظلافها أظلاف بقرة وجلدها جلد نمر حتى زعم بعض الناس أن لقاحها من الحول شتى وذكروا أن أصنافاً من حيوان البر إذا وردت الماء يترى بعضها على بعض فتزوى المستوحشة على السائمة فتنتج مثل هذا الشخص الذى هو كالمثقب من أناس شتى وما أرى هذا القائل إلا كاذباً عليها وعلى الخنقة إذ ليس في الحيوان صنف يلقح صنفاً آخر فلا الجمل يلقح البقر ولا الثور يلقح الناقة ولا الفرس يلقحهما ولا يلقحانه ولا الوحوش يلقح بعضها بعضاً ولا الطيور وإنما يقع هذا نادراً فيما يتقارب كالبقرة الوحشية والأهلى والضأن والمز والفرس والحمار والذئب والضبع فيتولد من ذلك البقل والسمع والمسبار وقول الفقهاء هل تجب الزكاة في المتولد من الوحشية والأهلى فيه وجهان هذا إنما يتصور في واحد واثنين وثلاثة يكمل بها النصاب فأما نصاب كله متولد من الوحشية والأهلى فلا وجود لذلك والأحكام المتعلقة بهذه المتولدات تذكر في الزكاة وجزاء الصيد والأضاحى والأحوط يتغلب في كل باب ففي الأضاحى يتغلب عدم الأجزاء وفي الإحرام والحرم يتغلب وجوب الأجزاء وفي الأطعمة يتغلب جانب التحريم وفي الزكاة اختلاف مشهور . وسئل شيخنا أبو (١٦ - مفتاح ١)

الحياء بن تيمية قدس الله روحه عن حمار نزا على فرس فأجلبها فهل يكون لبن الفرس  
 حلالاً أو حراماً . فأجاب بأنه حلال ولا حكم للفعل في اللبن في هذا الموضع بخلاف الاناسي  
 لأن لبن الفرس حادث من اللفظ فهو تابع للحما ولم يسر وطئ الفعل إلى هذا اللبن فإنه  
 لأحرمة هناك تنقش بخلاف لبن الفعل في الاناسي فإنه تنقش به حرمة الرضاع ولا حرمة هنا  
 تنقش من جهة الفعل لا إلى الولد خاصة فإنه يتكون منه ومن الأم فنب عليه التحريم  
 وأما اللبن فلم يتكون بوطئه وإنما تكون من اللفظ فلم يكن حراماً هذا بسط كلامه وتقريره  
 والمقصود ابطال زعم أن هذه الحيوانات المختلفة ياتق بعضها بعضها عند الموارد فتكون  
 الزرافة وإنه كاذب عليها وعلى الإبداع والذي يدل على كذبه أنه ليس الخارج من بين  
 ما ذكرنا من الفرس والحمار والذئب والضبع والضأن والمعر عضو من كل واحد من أبيه وأمه  
 كما يكون الزرافة عضو من الفرس وعضو من الجمل بل يكون كالنوسيط بينهما الممتزج  
 منهما كما نشاهده في البغل فإنك ترى رأسه وأذنيه وكفله وحوافره وسطاً بين أعضاء أبيه  
 وأمه مشتقة منهما حتى يجمد سجيحه كالمتزج من حصيل الفرس ونهق الحمار فهذا يدل على أن  
 الزرافة ليست بنتاج آباء مختلفة كما زعم هذا الزاعم بل من خلق عجب ووضع بدیع من خلق  
 الله الذي أبدعه آية ودلالة على قدرته وحكمته التي لا يسجزها شيء . ليرى عباده أنه خالق  
 أصناف الحيوان كلها كما يشاء وفي أي لون شاء . فمنها المتشابهة الخفة المتناسب الأعضاء .  
 ومنها المختلف التركيب والشكل والصورة كما يرى عباده قدرته التامة في خلقه أنواع الإنسان  
 على الأقسام الأربعة الدالة على أنه مخلوق بقدرته ومشيتة تابع لما فيه ما خلق من غير أمه  
 ولا أم وهو أبو النوع الإنساني . ومنه ما خلق من ذكر بلا أنثى وهي أمهم التي خلقت من  
 ضلع آدم . ومنه ما خلق من أنثى بلا ذكر وهو المسيح ابن مريم : ومنه ما خلق من ذكر  
 وأنثى وهو سائر النوع الإنساني فيرى عباده آياته ويتعرف إليهم بآلانه وقدرته وأنه إذا  
 أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون . وأما طول عنق الزرافة وما لها فيه من المصلحة فلا  
 منشأها ومرعاها كما ذكر الممتنون بحماها ومساكنها في غياض ذوات أشجار شاهقة ذاهبة  
 طولاً فأعينت بطول العنق لتتناول أطراف الشجر الذي هناك وتمارها وهذا ما وصلت إليه  
 معرفتهم وحكمة العليق الخبير فوق ذلك وأجل منه .

### فصل

ثم تأمل هذه التلة الضعيفة وما أعطيت من القلطة أو الحيلة في جمع القوت وادخاره  
 وحفظه ودفع الآفة عنه فإنك ترى في ذلك عبراً وآيات فرى جماعة الغل إذا أراد أن يحراز

القوت خرجت من أسرابها طائفة له فإذا ظفرت به أخذت طريقاً من أسرابها إليه وشرعت في قتله فتراها وقتين رقة حاملة تحمله إلى بيوتها سرباً ذامياً ورققة خارجة من بيوتها إليه لا غلط تلك في طريقها بل هما كالحيطين بمنزلة جماعة الناس الفذاهين في طريق الجماعة الراجين من جانبهم فإذا تقل عليها حمل التيء من تلك اجتمعت عليه جماعة من النمل وتناصت على حمله بمنزلة الخشبة والحجر التي تساعد القطة من الناس عليه فإذا كان الذي ظفر به منهن واحدة ساعدوا رقتها عليه إلى بيتها وخلوا بينها وبينه وإن كان الذي صاده جماعة تساعدن عليه ثم تقاسمه على باب البيت . ولقد أخبر بعض العارفين أنه شاهد منهن يوماً صعباً . قال رأيت نملة جاءت إلى شق جريدة فزاولته فلم تعلق حله من الأرض فذهبت غير بعيد ثم جاءت حمله بها جماعة من النمل قال فرصت ذلك الشق من الأرض فلما وصلت النملة برقتها إلى مكانه دارت حوله ودرن معها فلم يجدن شيئاً فرجسن فوضعت ثم جاءت فصادته فزاولته فلم تعلق رصه فذهبت غير بعيد ثم جاءت بين فرصته فدرن حول مكانه فلم يجدن شيئاً فذهبن فوضعت فعدت لجأت بين فرصته فدرن حول المكان فلما لم يجدن شيئاً تحلفن حلقة وجعلن تلك النملة في وسطها ثم تحاملن عليها فقطعن عضواً عضواً وأنا أنظر . ومن عجيب أمر القطة فيها إذا نقلت الحب إلى مساكنها كمرته ثلثا يبيت فإن كان مما يبيت الفلتان منه كمرته أربعا فإذا أصابه نداء وبطل وغافت عليه القصاد أخرجه للشمس ثم رده إلى بيوتها ولهذا ترى في بعض الأحيان حبا كثيرا على أبواب مساكنها مكرراً ثم تعود عن قريب فلا ترى منه واحدة ومن فعلتها أنها لا تتخذ قريتها إلا على نثر من الأرض لئلا يفيض عليها السيل فيغرقها فلا ترى قرية نمل في بطن واد ولكن في أعلاه وما ارتفع عن السيل منه ويكنى في فعلتها ما نص الله عز وجل في كتابه من قولها لجماعة النمل وقد رأيت سليمان عليه الصلاة والسلام وجنوده (يا أيها النمل ادخلوا مساكنكم لا يحطنكم سليمان وجنوده وهم لا يشعرون) فشكلت بمشرة أنواع من الخطاب في هذه النصيحة . النداء . والتثنية . والتسمية . والأمر . والنص . والتحذير . والتخصيص . والتفهم . والتعميم . والاعتذار فاشتملت نصيحته مع الاختصار على هذه الأنواع العشرة . ولذلك أعجب سليمان قولها وتبين ضاحكا منه وسأل الله أن يوزعه شكري نعمته عليه لما سمع كلامها ولا تسبعد هذه القطة من أمة من الأمم تسبح بحمد ربها كما في الصحيح عن النبي ﷺ قال نزل نبي من الأنبياء تحت شجرة فلذغته نملة فأمر بجهازه فأخرج ثم أحرق قرية النمل فأوحى الله إليه . من أجل أن لدغتك نملة أحرقت أمة من الأمم تسبح فلان نملة واحدة .

### فصل

ومن عجيب الفطنة في الحيوان أن الثعلب إذا أخوزه الطلسم ولم يجد صيدا تماوت وقنع بقله حتى يحسبه الطير ميتا فيقع عليه لياكل منه فيثب عليه الثعلب فيأخذه . ومن عجيب الفطنة في هذه الذبابة الكبيرة التي تسمى أسد الذباب فانك تراه حين يحس بالذباب قد وقع قريبا منه يسكن مليا حتى كأنه موات لا حراك فيه فإذا رأى الذباب قد اطمان وغفل عنه دب ديبيا ورفقا حتى يكون منه بحيث يناله ثم يثب عليه فيأخذه . ومن عجيب حيل العنكبوت أنه ينسج تلك الشبكة شركا للصيد ثم يكمن في جوفها فإذا نثب فيها البرغش والذباب وثب عليه وامتنع دمه فهذا يحكى صيد الأشراك والشباك والأول يحكى صيد الكلاب والفهود ولا تزدرب العبرة بالثيء الحفيرة من الذرة والبعض فإن المعنى النفيس يقتبس من الثيء الحفيرة والازدراء بذلك ميراث من الذين استنكرت عقولهم ضرب الله تعالى في كتابه المثل بالذباب والعنكبوت والكلب والخار فأقول الله تعالى ( إن الله لا يستحي أن يضرب مثلا ما بعوضة فما فوقها ) فأغزر الحكم وأكثرها في هذه الحيوانات التي تزدريها وتحتقرها وكم من دلالة فيها على الخالق ولطفه ورحمته وحكمته فسل الممثل من ألهمها هذه الحيل والتلطف في اقتناص صيدها الذي جعل قوتها ومن جعل هذه الحيل فيها بدل ما سلبها من القوة والقدرة فأعطانا ما أعطاهما من الحيلة مما سلبها من القوة والقدرة سوى اللطيف الخبير .

### فصل

ثم تأمل جسم الطائر وخففته فإنه حين قدر بأن يكون طائرا في الجو خفف جسمه وأدبج خلقته واقتصر به من القوائم الأربع على اثنتين ومن الأصابع الخمس على أربع ومن مخرج البول والزبل على واحد يجمعهما جميعا ثم خلق ذا جؤجؤ محدود ليسهل عليه اختراق الهواء كيف توجه فيه كما يحمل صدر السفينة هذه الهيئة ليشق الماء بسرعة وتنفذ فيه وجعل في جناحيه وذنبه ريشات طوال متان لينهض بها للطيران وكسى جسمه كله الريش ليتداخله الهواء فيحمله ولما قدر أن يكون طعامه اللحم والحب يلمه بلما بلا مضغ نقص من خلقه الأسنان وخلق له منقار صلب يتناول به طعامه فلا يتفسخ من لقط الحب ولا يتمقف من نهش اللحم ولما عمم الأسنان وكان يزدرد الحب صحيفا واللحم غريضا أعين بفضل حرارة في الجوف تطنح الحب وتطبخ اللحم فاستغنى عن المضغ والذي بذلك على قوة الحرارة التي أعين بها أنك ترى عجم الزيتب وأمثاله يخرج من بطن الإنسان صحيفا وينطبخ في جوف الطائر حتى لا يرى له أثر . ثم اقتضت الحكمة أن جعل يبيض أيضا ولا يلد ولادة لئلا يشغل عن

الطيران فإنه لو كان بما يحمل ويمكك حمله في جوفه حتى يستعكم ويثقل لا تقطه وعاقه عن النهوض والطيران . وتأمل الحكمة في كون الطائر المرسل السائح في الجو يلهم صبر نفسه أسبوعاً أو أسبوعين باختياره قاعداً على بيضه حاضناً له ويحتمل مشقة الحبس ثم إذا خرج فراخه تحمل مشقة الكسب وجمع الحب في حوصلة ويزق فراخه وليس بذى روية ولا فكرة في عاقبة أمره ولا يؤمل في فراخه ما يؤمل الإنسان في ولده من العون والرفد وبقاء الذكر . فهذا من فعله يشهد بأنه معطوف على فراخه لعله لا يعلها هو ولا يفكر فيها من دوام النسل وبقائه .

### فصل

ثم تأمل خلقه البيضة وما فيها من المنع الأصفر الحائر والماء الأبيض الرقيق . فبعضه ينشأ منه الفرخ وبعضه يقتدى منه إلى أن يخرج من البيضة وما في ذلك من الحكمة فإنه لما كان نشو الفرخ في تلك البشرة المنخفضة التي لا تقاذ فيها للواصل من خارج جعل معه في جوف البيضة من الغذاء ما يكفي به إلى خروجه .

### فصل

وتأمل الحكمة في حوصلة الطائر وما قدرت له فإن في مسلك الطعام إلى القابضة صديق لا ينفذ فيه الطعام إلا قليلاً فلو كان الطائر لا يلتقط حبة ثانية حتى تصل الأولى إلى جوفه لطال ذلك عليه حتى كان يستوفى طعامه . وإنما يختلص اختلاصاً لشدة الجفد لجلعت له الحوصلة كالخلافة المعلقة أمامه ليوعى فيها ما ازدرد من الطعام بسرعة ثم ينقل إلى القابضة على مهل وفي الحوصلة أيضاً خصلة أخرى فإن من الطير ما يحتاج إلى أن يزق فراخه فيكون رده العلم من قرب ليسهل عليه .

### فصل

ثم تأمل هذه الألوان والأصباغ والوشى التي تراها في كثير من الطير كالطاووس والندراج وغيرهما التي لو خطت بدقيق الأقلام ووشيت بالأيدي لم يكن هذا فن أين في الطبيعة المجردة هذا التشكيل والتخطيط والتلوين والصنع العجيب البسيط والمركب الذي لو اجتمعت الخليقة على أن يحاكوه لعذر عليهم فتأمل ريش الطاووس كيف هو فإنك تراه كنسج الثوب الرفيع من خيوط رقيق جداً قد ألف بعضها إلى بعض كأنه ليف الخيط إلى الخيط بل الشرة إلى الشرة ثم ترى النسج إذا مددته يفتح قليلاً قليلاً ولا يفتق ليتأخذه الهواء فينقل الطائر إذا طار قمرى في وسط الريشة عموداً غليظاً متيناً قد نسج عليه ذلك الثوب التي كويته الشعر

ليسك بصلابته وهو القصة التي تكون في وسط الريشة وهو مع ذلك أجوف يشتمل على الهواء فيحمل الطائر فأى طبيعة فيها هذه الحكمة والخبرة والعلف ثم لو كان ذلك في الطبيعة كما يقولون لكانت من أدل الدلائل وأعظم البراهين على قدرة مبدعها ومثبثها وعلو حكيمته فإنه لم يكن ذلك لها من نفسها بل إنما هو لها بمن خلقها وأبدعها فأكذبه الممثل هو أحد البراهين والآيات التي على مثلها يرداد إيمان المؤمنين وهكذا آيات الله يضل بها من يشاء ويهدي من يشاء .

### فصل

تأمل هذا الطائر الطويل الساقين وأعرف المنفعة في طول ساقيه فإنه يرعى أكثر مراعاة في ضحاح الماء فتراه يركز على ساقيه كأنه دست فوق مركب ويتأمل ما دب في الماء فإذا رأى شيئاً من حاجته خطا خطوا رفيقا حتى يتناوله ولو كان قصير القامتين كان إذا خط نحو الصيد ليأخذه لصق بطنه بالماء فيثبته ويذعر الصيد منه بفقر خلق له ذلك الممودان ليسدرك بهما حاجته ولا يفسد عليه مطلبه وكل طائر فله نصيب من طول الساقين والمنق ليتمكن تناول الطعام من الأرض ولو طال ساقه وقصرت عنقه لم يمكنه أن يتناول شيئاً من الأرض وربما أعين مع عنقه بطول المناخير ليرداد مطلبه بسهولة عليه وامكاناً . ثم تأمل هذه المصافير كيف تطلب أكلها بالنهار كله فلا هي تنفقه ولا هي تجده مجموعاً معداً بل تراه بالحركة والطلب في الجهات والنواحي فسبحان الذي قدره ويسره كيف لم يجعله مما يتعذر عليها إذا التفت وبغوتها إذا قصدت عنه وجعلها قادرة عليه في كل حين وأوان بكل أرض ومكان حتى من المجدران والأسطحة والسقوف تناوله بالهويناء من السعى فلا يشاركها فيه غير بنى جنسها من الطير ولو كان ما تقتات به يوجد معداً بمجرعها كله كانت الطير تشاركها فيه وتقبلها عليه وكذلك لو وجدته معداً مجموعاً لأكبت عليه بمجرع ورغبة فلا تقطع عنه وإن شبت حتى تبشم وتهلك وكذلك الناس لو جعل طعامهم معداً لهم بغير سعى ولا تعب أدى ذلك إلى الشره والبخل ولكثر الفساد وعمت الفواحش والبغى في الأرض فسبحان العليّ الخبير الذي لم يخلق شيئاً سئياً ولا عبثاً ( وانظر ) في هذه الطير التي لا تخرج إلا بالليل كالجوز والمهام والخفافش فإن أفراتها هيئت لها في الجو لا من الحب ولا من اللطم بل من البعوض والفراس وأشباهها مما تلتقطه من الجو فتأخذه منه بقدر الحاجة ثم تأوى إلى بيوتها فلا تخرج إلى مثل ذلك الوقت بالليل وذلك أن هذه العنروب من البعوض والفراس وأشباهها مبيوثة في الجو لا يكاد يظفر منها موضع منه واعتبر ذلك بأن تضع سراجاً بالليل في سطح أو عرصه الدار فيجتمع عليه من هذا



الضرب شيء كثير وهذا الضرب من الفراش ونحوها ناقص القطعة ضعيف الحيلة ليس في الطير أضعف منه ولا أجمل وقما يرى من تهاقه في النار وأنت تطرده عنها حتى يحرق نفسه دليل على ذلك لجعل معاش هذه الطيور التي تخرج بالليل من هذا الضرب فتقات منه فإذا أتى النهار انقطعت إلى أوكارها فالليل لها بمنزلة النهار لنهرها من الطير ونهارها بمنزلة ليل غيرها ومع ذلك فساق لها الذي تكفل بأرزاق الخلق رزقها وخلقه لها في الجو ولم يدعها بلا رزق مع ضعفها وعجزها وهذه إحدى الحكم والفوائد في خلق هذه الفراش والمجانذب والبعض فكيف فيها من رزق لامة تسبح بحمد ربها ولولا ذلك لانتشرت وكثرت حتى أضرت بالناس ومنعتهم القرار فانظر إلى عجب تقدير الله وتديره كيف اضطر العقول إلى أن شهدت بروبيته وقدرته وعلمه وحكمته وأن ذلك الذي تشاهده ليس باتفاق ولا بإيهال من سائر وجوه الأدلة التي لا تمكن القطر من جعلها أصلاً وإذ قد جرى الكلام إلى الخفاش فهو من الحيوانات العجيبة الخلقة بين خلقه الطيور وذوات الأربع وهو إلى ذوات الأربع أقرب فإنه ذو أذنين ناشرتين وأسنان ودبر وهو يلد ولدا ويرضع ويمشي على أربع وكل هذه صفة ذوات الأربع وله جناحان يطير بهما مع الطيور ولما كان بصره بضعف عن نور الشمس كان نهاره كليل غيره فإذا غابت الشمس انتشر ومن ذلك سمي ضعيف البصر أخفش والخفش ضعف البصر ولما كان كذلك جعل قوته من هذه الطيور الضعاف التي لا تطير إلا بالليل . وقد زعم بعض من تكلم في الحيوان أنه ليس يطعم شيئاً وإنما غذاؤه من التسيم البارد فقط وهذا كذب عليه وعلى الخلقة لأنه يقول وقد تكلم الفقهاء في بوله هل هو نجس لأنه بول غير مأكول أو نجس معفو عن يسيره لمشقة التحرز منه على قولين هما روايتان عن أحمد وبعض الفقهاء لا ينجس بوله بحال وهذا أقبس الأقوال إذ لا نص فيه ولا يصح قياسه على الأبوال النجسة لعدم الجامع المؤثر ووضوح الفرق وليس هذا . وضع استيفاء المخرج في هذه المسئلة من الجانبين . والمقصود أنه لو كان لا يأكل شيئاً لم يكن له أسنان إذ لا معنى للأسنان في حق من لا يأكل شيئاً ولهذا لما عدم الطعل الرضيع الأكل لم يهبط الأسنان فلما كبر واحتاج للغذاء أعين عليه بالأسنان التي تقطعه والأضراس التي تقطعه وليس في الخلقة شيء مهمل ولا عن الحكمة بمعطى ولا شيء لا معنى له وأما الحكم والمنافع في خلق الخفاش فقد ذكر منها الأطباء في كتبهم ما انتهت إليه معرفتهم حتى أن بوله يدخل في بعض الأحوال فإذا كان بوله الذي لا يخطر بالبال فيه منفعة البتة فما الظن بحكمته ولقد أخبر بعض من أشهد بصدقه أنه رأى رجلاً وهو طائر معروف قد عتش في شجرة فنظر إلى حية عظيمة قد أقبلت نحو عشه

فأنته فاما لتعلمه فينأهه بضرب في حيلة النجاة منها إذ وجد حكمة في المش غلبها فالتأما في قم الحية فلم تزل تلتوى حتى ماتت .

### فصل

ثم تأمل أحوال النحل وما فيها من العبر والآيات فانظر إليها وإلى اجتدادها في صفة العسل وبنائها بالبيوت المسددة التي هي من أتم الأشكال وأحسنها استدارة وأحكمها صنعا فإذا انضم بعضها إلى بعض لم يكن بينها فرجة ولا خلل كل هذا بغير مقياس ولا آلة ولا يكابر وتلك من أثر صنع الله والهامه إياها وإيحائه إليها كما قال تعالى ( وأوحى ربك إلى النحل أن اتخذى من الجبال بيوتا ) إلى قوله ( لآيات لقوم يتذكرون ) فتأمل كمال طاعتها وحسن استثمارها لأمر ربه اتخذت بيوتها في هذه الامكنة الثلاثة في الجبال الشقفان وفي الشجر وفي بيوت الناس حيث يرشون أى يتنون العروش وهي البيوت فلا يرى للنحل بيت غير هذه الثلاثة البتة . وتأمل كيف أكثر بيوتها في الجبال والشقفان وهو البيت المقدم في الآية ثم في الأشجار وهي من أكثر بيوتها وبما يرش الناس وأقل بيوتها بينهم حيث يرشون وأما في الجبال والشجر فيوت عظيمة يؤخذ منها من العسل الكثير جدا وتأمل كيف أداما حسن الامثال إلى أن اتخذت البيوت أولا فإذا استقر لها بيت خرجت منه فرعت وأكلت من الثمار ثم آوت إلى بيوتها لأن ربه سبحانه أمرها باتخاذ البيوت أولا ثم بالاكل بعد ذلك ثم إذا أكلت سلكت سبل ربه مذكلة لا يستوعز عليها شيء ترعى ثم تعود ومن عجيب شأنها أن لها أميراً يسمى اليعسوب لا يتم لها رواح ولا إياب ولا عمل ولا مرعى إلا به فهي مؤتمرة لأمره سامعة له مطيعة وله عليها تكليف وأمر ونهى وهي رعية له متقادة لأمره متبعة لأمره يدبرها كما يدبر الملك أمر رعيته حتى انها إذا آوت إلى بيوتها وقف على باب البيت فلا يدع واحدة تراحم الأخرى ولا تتقدم عليها في العبور بل تعبر بيوتها واحدة بعد واحدة بغير تراحم ولا تصادم ولا تراكم كما يفعل الأمير إذا انتهى بعسكره إلى معبر خفي لا يجوزه الا واحد واحد ومن تدبر أحوالها وسياساتها وهدايتها واجتماع شملها وانتظام أمرها وتدير ملكها وتقويض كل عمل إلى واحد منها يتعجب منها كل العجب ويعلم أن هذا ليس في مقدورها ولا هو من ذاتها فإن هذه أعمال بحكمة متقنة في غاية الاحكام والإتقان فإذا نظرت إلى العامل رأيت من أضعف خلق الله وأجهله بنفسه وبجمله وأعجزه عن القيام بمصلحته فضلا عما يصدر عنه من الأمور العجيبة . ومن عجيب أمرها أن فيها أميرين لا يجتمعان في بيت واحد ولا يتأمران على جمع واحد بل إذا اجتمع منها جندان وأميران قتلوا أحداً لا يمرين وقطعوه وافرقوا على الأمير الواحد

من غير معاذة بينهم ولا أذى من بعضهم لبعض بل يصيرون يداً وأحدة وجنداً واحداً .

### فصل

ومن أعجب أمرها ما لا يمتدئ له أكثر الناس ولا يعرفونه وهو التاج الذى يكون لها حل هو على وجه الولادة والتوالد أو الاستعانة فقل من يعرف ذلك أو يفطن له وليس تاجها على واحد من هذين الوجهين وإنما تاجها بأمر من أعجب العجيب فإنها إذا ذهبت إلى المرمى أخذت تلك الأجزاء الصافية التى على الورق من الورد والزهر والحشيش وغيره وهى الطل فتمصها وذلك مادة المسك ثم انها تكبس الأجزاء المنقذة على وجه الورقة حتمقدها على رجلها كالعندسة فتعلاها بالمسكات الفارغة من المسك ثم يقوم بمسحها على يده مبتدئاً منه فينفخ فيه ثم يطوف على تلك البيوت بيتاً بيتاً وينفخ فيها كلها فتدب فيها الحياة يأذن الله عز وجل فتتحرك وتخرج طيوراً يأذن الله وتلك إحدى الآيات والمعجائب التى قل من يفطن لها وهذا كله من ثمرة ذلك الوحي الإلهي أنادها وأكسبها هذا التدبير والسفر والمعاش والبناء والتناجى فسل الممثل من الذى أوحى إليها أمرها وجعل ما جعل فى طباعها ومن الذى سهل لها سبله ذللاً متقادة لا تستمعى عليها ولا تستوعرها ولا تغفل عنها على بعدها ومن الذى هداها لثباتها ومن الذى أنزل لها من الطل ما إذا جتته ردتته عسلاً صافياً مختلفاً ألوانه فى غاية الحلاوة والنفادة والمنفعة من بين أبيض يرى فيه الوجه أعظم من رؤيته فى المرأة وسمعى له من جاء به وقال هذا أغر ما يعرف الناس من المسك وأصفاه وأطيبه فإذا طعمه أذ شئ . يكون من الحلوى ومن بين أحر وأخضر ومورد وأسود وأشقر وغير ذلك من الألوان والطعوم المختلفة فيه بحسب مراعيه ومادتها وإذا تأملت ما فيه من المنافع والشفاء ودخوله فى غالب الأدوية حتى كان المتقدمون لا يعرفون السكر ولا هو المذكور فى كتبهم أصلاً وإنما كان الذى يستعملونه فى الأدوية هو المسك وهو المذكور فى كتب القوم ولعمري الله انه لا نفع من السكر وأجدى وأجلى للاختلاط وأقع لها وأذهب لضررها وأقوى للبدنة وأشد قريحاً للنفس وتقوية للأرواح وتنفيذاً للدواء وإعانة له على استخراج الداء من أعماق البدن ولهذا لم يحىء فى شئ من الحديث قط ذكر السكر ولا كانوا يعرفونه أصلاً ولو عدم من العالم لما احتاج اليه ولو عدم المسك لاشتدت الحاجة إليه وإنما غلب على بعض المدن استعمال السكر حتى هجروا المسك واستطابوه عليه زراؤه أقل حدة وحرارة منه ولم يعلموا أن من منافع المسك ما فيه من الحدة والحرارة فإذا لم يوافق من يستعمله كسرهما بمقابلها فيصير أضع له من السكر وسنفرده إن شاء الله مقالة نبين فيها فضل المسك على

السكر من طرق عديدة لا يمكن إحصاؤها كثيرة لا تدفع ومتى رأيت السكر يجعلو بلغمنا ويذيب  
خلطاً أو يمتص من داء وإنما غاية بعض التنفيد الدواء إلى المروق اللطاف وحلاوته وأنا  
الشفاء الحاصل من الصل فقد حرمه الله كثيراً من الناس حتى صاروا يذمونه ويخشون غائلته  
من حرارته وحده ولا يجب أن كونه شفاء وكون القرآن شفاء والصلاة شفاء وذكر الله  
والإقبال عليه شفاء أمر لا يعم الطبائع والأفئدة فهذا كتاب الله هو الشفاء النافع وهو أعظم  
الشفاء وما أقل المستفيدين به بل لا يزيد الطبائع الفردية إلا رداء ولا يزيد الظالمين إلا خساراً  
وكذلك ذكر الله والإقبال عليه والآتية إليه والفزع إلى الصلاة كم قد شفى به من عليل وكم  
قد عوفى به من مريض وكم قام مقام كثير من الأدوية التي لا تبلغ قريباً من مبلغه في الشفاء  
وأنت ترى كثيراً من الناس مل أكثرهم لا ينصّب لهم من الشفاء بذلك أصلاً ولقد رأيت  
في بعض كتب الأطباء المسلمين في ذكر الأدوية المفردة ذكر الصلاة ذكرتها في باب الصاد  
وذكر من منافها في البدن التي توجب الشفاء وجوها عديدة ومن منافها في الروح والقلب .  
وسمعت شيخنا أبا العباس بن تيمية رحمه الله يقول وقد عرض له بعض الأئم فقال له  
الطبيب أضر ما عليك الكلام في العلم والفكر فيه والتوجه والذكر فقال أستمزعهمون  
أن النفس إذا قويت وفرحت أوجب فرحها لها قوة تعين بها الطيبة على دفع العارضة  
فإنه عدوها فإذا قويت عليه قهرته فقال له الطبيب على فقال إذا اشتغلت نفسي بالتوجه  
والذكر والكلام في العلم وظهرت بما يشكل عليها منه فرحت به وقويت فأوجب ذلك  
دفع العارضة هذا أرغوه من الكلام . والمقصود أن ترك كثير من الناس الاستشفاء  
بالصل لا يخرجهم من كونه شفاء كما أن ترك أكثرهم الاستشفاء بالقرآن من أمراض القلوب  
لا يخرجهم عن كونه شفاء لها وهو شفاء لما في الصدور وإن لم يستشف به أكثر المرضى كما  
قال تعالى ( يا أيها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور وهدى ورحمة  
للنارين ) فم بلموعظة والشفاء وخص بالهدى والمرقة فهو نفسه شفاء استشفى به أولم  
يستشف به ولم يصف الله في كتابه بالشفاء إلا القرآن والصل فهما الشفاء أن هذا شفاء  
القلوب من أمراض غيبها وضلالها وأدواء شبهاتها وشبهاتها وهذا شفاء للأبدان من كثير  
من أسقامها وأخطائها وآفاتهما . ولقد أصابني أيام مقامي بمكة أسقام مختلفة ولا طبيب  
هناك ولا أدوية كما في غيرها من المدن فكنت أستشفى بالصل وماء زمزم ورأيت فيهما من  
الشفاء أمراً عجيباً وتأمل أخباره سبحانه وتعالى عن القرآن بأنه نفسه شفاء وقال عن  
الصل ( فيه شفاء للناس ) وما كل نفسه شفاء أبليغ عما جعل فيه شفاء وليس هنا موضع  
استقصاء فوائد الصل ومنافعه .

### فصل

ثم تأمل العبرة التي ذكرها الله عز وجل في الأنعام وما سقانا من بطوننا من اللبن الخالص. السائغ الحنيء المرى الخارج من بين الفرت والدم فتأمل كيف يتزل الغذاء من أفواهها إلى المعدة فينقلب بعضه دماً يأخذ الله وما يسرى في عروقها وأعصابها وشوورها ولحومها فإذا أرسلت العروق في مجاريها إلى جملة الأجزاء فبه كل عضو أو عصب وغضروف وشعر وظفر وحافر إلى طبيعته ثم يبقى الدم في تلك الخزائن التي له إذ به قوام الحيوان ثم ينصب ثقله إلى الكرش فيصير زبلاً ثم ينقلب بآية لنا صافياً أبيض سائغاً للشاربين فيخرج من بين الفرت والدم حتى إذا أنهكت الشاة أو غيرها حلباً خرج الدم مشوباً بحمرة فخصي الله سبحانه الألف من الثقل بالطبخ الأول فاتفصل إلى الكبد وصار دماً وكان مخلوطاً بالاخلط الأربعة فأذهب الله عز وجل كل خلط منها إلى مقروه وخزائنه المائية له من المראה والطحال والكلى وباقى الدم الخالص يدخل في أوردة الكبد فينصب من تلك العروق إلى الضرع فيقبله الله تبارك وتعالى من صورة الدم وطبعه وطعمه إلى صورة اللبن وطبعه وطعمه فأستخرج من الفرت والدم فصل المفضل الجاحد من الذي دبر هذا التدبير وقدر هذا التقدير وأتقن هذا الصنع ولطف هذا اللطف سوى اللطيف الخبير.

### فصل

ثم تأمل العبرة في السمك وكيفية خلقته وأنه خلق غير ذي قوائم لأنه لا يحتاج إلى المشي إذ كان مسكنه الماء ولم يخلق له رئة لأن منفعة الرئة التنفس والسمك لم يحتاج إليه لأنه يغتنس في الماء وخلقت له عوض الرئة أجنحة شداد يقذف بها من جأبيه كما يقذف صاحب المركب بالمقاذيف من جانبي السفينة وكسى جلده قنوراً متداخلة كنداخل الجوشن ليقية من الآفات وأعين بقوة الشم لأن بصره ضعيف والماء يعجبه فصار يشم الطعام من بعد فية صده وقد ذكر في بعض كتب الحيوان أن من فيه إلى صماخه منافذ فهو يصب الماء فيها بفيه ويرسله من صماخه فيترشح بذلك كما يأخذ الحيوان النسيم البارد بأنفه ثم يرسله ليتروح به فإن الماء للحيوان البحري كالهواء للحيوان البري فهما يجران أحدهما أطف من الآخر بحر هواء يسبح فيه حيوان البر وبحر ماء يسبح فيه حيوان البحر فلو فارق كل من الصنفين بحره إلى البحر الآخر مات فكمما يختنق الحيوان البري في الماء يختنق الحيوان البحري في الهواء فسبحان من لا يحصى العادون آياته ولا يحيطون بتفصيل آية منها على الاقتراد بل أن علوا فيها وجهاً وجهاً منها أوجهاً فتأمل الحكمة البالغة في كون السمك أكثر الحيوان نسلاً ولهذا ترى في جهوف السمكة الواحدة من البيض ما لا يحصى كثرة (وحكمة ذلك) أن يتسع لما

يفتدى به من أصناف الحيوان فإن أكثرها يأكل السمك حتى السباع لأنها في حافات الاجام  
جائمة تنكشف على الماء الصافي فإذا تغذى عليها صيد البر رصدت السمك فاختطفته فلما كانت  
السباع تأكل السمك والطير تأكله والثاس تأكله والسمك الكبار تأكله ودواب البر تأكله  
وقد جملة الله سبحانه غذاء هذه الأصناف اقتضت حكمة أن يكون بهذه الكثرة ولو رأى  
العبد مافي البحر من ضروب الحيوانات والجواهر والأصناف التي لا يحصها إلا الله ولا  
يعرف الناس منها إلا الشيء القليل الذي لا نسبة له أصلا إلى ما غاب عنهم لرأى العجب  
ولم سعة ملك الله وكثرة جنوده التي لا يعلمها إلا هو ( وهذا الجراد ) ثرة حوت (١) من  
حيثان البحر ينثره من منخره وهو جند من جنود الله ضعيف الحلقة عجيب التركيب فيه  
خلق سبع حيوانات فإذا رأيت عساكره قد أقبلت أبهرت جندا لا مرد له ولا يحمي منه  
عدد ولا عدة فلو جمع الملك خيله ورجله ودوابه وسلاحه ليهده عن بلاده لما أمكنه ذلك فأنظر كيف  
يفسب على الأرض كالسبل فيغشي السهل والجبل والبدو والحضر حتى يستر نور الشمس بكثرة ويسد  
وجه السماء بأجنحته ويبلغ من الجو إلى حيث لا يبلغ طائر أكبر جناحين منه قبل الممطل  
من الذي يمت هذا الجند الضعيف الذي لا يستطيع أن يرد عن نفسه حيوانا رام أخذه بلية  
على المسكر أهل القوة والكثرة والعدد والحيلة فلا يقدر أن يجمعهم على دفعه بل ينظرون  
إليه يستبد بأقواتهم دونهم ويمزقها كل ممزق وينثر الأرض قفرا منها وهم لا يستطيعون أن  
يردوه ولا يحولوا بينه وبينها وهذا من حكمة سبحانه أن يسلط الضعيف من خلقه الذي لا  
مؤة له على القوى فينتقم به منه وينزل به ما كان يحذره منه حتى لا يستطيع لذلك ردا ولا صرفا  
قال الله تعالى ( ونريد أن نمن على الذين استضعفوا في الأرض ونجعلهم أئمة ونجعلهم الوارثين  
ونمكنهم في الأرض ونزئ فرعون وهامان وجنودهما عنهم ما كانوا يحذرون ) فواحررنا  
على استقامة مع الله وإيثار لمراضاه في كل حال يمكن به الضعيف المستضعف حتى يرى  
من استضعفه أنه أولى بالله ورسوله منه ولكن اقتضت حكمة الله العزيز الحكيم أن يأكل  
الظالم الباغي ويتمتع في خفارة ذنوب المظلوم المبني عليه فذنوبه من أعظم أسباب الرحمة في  
حق ظاله كما أن المسؤل إذا رد السائل فهو في خفارة كذبه ولو صدق السائل لما أفلع من رده  
وكذلك السارق وقاطع الطريق في خفارة منع أصحاب الأموال حقوق الله فيها ولو أدوا ما لله عليهم  
فها لحفظها لله عليهم وهذا أيضا باب عظيم من حكمة الله يطلع الناظر فيه على أسرار من أسرار  
التقديرو تسليط العالم بعضهم على بعض وتمكين الجناة والبياعة فيبحان من له في كل شيء حكمة

(١) - ( قوله ثرة حوت الخ ) في مائش الأصل بخط بعض الفضلاء ما نصه ليس كذلك بل المراد من  
كونه ثرة حوت اتحاد حكمها في حل أكل ميتها كما صرح بذلك شراح الحديث اه وهو مقبول أهمه.

بالفة وآية باهرة حتى أن الحيوانات العادية على الناس في أموالهم وأرزاقهم وأبدانهم تعيش في غفارة ما كسبت أيديهم ولولا ذلك لم يسلط عليهم منها شيء . ولعل هذا الفصل الاستطراذى أضع لمنأله من كثير من الفصول المتقدمة فإنه إذا أعطاه حقه من النظر والفكر عظم انتفاعه به بعدا والله الموفق . ويحكى أن بعض أصحاب الماشية كان يشوب اللبن ويبيعه على أنه خالص فأرسل الله عليه سيلا فذهب بالتم لجمل بسبب فأقى في مثامه فقيل له أنسج من أخذ السيل غنمك أنه تلك القطرات التي شبت بها اللبن اجتمعت وصارت سيلا فقس على هذه الحكاية ما تراه في نفسك وفي غيرك . تعلم حيث أن الله قائم بالقسط وأنه قائم على كل قسم بما كسبت وأنه لا يظلم مثقال ذرة . والآثر الإسرائيلي معروف أن رجلا كان يشوب الحنجر ويبيعه على أنه خالص فجمع من ذلك كيس ذهب وسافر به فركب البحر ومعه قرده فلما نام أخذ القرده الكيس وصعد به إلى أعلى المركب ثم قتمه لجمل يلقيه دبتارا في الماء ودينارا في المركب كأنه يقول له بلسان الحال ثمن الماء صار إلى الماء . ولم يظلك . وتأمل حكمة الله عز وجل في حبس الغيث عن عبادهم وابتلائهم بالقسط إذا منعوا الزكاة وحرموا المساكين كيف جوزوا على منع مال المساكين قبلهم من القوت بمنح الله مادة القوت والرزق وحبسها عنهم فقال لهم بلسان الحال منعتم الحق فنعتم الغيث فلا استزقوه يسنل ما لله قبلكم . وتأمل حكمة الله تعالى في صرفه الهدى والإيمان عن قلوب الذين يصرفون الناس عنه فصدوم عنه كما صدوا عبادهم صدا بصد ومنعاً بمنع . وتأمل حكمته تعالى في عني أموال المرائين وتسليط المتلفات عليها كما فعلوا بأموال الناس وعقوها عليهم وأنفقوها بالربا جوزوا إنفاقا بالتلاف فقل أن ترى مرايا إلا وآخرته إلى عني وقلة وجاجة . وتأمل حكمته تعالى في تسليط العدر على العباد إذا جار قورهم على ضعيفهم ولم يؤخذ للظلم حقه من ظالمه كيف يسلط عليهم من يفعل بهم كفضلهم برعاياهم وضعفهم سواء وهذه سنة الله تعالى منذ قامت الدنيا إلى أن تطوى الأرض ويبعدها كما بدأها . وتأمل حكمته تعالى في أن جعل ملوك العباد وأمرأهم وولاتهم من جنس أعمالهم بل كأن أعمالهم ظهرت في صور وولاتهم وملوكهم فإن استقاموا استقامت ملوكهم وإن عدلوا عدلت عليهم وإن جاروا جارت ملوكهم وولاتهم وإن ظلم فبيهم المكر والحديمة فولاتهم كذلك وإن منعوا حقوق الله لديهم وبخلوا بها منعت ملوكهم وولاتهم مالهم عندهم من الحق وبخلوا بها عليهم وإن أخذوا عني يستضعفونه ما لا يستحقونه في معاملتهم أخذت منهم الملوك ما لا يستحقونه وضربت عليهم المكوس والوظائف وكلما يستخرجونه من الضعيف يستخرجه الملوك منهم بالقوة فصالحهم ظهرت في صور أعمالهم وليس في الحكمة الألوية أن يولى على الأشرار الفجار إلا من يكون من جنسهم ولما كان الصدر الأول خيار

القرون وأبرها كانت ولاهم كذلك فلما شابوا شابت لهم الولاة لحكمة الله تأتي أن يولى علينا في مثل هذه الأزمان مثل معاوية وعمر بن عبد العزيز فضلا عن مثل أبي بكر وعمر بل ولاتنا على قدرنا وولاة من قبلنا على قدرهم وكل من الأمرين موجب الحكمة ومقتضاها ومن له فطنه إذا سافر بفكره في هذا الباب رأى الحكمة الالهية سائرة في القضاء والقدر ظاهرة وباطنة فيه كما في الخلق والأمر سواء فأياك أن تظن بظنك الفاسدان شيئا من أفضيته وأقداره عار عن الحكمة البالغة بل جميع أفضيته تعالى وأقداره واقعة على أتم وجوه الحكمة والصواب ولكن العقول الضعيفة محجوبة بضعفها عن إدراكها كما أن الأبصار الخفاشية محجوبة بضعفها عن ضوء الشمس وعنه العقول الضعاف إذا صادفها الباطل جمالت فيه وصالت ونظفت وقالت كما أن الخفاش إذا صادفه ظلام الليل طار وسار .

خفافيش أعشاما النهار بضوئه ولا زما قطع من الليل مظلم

وتأمل حكمته تبارك وتعالى في عقوبات الأمم الخالية وتوبيخها عليهم بحسب تنوع جرائمهم كما قال تعالى ( وعاداً وثمود وقد تبين لكم من مساكنهم ) إلى قوله ( يظنون ) وتأمل حكمته تعالى في مسخ من مسخ من الأمم في صور مختلفة مناسبة لتلك الجرائم فإنها لما مسخت قلوبهم وصارت على قلوب تلك الحيوانات وطباعها اقتضت الحكمة البالغة أن جعلت صورهم على صورها لتتم المناسبة ويكمل الشبه وهذا غاية الحكمة واعتبر هذا بمن مسخوا قرود وخنازير كيف غلبت عليهم صفات هذه الحيوانات وأخلاقها وأعمالها ثم إن كنت من المتوسمين فأقرأ هذه النسخة من وجوه أشباههم ونظرائهم كيف تراها بادية عليها وإن كانت مستورة بصورة الإنسانية فأقرأ نسخة القرود من صور أهل المكر والخديعة والفسق الذين لا عقول لهم بل هم أخف الناس عقولا وأعظمهم ميكرًا وخداعًا وقسًا فإن لم تقرأ نسخة القرود من وجوههم فليست من المتوسمين وأقرأ نسخة الخنازير من صور أشباههم ولا سيما أعداء خيار خلق الله بعد الرسل وهم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن هذه النسخة ظاهرة على وجوه الرافضة يقرأها كل مؤمن كاتب وغير كاتب وهي تظهر وتختفي بحسب خنزيرية القلب وخبثه فإن الخنزير أخبث الحيوانات وأرذوها طباعاً ومن خاصيته أنه يدع الطيبات فلا يأكلها ويقوم الإنسان عن رجيحه فيبادر إليه فأمل مطابقة هذا الوصف لأعداء الصداقة كيف تجده منطبقاً عليهم فإنهم عمدوا إلى أطيب خلق الله وأطهرهم فعادوهم وتبرؤا منهم ثم والوا كل عدو لهم من النصارى واليهود والمشركين فاستمعنا في كل زمان على حرب المؤمنين الموالين لأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالمشركين والكفار وصرخوا بأنهم خير منهم فأى شبه ومناسبة أولى بهذا الضرب من الخنازير فإن لم تقرأ هذه





التدبير وأنت جنين في بطن أمك في موضع لا يد تناك ولا بهر يدركك. ولا حيلة لك في التماس الغذاء. ولا في دفع الضرر فن الذي أجرى إليك من دم الأم ما يغذوك كما يغذو الماء النبات وقلب ذلك الدم لبنا ولم يزل يغذيك به في أضيق المواضع وأبعد ما من حيلة التمسك والطلب حتى إذا كل خلقك واحتكم وقوى أديمك على مباشرة الهواء وبصرك على ملاقة الضياء وصلبت عظامك على مباشرة الأيدي والتقلب على الضراء حاج الطلق بأمك فازعجك إلى الخروج أيما ازعاج إلى عالم الابتلاء فركضك الرحم ركضة من مكانك كأنه لم يضمك قط ولم يستمل عليك فيا بعد ما بين ذلك القبول والاشتال حين وضعت نطفة وبين هذا الدفع والطرود والإخراج وكان مبتهجا بحملك فصار يستقيث ويصيح إلى ربك من ثقلك فن الذي فتح لك بابه حتى ولجت ثم ضمه عليك حتى حفظك وكلت ثم فتح لك ذلك الباب ووسمه حتى خرجت منه كلبح البصر لم يخفك ضيقه ولم تحبسك صعوبة طريقك فيه فلو تأملت حالك في دخولك من ذلك الباب وخروجك منه لذهب بك العجب كل مذهب فن الذي أوحى إليه أن يتضائق عليك وأنت نطفة حتى لا تفسد هناك وأوحى إليه أن يتسع لك وينفسح حتى تخرج منه سليما إلى أن خرجت فريداً وحيداً ضميئاً لا قشرة ولا لباس ولا متاع ولا مال أحوج خلق الله وأضعفهم وأقفرهم فصرف ذلك اللبن الذي كنت تغذى به في بطن أمك إلى خزانتي معلقين على صدرها تعمل غذاءك على صدرها كما حملتك في بطنها ثم ساقه إلى تينك الخزانتي ألطف سوق على مجار وطرق قد تهيأت له فلا يزال واقفاً في طرفة ومجاربه حتى تستوفى ما في الخزانة فيجري وينساق إليك فهو بمن لا تنتقطع مادتها ولا تفسد طرقها يسوقها إليك في طرق لا تهدي إليها الطواف ولا يسلكها الرجال فن رفقته لك وصفاء وأطاب طعمه وحسن لونه وأحكم طبعه أعدل إحكام لا بالحار المؤذي ولا بالبارد الردي ولا المر ولا المالح ولا الكريه الرائحة بل قلبه إلى ضرب آخر من التغذية والمنفعة بخلاف ما كان في البطن فوافقك في أشد أوقات الحاجة إليه على حين ظمأ شديد وجوع مفرط جمع لك فيه بين الشراب والغذاء حين تولد قد تلظت وحركت شفيتك الرضاع فتجد الثدي المعلق كالإداة قد تدل إليك وأقبل بدمه عليك ثم جعل في رأسه تلك الحيلة التي هي بمقدار عصفرك فلا يضيق عنها ولا تعب بالتقامها ثم تقبلك في رأسها قفياً لطيفاً بحسب احتمالك ولم يوسمه فتختق باللبن ولم يضيقه قمصه بكلفة بل جعله بقدر اقتضت حكمته ومصلحتك فن عطف عليك قلب الأم ووضع فيه الحنان العجيب والرحمة الباهرة حتى تكون في أهنأ ما يكون من شأنها وراحتها ومقبلها فإذا أحست منك بأدنى صوت أو بكاء قامت إليك وآثرتك على نفسها على عدد الأتقى متفاداة إليك بغير قائد ولا سائق إلا قائد الرحمة وسائق

الحنان تود لو أن كل ما يؤلك بحسبها وأنه لم يطرقك منه شيء. وأن حياتها تزداد في حياتك  
فن الذي وضع ذلك في قلبها حتى إذا قوى بدتك واتسعت أعضائك وخشفت عظامك  
واحتجت إلى غذاء أصلب من غذائك ليشتد به عظمك ويقوى عليه حلك . وضع في فيك  
آله القطع والطحن فنصب لك أستانا تقطع بها الطعام وطواحين تقطع بها فن الذي حبسها  
عنتك أيام رضاك ورحمة بأمك ولطفها بها ثم أعطاها أيام أكلك رحمة بك وإحسانا إليك  
ولطفها بك فلو أنك خرجت من البطن ذا سن وناب وناجذ وضرر كيف كان حال  
أمك بك ولو أنك منعها وقت الحاجة إليها كيف كان حالك بهذه الأظمة التي لا تسيها  
إلا بعد تقطيعها وطحنها وكلما ازدادت قوة وحاجة إلى الأسنان في أكل الطعام المختلفة  
زيد لك في تلك الآلات حتى تنهى إلى التواجد فتطيق نهش اللحم وقطع الخبز وكسر  
الصلب ثم إذا ازدادت قوة زيد لك فيها حتى تنهى إلى الطواحين التي هي آخر الأضراس .  
فن الذي ساعدك بهذه الآلات وأجهدك بها ومكنك بها من ضرور الغذاء ؟ ثم أنه اقتضت  
حكمت أن أخرجك من بطن أمك لا تعلم شيئا بل غبيا لا عقل ولا فهم ولا علم وذلك  
من رحمة بك فإنه على ضعفك لا تحتل العقل والفهم والمعرفة بل كنت تمزق وتصدع  
بل جعل ذلك ينتقل فيك بالتسريح شيئا فشيئا فلا يصادفك ذلك وهلة واحدة بل  
يصادفك يسيرا يسيرا حتى يتكامل فيك . واعتبر ذلك بأن الطفل إذا سبي صغيرا من بلده  
ومن بين أبويه ولا عقل له فانه لا يؤلم ذلك وكلما كان أقرب إلى العقل كان أشق عليه  
وأصعب حتى إذا كان عاقلا فلا تراه إلا كالأولاد الحيران ثم لو ولدت عاقلا فيها كمالك  
في كبرك تنفست عليك حياتك أعظم تنفص وتكندت أعظم تكيد لأنك ترى نفسك  
محولا رضيعا ممصبا بالحرق مربطا بالقمط مسجونا في المهد عاجزا ضعيفا عما يحاوله  
الكبير فكيف كان يكون عيشك مع تعلقك التام في هذه الحالة ثم لم يكن يوجد لك  
من الحرارة واللطف والوقع في القلب والرحمة بك ما يوجد للولود الطفل بل تكون  
أنك خلق الله وأنقلهم وأعنتهم وأكثرهم فضولا وكان دخولك هذا العالم وأنت غي  
لا تعقل شيئا ولا تعلم ما فيه أمهه عض الحكمة والرحمة بك والتدبير فتلقى الأشياء  
بنهن ضعيف ومعرفة ناقصة ثم لا يزال يزايد فيك العقل والمعرفة شيئا فشيئا حتى  
تألف الأشياء وتحرر عليها وتخرج من التأمل لها والحيرة فيها وتستقبلها بحسن التصرف  
فيها والتدبير لها والإتيان لها . وفي ذلك وجوه أخر من الحركة غير ما ذكرناه . فن  
هذا الذي هو قيم عليك بالمرصاد يرصدك حتى يوافيك بكل شيء من المنافع والآراب  
والآلات في وقت حاجتك لا يقدمها عن وقتها ولا يؤخرها عنه ثم أنه أعطاك الأظفار

وقت حاجتك إليها لمنافع شتى فلها تعين الأصابع وتقوؤها فإن أكثر العمل لما كان  
برؤس الأصابع وعليها الاعتماد أعيئت بالأطراف قوة لها مع ما فيها من منفعة حك الجسم  
وقطع الأذى الذى لا يخرج بالعم عنه إلى غير ذلك من فوائدها ثم جعلك بالشر على  
الرأس زينة ووقاية وصيانة من الحر والبرد إذ هو مجمع الحواس ومعدن الفكر  
والذكر وثمره العقل تنهى إليه ثم خص الذكر بأن جعل وجهه بالحية وتوابعها وقارا  
وعيبة له وحالا وفصلا له عن سن الصبا وفرقا بينه وبين الإناث وبقيت الأثى على  
حالتها لما خلقت له من استمتاع الذكر بها فبقى وجهها على حاله ونضارته ليكون أهيب للرجل  
على الشهوة وأكمل للذة الاستمتاع قالوا واحدا الجوهر واحد والوعاء واحد والفلاح واحد  
فمن الذى أعطى الذكر الذكورية والآثى الأنوثة. ولا تلتفت إلى ما يقوله الجهلة من الطبائعين  
فى سبب الإذكار والإيناث واحالة ذلك على الامور الطبيعية التى لا تكاد تصدق فى هذا الموضع  
إلا اتفاقا وكذبها أكثر من صدقها وليس استناد الإذكار والإيناث إلا إلى بعض الرسوم  
الإلهى الذى يلقى به إلى ملك التصوير حين يقول يارب ذكر أم أنثى شقى أم سعيد فما الرزق  
فا الأجل فيوحى ربك ما يشاء. ويكتب الملك فإذا كان للطبيعة تأثيرا فى الإذكار والإيناث  
فلها تأثير فى رزق والآجل والشفاة والسعادة وإلا فلا إذ مخرج الجميع ما يوحى به الله إلى  
الملك ونحن لا نشكر أن لذلك أسبابا أخر ولكن تلك من الأسباب التى استأثر الله بها دون  
البشر قال الله تعالى (( الله ملك السموات والأرض يحلق ما يشاء لمن يشاء إناثا ويهب لمن  
يشاء الذكور)) إنى قوله قدير. فذكر أصناف النساء الأربعة مع الرجال أحدها من تلد الإناث  
فقط. الثانية من تلد الذكور فقط. الثالثة من تلد الزوجين الذكر والآثى وهو معنى التزويج  
هنا أن يجعل ما يهب له زوجين ذكرا وأنثى. الرابعة العقيم التى لا تلد أصلا. وبما يدل على أن  
سبب الإذكار والإيناث لا يعلمه البشر ولا يدرك بالقياس والفكر وإنما يعلم بالوحى ما روى  
مسلم فى صحيحه من حديث ثوبان قال كنت عند لثى صلى الله عليه وسلم لحاء جبر من أحبار  
اليهود فقال السلام عليك يا محمد فدفعته دفعة كاد يصرع منها فقال لم تدفعنى فقلت ألا تقول  
يا رسول الله فقال اليهودى إنما ندعوه باسمه الذى سماه به أهله فقال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم إن اسمى نحمد الذى سماني به أهلى قال اليهودى جئت أسألك فقال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أينفعلك شيء إن حدثتلك قال أسمع بأذنى فنهكت رسول الله ﷺ بعود معه فقال سل  
فقال اليهودى أين يكون الناس يوم تبدل الأرض غير الأرض والسموات فقال رسول الله  
ﷺ هم فى الظلمة دون الجسر قال فمن أول الناس إجازة قال فقراء المهاجرين قال اليهودى فما  
تحققهم حين يدخلون الجنة فقال زيادة كبد حوت ذى النون قال فما غداؤهم على أمرها قال

يخبر لم نور الجنة الذي يأكل من أطرافها قال فاشرحهم عليه قال من عين تسمى سلسيلا قال صدقت وجمت أسألك عن شيء لا يعلمه إلا نبي أو رجل أو رجلان قال ينفعك إن حدثتك قال أسمع بأذنك قال جمعت أسألك عن الولد قال ماء الرجل أبيض وماء المرأة أصفر فإذا اجتمعا قبلتني الرجل منى المرأة أذكر ياذن الله وإن علامني المرأة منى الرجل أني ياذن الله قال اليهودي لقد صدقت وإنك لنبى ثم انصرف فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد سألتني عن هذا الذي سألتني عنه ومالي علم به حتى أتاني الله به والذي دل عليه العقل والنقل أن الجنين يخلق من المائتين جميعاً قال ذكر يقطف مائه في رحم الأنثى وكذلك هي تنزل مائها إلى حيث ينتهي ماؤه فيلتقي الماآن على أمر قد قدره الله وشاءه فيخلق الولد بينهما جميعاً وأيهما غلب كان الشبه له كما في صحيح البخاري عن حميد عن أنس قال بلغ عبد الله بن سلام قدوم النبي ﷺ فأتاه فقال إني سألتك عن ثلاث لا يعلمهن إلا نبي قال ما أول أشراف الساعة وما أول طعام يأكله أهل الجنة ومن أى شيء ينزع الولد إلى أبيه ومن أى شيء ينزع إلى أخواله فقال رسول الله ﷺ أخبرني بهن أتفا جبريل فقال عبد الله ذلك عدو اليهود من الملائكة فقال رسول الله ﷺ أما أول أشراف الساعة فنار تحترق الناس من المشرق إلى المغرب وأما أول طعام يأكله أهل الجنة فزيادة كبد الحوت وأما الشبه في الولد فإن الرجل إذا غشى المرأة وسبقها ماؤه كان الشبه له وإن سبقت كان الشبه لها فقال أشهد أنك رسول الله وذكر الحديث وفي الصحيحين عن أم سلمة قالت يا رسول الله إن الله لا يسمي من الحق هل على المرأة من غسل إذا هي احتلت قال نعم إذا رأت الماء الأصفر فضحكت أم سلمة فقالت أو تحتمل المرأة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فم يشبهها الولد فهذه الأحاديث الثلاثة تدل على أن الولد يخلق من المائتين وأن الإذكاء والإيناث يكون بقية أحد المائتين وقهره الآخر وعلوه عليه وأن الشبه يكون بالسبق فمن سبق ماؤه إلى الرحم كان الشبه له وهذه أمور ليس عند أهل الطبيعة ما يبدل عليها ولا تعلم إلا بالوحى وليس في صناعتهم أيضاً ما يتأفها على أن في النفس من حديث ثوبان ما فيها وأنه يخاف أن لا يكون أحد رواه حفظه كما ينبغي وأن يكون السؤال إنما وقع فيه عن الشبه لا عن الإذكاء والإيناث كما سأل عنه عبد الله بن سلام ولذلك لم يخرج به البخاري وفي الصحيحين من حديث عبد الله بن أبي بكر عن أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله وكل بالرحم ملكاً فيقول يارب نطفة يارب علقة يارب مضغة فإذا أراد أن يخلقها قال يارب أذكر أم أنثى شق أم سعيد فإلى الرزق فإلى الأجل فيكتب كذلك في بطن أمه فلا ترى كيف أحال بالإذكاء والإيناث على مجرد المشيئة وقرنه بما لا تأثير للطبيعة فيه من الشقاء والقول السادة والرزق والأجل ولم يتعرض الملك لكتبه الذي للطبيعة فيمعدخل ولا ترى عبد الله بن سلام لم يسأل إلا عن الشبه الذي يمكن الجواب عنه ولم يسأل عن الإذكاء والإيناث

مع أنه أبلغ من الشبه والله أعلم وإن كان رسول الله ﷺ قد قاله فهو عين الحق وعلى كل تقدير فهو يطل ما زعمه بعض الطبائعين من معرفة أسباب الإذكار والإيناث والله أعلم.

### فصل

فانظر كيف جعلت آلات الجماع في الذكر والآنثى جميعاً على وفق الحكمة فجعلت في حق الذكر آلة ناشرة تمتد حتى توصل المني إلى قعر الرحم بمنزلة من يناول غيره شيئاً فهو يمد يده إليه حتى يوصله إياه ولأنه يحتاج إلى أن يقذف ماءه في قعر الرحم وأما الآنثى فجعل لها وعاء مجوف لأنها تحتاج إلى أن تقبل ماء الرجل وتمسكه وتحتل عليه فأعطيت آلة تنلق بها ثم لما كان ماء الرجل ينحدر من أجزاء الجسد رقيقاً ضعيفاً لا يخلق منه الولد فجعل له الآنثيان وعاء يطبخ فيهما ويحم إضاجه ليشتد وينقد ويصير قابلاً لأن يكون مبدأ للتخليق ولم تحتاج المرأة إلى ذلك لأن رقة مائتها ولطافتها إذا مزج غلظ ماء الرجل وشدته قوى به واستحکم ولو كان الماء آن رقيقان ضعيفان لم يتكون الولد منهما ونحو الرجل بالآلة التضيغ والطبخ لحكم منها أن حرارته أقوى والآنثى باردة فلو أعطيت تلك الآلة لم يستحکم طبع الماء وإضاجه فيها ومنها أن ماءها لا يخرج عن محله بل يزل من بين ترائبها إلى محله . ومنها أنها لما كانت عللاً للجماع أعطيت من الآلة ما يلبس بها فلو أعطيت آلة الرجل لم تحصل لها اللذة والاستمتاع ولما كانت تلك الآلة معطلة بنير منفعة فالحكمة التامة فيها وجدت خلقه كل منهما عليه .

### فصل

فارجع الآن إلى نفسك وكرر النظر فيك فهو يكفيك وتأمل أعضائك وتقدير كل عضو منها للأرب والمنفعة المبدأ لها فاليدان للعلاج والبطش والأخذ والإعطاء والمخاربة والدفع . والرجلان لمل البدن والسعي والركوب وانتصاف القامة والعينان للاعتدال والجمال والزينة والملاحة ورؤية مافي السموات والأرض وآياتها ومعجزاتها . والفم الغذاء والكلام والجمال وغير ذلك . والأذن للنفس وإخراج فضلات الدماغ وزينة للوجه . واللسان للبيان والترجمة عنك . والأذان صاحبنا الأخبار تؤديانها إليك . واللسان يبلغ عنك . والمعدة خزانة يستقر فيها الغذاء فتضجعه وتطبخه وتصلحه لإصلاحاً آخر وطبخاً آخر غير الإصلاح والطبخ الذي توليته من خارج فانت تعال إضاجه وطبخه وإصلاحه حتى تظن أنه قد كمل وأنه قد استغنى عن طبخ آخر وإضاج آخر وطبخه الداخلى ومنضجه يماق من نضجه وطبخه مالا تهتدى إليه ولا تقدر عليه فهو يوقد عليه نيراناً تذيب الحصى وتذيب مالا تذيبه النار وهي في أظلف موضع منك لا تحرقك ولا تلتهب وهي أشد حرارة من النار وإلا فأيذيب هذه الأطعمة الغليظة الشديدة جداً حتى يحصلها ماء ذاتياً وجعل الكبد للتخليص وأخذ صفو الغذاء وألفه ثم تم بمناجاري

وطرقا يسوق بها الغذاء إلى كل عضو وعظم وعصب ولحم وشعر وظفر وجعل المنازل والابواب لإدخال ما يتفعل وإخراج ما يضرك وجعل الأوعية المختلفة خزائن تحفظ مادة حياتك فهذه خزائن للطعام وهذه خزائنه للحرارة وهذه خزائن للدم وجعل منها خزائن متوديات لتلا تحتفظ بالخزائن الأخرى فجعل خزائن للحرارة السوداء وأخرى للبردة الصفراء وأخرى للبول وأخرى للدم فجعل حال الطعام في وصوله إلى المعدة وكيف يسرى منها في البدن فإنه إذا استقر فيها اشتملت عليه وانضمت قطبته وتجميد صنعته ثم يعمد إلى الكبدة في مجار دقاق وقد جعل بين الكبدة وبين تلك المجارى غشاء رقيقا كالمصفاة الضيقة الانبعاث تصفيه فلا يصل إلى الكبدة منه شيء غليظ خشن فيتركها لأن الكبدة رقيقة لا تحمل الغليظ فإذا قبلته الكبدة أنقذته إلى البدن كله في مجار مهيأ له بمنزلة المجارى المعدة للماء ليسلك في الأرض فيعبرها بالسقى ثم يبعث ما بقي من الخبث والفضول إلى معايض ومصارف قد أعدت لها فإكان من مرة صفراء بعثت به إلى المارارة وما كان من مرة موداء بعثت به إلى الطحال وما كان من الرطوبة المائية بعثت به إلى المثانة فمن ذا الذي تولى ذلك كله وأحكمه ودبره وقدره أحسن تقدير وكأن بك أيها المسكين تقول هذا كله من فعل الطبيعة وفي الطبيعة عجائب وأسرار فلو أراد الله أن يهدبك لسألت نفسك بنفسك وقتت أخبريني عن هذه الطبيعة أمي ذات قائمة بنفسها لها علم وقدره على هذه الأفعال العجيبة أم ليست كذلك بل عرض وصفة قائمة بالمطبوع تابعة له محمولة فيه فإن قالت لك بل هي ذات قائمة بنفسها لها العلم التام والقدرة والإرادة والحكمة فقل لها هذا هو الخالق البارئ المصور فلم تسميته طبيعية ويا لله من ذكر الطبايع ومن يرغب فيها فلا يسميه بما سمي به نفسه على السن وسله ودخلت في جملة العقلاء والسمداء فإن هذا الذي وصفت به الطبيعة صفته تعالى وإن قالت لك بل الطبيعة عرض محمول مفتقر إلى حامل وهذا كله فعلها بغير علم منها ولا إرادة ولا قدرة ولا شعور أصلا وقد شوهده من آثارها ما شوهده فقل لها هذا مالا يصدق ذو عقل سليم كيف تصدر هذه الأفعال العجيبة والحكم الدقيقة التي تعجز عقول العقلاء عن معرفتها وعن القدرة عليها عن لا عقل له ولا قدرة ولا حكمة ولا شعور وهل التصديق بمثل هذا الإدخول في سلك المجانين والمبرسمين ثم قل لها بعد ولو ثبت لك ما ادعيت فاعلم أن مثل هذه الصفة ليست بخالقة لنفسها ولا مبدعة لذاتها فمن ربهام ويدعوا وخالقها ومن طبعها وجعلها تفعل ذلك فهي إذا من أدل الدلائل على بارئها وخالقها وكال قدرته وعلمه وحكمته فلم يجد عليك تمطيلك رب العالم ووجدك لصفاته وأفعاله إلا بخالقتك العقل والفطرة ولو حاككك إلى الطبيعة لرأيته أنك أصلا وكفى بذلك موجبا فلا أنت مع موجب العقل ولا الفطرة ولا الطبيعة ولا الإنسانية أصلا وكفى بذلك جهلا وضلالا فإن رجعت إلى العقل وقلت لا يوجد حكمة إلا من حكيم قادر عليم ولا تدبير

متقن إلا من صانع قادر مختار مدبر عليم بما يريد قادر عليه لا يعجزه ولا يؤوده قيل لك فإذا أقررت ويحك بالخلق العظيم الذى لا إله غيره ولا رب سواه قدح تسميته طبيعة أو عقلاً فقالاً أو موجبا بذاته وقل هذا هو الله الخالق البارى المصور رب العالمين وقيوم السموات والأرضين ورب المشارق والمغارب الذى أحسن كل شئ خلقه وأنقن ما صنع فإلك جعلت أسماء وصفاته وذاته وأضفت صميمه إلى غيره وخلقته إلى سواه مع أنك مضطر إلى الإقرار به وإضافة الإبداع والخلق والربوبية والتدبير إليه ولا بد والحمد لله رب العالمين على أنك لو تأملت قولك طبيعة ومعنى هذه اللفظة لذلك على الخالق البارى لفظها كما دل العقول عليه معناها لأن طبيعة فعيلة بمعنى مفعولة أى مطبوعة ولا يحتمل غير هذا البنية لأنها على بناء الفرائز التوركت في الجسم ووضعت فيه كالسجية والفريزة والبحيرة والسليقة والطبيعة فهى التى طبع عليها الحيوان وطبع فيهِ ومعلوم أن طبيعة من غير طابع لها محال فقد دل لفظ الطبيعة على البارى تعالى كما دل معناها عليه والمسلمون يقولون إن الطبيعة خلق من خلق الله مسخر مربوب وهى سنته فى خلقته التى أجزاها عليه ثم أنه يتصرف فيها كيف شاء وكما شاء فيسلبها تأثيرها إذا أراد ويقلب تأثيرها إلى ضده إذا شاء ليرى عباده أنه وحده الخالق البارى المصور وأنه يخلق ما يشاء كما يشاء (ولإنما أمره إذا أراد شيئاً أن يقول له كن فيكون) وإن الطبيعة التى انتهت نظر الخفافيش إليها إنما هى خلق من خلقه بمنزلة سائر مخلوقاته فكيف يحسن بمن له حظ من إنسانية أو عقل أن ينسب من طبيعها وخفها ويحيل الصنع والإبداع عليها ولم يزل الله سبحانه يسلبها قوتها ويحلبها ويقلبها إلى ضد ما جعلت له حتى يرى عباده أنها خلقه وصنعه مسخرة بأمره (ألا اله الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين)

### فصل

فأعد النظر فى نفسك وتأمل حكمة اللطيف الخبير فى تركيب البدن ووضع هذه الأعضاء مواضعها منه وإعدادها لما أعدت له وإعداد هذه الأوعية المعدة لحمل الفضلات وجمعها لكيلا تنتشر فى البدن فتفسده ثم تأمل الحكمة البالغة فى تمتك وكثرة أجزائك من غير تفكيك ولا تفصيل ولو أن صائفاً أخذ تمثالا من ذهب أو فضة أو نحاس فأراد أن يجعله أكبر مما هو هل كان يمكنه ذلك إلا بعد أن يكسره ويصوغه صياغة أخرى والرب تعالى ينسب جسم الطفل وأعضاء الظاهرة والباطنة وجميع أجزائه وهو باق ثابت على شكله وهيبته لا يتزايـل ولا ينفك ولا يتقص . وأعجب من هذا كله تصويره فى الرحم حيث لا تراه العيون ولا تلمسه الأيدي ولا تصل إليه الآلات فيخرج بشراً سوياً مستوفياً لكل ما فيه مصاحته وقوامه



من عضو وحاسة وآلة من الأحشاء والجوارح والحوامل والأعصاب والرباطات والأغشية والمظام المختلفة الشكل والقدر والمنفعة والموضع إلى غير ذلك من اللحم والشمع والمخ وما في ذلك من دقيق التركيب ولطيف الخلقة وغني الحكمة وبديع الصنعة كل هذا صنع الله أحسن الخالقين في قطرة من ماء مبین وما كرر عليك في كتابه مبدأ خلقك وإعادته ودناك إلى التفكير فيه إلا لئلا يترك من المعرفة والمعرفة ولا تستغل هذا الفصل وما فيه من نوع تكرار يشتمل على مزيد فائدة فإن الحاجة إليه ماسة والمنفعة عظيمة فانظر إلى بعض ما خصك به وفصلك به على البهائم المهمة إذ خلقك على هيئة تنصب قائماً وتستوي جالساً وتستقبل الأشياء بيدتك وتقبل عليها بمحملتك فيمكنك العمل والصلاح والتدبير ولو كنت كذوات الأربع المكبوبة على وجهها لم يظهر لك فضيلة تمييز واختصاص ولم ينهيك منك ما تنهى من هذه النسبة.

### فصل

قال الله تعالى (ولقد كرّمنا بني آدم وحملناهم في البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفصلناهم الآية) فسبحان من ألبسه خلع الكرامة كلها من العقل والعلم والبيان والطق والشكل والصورة الحسنة والهيئة الشريفة والقدر المتدلل واكتساب العلوم بالاستدلال والفكر واقتناص الأخلاق الشريفة الفاضلة من البر والطاعة والالتقياد فكّم بين حاله وهو نطفة في داخل الرحم مستودع هناك وبين حاله والملك يدخل عليه في جنات عدن (تبارك الله أحسن الخالقين) قال الدنيا قرية والمؤمن رئيسها والكل مشغول به ساع في مصالحه والكل قد أقيم في خدمته وحوادثهم الملائكة الذين هم حملة عرش الرحمن ومن حوله يستغفرون له والملائكة الموكلون به يحفظونه والموكلون بالقطر والنبات يسعون في رزقه ويعملون فيه والأفلاك سخرت منفاعة دائرة بما فيه مصالحه والشمس والقمر والنجوم مسخرات جاريات بحساب أزمنته وأوقاته وإصلاح روائب أفعاله والعالم الجوى مسخر له برياحه وهوائه وسحابه وطيره وما أودع فيه والعالم السفلي كله مسخر له مخلوق لمصلحه أرمنه وجباله وبحاره وأنهاره وأشجاره وثماره ونباته وحيوانه وكل ما فيه كما قال تعالى (الله الذي سخر لكم البحر لتجرى الفلك فيه بأمره) إلى قوله يتفكرون وقال تعالى (الله الذي خلق السموات والأرض وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا لكم) إلى قوله كفار قال السائر في معرفة آلاء الله وتأمل حكمته وبديع صفاته أطول باعاً وأملأ حواصاً من الصديق بمكانه المقيم في بلد عاداته وطبعه راضياً بعيش بني جنسه لا يرضى لنفسه إلا أن يكون واحداً منهم يقول لي أسوة بهم وهل

أنا إلا من ربيعة أو مضره . وليست نقاس البضائع إلا لن امتلأ غارب الاغتراب وطوف  
في الآفاق حتى رضى من القتيعة بالإياب فاستلان ما استوعره البطالون وأنس بما استوحش  
منه الجاهلون .

### فصل

فأعد النظر في نفسك وحكمة الخلاق العليم في خلقك وانظر إلى الحواس التي منها تشرف  
على الأشياء كيف جعلها الله في الرأس كالصايح فوق المنارة لتمكن بها من مطالعة الأشياء  
ولم يجعل في الأعضاء التي تمتحن كاليدن والرجلين فتعرض للكافات بمباشرة الأعمال والحركات  
ولا جعلها في الأعضاء التي في وسط البدن كالبطن والظهر فيصر عليك التلفت والاطلاع على  
الأشياء فلما لم يكن لها في شيء من هذه الأعضاء موضع كان الرأس أليق المواضع بها وأجعلها  
قارأس صومعة الحواس . ثم تأمل الحكمة في أن جعل الحواس خمساً في مقابلة المحسوسات  
الخمس ليلقى حساً بخمس كي لا يبقى شيء من المحسوسات لا يناله بحاسة لجعل البصر في مقابلة  
المبصرات والسمع في مقابلة الأصوات والشم في مقابلة أنواع الروائح المختلفة والذوق في  
مقابلة الكيفيات المنووقات واللمس في مقابلة الملوسات فأى محسوس بقى بلا حاسة ولو كان  
في المحسوسات شيء غير هذه لأعطاك له حاسة سادسة ولما كان ماعداها إنما يدرك بالباطن  
أعطاك الحواس الباطنة وهي هذه الخماس التي جرت عليها السنة العامة والخاصة حيث  
يقولون في المفكر المتأمل . ضرب أخماسه في أسداسه فأخماسه حواسه الخمس وأسداسه جهاته  
الست وأرادوا بذلك أنه يجذب القلب وسار به في الأفطار والجهات حتى قلب حواسه الخمس  
في جهاته الست وضربها فيها لشدة فكره .

### فصل

ثم أعينت هذه الحواس بمخلوقات أخر متفصلة عنها تكون واسطة في إحساسها فأعينت  
حاسة البصر بالضياء والشعاع فلولا لم يتضع الناظر بصره فلو منع الضياء والشعاع لم تنفع  
العين شيئاً . وأعينت حاسة السمع بالهواء يجعل الأصوات في الجو ثم يلقيا إلى الأذن  
فتحويه ثم تقلبه إلى القوة السامعة ولولا الهواء لم يسمع الرجل شيئاً . وأعينت حاسة الشم  
بالنسيم اللطيف يجعل الرائحة ثم يؤديها إليها فتدركها فلولا هو لم تشم شيئاً . وأعينت حاسة  
الذوق بالريق المنحلل في اللحم تدرك القوة الزائقة به طعم الأشياء . ولهذا لم يكن له طعم  
لا حلو ولا حامض ولا مالح ولا حريف لأنه كان يحيل تلك الطعوم إلى طعمه ولا يحصل به  
مقصوده . وأعينت حاسة اللمس بقوة جعلها الله فيها تدرك بها الملوسات ولم تمنح إلى شيء

من خارج بخلاف غيرها من الحواس بل تدرك الملوسات بلا واسطة بينها وبينها لأنها إنما تدركها بالاجتماع واللامسة فلم تحتاج إلى واسطة .

### فصل

ثم تأمل حال من عدم البصر وما يناله من الخلل في أموره فإنه لا يعرف موضع قدمه ولا يبصر ما بين يديه ولا يفرق بين الألوان والمناظر الحسنة من القبيحة ولا يتمكن من استفادة علم من كتاب يقرأه ولا يتنبأ له الاعتبار والنظر في عجائب ملك الله هذا مع أنه لا يشعر بكثير من مصالحه ومضاره فلا يشعر بحفرة يهوى فيها ولا بحيوان يقصده كالسبع فيتحرز له ولا بعدو يهوى نحوه ليقته ولا يتمكن من هرب إن طلب بل هو ملق السلم لمن رامه بأذى ولولا حفظ عاص من الله له قريب من حفظ الوليد وكلاهما لكان عطبه أقرب من سلامته فإنه بمنزلة لحم على وشم ولذلك جعل الله ثوابه إذا صبر واحتسب الجنة ومن كمال لطفه أن عكس نور بصره إلى بصيرته فهو أقوى الناس بصيرة وحسناً وجمع عليه همه فقلبه مجموع عليه غير مشتت ليهنأ له العيش وتم مصلحته ولا يظن أنه مغموم حزين متأسف . هذا حكم من ولد آدمي فأما من أصيب بعينه بعد البصر فهو بمنزلة سائر أهل البلاء المتقين من العافية إلى البلية فاتحة عليه شديدة لأنه قد حيل بينه وبين ما ألفه من المراتى والصورة ووجوه الانفعال يبصره فهذا له حكم آخر . وكذلك من عدم السمع فإنه يفقد روح المحاطبة والمحاورة ويمد يد المناكرة ونغمه الأصوات الشجية وتعظم المؤنة على الناس في خطابه ويترمون به ولا يسمع شيئاً من أخبار الناس وأحاديثهم فهو بينهم شاهد كغائب وحى كيت وقريب كعيد . وقد اختلف النظار في أيهما أقرب إلى السكال وأقل اختلالاً لأموره الضرر أو الأطرش وذكرنا في ذلك وجوهاً وهذا مبنى على أصل آخر وهو رأى الصفتين أكل صفة السمع أو صفة البصر وقد ذكرنا الخلاف فيما تقدم من هذا الكتاب وذكرنا أقوال الناس وأدلتهم والتحقيق في ذلك فأى الصفتين كانت أكمل فالضرر بعدمها أقوى . والذي يليق بهذا الموضع أن يقال عادم البصر أشدهم ضرراً وأسلمهم ديناً وأحدهم عاقبة وعادم السمع أقلهما ضرراً في دنياه وأجملهما بدته وأسوأ عاقبة فإنه إذا عدم السمع عدم المواظط والنصائح وانسدت عليه أبواب العلوم النافعة وانفتح له طرق الشهوات التي يدركها البصر ولا يناله من العلم ما يكفه عنها فضرر موقدته أكثر وضرر الأعمى في دنياه أكثر ولهذا لم يكن في الصحابة أطرش وكان فيهم جماعة أخرء وقل أن يبطل الله أروياه بالطرش ويبطل كثير منهم بالصمى فهذا فصل الخطاب في هذه المسئلة فضرر الطرش في الدين ومضرة الصمى في الدنيا والعافى من عاقبة الله منهما ومنعه يسمعه وبصره وجعلهما الواوئين منه .

### فصل .

وأما من عدم تبيان بيان القلب وبيان اللسان فذلك بمنزلة الحيوانات البهيمية بل هي أحسن حالا منه فإن فيها ما خلقت له من المنافع والمصالح التي تستعمل فيها وهذا يجعل كثيرا مما تهتدى إليه البهائم ويلقى نفسه فيما تكف البهائم أنفسها عنه وأن عدم بيان اللسان دون بيان القلب ومن عدم خاصة الإنسان وهي النطق اشتدت المؤنة به وعليه وعظمت حرته وطال تأسفه على رد الجواب ورجع الخطاب فهو كالقعد الذي يرى ما هو محتاج إليه ولا تمتد إليه يده ولا رجله فيمكنه على عبده من نعمة سابقة في هذه الأعضاء والجوارح والقوى والمنافع التي فيه فهو لا يلتفت إليها ولا يشكر الله عليها ولو فقد شيئاً منها ليقى أنه له بالدنيا وما عليها فهو يتقلب في نعم الله بسلامة أعضائه وجوارحه وقواه وهو عار من شكرها ولو عرست عليه الدنيا بما فيها بزوال واحدة منها لأبى المعاوضة وعلم أنها معاوضة غبن (إن الإنسان لظلوم كفور) .

### فصل

ثم تأمل حكمة في الأعضاء التي خلقت فيك آحاداً ومثنى وثلاث ورباع وما في ذلك من الحكم البالغة فالرأس واللسان والأنف والاذن خلق كل منهما واحداً فقط إذ لا مصلحة في كونه أكثر من ذلك ألا ترى أنه لو أضيف إلى الرأس رأس آخر لأثقل بدنه من غير حاجة إليه لأن جميع الحواس التي يحتاج إليها مجتمعة في رأس واحد ثم إن الإنسان كان ينقسم برأسه قسمين فإن تكلم من أحدهما وسمع به وأبصر وشم وذاق بقي الآخر معطلا لا أرب فيه وإن تكلم وأبصر وسمع بهما معا كلاماً واحداً وشم واحداً وبصر واحداً وكان الآخر فضلة لا فائدة فيه وإن اختلف إحداً فكما اختلفت عليه أحواله وإدراكاته وكذلك لو كان له لسانان في فم واحد فإن تكلم بهما كلاماً واحداً كان أحدهما ضائعا وإن تكلم بأحدهما دون الآخر فكذلك وإن تكلم بهما معاً كلامين مختلفين غلط على السامع ولم يدر بأي الكلامين يأخذ وكذلك لو كان له هوان وفان لكان مع قبح الخلقة أحدهما فضلة لا منفعة فيه وهذا بخلاف الأعضاء التي خلقت مثنى كالعينين والأذنين والشفتين واليدين والرجلين والساقين والفخذين والوركين والخصيتين فإن الحكمة فيها ظاهرة والمصلحة بينة والجمال والزينة عليها بادية فلو كان الإنسان بعين واحدة لكان مشوه الخلقة ناقصاً وكذلك الحاجبان وأما اليدين والرجلان والساقان والخصلان فتصدهما ضروري للإنسان لآتم مصلحته إلا بذلك ألا ترى من قطعت إحدى يديه أو رجله كيف تقي حاله وعجزه فلأن التجار والحياطين والحداد والحجاز والبناء وأصحاب الصنائع التي لا تأتي إلا باليدين شلت يد أحدهما تنطقت عليه صنعة فاقضت الحكمة

أن أعطى من هذا الضرب من الجوارح والأعضاء اثنين اثنين وكذلك أعطى شفتين لأنه لا تكمل مصلحته إلا بهما وفيهما ضروب عديدة من المنافع ومن الكلام والذوق وغطاء الفم والجمال والهيئة والقيلة وغير ذلك وأما الأعضاء الثلاثة فهي جوانب أفتة وحيطانة وقد ذكرنا حكمة ذلك فيما تقدم وأما الأعضاء الرباعية فالكعاب الأربعة التي هي جمع القدمين والممسكة لهما وجهاً قوة القدمين وحركتها وفيهما منافع الساقين وكذلك أجناف العيينين فيها من الحكم والمنافع أنها غطاء للعينين ووقاية لهما وجمال وزينة وغير ذلك من الحكم فاقضت الحكمة البالغة أن جمعت الأعضاء على ما هي عليه من العدد والشكل والهيئة فلوزادت أو نقصت لكان نقصاً في الحلقة ولهذا يوجد في النوع الإنساني من ذائد في الحلقة ونقص منها ما يدل على حكمة الرب تعالى وأنه لو شاء لجعل خلقه كلهم هكذا وليعلم الكامل الحلقة تمام النعمة عليه وأنه خلق خلقاً سوياً معتدلاً لم يزد في خلقه ما لا يحتاج إليه ولم ينقص منه ما يحتاج إليه كما يراه في غيره فهو أجدر أن لم يزداد شكراً وهداً لربه ويعلم أن ذلك ليس من صنع الطبيعة وإنما ذلك صنع الله الذي أنفق كل شيء خلقه وأنه يخلق ما يشاء .

### فصل

من أين للطبيعة هذا الاختلاف والفرق الحاصل في النوع الإنسان بين صورهم فقل أن يرى إثنان متشابهان من كل وجه وذلك من أنذر ما في العالم بخلاف أصناف الحيوان كالنعم والوحوش والطيور وسائر الدواب فإنك ترى السرب من الطيأ والثلة من النعم والذود من الإبل والصوار من البقر تشابه حتى لا يفرق بين واحد منها وبين الآخر إلا بعد طول تأمل أو بعلامة ظاهرة والناس مختلفة صورهم وخلقهم فلا يكاد اثنان منهم يجتمعان في صفة واحدة وخلقهم واحدة بل ولا صوت واحد وحنجرة واحدة والحكمة البالغة في ذلك أن الناس يحتاجون إلى أن يتعارفوا بأعينهم وحلام لما يجري بينهم من المعاملات فلو لا الفرق والاختلاف في الصور لفسدت أحوالهم وتشت نظامهم ولم يعرف الشاهد من المشهود عليه ولا المدين من رب الدين ولا البائع من المشتري ولا كان الرجل يعرف عرسه من غيرها للاختلاط ولا هي تعرف بعلمها من غيره وفي ذلك أعظم الفساد والحلل فمن الذي ميز بين حلام وصورهم وأصواتهم وفرق بينها بفروق لانتها العبارة ولا يدركها الوصف فصل المعطل أهذا فمل الطبيعة وهل في الطبيعة اقتضاء هذا الاختلاف والافتراق في النوع وأين قول الطبائعيين أن فعلها متشابه لأنها واحدة في نفسها لا تفعل بإرادة ولا مشيئة فلا يمكن اختلاف أفعالها فكيف يجمع المعطل بين هذا وهذا فانها لا تسمى الأبصار ولكن تسمى القلوب التي في الصدور . ربما وقع في النوع الإنساني تشابه بين اثنين لا يكاد يميز بينهما فتعظم عليهم المؤنة في

معاملتهما وتشتد الحاجة إلى تمييز المستحق منهما والمؤاخذ بذنبه ومن عليه الحق وإذا كان هذا يمرض في التشابه في الأسماء كثيرا ويلقى الشاهد والحاكم من ذلك ما يلقي فا الظن لو وضع التشابه في الخلفه والصورة . ولما كان الحيوان البهيم والطير والوحش لا يضرهما هذا التشابه شيئا لم تدع الحكمة إلى الفرق بين كل زوجين منها . تبارك الله أحسن الخالقين الذي وسعت حكمته كل شيء .

### فصل

ثم تأمل لم صارت المرأة والرجل إذا أدركا اشتراكا في نبات العانة ثم ينفرد الرجل عن المرأة بالحيية فإن الله عز وجل لما جعل الرجل قبا على المرأة وجعلها كالغول له والماني في يديه ميزه عليها بما فيه له الهامة والعز والوقار والجلالة لكمالها وحاجته إلى ذلك ومنحتها المرأة لكمال الاستمتاع بها واللذة لتبقى فضاوة وجهها وحسنه لا يشبهه الشعر واشتركا في سائر الشعور للحكمة والمنفعة التي فيها .

### فصل

ثم تأمل هذا الصوت الخارج من الحلق وتهيئة آياته والكلام وانظامه والحروف ومخارجها وأدواتها ومقاطعها وأجراسها تجد الحكمة الباهرة في هواء ساذج يخرج من الجوف فيسلك في أنبوبة الخنجر حتى ينتهي إلى الحلق واللسان والثفتين والأسنان فيحدث له هناك مقاطع ونهايات وأجراس يسمع له عند كل مقطع ونهاية جرس مبين منفصل عن الآخر يحدث بسببه الحرف فهو صوت واحد ساذج يجري في قسبة واحدة حتى ينتهي إلى مقاطع ويجدد تسمع له منها تسعة وعشرين حرفا يدور عليها الكلام كله أمره ونهيه وخبره واستنجاؤه ونظمه ونثرة وخطبه ومواعظه وفنونه المضحك ومنه المبكى ومنه الكؤوس ومنه المظمع ومنه المخوف ومنه المرجى والمسلى والمحزون والقابض للنفس والجوارح والمثبط لها والذي يسقم الصحيح ويرى السقيم ومنه ما يزيل النعم ويحل النقم ومنه ما يستدفع به البلاء ويستجلب به النعماء وتستال به القلوب ويؤلف به بين المتباغضين ويؤالي به بين المتعادين ومنه ما هو بصند ذلك ومنه الكلمة التي لا يلقي لها صاحبها بالاهوى بها في النار أبعد ما بين المشرق والمغرب والكلمة التي لا يلقي لها بالاصحابها يركض بها في أعلا عِلين في جوار رب العالمين فيحان من أنشأ ذلك كله من هواء ساذج يخرج من الصدر لا يدري ما يراد به ولا أين ينتهي ولا أين مستقره هذا إلى ما في ذلك من اختلاف الألسنة واللغات التي لا يحصيا إلا الله فيجتمع الجمع من الناس من بلاد شتى فيتكم كل منهم بلسنته

فسمع لغات مختلفة ، كلاما متغايرا مؤلفا ولا يدري كل منهم ما يقول الآخر واللسان الذي هو جارحة واحد في الشكل والمظهر وكذلك الحلق والأضراس والشفان والكلام مختلف متغاير أعظم تفاوت قالاية في ذلك كالاية في الأرض التي تسقى بماء واحد وتخرج مع ذلك من أنواع النبات والأشجار والمحبوب والثمار تلك الأنواع المختلفة المتباينة ولهذا أخبر الله سبحانه في كتابه أن في كل منهما آيات فقال (ومن آياته خلق السموات والأرض واختلاف ألسنتكم وألوانكم إن في ذلك لآيات للعالمين ) وقال ( وفي الأرض قطع متجاورات وجنات من أعناب وزرع ونخل صنوان وغير صنوان يسقى بماء واحد ) الآية فافطر الآن في الحنجرة كيف هي كالأنبوب لخروج الصوت واللسان والشفان والاسنان لصياغة الحروف والنغمات ألا ترى أن من سقطت أسنانه لم يقم الحروف التي تخرج منها ومن اللسان ومن سقطت شفته كيف لم يقم الزاء واللام ومن عرضت له آفة في حلقة كيف لم يتمكن من الحروف الحلقية . وقد شبه أصحاب التفسير مخرج الصوت بالمزامر والرتة بالرق الذي ينفخ فيه من تحت ليدخل الريح فيه والفضلات التي تقبض على الرتة ليخرج الصوت من الحنجرة بالألف التي تقبض على الرق حتى يخرج الهواء في القصب والشفان والاسنان التي تصوغ الصوت سريعا ونفا بالأمصاع التي تختلف على المزامر فتصوغه الحانا والمقاطع التي ينسج إليها الصوت بالإبغاش التي في القصبه حتى قيل إن المزامر إنما اتخذت على مثال ذلك من الإنسان فإذا تعجبت من الصناعة التي تعلمها أكف الناس حتى تخرج منها تلك الأصوات لما أخراك بطول التعجب من الصناعة الإلهية التي أخرجت تلك الجروف والأصوات من اللحم والدم والعروق والعظام وبأبد ما بينهما ولكن المألوف المعتاد لا يقع عند النفوس موقع التعجب فإذا رأيت مالا نسبة له إليه أصلا إلا أنه غريب عندها تلقته بالتعجب وتسييح الرب تعالى وعندها من آياته العجيبة الباهرة ما هو أعظم من ذلك مما لا يدركه القياس ثم تأمل اختلاف هذه النغمات وتباين هذه الأصوات مع تشابه الحناجر والحلق والالسن والشفان والاسنان فمن الذي ميز بينها أتم تمييز مع تشابه ما لها سوى الخلق العظيم .

### فصل

وفي هذه الآلات ما ررب أخرى ومضاع سوى منفعة الكلام ففي الحنجرة مسلك التنسيم البارد الذي يروح على الفؤاد بهذا النفس الدائم المتتابع وفي اللسان منفعة الفرق فتذوق به العلوم وتذكر لذتها ويميز به بينها فيعرف حقيقة كل واحد منها وفيه مع ذلك معونة على إصاغة الطعام وأن يلوكه ويقبله حتى يسهل مسلكه في الحلق وفي الاسنان من المنافع ما هو معلوم من تقطيع الطعام كما تقدم وفيها إسناد الشفتين وأمسكهما

عن الاسترخاء وتضوية الصورة ولهذا ترى من سقطت أسنانه كيف تسترخي شفتاه وفي الشفتين  
منافع عديدة يرشف بها الشراب حتى يكون الداخل منه إلى حلقه بقدر فلا يشرق به الشارب  
ثم هما باب مفتق على القم الذي إليه يقوى إليه ما يخرج من الجوف ومنه يبتدى ما يبلغ فيه  
فهما عطاء وطائق عليه يفتحهما الباب متى شاء ويفلقهما إذا شاء وهما أيضا مجال وزينة للوجه  
وفيها منافع أخرى سوى ذلك وانظر إلى من سقطت شفتاه ما أشوه منظره وقد بان أن  
كل واحد من هذه الأعضاء يتصرف إلى وجوه شتى من المنافع والمآرب والمصالح كما تصرف  
الأداة الواحدة في أعمال شتى هذا ولو رأيت الدماغ وكشف لك عن تركيبه وخلقه لرأيت  
العجب العجيب وتكف لك عن تركيب يحار فيه العقل قد لف بحجب وأغشية بعضها فوق  
بعض لتصوره عن الأمراض وتحفظه عن الاضطراب ثم أطبقت عليه الجمجمة بمنزلة الخوذة  
وبيضة الحديد لتقيه حد الصدمة والسقطة والضربة التي تصل إليه فتلقاها تلك البيضة عنه  
بمنزلة الخوذة التي على رأس المحارب ثم جللت تلك الجمجمة بالجلد الذي هو فروة الرأس بسره العظم  
من البروز للمؤذيات ثم كسيت تلك الفروة حلة من الشعر الوافر وقاية لها وسترا من الحر والبرد  
والأذى وجمالا وزينة له فسل المعطل من الذي حسن الدماغ هذا التحصين وقدره هذا التقدير  
وجعله خزانة أودع فيها من المنافع والقوى والعجائب ما أودعه ثم أحكم سد تلك الخزانة  
وحصنها أتم تحصين وصانها أعظم صيانة وجعلها معدن الخواص والادراكات ومن الذي جعل  
الأجنان على المئين كالغشاء والأشجار كالأشراج والأهداب كالرفوف عليها إذا فتحت ومن  
الذي ركب طبقاتها المختلفة طبقة فوق طبقة حتى بلغت عدد السموات سبعا وجعل لكل طبقة  
منفعة وفائدة فلو اختلت طبقة منها لا اختل البصر ومن شقهما في الوجه أحسن شق وأعطاهما  
أحسن شكل وأودع الملاحة فيهما وجعلهما مرآة للقلب وطلية وحارسا للبدن ورائدا يرسله  
كالجند في مهماته فلا يتب ولا يئس على كثرة ظلمه وطول سفره ومن أودع النور الباصر فيه  
في قدر جرم العنسة فيرى فيه السموات والأرض والجبال والشمس والقمر والبحار والعجائب  
من داخل سبع طبقات وجعلها في أعلا الوجه بمنزلة الحارس على الرابية العالية ربيطة البدن  
ومن حجب الملك في الصدر وأجلسه هناك على كرسي المملكة وأقام جند الجوارح والأعضاء والقوى  
الباطنة والظاهرة في خدمته وذلها له في مؤتمرة إذا أمرها منبهة إذا نهاها سامعة له مطيعة تكديح  
وتسي في مرضاته فلا تستطيع منه خلاصا ولا خروجا عن أمره فتأمره بريدته ومنها  
ترجمانه ومنها أعوانه وكل منها على عمل لا يتعداه ولا يتصرف في غير عمله حتى إذا أراد  
الراحة أوعز إليها بالهدوء والسكون ليأخذ الملك راحته فإذا استيقظ من منامه قامت جنوده



بين يديه على أعمالها وذهبت حيث وجهها دائبة لا تفتر فلو شاهدته في عمل ملكه والأشغال والمراسيم صادرة عنه وورادة والمساكر في خدمته والبرد تتردد بينه وبين جنده ورعيته فرأيت له شأنا عجيبا فإذا فات الجمال الغافل من العجائب والمعارف والعبر التي لا يحتاج فيها إلى طول الأسفار وركوب القفار قال تعالى ( وفي الأرض آيات للموقنين وفي أنفسكم أفلا تبصرون ) فدعا عباده إلى التفكير في أنفسهم والاستدلال بها على قاطرها وبارئها ولولا هذا لم توسع الكلام في هذا الباب ولأطلنا النفس إلى هذه الغاية ولكن العبرة بذلك حاصلة والمنفعة عظيمة والفكرة فيه مما يزيد المؤمن إيمانا فكم دون القلب من حرس وكم له من خادم وكم له من عبيد ولا يشعر به والله ما خلق له وحيا له وأريد منه وأعد له من الكرامة والثمن أو الهوان والعذاب فأما على سرير الملك في مقعد صدق عند مليك مقتدر ينظر إلى وجه ربه ويسمع خطابه وإما أسير في السجن الأعظم بين أطباق النيران في العذاب الأليم فلو عقل هذا السلطان ماهيا له لرضى بملكه ولسمى في الملك الذي لا ينقطع ولا يبيد ولكنه ضربت عليه حجب القفلة يقضى الله أمرا كان مفعولا .

### فصل

ومن جعل في الخلق منفذين أحدهما للصوت والنفس والآخر للطعام والشراب وهو المرىء والواصل إلى المعدة وجعل بينهما حاجزا يمنع عبور أحدهما في طريق الآخر فلو وصل الطعام من منفذ النفس إلى الرئة لأهلك الحيوان ومن جعل الرئة مربعة للألمب تروح عليه لاتفى ولا تفتر لكيلا تنحصر الحرارة فيه فيهلك . ومن جعل المنافذ لعضلات الغذاء وجعل لها أشراجا تقبضها لكيلا تخرج جريا دائما تفسد على الإنسان عيشه ويمتنع الناس من مجالسة بعضهم بعضا . ومن جعل المعدة كأشد ما يكون من المصعب لأنها هيئت لطبخ الأطعمة وإنضاجها فلو كانت لما غصا لأنطبخت هي ونضجت لجمعت كالعصب الشديد لتقوى على الطبخ والإنضاج ولا تنهك النار التي تحتها . ومن جعل الكبد رقيقة ناعمة لأنها هيئت لقبول الصفو اللطيف من الغذاء والمضم وعمل هو ألطف من عمل المعدة . ومن حصن المخ اللطيف الرقيق في أنابيب صلبة من العظام ليحفظها ويصونها فلا تنفسد ولا تذوب . ومن جعل الدم السيل محبوبا محصورا في العروق بمنزلة الماء في الوعاء ليضبط فلا يجرى . ومن جعل الأظفار على أطراف الأصابع وقاية لها وصيانة من الأعمال والصناعات . ومن جعل داخل الأذن مستويا كهيئة الكوكب ليطرد فيه الصوت حتى ينتهي إلى السمع الداخل وقد انكسرت حدة الهواء فلا يشكوه وليتمنع على الهواء النفوذ إليه قبل أن يمسك ويمسك

ما عساه أن ينشأها من التقى والوسخ ولنير ذلك من الحكم ومن جعل على الفخذين والوركين من اللحم أكثرما على سائر الأعضاء ليقبها من الأرض فلا تألم عظامها من كثرة الجلوس كما يألم من قد نحل جسمه وقل لحمه من طول الجلوس حيث لم يحل بينه وبين الأرض حائل . ومن جعل ماء العينين ملحاً يحفظها من الذوبان وماء الأذن مرا يحفظها من الذباب والحوام والبعوض وماء الفم عذبا يدرك به طعوم الأشياء فلا يتألمها طعم غيرها . ومن جعل باب الخلاه في الإنسان في أستر موضع كما أن البناء الحكيم يجعل موضع التخل في أستر موضع في الدار وهكذا منفذ الخلاه من الإنسان في أستر موضع ليس بارزاً من خلفه ولا ناشراً بين يديه بل مغيب في موضع غامض من البدن يلتقي عليه الفخذان بما عليهما من اللحم متوارياً فإذا جاء وقت الحاجة وجلس الإنسان لها برز ذلك المخرج للأرض . ومن جعل الأسنان حداداً لتقطع الطعام وتفصيله والأضراس عراضاً لرضه وطحنه . ومن سلب الإحساس الحيواني الشعور والأظفار التي في الآدمي لأنها قد تطول وتمتد وتدعو الحاجة إلى أخذها وتخفيفها فلو أعطاها الحس لآلته وشق عليه أخذ ما شاء منها ولو كانت تحس لوقع الإنسان منها في إحدى البليتين أما تركها حتى تطول وتفحش وتثقل عليه وأما مقاساة الألم والوجع عند أخذها . ومن جعل باطن الكف غير قابل لإنبات الشعر لأنه لو أشعر لتعذر على الإنسان صحة اللبس ولشق عليه كثير من الأعمال التي تبأثر بالكف ولهذا الحكمة لم يكن من الرجل قابلاً لإنباته لأنه يمتنع من الجناح . ولما كانت المادة تقتضي إنباته هناك نبت حول من الرجل والمرأة ولهذا الحكمة سلب عن الشفتين وكذا باطن الفم وكذا أيضاً القدم أنخصها وظاهرها لأنها تلاقى التراب والوسخ والطين والشوك فلو كان هناك شعر لآذى الإنسان جداً وحمل من الأرض كل وقت ما يثقل الإنسان وليس هذا للإنسان وحده بل ترى البهائم قد جللها الشعر كلها وأخلت هذه المواضع منه لهذه الحكمة أفلا ترى الصنعة الإلهية كيف سلبت وجوه الخطأ والمضرة وجاءت بكل صواب وكل منفعة وكل مصلحة ولما اجتهد الطاعنون في الحكمة العائتون للتحفة فيما يطعنون به عابوا الشعور تحت الآباط وشعر العانة وشعر باطن الأنف وشعر الركبتين وقالوا أي حكمة فيها وأي فائدة . وهذا من قرط جهلهم وسخافة عقولهم فإن الحكمة لا يجب أن تكون بأسرها معلومة للبشر ولا أكثرها بل لا نسبة لما علوه إلى ما جهلوه فيها لو قيست علوم الخلائق كلهم بوجوه حكمة الله تعالى في خلقه وأمره إلى ما خفي عنهم منها كانت كنزيرة عصفور في البحر وحسب الفطن اللبيب أن يستدل بما عرف منها على ما لم يعرف ويعلم الحكمة فيما جهله منها مثلها فيصاعله بل أعظم وأدق وما مثل هؤلاء الحقى التوكى إلا كتل رجل لا علم له بدقائق الصنائع

والعلوم من البناء والمهندسة والطب بل والحياكة والحياطة والتجارة إذا رام الاعتراض بعقله الفاسد على أربابها في شيء من آلاتهم وصنائعهم وترتيب صناعتهم خفيت عليه لجهل كل ما خفي عليه منها شيء. قال هذا لا فائدة فيه وأى حكمة تقتضيه هذا مع أن أرباب الصنائع بشر مثله يمكنه أن يشاركهم في صنائعهم ويفوقهم فيها فالظن بمن جهرت حكمته العقول الذي لا يشاركه مشارك في حكمته كما لا يشاركه في خلقه فلا شريك له بوجه فن ظن أن يكتال حكمته بمكيال عقله أو يجعل عقله عياراً عليها فإدراكه أقرب وما لم يدركه نفاه فهو من أجهل الجاهلين وقد في كل ما خفي على الناس وجه الحكمة فيه حكم عديدة لا تدفع ولا تنكر. فاعلم الآن أن تحت منابت هذه الشعور من الحرارة والرطوبة ما اقتضت الطبيعة إخراج هذه الشعور عليها ألا ترى أن العشب ينبت في مستنقع المياه بعد نضوب الماء عنها لما خست به من الرطوبة ولهذا كانت هذه المواضع من أرطب مواضع البدن وهي أقبل لنبات الشعر وأهيا فدفعت الطبيعة تلك المضلات والرطوبات إلى خارج فصارت شعراً ولو حبست في داخل البدن لأضرته وأذت باطنه وغرورها عين مصلحة الحيوان واحتباسها إنما يكون لنقص واقة فيه وهذا كخروج دم الحيض من المرأة فإنه عين مصلحتها وكألفها ولهذا يكون احتباسه لفساد في الطبيعة ونقص فيها. ألا ترى أن من احتبس عنه شعر الرأس والحية بعد إنباته كيف تراه ناقص الطبيعة ناقص الخلقة ضعيف التركيب فإذا شاهدت ذلك في الشعر الذي عرفت بعض حكمته فإلك لا تتهرب في الشعر الذي خفيت عليك حكمته. ومن جعل الريق يجري دائماً إلى الفم لا ينقطع عنه ليبل اللحلق واللوات ويسهل الكلام ويسخى الطعام. قال بقراط الرطوبة في الفم معطية الغذاء فتأمل حالك عند ما يجف ريقك ببعض الجفاف ويقل ينبوع هذه العين التي لا يستغنى عنه.

### فصل

ثم تأمل حكمة الله تعالى في كثرة بكاء الأطفال وما لهم فيه من المنفعة فإن الأطباء والطباء عيين شهدوا منفعة ذلك وحكته وقالوا في أدمغة الأطفال رطوبة لو بقيت في أدمغتهم لأحدثت أحياناً عظيمة فالبكاء يسيل ذلك ويحدره من أدمغتهم فتقوى أدمغتهم وتصح. وأيضاً فإن البكاء والعياط يوسع عليه مجارى النفس ويفتح العروق ويصاحبها ويقوى الأعصاب ويحم للطفل من منفعة ومصلحة فيما تسمعه من بكائه وصراخه فإذا كانت هذه الحكمة في البكاء الذي سببه ورود الألم المؤذى وأنت لا تعرفها ولا تكاد تخطر ببالك فهكذا إيلام الأطفال فيه وفي أسبابه وعواقبه الحميدة من الحكم ما قد خفي على أكثر الناس واضطرب عليهم الكلام في حكمه اضطراب الأرضية وسلوكوا في هذا الباب مسالك. فقالت (١٨ - مفتاح ١)

حائفة ليس إلا بعض المشيئة العارية عن الحكمة والغاية المطلوبة وسدوا على أنفسهم هذا الباب جملة وكلموا عن شيء. أجابوا بلا يسأل عما يفعل وهذا من أصدق الكلام وليس المراد به نفي حكمة تعالى وحوادث أفعاله الحميدة وغاياتها المطلوبة منها وإنما المراد بالآية إفرادها بالإلهية والربوبية وأنه لكامل حكمته لامتقبح حكمته ولا يعترض عليه بالسؤال لأنه لا يفعل شيئاً سدى ولا خلق شيئاً عبثاً وإنما يسأل عن فعله من خرج عن الصواب ولم يكن فيه منفعة ولا فائدة ألا ترى إلى قوله (أم اتخفوا آلهة من الأرض هم ينشرون لو كان فيهما آلهة إلا الله لفسدنا فسبحان الله رب العرش عما يصفون لا يسأل عما يفعل وهم يسألون) كيف ساق الآية في الإنكار على من اتخذ من دونه آلهة لاتساريه فسواها به مع أعظم الفرق ففعله لا يسأل عما يفعل إثبات للحقيقة الإلهية وإفراد له بالربوبية والإلهية وقوله وهم يسألون في صلاح تلك الآلهة المتخذة للإلهية فإنما مسئلة مربوبة مدبرة فكيف يسوى بينها وبينه مع أعظم الفرقان فهذا الذي سبق له الكلام لجعلها الجبرية ملجأ ومغلا في إنكار حكمته وتعليل أفعاله بغيابها المحموده وعواقبها السيئة والله الموفق للصواب. وقالت طائفة الحكمة في ابتلائهم تعويضهم في الآخرة بالثواب التام فقبل لهم قد كان يمكن إبطال الثواب إليهم بدون هذا الإيلاء فأجابوا بأن توسط الإيلاء في حقهم كتوسط التكليف في حق المكلفين فقبل لهم فهذا ينقض عليكم بإيلاء أفعال الكفار فأجابوا بأن لا نقول أنهم في النار كما قاله من قاله من الناس والنار لا يدخلها أحد إلا بذنب وهؤلاء لا ذنب لهم وكذا الكلام معهم في مسئلة الأفعال والحجاج فيها من الجانبين بما ليس هذا موضعه فأورد عليهم مالا جواب لهم عنه وهو إيلاء أطامهم الذين قدر بلوغهم وموتهم على الكفر فإن هذا لا تعويض فيه قطعاً ولا هو عقوبة على الكفر فإن العقوبة لا تكون سلفاً وتسجيلاً لحاروا في هذا الموضع واضطربت أصولهم ولم بأنوا بما يقبله العقل. وقالت طائفة ثالثة هذا السؤال لو تأمله مودده لعل أنه ساقط وإن تكلف الجواب عنه إزاء مالا يلزم فإن هذه الآلام وتوابعها وأسبابها من لوازم النشأة الإنسانية التي لم يخلق متفكاً عنها فهي كالحر والبرد والجوع والعطش والتعب والنصب والهم والغم والضعف والعجز فالسؤال عن حكم الحاجة إلى الأكل عند الجوع والحاجة إلى الشرب عند الظم وإلى النوم والراحة عند التعب فإن هذه الآلام هي من لوازم النشأة الإنسانية التي لا يتفك عنها الإنسان ولا الحيوان فلو تجرد عنها لم يكن إنساناً بل كان ملكاً أو خلقاً آخر وليست آلام الأطفال بأصعب من آلام البالغين لكن لما صارت لهم عادة سهل موقعها عندهم وكما بين ما يقاسيه الطفل ويعانيه البالغ الماقل وكل ذلك من مقتضى الإنسانية وموجب الخلقة فلو لم يخلق كذلك لكان خلقاً آخر فيرى

أن الطفل إذا جماع أو عطش أو برد أو تعب قد خص من ذلك بما لم يتحن به الكبير فأبلامه  
بغير ذلك من الأرجاع والأسقام كإبلامه بالجوع والعطش والبرد والحردون ذلك أو فوقه وما خلق  
الإنسان بل الحيوان إلا على هذه النشأة . قالوا فإن سأل سائل وقال فلم خلق كذلك وهلا  
خلق خلقه غير قابلة للألم فهذا سؤال فاسد فإن الله تعالى خلقه في عالم الابتلاء والامتحان من  
خادة ضعيفة فهي عرضة للآفات وركبه تركيباً معرضاً للأنواع من الآلام وجعل فيه الاختلاط  
الأربعة التي لا قوام له إلا بها ولا يكون إلا عليها وهي لا محالة توجب امتزاجاً واختلاطاً  
وتفاعلاً يبني بعضها على بعض بكيفية تارة وبكمية تارة وبهما تارة وذلك موجب للآلام  
قطعاً ووجود المزموم بدون لازمه محال ثم أنه سبحانه ركب فيه من القوى والشهوات والإرادة  
ما يوجب حركته الدائبة وسميه في طلب ما يصلحه ودفع ما يضره بنفسه تارة وبمن يمينه تارة  
فأخرج النوع بعضه إلى بعض لحدث من ذلك الاختلاط بينهم وبني بعضهم على بعض لحدث من  
ذلك الآلام والشروع بنحو ما يحدث من امتزاج أخلاطه واختلاطها وبني بعضها على بعض  
والآلام لا تتخلف عن هذا الامتزاج أبداً إلا في دار البقاء والنعيم المقيم لافي دار الابتلاء  
والامتحان فمن ظن أن الحكمة في أن تجعل خصائص تلك الدار في هذه فقد ظن  
باطلاً بل الحكمة التامة البالغة إقتضت أن تكون هذه الدار بمزوجة عاقبتها بيلائها وراحتها  
بمناحتها ولذتها بآلامها وصحتها بسقمها وفرحها بشمها فهي دار ابتلاء تدفع بعض آفاتها ببعض  
كما قال القائل :

أصبحت في دار بليات أدفع آفات بآفات

ولقد صدق فإليك إذا فكرت في الأكل والشرب واللباس والجماع والراحة وسائر  
حايسته به رأيته يدفع بها ما قبله من الآلام والبليات أفلا تراك تدفع بالأكل ألم الجوع  
وبالشرب ألم العطش وباللباس ألم الحر والبرد وكذا سائر ما ومن هنا قال بعض العقلاء  
إن لذاتها لنا هي دفع الآلام لا غير فأما اللذات الحقيقية فلها دار أخرى ومعمل آخر  
غير هذه فوجود هذه الآلام واللذات الممتزجة المختلطة من الأدلة على المعاد وأن  
الحكمة التي إقتضت ذلك هي أولى باقتضاء دارين دار خالصة للذات لا يشوبها ألم ما ودار  
خالصة للآلام لا يشوبها لذة ما والدار الأولى الجنة والدار الثانية النار أفلا ترى كيف ذلك  
ذلك مع ما أنت مجبول عليه في هذه النشأة من اللذة والألم على الجنة والنار ورأيت  
شواهدهما وأدلة وجودهما من نفسك حتى كأمك تمانيهما عياناً وانظر كيف دل العيان  
والحس والوجود على حكمة الرب تعالى وعلى صدق رسله فيما أخبروا به من الجنة والنار  
فتأمل كيف قاد النظر في حكمة الله إلى شهادة المقول والفطر بصدق رسله وما أخبروا

به تفصيلا يدل عليه العقل بخلافين هذا من مقام من أداء عليه إلى المعارضة بين ما جاءت به الرسل وبين شواهد العقل وأدلة ولكن تلك العقول كادها بارها ووكها إلى أنفسها خلعت بها عساكر الخذلان من كل جانب وحسبك بهذا الفصل وعظيم منفعة من هذا الكتاب واهل المحمود المسؤول تمام نعمته فهذه كلمات مختصرة نافعة في مسألة إيلام الأطفال لعلك لا تغفّر بها في أكثر الكتب . فادرج الآن إلى نفسك وفكر في هذه الأفعال الطبيعية التي جعلت في الإنسان وما فيها من الحكمة والمنفعة وما جعل لكل واحد منها في الطبع المجرد والداعي الذي يقبضه ويستحثه فالجوع يستحث الأكل ويطلبه لما فيه من قوام البدن وحياته وجماله والكرى يقضى النوم ويستحثه لما فيه من راحة البدن والأعضاء واجام القوى وعودها إلى قوتها جديدة غير كالة والثيق يقضى الجوع الذي به دوام النسل وقضاء الوطر وتنام اللغة فتجد هذه الدواعي تستحث الإنسان لهذه الأمور وتتقاضاها منه بغير اختياره وذلك عين الحكمة فإنه لو كان الإنسان إنما يستدعي هذه المستحاثات إذا أراد لأوشك أن يشغل عنها بما يعروه من الموارض مدة فينحل بدنه ويهلك ويترامى إلى الفساد وهو لا يشعر كما إذا احتاج بدنه إلى شيء من الدواء والصالح فدافعه وأعرض عنه حتى إذا استحكّم به الداء أهلكه فاقتضت حكمة اللطيف الخبير أن جعلت فيه بواعث ومستحاثات تؤذّه أزا إلى ما فيه قوامه وبقاؤه ومصالحته وتورد عليه بغير اختياره ولا استدعائه لجعل لكل واحد من هذه الأفعال محرك من نفس الطبيعة يحركه ويحدوه عليه . ثم أنظر إلى ما يعطيه من القوى المختلفة التي بها قوامه فأعطى القوة الجاذبة الطالبة المستحثة التي تقضى معلوما من الغذاء فتأخذه ويورده على الأعضاء بحسب قبولها ثم أعطى القوة المسكة التي تملك الطعام وتحميه ربما تنضجه الطبيعة وتحكم طبعه وتبيّوه لمصارفه وتبمّثه لمستحقه . ثم أعطى القوة الماخضة التي تصرفه في البدن وتهضمه عن المدة ثم أعطى القوة الدافعة وهي التي تدفع ثقله ومالا منفعة فيه تدفعه وتخرجه عن البدن لتلا يؤذيه وينهك فن أعطاك هذه القوة عند شدة حاجتك إليها ومن جعلها خادما لك ومن أعطاهما أفعالا واستعمل كل واحد منها على غير عمل الآخر ومن ألّف بينها على تباينها حتى اجتمعت في شخص واحد وعمل واحد ولو طأى بينها كان بعضها ينهب بعضها فن كان يحول بينه وبين ذلك فلو لا القوة الجاذبة كيف كنت متحركا لطلب الغذاء الذي به قوام البدن ولو لا المسكة كيف كان الطعام ينهب في الجوف حتى تهضم المنة ولو لا الماخضة كيف كان يطبخ حتى يخلص منه الصفو إلى سائر أجزاء البدن وأعضائه ولو لا الدافعة كيف كان الثقل المؤذي القاتل لو انحبس يخرج أولا فلولا فيستريح البدن فيخف

وينشط . فتأمل كيف وكلت هذه القوة بك والقيام بمصالحك فالبذل كدار للملك فيها حشمه وخدمه قد وكل بتلك الدار أقواماً يقومون بمصالحها فبعضهم لاقتضاء حوائجها وإيرادها عليها وبعضهم لقبض الوارد وحفظه وخزونه إلى أن يربح ويصلح وبعضهم يقبضه فيبيّضه ويصلحه ويدفعه إلى أهل الدار ويفره عليهم بحسب حاجاتهم وبعضهم لمسح الدار وتنظيفها وكفها من المزابيل والأفذار فالملك هو الملك الحق المبين جل جلاله والدار أنت والحشم والخدم الأعضاء والجوارح والقوام عليها هذه القوى التي ذكرناها .

( تنبيه ) فرق بين نظر الطبيب والطبايع في هذه الأمور فنظرهما فيها مقصور على النظر في حفظ الصحة ودفع السقم فهو ينظر فيها من هذه الجهة فقط وبين نظر المؤمن العارف فيها فهو ينظر فيها من جهة دلالتها على خالقها وبارئها وماله فيها من الحكم البالغة والنعمة السابقة والآلاء التي دعا العباد إلى شكرها وذكرها .

( تنبيه ) ثم تأمل حكمة الله عز وجل في الحفظ والنسيان الذي خص به نوع الإنسان وماله فيها من الحكم والمعبود فيها من المصالح فإنه لولا القوة الحافظة التي خص بها لدخل عليه الخلل في أموره كلها ولم يعرف ماله وما عليه ولا ما أخذ ولا ما أعطى ولا ما سمع ورأى ولا ما قال ولا ما قيل له ولا ذكر من أحسن إليه ولا من أساء إليه ولا من عامله ولا من قفقه فيقرب منه ولا من ضره فيبتأى عنه ثم كان لا يهتدى إلى الطريق الذي سلكه أول مرة ولو سلكه مراراً ولا يعرف علماً ولو درسه عمره ولا يتفجع بتجربة ولا يستطيع أن يعتبر شيئاً على ما مضى بل كان خليقاً أن ينسلخ من الإنسانية أصلاً فتأمل عظيم المنفعة عليك في هذه الخلل وموقع الواحدة منها فضلاً عن جميعهن ومن أعجب النعم عليه نعمة النسيان فإنه لولا النسيان لما سلا شيئاً ولا انقضت له حسرة ولا تمرى عن مصيبة ولا مات له حزن ولا بطل له حقد ولا تمتع بشيء من متاع الدنيا مع تذكر الآفات ولا رجا غفلة عدو ولا تقمة من حاسد فتأمل نعمة الله في الحفظ والنسيان مع اختلافهما وتضادهما وجعله في كل واحد منهما ضرباً من المصلحة .

( تنبيه ) ثم تأمل هذا الخلق الذي خص به الإنسان دون جميع الحيوان وهو خلق الحياء الذي هو من أفضل الأخلاق وأجلها وأعظمها قدراً وأكثرها ثمناً بل هو خاصة الإنسانية فمن لحياء فيه ليس معه من الإنسانية إلا اللعمم والدم وصورتها الظاهرة كما أنه ليس معه من الخير شيء ولولا هذا الخلق لم يقر الضيف ولم يوف بالوعد ولم يؤد أمانة ولم يقض لأحد حاجة ولا تمرى الرجل الجليل قاتره والقبيح فتجنبه ولا ستر له عورة ولا امتنع من فاحشة وكثير من الناس لولا الحياء الذي فيه لم يؤد شيئاً من الأمور المفترضة عليه ولم يرع مخلوق

حقاً ولم يصل له رحماً ولا بر له والدأ فإن الباعث على هذه الأفعال إما ديني وهو رجاء عاقبتها  
الخيرية وإما دنيوي طوي وهو حياء فأعليا من الخلق قد تبين أنه لولا الحياء إما من الخائق  
أو من الخلاق لم يفعلها صاحبها . وفي الترمذي وغيره مرفوعاً استحيوا من الله حتى الحياء  
قالوا وما حق الحياء قال أن تحفظ الرأس وما حوى والجلن وما وعى وتذكر المقابر والبل  
وقال ﷺ إذ لم تسنح فاصنع ماشفت وأصح القولين فيه قول أبي عبيد والأكثرين أنه تهديد  
كقوله تعالى ( إعملوا ما شئتم ) وقوله ( كلوا وتمتعوا قليلا ) وقالت طائفة هو إذن وإباحة  
والمعنى إنك إذا أردت أن تفعل فعلا فانظر قبل فعله فإن كان مما يستحيا فيه من الله ومن  
الناس فلا تفعله وإن كان مما لا يستحيا منه فافعله فإنه ليس بقيح . وعندى أن هذا الكلام  
صورته صورة الطلب ومعناه معنى الخبر وهو في قوة قولهم من لا يستحي صنع ما يشتهى فليس  
بإذن ولا هو مجرد تهديد وإنما هو في معنى الخبر . والمعنى أن الرادع عن القبيح إنما هو الحياء  
فمن لم يستح فإنه يصنع ما شاء وإخراج هذا المعنى في صيغة الطلب لتكن بديعة جداً وهي أن  
للإنسان أمرين وزاجرين أمر وزاجر من جهة الحياء فإذا أطاعه امتنع من فعل كل ما يشتهى  
وله أمر وزاجر من جهة الهوى والطبيعة فمن يطع أمر الحياء وزاجره أطاع أمر الهوى والشهوة  
ولابد فإخراج الكلام في قالب الطلب يتضمن هذا المعنى دون أن يقال من لا يستحي  
صنع ما يشتهى .

( تنبيه ) ثم تأمل نعمة الله على الإنسان بالبيانين البيان النطق والبيان الخطي وقد اعتد  
بهما سبحانه في جملة من اعتد به من نعمه على العبد فقال في أول سورة أنزلت على رسول الله  
ﷺ ( اقرأ باسم ربك الذي خلق خلق الإنسان من علق اقرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم  
علم الإنسان ما لم يعلم ) فتأمل كيف جمع في هذه الكلمات مراتب الخلق كلها وكيف تضمنت  
مراتب الوجودات الأربعة بأوجز لفظ وأوضحه وأحسنه فذكر أولاً عموم الخلق وهو  
إعطاء الوجود الحارضي ثم ذكر ثانياً خصوص خلق الإنسان لأنه موضع العبارة والآية فيه  
عظيمة ومن شهوده مما فيه محض تعدد النعم وذكر مادة خلقه هاهنا من العلق وفي سائر  
المواضع يذكر ما هو سابق عليها إما مادة الأصل وهو التراب والطين أو الصلصال الذي  
كالغضار أو مادة الفروع وهو الماء المهيئ وذكر في هذا الموضع أول مبادئ تعلق التخليق  
وهو العلقه فإنه كان قبلها نقطة فأول انتقالها إنما هو إلى العلقه ثم ذكر ثالثاً التعليم بالقلم الذي  
هو من أعظم نعمه على عباده إذ به تخلد العلوم وتثبت الحقوق وتعلم الوصايا وتحفظ الشهادات  
ويضبط حساب المعاملات الواقعة بين الناس وبه تقيد أخبار الماضين للباقيين اللاحقين ولولا  
الكتابة لا تقطعت أخبار بعض الأزمنة عن بعض ودرست السنن وتحطت الأحكام ولم يعرف



الخلف مذاهب السلف وكان معظم الخلل الداخِل على الناس في دينهم وديارهم إنما يعترهم من النسيان الذي يحو صور العلم من قلوبهم لجل لهم الكتاب وعاء حافظاً للعلم من الضياع كالأوعية التي تحفظ الأمتعة من اللذباب والبطلان فتحة الله عن وجل بتعليم القلم بعد القرآن من أجل النعم والتعلم به وإن كان مما يخص إليه الإنسان بالقطة والحيلة فإنه الذي بلغ به ذلك وأوصله إليه عطية وهبها الله منه وفضل أعطاه الله إياه وزيادة في خلقه وفضله فهو الذي عليه الكتابة وإن كان هو المتعلم فعمله فعل مطاوع لتعليم الذي علم بالقلم فإن علمه فتعلم كما أنه عليه الكلام فتكلم . هذا ومن أعطاه الذهن الذي يبي به والسان الذي يترجم به والبيان الذي يخط به ومن هيا ذهنه لقبول هذا التعليم دون سائر الحيوانات ومن الذي أطلق لسانه وحرك بئانه ومن الذي دعم البيان بالكف ودعم الكف بالساعد فكيف من آية نحن غافلون عنها في التعلم بالقلم فقف وقفة في حال الكتابة وتأمل حالك وقد أمسكت القلم وهو جاد ووضعت على القرطاس وهو جاد فتولد من بينهما أنواع الحكم وأصناف العلوم وفنون المراسلات والخطب والنظم والنثر وجوابات المسائل فن الذي أجرى فك المعاني على قلبك ورسمها في ذهنك ثم أجرى العبارات الدالة عليها على لسانك ثم حرك بها بئانك حتى صارت نقشا عجيباً معناه أعجب من صورته فتقضى به مآربك وتبلغ به حاجة في صدرك وترسله إلى الأنظار النائية والجهات المتباعدة فيقوم مقامك وترجم عنك ويتكلم على لسانك ويقوم مقام رسولك ويجد عليك ما لا يجد من ترسله سوى من علم بالقلم علم الإنسان ما لم يعلم والتعليم بالقلم يستلزم المراتب الثلاثة مرتبة الوجود الذهني والوجود اللفظي والوجود الرسمي فقد دل التعاميم بالقلم على أنه سبحانه هو المعطى لهذه المراتب ودل قوله خلق على أنه يعطى الوجود المعنى فدلّت هذه الآيات مع اختصاصها ووجازتها وفصاحتها على أن مراتب الوجود بأسرها مسندة إليه تعالى خلقا وتعلما وذكر خلقين وتعليمين خلقا عاما وخلقا خاصا وتعلما عاما وتعلما خاصا وذكّر من صفاته هاهنا اسم الأكرم الذي فيه كل خير وكل كمال فله كل كمال وصفاته ومنه كل خير ففلا فهو الأكرم في ذاته وأوصافه وأفعاله وهذا الخلق والتعالم إنما نشأ من كرمه وبره وإحسانه لا من حاجة دعت إليه ذلك وهو الثني الحميد وقوله تعالى ( الرحمن علم القرآن خلق الإنسان علمه البيان ) دلت هذه الكلمات على إعطائه سبحانه مراتب الوجود بأسرها فقوله خلق الإنسان إخبار عن الإيجاد الخارجي المعنى وخص الإنسان بالخلق لما تقدمه وقوله علم القرآن إخبار عن إعطاء الوجود العلمي الذهني فإنما تعلم الإنسان القرآن بتعليمه كما أنه إنما صار إنسانا بخلقته فهو الذي خلقه وعلمه . ثم قال علمه البيان والبيان هنا يتناول مراتب ثلاثة كل منها يسمى بيانا . أحدها البيان الذهني الذي يميز فيه بين المعلومات . الثاني "البيان

اللفظي الذي يعبر به عن تلك المعلومات ويترجم عنها فيه لغيره . الثالث البيان الرسمي الخطي الذي يرسم به تلك الألفاظ فيتبين الناظر معانيها كما يتبين السامع معاني الألفاظ فهذا بيان للعين وذلك بيان للسمع والأول بيان للقلب وكثيراً ما يجمع سبحانه بين هذه الثلاثة كقوله ( أن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مشغولاً ) وقوله ( والله أخرجكم من بطون أمهاتكم لاتعلمون شيئاً وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة لعلكم تشكرون ) ويذكر من عدم الانتفاع بها في اكتساب الهدى والعلم النافع كقوله ( سم بكم عني ) وقوله ( ختم الله على قلوبهم وعلى سمعهم وعلى أبصارهم غشاوة ) وقد تقدم بسط هذا الكلام .

( تنبيه ) ثم تأمل حكمة اللطيف الخبير فيما أعطى الإنسان عليه بما فيه صلاح معاشه ومعاذه ومنع عنه علم ما لا حاجة له به لجهله به لا يضر وعلمه به لا يفتنح به انتفاعاً طافلاً ثم يسر عليه طرق ما هو محتاج إليه من العلم أتم تيسير وكلما كانت حاجته إليه من العلم أعظم كان تيسيره إياه عليه أتم فأعطاه معرفة خالقه وبارئه ومبدعه سبحانه والإقرار به ويسر عليه طرق هذه المعرفة فليس في العلوم ما هو أجل منها ولا أظهر عند العقل والفطرة وليس في طرق العلوم التي تنال بها أكثر من طرقها ولا أدل ولا أيسر ولا أوضح فكيف تراه بعينك أو تسمعه بأذنك أو تمقله بقلبك وكلما يخطر ببالك وكلما ناته حاسة من حواسك فهو دليل على الرب تبارك وتعالى فطرق العلم بالصانع فطرية ضرورية ليس في العلوم أجل منها وكل ما استدلل به على الصانع قائم بوجوده أظهر من دلالته ولهذا قالت الرسل لأمهم أفي الله شك فاطبوم مخاطبة من لا ينبغي أن يخطر له شك ما في وجود الله سبحانه ونصب من الأدلة على وجوده ووحدانيته وصفات كماله الأدلة على اختلاف أنواعها ولا يطبق حصرها إلا الله ثم ركز ذلك في الفطرة ووضع في العقل جملة ثم بعث الرسل مذكرين به ولهذا يقول تعالى ( فذكر فإن الذكري تنفع المؤمنين ) وقوله ( فذكر إن نعمت الذكري ) وقوله ( إنما أنت مذكر ) وقوله ( فإلهم عن الذكرة معرضين ) وهو كثير في القرآن ومفصلين (١) لما في الفطرة والعقل العلم به جملة فانظر كيف وجد الإقرار به وبتوحيده وصفات كماله ونموت جلالة وحكمته في خلقه وأمره المقتضية إثبات رسالة رسله ومجازاته المحسن بإحسانه والمسيء بإساءته مودعاً في الفطرة مركزاً فيها فلو خلقت على ما خلقت عليه لم يمرض لها ما يفسدها ويحوّلها ويغيرها عما فطرت عليه ولأقرت بوحدانيته ووجوب شكره وطاعته وبصفاته وحكمته في أفعاله وبالثواب والعقاب ولكنها لما قسدت وانحرفت عن المنهج الذي خلقت

(١) — قوله ومفصلين — مطوف على قوله مذكرين من قوله ثم بعث الرسل مذكرين ١٠١ .

عليه أنكرت ما أنكرت وجمعت ما جمعت فبث الله رسله مذكرين لأصحاب الفطر الصحيحة السليمة فاتفقوا طوعاً واختياراً وحباً وإذعاناً بما جعل من شواهد ذلك في قلوبهم حتى أن منهم من لم يسأل عن المعجزة والخالق بل علم صحة الدعوة من ذاتها وعلم أنها دعوة حق برهانها فيها ومعدن (١) ومقيمين البيئة على أصحاب الفطر الفاسدة لئلا يخرج على الله بأنه ما أرشدها ولاهداها فيحق القول عليها بإقامة الحجة فلا يكون سبحانه ظالماً لها بتعذيبها وأشقائها وقد بين ذلك سبحانه في قوله (إن هو إلا ذكر وقرآن مبين لينذر من كان حياً ويحق القول على الكافرين) فتأمل كيف ظهرت معرفة الله والشهادة له بالتوحيد واثبات أسمائه وصفاته ورسالة رسله والبعث للجزاء مسطورة مثبتة في الفطر ولم يكن يعرف بها أنها ثابتة في فطرته فلما ذكرته الرسل ونهته رأى ما أخبروه به مستقراً في فطرته شاهداً به عقله بل وجوارحه ولسان حاله وهذا أعظم ما يكون من الإيمان وهو الذي كتبه سبحانه في قلوب أوليائه وغاصته فقال (أولئك كتب في قلوبهم الإيمان) فتدبر هذا الفصل فإنه من الكنوز في هذا الكتاب وهو حقيق بأن تثني عليه الخناصر وقره الحمد والمنة . والمقصود أن الله سبحانه أعطى العبد من هذه المعارف وطرقها ويسرها عليه ما لم يعطه من غيرها لمظن حاجته في معاشه ومعاذه إليها ثم وضع في العقل من الإقرار بحسن شرعه ودينه الذي هو ظله في أرضه وعدله بين عباده ونوره في العالم ما لو اجتمعت عقول العالمين كلهم فكأنوا على عقل أعقل رجل واحد منهم لما أمكنهم أن يقتربوا شيئاً أحسن منه ولا يعدل ولا أصلح ولا أنفع للخلق في معاشها ومعادها فهو أعظم آياته وأوضح بيناته وأظهر حججه على أنه الله الذي لا إله إلا هو وإنه المتصف بكل كمال المنزه عن كل عيب ومثال فضلنا عن أن يحتاج إلى إقامة شاهد من خارج عليه بالأدلة والشواهد لتكثير طرق الهدى وقطع المعذرة وإزاحة العلة والشبهة (إهلك من هلك عن بينة وبجهاً من حي عن بينة وإن الله لسميع عليم) فأثبت في الفطرة حسن العدل والإنصاف والصدق والبر والإحسان والوفاء بالعهد والنصيحة للخلق ورحمة المسكين ونصر المظلوم ومواساة أهل الحاجة والفاقة وأداء الأمانات ومقابلة الإحسان بالإحسان والإساءة بالعفو والصفح والصبر في مواطن الصبر والبذل في مواطن البذل والانتقام في موضع الانتقام والحلم في موضع الحلم والسكينة والوقار والراقة والرفق والتؤدة وحسن الأخلاق وجميل المعاشرة مع الأقارب والأباعد وستر العورات وإقالة العثرات والإيثار عند الحاجات وإغاثة اللهفات وتفريج الكربات والتعاون على أنواع

(١) - قوله ومعدن - عطف على مذكرين أيضاً .

الحير والبر والشجاعة والساجدة البصيرة والثبات والعزيمة والقوة في الحق واللين لأهلها الشدة على أهل الباطل والخلفه عليهم والإصلاح بين الناس والسعي في إصلاح ذات البين وتنظيم من يستحق التعظيم وإهانة من يستحق الإهانة وتزليل الناس منازلهم وإعطاء كل ذي حق حقه وأخذ ما سهل عليهم وطوعت به أنفسهم من الأعمال والأموال والأخلاق ولارشاد ضالهم وتعليم جاهلهم واحتمال بفقوتهم واستواء قريهم وببعدم في الحق فأقربهم إليه أولام بالحق وإن كان بعيداً وأبعدهم عنه أبعدهم من الحق وإن كان قريباً إلى غير ذلك من معرفة العقل الذي وضعه بينهم في المعاملات والمناكحات والجنائيات وما أودع في فطرهم من حسن شكره وعبادته وحده لاشريك له وإن نعمه عليهم توجب بذل قدرتهم وطاقاتهم في شكره والتقرب إليه وإيثاره على ما سواه وأثبت في الفطر عليها بقبح اضداد ذلك ثم بث رسله في الأمر بما أثبت في الفطر حسنه وكأله والنهي عما أثبت فيها قبيحه وعييه وذمه فطابقت الشريعة المنزلة للفطرة المكملة مطابقة التفصيل بمجملته وقامت شواهد دينه في الفطرة تنادي للإيمان حتى على الفلاح وصدعت تلك الشواهد والآيات دياجي ظلم الإباء كما صعد الليل ضوء الصباح وقبل حاكم الشريعة شهادة العقل والفطرة لما كان الشاهد غير متهم ولا معرض للجراح .

### فصل

وكذلك أعطاهم من العلوم المتعلقة بصلاح معاشهم ودينهم بقدر حاجاتهم كعلم الطب والحساب وعلم الزراعة والفراس وضروب الصنائع واستنباط المياه وعقد الأبنية وصناعة السفن واستخراج المعادن ونهيتها لما يراد منها وتركيب الأدوية وصناعة الأطعمة ومعرفة ضروب الخيل في صيد الوحش والطير ودواب الماء والتصرف في وجوه التجارات ومعرفة وجوه المكاسب وغير ذلك مما فيه قيام معاشهم ثم منهم سبحانه علم ماسوى ذلك بما ليس في شأنهم ولا فيه مصلحة لهم ولانشأتهم قابلة له كعلم الغيب وعلم ما كان وكل ما يكون والعلم بعدد القطر وأمواج البحر وذرات الزمان ومسافات الأوراق وعدد الكواكب ومقاديرها وعلم ما فوق السموات وما تحت الثرى وما في لجج البحار وأقطار العالم وما يكتنه الناس في صدورهم وما تعمل كل أنثى وما تفيض الأرض من سائر ما عذب عنهم علمه فمن تكلف معرفة ذلك فقد ظلم نفسه وبخس من التوفيق حفظه ولم يحصل إلا على الجهل المركب والخيال الفاسد في أكثر أمره ووجرت سنة الله وحكمته أن هذا الضرب من الناس أجهلهم بالعلم النافع وأقلهم صواباً فترى عند من لا يرفعون به رأياً من الحكم والعلم الحق النافع ما لا يخطر ببالهم أصلاً وذلك من حكمة الله في خلقه وهو العزيز الحكيم ولا يعرف هذا إلا من اطلع على ما عتد القوم من أنواع الخيال

وضروب المحال وقنن الوساوس والهوى والهوس والخط وهم يحسبون أنهم على شيء إلا أنهم الكاذبون فاحذ الله الذى من على المؤمنين ( إذ بحث فيهم رسولا من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفي ضلال مبين ) .

### فصل

ومن حكمة سبحانه ما منعه من العلم علم الساعة ومعرفة أجلهم وفي ذلك من الحكمة البالغة ما لا يحتاج إلى نظر فلو عرف الإنسان مقدار عمره فإن كان قصير العمر لم يتها بالعيش وكيف يتها به وهو يقرب الموت في ذلك الوقت فلو لا طول الأمل لخرت الدنيا وانما حمارتها بالآمال وإن كان طويل العمر وقد تحقق ذلك فهو واتق بالبقاء فلا يبال بالانهاك في الشهوات والمعاصي وأنواع الفساد ويقول إذا قرب الوقت أحدثت توبة وهذا مذهب لا يرضيه الله تعالى عز وجل من عباده ولا يقبله منهم ولا تصلح عليه أحوال العالم ولا يصلح العالم إلا على هذا الذى اقتضته حكمته وسبق في علمه فلو أن عبداً من عبيدك عمل على أن يستغفرك أعموا ثم يرضيك ساعة واحدة إذ انيقن أنه صائر إليك لم تقبل منه ولم يفز عليك بما يفوز به من مهورضاك وكذا سنة الله عز وجل أن العبد إذا عاين الانتقال إلى الله تعالى لم ينفعه توبة ولا اقلاع قال تعالى ( واليست التوبة للذين يعملون السيئات حتى إذا حضر أحدهم الموت قال إني تبت الآن ) وقوله ( فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين فل يك ينفعهم إيمانهم لما رأوا بأسنا سنة الله التى خلقت فى عباده ) والله تعالى إنما يغفر للعبد إذا كان وقوع الذنب منه على وجه غلبة الشهوة وقوة الطبيعة فيواقع الذنب مع كراهته له من غير إصرار فى نفسه فهذا ترجى له مغفرة الله وصفحه وعفوه لعله تعالى بضعفه وغلبة شهوته له وأنه يرى كل وقت مالا صبر له عليه فهو إذا واقع الذنب واقع موافقة ذليل خاضع لربه خائف محتليج فى صدره شهوة النفس الذنب وكراهة الإيمان له فهو يجيب داعى النفس تارة وداعى الإيمان تارات فأما من بنى أمره على أن لا يقف عن ذنب ولا يقدم خوفا ولا يدع لله شهوة وهو فرح مسرور بضحك ظهرا لبطن إذ ظفر بالذنب فهذا الذى يخاف عليه أن يحال بينه وبين التوبة ولا يوفق لما فإنه من معاصيه وقبائح على فقد عاجل بتقاضاه سلا وتجيلا ومن توبته وإيا به ورجوعه إلى الله على دين مؤجل إلى انقضاء الأجل وإنما كان هذا الضرب من الناس يحال بينهم وبين التوبة غالبا لأن الزروع عن اللذات الشهوات إلى مخالفة الطبع والنفس والاستمرار على ذلك شديد على النفس صعب عليها أثقل من الجبال ولا سيما إذا انضاف إلى ذلك ضعف البصيرة وقلة التصيب من الإيمان فنفسه لا تطوع له أن يبيع تقدا بنسيئة ولا عاجلا بأجل كما قال بعض هؤلاء وقد سئل أيما أحب إليك درهم اليوم أو دينار غدا فقال لا هذا ولا هذا ولكن ربع درهم من أول أمس حرام على هؤلاء أن يوقفوا التوبة إلا أن يشاء الله فإذا بلغ

العبد حد الكبير وضعفت بصيرته ووهت قواه وقد أوجبت له تلك الأعمال قوة في غيره وضعفا في إيمانه صارت كالمملكة له بحيث لا يتمكن من تركها فإن كثرة المزاوالت تعطى الملكات فتبقى للنفس هيئة راسخة وملكة ثابتة في الفنى والمعاصى وكلها صدر عنه واحد منها أثر أثرا زائدا على أثر ما قبله فيقوى الأثران وهلم جرا فيهبج عليه الضعف والكبر ووهن القوة على هذه الحال فينتقل إلى الله بنجاسته وأوساخه وأدرانته لم يتطهر للتقدم على الله فآظنه بربه ولو أنه تاب وأناب وقت القدرة والامكان لقبلت توبته وبحيث سيئاته ولكن حيل بينهم وبين ما يشتهون ولا شئ أشهى لمن انتقل إلى الله على هذه الحال من التوبة ولكن فرط في أداء الدين حتى نفذ المال ولو أداء وقت الامكان أنبله ربه وسيعلم المسرف والمفرط أى ديان أذان وأى غريم يتقاضاه يوم يكون الوفاء من الحسنات فإن فزيت فيحمل السيئات . فبان أن من حكمة الله ونعمه على عباده أن ستر عنهم مقادير آجالهم ومبلغ أعمارهم فلا يزال الكيس يترقب الموت وقد وضعه بين عينيه فيتكف عما يضره في معاده ويمتجد فيما ينفعه ويسر به عند التقدم فإن قلت فما هو مع كونه قد غيب عنه مقدار أجله وهو يترقب الموت في كل ساعة ومع ذلك يقارف الفواحش وينتهك المحارم فأى فائدة وحكمة حصلت بستر أجله عنه قبل لعمر الله أن الأمر كذلك وهو الموضع الذى حير الأبواب والعقلاء وافترق الناس لأجله فرقا شتى ففرقة أنكرت الحكمة وتعليل أفعال الرب جملة وقالوا بالجبر المحض وسدوا على أنفسهم الباب وقالوا لا تعلل أفعال الرب تعالى ولاهى مقصود بها مصالح المباد وإلنا مصدرها محض المشيئة وصرف الإرادة فأناكروا حكمة الله في أمره ونهيه . وفرقة نفت لأجله القدر جملة وزعموا أن أفعال العباد غير مخلوقة لله حتى يطلب لها وجوه الحكمة وإنما هى خلقهم وإبداعهم فبى واقعة بحسب جبلهم وظلمهم وضعفهم فلا يقع على السداد والصواب إلا أقل القليل منها فإتان الطائفتان متقابلتان أعظم تقابل فالأولى غلت في الجبر وانكار الحكم المقصودة في أفعال الله . والثانية غلت في القدر وأخرجت كثيرا من الحوادث بل أكثرها عن ملك الرب وقدرته وهدى الله أهل السنة الوسط لما اختلفوا فيه من الحق باذنه فأثبتوا لله عز وجل عموم القدرة والمشيئة وأنه تعالى أن يكون في ملكه ما لا يشاء أو يشاء ما لا يكون وأن أهل سمواته وأرضه أعجز وأضعف من أن يخلفوا ما لا يخلفه الله أو يحدثوا ما لا يشاء بل ما شاء الله كان وجوده بمشيئته وما لم يشأ لم يكن وامتنع وجوده لعدم المشيئة له وأنه لا حول ولا قوة الا به ولا تتحرك في العالم العلوى والسفلى ذرفا لا ياذنه ومع ذلك لله في كل ما خلق وقضى وقدر وشرع من الحكم البالغة والمواقب الحميدة ما اقتضاه كمال حكته وعلمه وهو العليم الحكيم فخلق شيئا ولا قضاء ولا شرع الا لحكمة بالغة وإن تقاصرت عنها عقول البشر فهو الحكيم القدير فلا يتحدد حكمته كمالا يتحدد قدرته

والطائفة الأولى جمعت الحكمة والثانية جمعت القدرة والأمة الوسط أثبتت له كمال الحكمة وكال القدرة فالفرقة الأولى تشهد في المعصية مجرد المشيئة والخلق العارى عن الحكمة وربما شهدت الجبر وأن حركاتهم بمنزلة حركات الأشجار ونحوها . والفرقة الثانية تشهد بالمعصية مجرد كونها قاعلة معدة مختارة هي التي شامت ذلك بدون مشيئة الله والأمة الوسط تشهد عز الربوبية وقهر المشيئة ونفوذها في كل شيء . وتشهد مع ذلك فعلها وكسبها واختيارها وإيثارها شهواتها على مرضات ربها فيوجب الشهود الأول لها سؤال ربها والتذلل والتضرع له أن يوفقها لطاعته وبحول بينها وبين معصيته وأن يثبتها على دينه ويعصمها بطواعيته ويوجب الشهود الثاني لها اعترافها بالذنب وإقرارها به على نفسها وأنها هي الظالمة المستحقبة للعقوبة وتزويه ربها عن الظلم وأن يعذبها بنير استحقاق منها أو يعذبها على ما لم تملكه فيجتمع لها من الشهودين شهود التوحيد والشرع والعدل والحكمة . وقد ذكرنا في الفترحات القدسية مشاهد الخلق في مواضع الذنب وأنها تنتهى إلى ثمانية مشاهد . أحدها المشهد الحيواني البهيمى الذى شهود صاحبه مقصور على شهوات لذته به فقط وهو في هذا المشهد مشارك لجميع الحيوانات وربما يزيد عليها في اللذة وكثرة التمتع . والثاني مشهد الجبر وأن الفاعل فيه سواء والمحرك له غيره ولا ذنب له هو وهذا مشهد المشركين وأعداء الرسل . الثالث مشهد القدر وهو أنه هو الخالق لفعله المحدث له بدون مشيئة الله وخلقه وهذا مشهد القدريّة المجوسية . الرابع مشهد أهل العلم والإيمان وهو مشهد القدر والشرع يشهد فعله وقضاء الله وقدره كما تقدم . الخامس مشهد الفقر والفاقة والعجز والضعف وأنه إن لم يعنه الله ويثبت ويوفقه فهو هالك والفرق بين مشهد هذا ومشهد الجبرية ظاهر . السادس مشهد التوحيد وهو الذى يشهد فيه إنفراد الله عز وجل بالخلق والإبداع ونفوذ المشيئة وأن الخلق أعجز من أن يصوره بغير مشيئته والفرق بين هذا المشهد وبين المشهد الخامس أن صاحبه شاهد لكمال فقره وضعفه وحاجته وهذا شاهد لفرد الله بالخلق والإبداع وأنه لا حول ولا قوة إلا به . السابع مشهد الحكمة وهو أن يشهد حكمة الله عز وجل في قضائه وتخلّيته بين العبد والذنب والله في ذلك حكم تميز العقول عن الإحاطة بها وذكرنا منها في ذلك الكتاب قريباً من أربعين حكمة وقد تقدم في أول هذا الكتاب التنبيه على بعضها . الثامن مشهد الأسماء والصفات وهو أن يشهد ارتباط الخلق والأمر والقضاء والقدر بأسمائه تعالى وصفاته وأن ذلك موجبها ومقتضاها فأسماءه الحسنى اقتضت ما اقتضته من التخلية بين العبد وبين الذنب فإنه الغفار التواب الغفور الحليم وهذه أسماء تطلب آثارها وموجباتها ولا بد فلولهم تذبذبوا الذنب الله بكم ولجاء بقوم يذبون فيستغفرون فيغفر لهم وهذا المشهد والذى قبله أجل هذه المشاهد وأشرفها وأرفعها قدراً

وهما لخواص الخليفة فأمل بعد ما بينهما وبين المشهد الأول وهذان المشهدان بطرحان  
 العبد على باب المحبة ويفتحان له من المعارف والمعلوم أموراً لا يعبّر عنها وهذا باب  
 عظيم من أبواب المعرفة قل من استفتح من الناس وهو شهود الحكمة البالغة في قضاء السيئات  
 وتقدير المعاصي وإنما استفتح الناس باب الحكم في الأوامر والنواهي وخاضوا فيها وأتوا بما  
 وصلت إليه علومهم واستفتحوا أيضاً بابها في المخلوقات كما قدّمناه وأتوا فيه بما وصلت إليه  
 قواهم وأما هذا الباب فكم رأيت كلامهم فيه فقل أن ترى لأحدهم فيه ما يشي أو يلم وكيف  
 يطلع على حكمة هذا الباب من عنده أن أعمال العباد ليست مخلوقة لله ولا داخلة تحت  
 مشيئة أصلاً وكيف يتطلب لها حكمة أو يشتها أم كيف يطلع عليها من يقول هي خلق الله  
 ولكن أفعاله غير معلة بالحكم ولا يدخلها لام تحليل أصلاً وإن جاء شيء من ذلك صرف  
 إلى لام العاقبة لا إلى لام العلة والغاية فأما إذا جاءت الباء في أفعاله صرفت إلى باء المصاحبة  
 لا إلى باء السببية وإذا كان المتكلمون عند الناس هم هؤلاء الطائفتان فإنهم لا يرون الحق  
 خارجاً عنهما ثم كثير من الفضلاء يتحير إذا رأى بعض أقوالهم الفاسدة ولا يدري أين  
 يذهب . ولما عريت كتب الفلاسفة صار كثير من الناس إذا رأى أقوال المتكلمين  
 الضعيفة وقد قالوا إن هذا هو الذي جاء به الرسول قطع القطرة وعدى إلى ذلك البر وكل  
 ذلك من الجهل الضيق والظن الفاسد أن الحق لا يخرج عن أقوالهم فأكثر خروج الحق  
 عن أقوالهم وما أكثر ما يشعرون في المسائل التي هي حق وصواب إلى خلاف الصواب .  
 والمقصود أن المتكلمين لو أجمعوا على شيء لم يكن إجماعهم حجة عند أحد من العلماء  
 فكيف إذا اختلفوا والمقصود أن مشاهدة حكمة الله في أفعاله التي يجربها  
 على عباده باختياراتهم وإراداتهم هي من اللطف ما تكلم فيه الناس وأدقه وأغمضه وفي  
 ذلك حكم لا يعلمها إلا الحكيم العليم سبحانه ونحن نشير إلى بعضها . فنها أنه سبحانه  
 يحب التوابين حتى أنه من عبته لهم يفرح بتوبة أحدهم أعظم من فرح الواحد براحته  
 التي عليها طعامه وشرابه في الأرض الدرية المهلكة إذا فقدوا وأيس منها وليس في أنواع  
 الفرح أكل ولا أعظم من هذا الفرح كما سنوضح ذلك ونزيده تقريراً عن قريب إن شاء الله  
 ولو لا المحبة التامة للتوبة ولأهلها لم يحصل هذا الفرح . ومن المعلوم أن وجود المسبب بدون  
 سببه ممتنع وهل يوجد ملزوم بدون لازمه أو غاية بدون وسيلتها وهذا معنى قول بعض  
 العارفين ولو لم تكن التوبة أحب الأشياء إليه لما ابتلى بالذنوب أكرم المخلوقات عليه فالتوبة هي غاية  
 كمال كل آدمي وإنما كان كمال أبيهم بها فكم بين حاله وقد قيل له إن لك ألا تجمع فيها ولا ترمى وأنتك  
 لا تظلم فيها ولا تضحي وبين قوله ثم اجتبه به فتاب عليه وهدي فالحال الأولى حال أكل وشرب



وتتمتع والحال الآخر حال اجتناب واصطفاء وهداية فيا بعد ما بينهما ولما كان كماله بالتوبة كان كماله فيه أيضا بها كما قال تعالى ( ليعذب الله المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات ويتوب الله على المؤمنين والمؤمنات ) فكمال الآدمي في هذه الدار بالتوبة النصوح وفي الآخرة بالتجاة من النار ودخول الجنة وهذا الكمال مرتب على كماله الأول . والمقصود أنه سبحانه لمحبته التوبة وفرحة بها يقتضى على عبده بالذنب ثم إن كان ممن سبقت له الحسنى قضى له بالتوبة وإن كان ممن غلبت عليه شقاوته أقام عليه حجة عدله وعاقبة بذنبه .

### فصل

ومنها أنه سبحانه يجب أن يفضل عليهم ويتم عليهم نعمه ويربهم مواقع بره وكرمه فلمحبته الأنفال والأنعام ينوعه عليهم أعظم الأنواع وأكثرها في سائر الوجوه الظاهرة والباطنة ومن أعظم أنواع الإحسان والبر أن يحسن إلى من أساء ويعفو عن ظلم ويفرلن أذنب ويتوب على من تاب إليه وبقبل عذر من اعتذر إليه وقد ندب عباده إلى هذه التيم الفاضلة والأفعال الحميدة وهو أولى بها منهم وأحق وكان له في تقدير أسبابها من الحكم والمواقف الحميدة ما يبرر العقول فسبحانه وبحمده . وحكى بعض العارفين أنه قال طفت في ليله مطيرة شديدة الظلة وقد خلا الطواف وطابت نفسى فوقفت عند المأزوم ودعوت الله فقلت اللهم اعصمني حتى لا أعصيك فهتف في هاتف أنت تسألني العصمة وكل عبادى يسألونى العصمة فإذا عصمتهم فعلى من أنفضل ولن أغفر قال فبقيت ليلتى إلى الصباح أستغفر الله حياء منه . هذا ولو شاء الله عز وجل أن لا يعصى فى الأرض طرفة عين لم يعص ولم يكن اقتضت مشيئته ما هو موجب حكته سبحانه فمن أجل بآله ممن يقول أنه يعصى قسرا بغير اختياره ومشيتته سبحانه وتعالى عما يقولون علوا كبيرا

### فصل

ومنها أنه سبحانه له الأسماء الحسنى ولكل اسم من أسمائه أثر من الآثار في الخلق والأمر لا بد من ترتيبه عليه كترتب المزدوق والرزق على الرازق وترتب المرحوم وأسباب الرحمة على الراحم وترتب المراتبات والمسبوعات على السميع والبصير ونظائر ذلك في جميع الأسماء فلم يكن في عباده من يخطئ . ويذنب ليتوب عليه ويقفر له ويعفو عنه لم يظهر أثر أسمائه الغفور والعفو والحليم والثواب وما جرى مجراها وظهور أثر هذه الأسماء ومتعلقاتها في الخليقة كظهور آثار سائر الأسماء الحسنى ومتعلقاتها فكأن اسمه الخالق يقتضى علوقا والبارى . يقتضى مبروأ والمصور يقتضى مصورا ولا بدقاسماءه الغفار الثواب تقتضى مغفورا له ما يغفره له وكذلك من يتوب

عليه وأموراً يتوب عليه من أجلها ومن يحكم عنه ويعفو عنه وما يكون متعلق  
الحلم والعفو فإن هذه الأمور متعلقة بالخير ومعانيها مستلزمة لمتعلقاتها . وهذا باب أوسع  
من أن يدرك واليب يكتفى منه باليسر وعليل الحجاب في واد ونحن في واد :

وان كان أثل الواد يجمع يشنا فقير خفي شبيهه من خزانه

فتأمل ظهور هذين الإسمين اسم الرزاق واسم الغفار في الخليفة ترى وما يجب العقول وتأمل  
آثارها حق التأمل في أعظم مجامع الخليفة وانظر كيف وسمهم رزقه ومغفرته ولولا ذلك لما  
كان له من قيام أصلاً فلكل منهم نصيب من الرزق والمغفرة فأما متصلاً بنشأته الثانية وإما  
مختصاً بهذه النشأة .

### فصل

ومنه أنه سبحانه يعرف عباده عزه في قضائه وقدره ونفوذ مشيئته وجريان حكمته وأنه  
لا يعجز العبد عما قضاه عليه ولا مفر له منه بل هو في قبضة مالهك وسيده وأنه عبده وابن  
عبده وابن أمته ناصيته بيده ماص فيه حكمه عدل فيه قضاؤه .

### فصل

ومنها أنه يعرف العبد حاجته إلى حفظه له ومعوته وصيائه وأنه كالوليد الطفل في حاجته  
إلى من يحفظه ويصونه فإن لم يحفظه مولاه الحق ويصونه ويعينه فهو هالك ولا بد وقد مدت  
الشياطين أيديها إليه من كل جانب تريد تمزيق حاله كله إفساد شأنه كله وإن مولاه وسيده  
إن وكله إلى نفسه وكله إلى ضيعة وعجز وذنب وخطيئة وتفريط فهاكه أدنى إليه من شراك  
نعله . فقد أجمع العلماء بأنه على أن التوفيق أن لا يكل الله العبد إلى نفسه وأجمعوا على أن الخذلان  
أن يخلى بينه وبين نفسه .

### فصل

ومنها أنه سبحانه يستجلب من عبده بذلك ما هو من أعظم أسباب السعادة له من استعاذته  
واستعاذته به من شر نفسه وكيد عدوه ومن أنواع الدعاء والتضرع والابتهال والإلانة  
والفاقة والمحبة والرجاء والخوف وأنواع من كالات العبد تبلغ نحو المائة ومنها ما لا تدركه  
المباراة وإنما يدرك بوجوده فيحصل للروح بذلك قرب خاص لم يكن يحصل بدون هذه  
الأسباب ويحمد العبد من نفسه كأنه ملق على باب مولاه بعد أن كان نائياً عنه وهذا الذي  
أتمره أن الله يحب التوابين وهو ثمره لله أفرح بتوبة عبده وأسرار هذا الوجه يضيق عنها

القلب واللسان وعسى أن يجيئك في القسم الثاني من الكتاب ما تقر به عينك إن شاء الله تعالى فكم بين عبادة بدل صاحبها على ربه بمبادته شاخ بأفقه كلما طلب منه أوصاف العبد قامت صور تلك الأعمال في نفسه فحجته عن معبوده والله وبين عبادة من قد كسر النذل قلبه كل الكسر وأحرق ما فيه من الرعونات والحقاقت والخيالات فهو لا يرى نفسه إلا مسيئاً كما لا يرى ربه إلا عسناً فهو لا يرضى أن يرى نفسه طريقة عين قد كسر ازدراؤه على نفسه قلبه وذلل لسانه وجوارحه وطأطأ منها ما ارتفع من غيره فقلبه واقف بين يدي ربه وقوف ناكس الرأس خاشع خاضع غاض البصر خاشع الصوت هادى الحركات قد سجد بين يديه سجدة إلى الممات فلم يكن من ثمرة ذلك القضاء والقدر إلا هذا وحده لكنني به حكمة والله المستعان .

### فصل

ومنها أنه سبحانه يستخرج بذلك من عبده تمام عبوديته فإن تمام العبودية هو بتكامل مقام النذل والانقياد وأكمل الخلق عبودية أكملهم ذللاً لله وانقياداً وطاعة والعبد ذليل لمولاه الحق بكل وجه من وجوه النذل فهو ذليل لعمزه وذليل لقهره وذليل لرؤيته فيود تصرفه وذليل لإحسانه إليه وإنعامه عليه فإن من أحسن اليك فقد استمبك وصار قبلك معبد الله وذليلاً تعبد له حاجته إليه على مدى الأنفاس في جلب كل ما ينفعه ودفع كل ما يضره . وهنا نوعان من أنواع التذلل والعبد لهما أثر عجيب يقتضيان من صاحبهما من الطاعة والقبول مالا يقتضيه غيرهما أحدهما ذل المحبة وهذا نوع آخر غير ما تقدم وهو خاصة المحبة ولها بل روحها وقوامها وحقيقتها وهو المراد على الحقيقة من العبد لطفن وهذا يستخرج من قلب المحب من أنواع التقرب والتودد والخلق والإيثار والرضا والحمد والشكر والصبر والتقدم وتحمل العظام مالا يستخرجه الخوف وحده ولا الرجاء وحده كما قال بعض الصحابة إنه ليستخرج محبة من قلب من طاعته مالا يستخرجه خوفه أو كما قال فهذا ذل المحبين . الثاني ذل المعصية فإذا انضاف هذا إلى هذا هناك فتيث الرسوم وتلاشت الأنفس وأضيمحت القوى وبطلت الدعاوى جملة ، وذمبت الرعونات وطاحت الشطحانات وبقي من القلب واللسان أنا وأنا واستراح المسكين من شكوى الصدود والإعراض والهجر وتجرد الشهودان فلم يبق إلا الشهود العز والجلال الشهود المحض الذي تغرد به ذوا الجلال والإكرام الذي لا يشاركه أحد من خلقه في ذرة من ذراته وشهود النذل والفقر المحض من جميع الوجوه بكل اعتبار فيشهد غاية ذلهم وانكسارهم وعزة محبوهم وجلالهم وعظمتهم وقدرتهم وغناهم فإذا تجرد له هذان الشهودان ولم يبق ذرة من ذرات النذل والفقر والضرورة إلى ربه إلا شاهداً فيهما بالفعل وقد شهد مقابلهما هناك فله أى مقام أقيم فيه هذا القلب إذا ذك وأى قرب حظي به وأى نعم أدركه وأى روح باشره فأتم الآن موقع الكسرة التي حصلت له بالمعصية في هذا ( ١٩ - مفتاح ١ )

الموطن ما أعجبوا وما أعظم موقعها كيف جاءت فحقت من نفسه الدعاوى والرعونات وأنواع الأمانى الباطلة ثم أوجبت له الحياة والحجل من صالح ما عمل ثم أوجبت له استكثار قليل ما يرد عليه من ربه لعله بأن قدره أصغر من ذلك وأنه لا يستحقه واستقلال أمثال الجبال من عمله الصالح بأن سيئاته وذنوبه تحتاج من المكفرات والمآحيات إلى أعظم من هذا فهو لا يزال محسناً وعند نفسه المسىء المذنب منكسراً ذليلاً خاضعاً لا يرتفع له رأس ولا ينقام له صدر وإنما ساقه إلى هذا الذل والذي أوره إياه مباشرة الذائب فأى شيء أنفع له من هذا الدواء ..

لعل عيبك محمود عواقبه وربما صحت الأجسام بالعلل ونكتة هذا الوجه أن العبد متى شهد صلاحه واستقامته شغف بأفقه وتعاظمت نفسه وظن أنه وأنه أى عظيم فإذا ابتلى بالذنوب تصاعرت إليه نفسه وذل وخضع وتيقن أنه وأنه أى عبداً ذليلاً .

### فصل

ومنها أن العبد يعرف حقيقة نفسه وأنها الظالة وأن ما صدر منها من شر فقد صدر من أهله ومعدنه إذ الجهل والظلم منبع الشر كله وأن كل ما فيها من خير وعلم وهدى وإنابة وتقوى فهو من ربه تعالى هو الذى زكاها به وأعطاه إياه لا منها فإذا لم يشأ تزكية العبد تركه مع دواعي ظلمه وجهله فهو تعالى الذى يركى من يشاء من النفوس فتزكو وتأتى بأنواع الخير والبر ويترك تزكية من يشاء منها فتأتى بأنواع الشر والخبث . وكان من دعاء النبي ﷺ : اللهم آت نفسى تقواها وزكها أنت خير من زكاها أنت وليها ومولاها . فإذا ابتلى الله العبد بالذنوب عرف نفسه وتقصيرها فربما علم ذلك التعريف حكم ومصالح عديدة . منها أنه يأقف من تقصيرها ويبتدئ في كمالها ومنها أنه يعلم فقرها دائماً إلى من يولاهها ويحفظها . ومنها أنه يستريح ويرجع العباد من الرعونات والمخالفات التى ادعاهما أهل الجهل في أنفسهم من قدم أو اتصال بالقديم أو اتحاد به أو حلول فيه أو غير ذلك من الحالات فلولا أن هؤلاء غاب عنهم شهودهم لتقصير أنفسهم وحقيقتها لم يقيموا فيها وقروا فيه .

### فصل

ومنها تعريفه سبحانه عبده سعة حلمه وكرمه في ستره عليه وأنه لو شاء لمعالجة على الذنوب لم تكن بين عبادته فلم يطلب له معهم عيش أبداً ولكن جلله يسترو غشاه بمحيطه فيرضى لمن يحفظه وهو في حاله تلك بل كلن شاهداً وهو يارزوه بالمعاصي والآثام وهو مع ذلك يحرمه بينة التى لاتام وقد جاء فى بعض الآثار يقول الله تعالى : أنا الجواد الكريم من أعظم منى جوداً وكرماً عبادى يارزوني

بالعظام وأنا أكلهم في منازلهم. فأى حلم أعظم من هذا الحلم وأى كرم أوسع من هذا الكرم فلو لا حلمه وكرمه ومغفرته لما استقرت السموات والأرض في أماكنها وتأمل قوله تعالى (أن الله يمسك السموات والأرض أن تزولا ولئن زالتا إن أمسكهما من أحد من بعده) الآية هذه الآية تفتنى الحلم والمغفرة فلو لا حلمه ومغفرته لزالتا عن أماكنهما ومن هذا قوله (لا تكاد السموات يتفطرن منه وتنفق الأرض وتخر الجبال هذا أن دعوا الرحمن ولما).

### فصل

ومنها تعريفه عبده أنه لا سبيل له إلى النجاة إلا بفوه ومغفرته وأنه رهن بحقه فإن لم يتغمده بفوه ومغفرته وإلا فهو من الهالكين لا حاجة فليس أحد من خلقه إلا وهو محتاج إلى عفوه ومغفرته كما هو محتاج إلى فضله ورحمته.

### فصل

ومنها تعريفه عبده كرمه سبحانه في قبول توبته ومغفرته له على ظله وإساءته فهو الذى جاد عليه بأن وقته للتوبة وألمه لإيأاثم. قبلها منه قتاب عليه أولاً وآخرأ فتوبة العبد محفوفة بتوبة قبلها عليه من الله إذنا وتوفيقاً وتوبة ثانية منه عليه قبولاً ورضاً فله الفضل في التوبة والكرم أولاً وآخرأ لا اله إلا هو.

### فصل

ومنها إقامة حجة عدله على عبده ليعلم العبد أن لله عليه المحجة البالغة فإذا أصابه ما أصابه من المكروه فلا يقال من أين هذا ولا من أين أتيت ولا بأي ذنب أصبت فما أصاب العبد من مصيبة قط دقيقة ولا جليلة إلا بما كسبت يده وما يصفو الله عنه أكثر وما نزل بلاء قط إلا بذنب ولا رفع بلاء إلا بتوبة ولهذا وضع الله المصائب والبلايا والمحن رحمة بين عباده يكفر بها من خطاياهم فيس من أعظم نعمه عليهم وإن كرهتها أنفسهم ولا يندى العبد أى التمتين عليه أعظم نعمته عليه فيما يكره أو نعمته عليه فيما يحب وما يصيب المؤمن من هم ولا وصب ولا أذى حتى الشوكة يشاكها إلا كفر الله بها من خطاياها وإذا كان للذنوب عقوبات ولا بد فكلما عوقب به العبد من ذلك قبل الموت خير له مما بعده وأيسر وأسهل بكثير.

### فصل

ومنها أن يعامل العبد بنى جنسه في إساءتهم إليه بوزلاتهم بما يجب أن يعامله الله به في إساءته بوزلته وذنوبه فإن الجزاء من جنس العمل فمن عفا عن الله عنه ومن ساء أخاه في إساءته إليسا عه الله في سيئاته ومن أغضى وتجاوز تجاوز الله عنه ومن استغنى استغنى عليه

ولا نفس حال الذی قبضت الملائكة روحه فقيل له هل علمت خيراً من عباد حسنة قال ما أعلمه قيل تذكر قال كنت أبايع الناس فكنت أنظر الموسر وأتجاوز عن المسر أو قال كنت أمر فيأتي أن يتجاوزوا في السكة فقال الله نحن أحق بذلك منك وتجاوز الله عنه فآله هو وجل يعامل العبد في ذنوبه بمثل ما يعامل به العبد الناس في ذنوبهم فإذا عرف العبد ذلك كان في ابتلائه بالذنوب من الحكم والفوائد ما هو أرفع الأشياء له .

### فصل

ومنها أنه إذا عرف هذا فأحسن إلى من أساء إليه ولم يقابله بإساءته إساءة مثلاً تعرض بذلك مثلاً من ربه تعالى وأنه سبحانه يقال أسأته وذنوبه بأحسانه كما كان هو يقابل بذلك إساءة الخلق إليه والله أوسع فضلاً وأكرم وأجزل عطاء فمن أحب أن يقابل الله إساءته بالاحسان فيقابل هو إساءة الناس إليه بالاحسان ومن علم أن الذنوب والإساءة لازمة للإنسان لم تهظم عنده إساءة الناس إليه فليأمل هو حاله مع الله كيف هي مع فرط إحسانه إليه وساجد هو إلى ربه وهو هكذا له فإذا كان العبد هكذا لربه فكيف ينكر أن يكون الناس له بتلك الميزة . ومنها أنه يقيم معاذير الخلق وتنسج رحمة لهم ويتفرج بطانه ويذول عنه ذلك الحصر والضيق والانحراف وأكل بعضه بعضاً ويستريح العصاة من دعائهم عليهم وقنوطهم منهم وسؤال الله أن يخفف بهم الأرض ويسلط عليهم البلاء فإنه حينئذ يرى نفسه واحداً منهم فهو يسأل الله لهم ما يسأله لنفسه وإذا دعا لنفسه بالتوبة والمغفرة أدخلهم معه فيرجو لهم فوق ما يرجو لنفسه ويخاف على نفسه أكثر مما يخاف عليهم فأين هذا من حاله الأولى وهو ناظر إليهم بعين الاحتقار والأزدراء لا يجد في قلبه رحمة لهم ولا دعوة ولا يرجو لهم نجاة فالذنوب في حق مثل هذا من أعظم أسباب رحمة ومع هذا فيقيم أمر الله فيهم طاعة لله ورحمة بهم وإحساناً إليهم إذ هو عين مصلحتهم لا غلظة ولا قوة ولا فظاظة .

### فصل

ومنها أن يخلع صولة الطاعة من قلبه وينزع عنه رداء الكبر والعظمة الذي ليس له وبليس رداء الذل والانكسار والفقر والفاقة فلو دامت تلك الصولة والعزة في قلبه لحيف عليه ما هو من أعظم الآفات كما في الحديث لو لم تذنبوا لحنفت عليكم ما هو أشد من ذلك العجب أو كما قال صلى الله عليه وسلم فكيف بين آثار العجب والكبر وصولة الطاعة وبين آثار الذل والانكسار كما قيل يا آدم لا تجزع من كأس زلل كانت سبب كيبك فقد استخرج منك داء العجب وألبست رداء العبودية يا آدم لا تجزع من قولي لك أخرج منها

فلك خلقها ولكن أنزل إلى دار المجاهدة والبر بذر العبودية فإذا كل الزرع واستحسن  
فثمان فاستوفه .

لا يوحشك ذلك العتب أن له لطفاً بربك الرضا في حالة الغضب  
فبينما هو لا يس ثوب الاذلال الذي لا يليق بمثله تداركه به برحمته فزعه عنه وألبسه ثوب  
الذل الذي لا يليق بالعبد غيره فالبس العبد ثوباً أكل عليه ولا أحسن ولا أهي من  
ثوب العبودية وهو ثوب المذلة الذي لا عز له بغيره .

### فصل

ومنها أن الله عز وجل على القلوب أنواعاً من العبودية من الخشية والخوف والإشفاق  
وتوابعها من المحبة والآثابة وإبتغاء الوسيلة إليه وتوابعها وهذه العبوديات لها أسباب  
تهيجها وتبعث عليها فكلما قبضه الرب تعالى لعبده من الأسباب الباعثة على ذلك المهيجة له فهو  
من أسباب رحمته له ورب ذنب قدعاج لصاحبه من الخوف والإشفاق والوجل والآثابة والمحبة  
والإبتاء والفرار إلى الله ما لا يهيج له كثير من الطاعات وكمن ذنب كان سبباً لاستقامة العبد  
وفراره إلى الله وبعده عن طرق الغي وهو بمنزلة من خلط فأحس بسوء مزاجه وكان عنده  
أخلط مزمنة فأنقذه وهو لا يشعر بها فشرب دواء أزال تلك الأخلط العفنة التي لو دامت  
لترامت به إلى الفساد والعطب وأن من تبلغ رحمته ولطفه وبره بعبده هذا المبلغ وما هو أعجب  
وألطف منه لحقيق بأن يكون الحب كله والطاعات كلها وأن يذكر فلا ينسى ويطاع فلا  
يعصى ويشكر فلا يكفر .

### فصل

ومنها أنه يعرف العبد مقدار نعمة معافاته وفضله في توفيقه له وحفظه إياه فانه من ترقى في  
المعافاة لا يعلم ما يقاسيه المتبلى ولا يعرف مقدار النعمة فلو عرف أهل طاعة الله أنهم المنعم  
عليهم في الحقيقة وإن الله عليهم من الشكر أضعاف ما على غيرهم وإن توسدوا التراب ومضغوا  
الحصى فهم أهل النعمة المطلقة وإن من خلق الله بينه وبين معاصيه قد سقط من عينه وهان عليه  
وإن ذلك ليس من كرامته على ربه وإن وسع الله عليه في الدنيا ومد له من أسبابها فإنهم أهل  
الإبتلاء على الحقيقة فإذا طالب العبد نفسه بما تطالبه من المحظوظ والاقسام وأرته أنه في بلية  
وضائقة تداركه الله برحمته وإبتلاء ببعض الذنوب فرأى ما كان فيه من المعافاة والنعمة وأنه لا  
نسبة لما كان فيه من الإثم إلى ما طلبت نفسه من المحظوظ بحيث يكون أكثر أماناً وآمالاً للعود  
إلى حاله وأن يمتنه الله بما فاته .

### فصل

ومنها أن التوبة توجب الثواب آثارا عجيبة من المقامات التي لا تحصل بدونها فتوجب له من المحبة والرحمة والطف وشكر الله وحده والرضا عنه عבודيات أخر فإنه إذا تاب إلى الله تقبل الله توبته فرب له على ذلك القبول أنواعا من النعم لا يمتد العبد لتفاصيلها بل يزال يتقلب في بركتها وآثارها ما لم ينقضها ويضدعها .

### فصل

ومنها أن الله سبحانه يحبه ويفرح بتوبته أعظم فرح وقد تقرر أن الجزء من جنس العمل فلا ينفي الفرحة التي يظفر بها عند التوبة النصوح وتأمل كيف تجدد القلب برحس فرحا وأنت لا تدري بسبب ذلك الفرح ماهو وهذا أمر لا يحس به إلا حي القلب وأما ميت القلب فإنما يجد الفرح عند ظفرك بالذنوب ولا يعرف فرحاً غيره فوازن إذا بين هذين الفرحين وانظر ما يعقبه فرح الظفر بالذنوب من أنواع الأحزان والمهوم والغموم والمصائب فمن يشتري فرحة ساعة بنم الأبد وانظر ما يعقبه فرح الظفر بالطاعة والتوبة النصوح من الانشراح الدائم والنعم وطيب العيش ووازن بين هذا وهذا ثم اختر ما يليق بك ويناسبك وكل يعمل على شاكلته وكل امرئ يصبو إلى ما يناسبه .

### فصل

ومنها أنه إذا شهد ذنوبه ومعاصيه وتفرطه في حق ربه استكثر القليل من نعم ربه عليه ولا قليل منه لعله أن الواصل إليه فيها كثير على معنى مثله واستقل الكثير من عمله لعله بأن الذي ينبغي أن يفضل به نجاسته وأوضاره وأوساخه أضعاف ما أتى به فهو دائماً مستقل لعله كائناً ما كان مستكثر لنعمة الله عليه وإن دقت وقد تقدم التنبية على هذا الوجه وهو من ألطف الوجوه فمليك بمراعاته فله تأثير عجيب ولو لم يكن في فوائد الذنب إلا هذا لكنني به فأن حال هذا من حال من لا يرى الله عليه نعمة إلا ويرى أنه كان ينبغي أن يعطى ما هو فوقها وأجل منها وأنه لا يقدر أن يتكلم وكيف يعاند القدر وهو مظلوم مع الرب لا ينصفه ولا يعطيه مرتبته بل هو مغرر بما عاندته لفضله وكألهو أنه كان ينبغي له أن ينال الثريا ويطل بأخصه هنالك ولكنه مظلوم مخسوس الحظ وهذا الضرب من أبغض الخلق إلى الله وأشداهم مقتا عنده وحكمة الله تقتضي أنهم لا يزالون في سفال فهم بين عتب على الخالق وشكوى له وذل لخالقه وحاجة إليهم وخدمة لهم أشفل الناس قلوباً بأرباب الولايات والمناصب ينتفرون ما يقذفون به إليهم من عظامهم وغسالة أيديهم وأوانيهم وأفرغ الناس قلوباً عن معاملة الله والانتطاع إليه والتلذذ بمناجاته والطمأنينة بذكره وقررة العين بخشيته والرضا به فعياداً بالله من زوال نعمته وتحول عافيته



ولجأة تقمته ومن جميع سنخله .

### فصل

ومنها أن الذنب يوجب لصاحبه التقيظ والتمركز من معائنه عدوه ومكانه ومن أين يدخل عليه اللصوص والقطاع ومكانهم ومن أين يخرجون عليه وفي أي وقت يخرجون فهو قد استمد لهم وتأهب وعرف بماذا يستدفع شرم وكيدهم فلأنه مر عليهم على غرة وطما نيتة لم يأمن أن يظفروا به ويحتاحوه جملة .

### فصل

ومنها أن القلب يكون ذا هلا عن عدوه معرضا عنه مشتغلا ببعض مهماته فإذا أصابه سهم من عدوه استجمعت له قوته وحاسه وحية وطلب بثاره إن كان قلبه حرا كريما كالرجل الشجاع إذا جرح فإنه لا يقوم له شيء بل تراه يمدحها دائما طالبا مقداما والقلب الجبان الميئذ إذا جرح كالرجل الضعيف الميئذ إذا جرح ولي هاربا والجراحات في أكتافه وكذلك الأسد إذا جرح فإنه لا يطاق فلاخير فيمن لا مروءة له يطلب أخذ ثاره من أعدى عدوه فاشئ أشقى للقلب من أخذه بثاره من عدوه ولا عدو أعدى له من الشيطان فإن كان قلبه من قلوب الرجال المتسابقين في حلبة المجد جد في أخذ الثأر وغاظ عدوه كل التقيظ وأضناه كما جاء من بعض السلف أن المؤمن لينسى شيطانه كما ينسى أحدكم بهيمة في سفره .

### فصل

ومنها أن مثل هذا يصير كالطبيب يتفحص به المرضى في علاجهم ودوائهم والطبيب الذي عرف المرض مباشرة وعرف دواءه وعلاجه أحق وأخبر من الطبيب الذي إنما عرفه وصفا هذا في أمراض الأبدان وكذلك في أمراض القلوب وأدوائها وهذا معنى قول بعض الصوفية أعرف الناس بالآفات أكثرهم آفات وقال عمر بن الخطاب إنما تنقش عرى الإسلام عروة عروة إذا نشأ في الإسلام من لا يعرف الجاهلية ولهذا كان الصحابة أعراف الأمة بالإسلام وتفاصيله وأبواب وطرقه وأشد الناس رغبة فيه وعبة له وجهاد لأعدائه وتكلموا بأعلامه وتحذروا من خلافه لكمال عليهم بضده للجاهم الإسلام وكل خصلة منه مضادة لكل خصلة بما كانوا عليه فازدادوا له معرفة وحبا وفيه جهادا بمحرماتهم بضده وذلك بمنزلة من كان في حصر شديد وضيق ومرض وقر وخوف ووحشة فقيض الله له من ثقته إلى قضاء وسمة وأمن وعافية وغنى وجمعة وسرور فإنه يزداد سروره ويغبطه ويحبته بما قل إليه بحسب معرفته بما كان فيه وليس حال هذا كن ولد في الأمن والعافية والغنى والسرور فإنه لم يشعر بشيره وربما قيضت له أسباب تخفره عن

ذلك إلى حده وهو لا يشعر وربما ظن أن كثيراً من أسباب الهلاك والعطب تفضي به إلى السلامة والأمن والعافية فيكون هلاكه على يدى نفسه وهو لا يشعر وما أكثر هذا الضرب من الناس فإذا عرف الضدين وعلم ميانة الطرفين وعرف أسباب الهلاك على التفصيل كف أحرى أن تدوم له النعمة ما لم يؤثر أسباب زوالها على علم وفي مثل هذا قال القائل .  
عرفت الشر لا لشر لكن لتوقيه ومن لا يعرف الشر من الناس يقع فيه  
وهذه حال المؤمن يكون فطنا حاذقاً أعرف الناس بالشر وأبعدهم منه فإذا تكلم في الشر وأسبابه ظننته من شر الناس فإذا خالطه وعرفت طويته رأيت من أبر الناس والمقصود أن من يلي بالآفات صار من أعرف الناس بطرقها وأمكن أن يسدها على نفسه وعلى من استنصحه من الناس ومن لم يستنصحه .

### فصل

ومنها أنه سبحانه يذيق عبده ألم الحجاب عنه والعبد وزوال ذلك الإنس والقرب ليتحن عبده فإن أقام على الرضا بهذه الحال ولم يجد نفسه تطالبه بحالها الأول مع الله بل اطمأن وسكنت إلى غيره علم أنه لا يصلح فوضعه في مرتبة التي تليق به وإن استغاث استغاثة الملهوف وتلقى تلقى المكروب ودعا دعاء المضطر وعلم أنه قد فاتته حياته حقاً فهو يشفق بربه أن يرد عليه حياته ويعيد عليه مالا حياة له بدونه علم أنه موضع لما أهل له فرد عليه أحوج ما هو إليه فظلمت به فرحته وكملت به لذته وتمت به نعمته وانعمل به سروره وعلم حينئذ مقداره فعرض عليه بالتواجد ونفى عليه الخناصر وكان حاله كحال ذلك الفقير لراحته التي عليها طعامه وشرابه في الأرض المهلكة إذا وجدها بعد ميانة الهلاك فما أعظم موقع ذلك الوجدان عنده وفي أسرار وحكم ومنهيات وتعريفات لاتألفها عقول البشر .

قل لخليط القلب ويحك ليس ذا بعشك فادرج طالباً عشك البالي

ولا تك بمن مد باعاً إلى جنا فقصر عنه قال ذا ليس بالخالى

فالمبدأ إذا يلي بمد الإنس بالوحشة وبعد القرب بنار البعاد اشتاقت نفسه إلى لذة تلك المعاملة لحنت وأنت وتصدعت وتعرضت لتفجعات من ليس لها منه عوض أبداً ولا سيما إذا تذكرت بره ولطفه وحنانه وقربه فإن هذه الذكرى تمنعها القرار وتبيح منها البلايل كما قال القائل وقد فاتته طواف الزاد فركب الأخطار ورجع إليه .

ولما تذكرت المنازل بالخي ولم يقض لي تسليمه المتزود

تيفت أن العيش ليس يتافى إذا أنا لم أنظر إليها بموعد

وإن اسمر أهراسها ولم تحن إلى معبدها الأول ولم تحس بغافتها الشديدة وضرورتها

إلى مراجعة قربها من رجا فهي ممن إذا غاب لم يطلب وإذا أتى لم يسترجع وإذا جنى لم يستعقب وهذه هي النفوس التي لم تؤهل لما هنالك وبحسب المعرض هذا الحرمان فإنه يكفيه وذلك ذنب عقابه فيه .

### فصل

ومنها أن الحكمة الإلهية اقتضت تركيب الشهوة والغضب في الإنسان وهاتان القوتان فيه بمنزلة صفاته الذاتية لا يتفك عنهما وبهما وقمت الخنة والابتلاء وعرض لنيل الدرجات العلى والحق بالرفيق الأعلى والمهبط إلى أسفل سافلين فهاتان القوتان لا يدعان العبد حتى ينبيلانه منازل الأبرار أو يضمانه تحت أقدام الأشرار ولن يجعل الله من شهوته مصروقة إلى ما أعد له في دار النعم وغضبه حمية لله ولكتابه ورسوله ولدينه كمن جعل شهوته مصروقة في هواه وأمانيه المأجلة وغضبه مقصور على خطه ولو انتهكت عارم الله وحدوده وعطلت شرائعه وسنته بعد أن يكون هو ملحوظا بعين الاحترام والتمظيم والتوقير ونفوذ الكلمة وهذه حال أكثر الرؤساء أعاذنا الله منها فلن يجعله الله هذين الصنفين في دار واحدة فهذا صعد بشهوته وغضبه إلى أعلى عليين وهذا هوى بهما إلى أسفل سافلين . والمقصود أن تركيب الإنسان على هذا الوجه هو غاية الحكمة ولا بد أن يقتضى كل واحد من القوتين أثره فلا بد من وقوع الذنب والمخالفات والمعاصي فلا بد من ترتب آثار هاتين القوتين عليهما ولو لم يخلق في الإنسان لم يكن إنسانا بل كان ملكا فالترتب من موجبات الإنسانية كما قال النبي صلى الله عليه وسلم كل بنى آدم خطاء وخير الخطائين التوابون فأما من اكتتفته العصمة وضربت عليه سرادقات الحفظ فهم أقل أفراد النوع الإنساني وهم خلاصته ولبه .

### فصل

ومنها أن الله سبحانه إذا أراد بعبد خيرا أنساه رؤيته طاعاته ورفعها من قلبه ولسانه فإذا ابتلى بالذنب جعله نصب عينيه ونسى طاعاته وجعل همه كله بذنبه فلا يزال ذنبه إمامه أن قام أو قعد أو غدا أو راح فيكون هذا عين الرحمة في حقه كما قال بعض السلف أن العبد ليعمل الذنب فيدخل به الجنة ويعمل الحسنة فيدخل بها النار قالوا وكيف ذلك قال يعمل الخطيئة فلا يزال نصب عينيه كلما ذكرها بكى وندم وتاب واستغفر وتضرع وأناب إلى الله وذلك له وانكسر وعمل لها أعمالا فتكون سبب الرحمة في حقه ويعمل الحسنة فلا يزال نصب عينيه يمن بها وبراها ويعتدبها على ربه وعلى الخلق ويتكبر بها ويتعجب من الناس كيف لا يعظمونه ويكرّمونه ويحلوته عليها فلا تزال هذه الأمور به حتى

تقوى عليه آثارها فتدخله النار فعلامه السعادة أن تكون حسنات العبد خلف ظهره وسيئاته نصب عينيه وعلامة الشقاوة أن يحمل حسناته نصب عينيه وسيئاته خلف ظهره والله المستعان .

### فصل

ومنها أن شهود العبد ذنوبه وخطاياهم موجب له أن لا يرى لنفسه على أحد فضلاً ولله على أحد حقاً فإنه يشهد عيوب نفسه وذنوبه فلا يظن أنه خير من مسلم يؤمن بالله ورسوله ويحرم ما حرم الله ورسوله وإذا شهد ذلك من نفسه لم ير لها على الناس حقاً من الإكرام يتقاضاه أياها ويذمهم على ترك القيام بها فإنها عنده أخس قدراً وأقل قيمة من أن يكون له بها على عباد الله حقوق يجب عليهم مراعاتها أوله عليهم فضل يستحق أن يكرم ويمظم ويقدم لأجلها فيرى أن من سلم عليه أو لقيه بوجه متبسط فقد أحسن إليه وبذل له ما لا يستحقه فاستراح هذا في نفسه وأراح الناس من شكائهم وغضبهم على الوجود وأهلها فأطيب عيشه وما أنعم بالله وما أقر عينه وأين هذا ممن لا يزال عاتياً على الخلق شاكياً ترك قيامهم بحقه ساخطاً عليهم وهم عليه أسخط .

### فصل

ومنها أنه يوجب له الإمساك عن عيوب الناس والفكر فيها فإنه في شغل بعيب نفسه فطوى لمن شغله عيبه عن عيوب الناس وويل لمن نسي عيبه وتفرغ لعيوب الناس هذا من علامة الشقاوة كما أن الأول من أمارات السعادة .

ومنها أنه إذا وقع في الذنب شهد نفسه مثل إخوانه الخطائين وشهد أن المصيبة واحدة والجميع مشتركون في الحاجة بل في الضرورة إلى مغفرة الله وعفوه ورحمته فكما يجب أن يستغفر له أخوه المسلم كذلك هو أيضاً ينبغي أن يستغفر لأخيه المسلم فيصير هجيراء رب اغفر لي ولوالدي وللسلمين والمسلمات وللمؤمنين والمؤمنات وقد كان بعض السلف يستحب لكل أحد أن يداوم على هذا الدعاء كل يوم سبعين مرة فيجعل له منه ورداً لا يخل به وسمعت شيخنا يذكره وذكر فيه فضلاً عظيماً لا أخفله وربما كان من جملة أوراده التي لا يخل بها وسمعت يقول أن جملة بين السجدين جائز فإذا شهد العبد أن أخوانه مصابون بمثل ما أصيب به محتاجون إلى ما هو محتاج إليه لم يمتنع من مساعدتهم إلا لفرط جهل بمغفرة الله وفضله وحقيق هذا أن لا يساعد فإن الجزء من جنس العمل وقد قال بعض السلف إن الله لما عتب على الملائكة بسبب قولهم ( أنجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ) وامتنع هاروت وماروت بما امتحنهما به جعلت الملائكة بعد ذلك تستغفر لى آدم وتدعو الله لهم .

### فصل

ومنها أنه إذا شهد نفسه مع ربه مسيئاً خاطئاً مفرطاً مع فرط إحسان الله إليه في كل طريقة عين وبره به ودفقه عنه وشدة حاجته إلى ربه وعدم استغفائه عنه نفساً واحداً وهذه حاله معه فكيف يطمع أن يكون الناس معه كما يحب وأن يعاملوه بمحضر الإحسان وهو لم يعامل ربه بتلك المعاملة وكيف يطمع أن يطعمه مخلوقه وولده وزوجه في كل ما يريد ولا يصونه ولا يخلون بحقوقه وهو مع ربه ليس كذلك وهذا يوجب له أن يستغفر لسيئهم ويعفو عنه ويساعه ويفضي عن الاستصاء في طلب حقه فهذه الأعمار ونحوها متى اجتتاهها المبد من الذنب فهي علامة كونه رحمة في حقه ومن اجتنى منه أضرارها وأوجبت له خلاف ما ذكرناه فهي رافة علامة الشقاوة وأنه من هوانه على الله وسقوطه من عينه خلى بينه وبين معاصيه ليقيم عليه حجة عدله فيعاقبه باستحقاقه وتداعى السيئات في حق مثل هذا وتآلف فيتولد من الذنب الواحد ما شاء الله من التالف والمعالط التي يهوى بها في دركات العذاب والمصيبة كل المصيبة الذنب الذي يتولد من الذنب ثم يتولد من الإثنين ثالث ثم تقوى الثلاثة فتوجب رابعاً وملم جراً ومن لم يكن له فقه نفس في هذا الباب ملك من حيث لا يشعر فالحسنات والسيئات آخذ بعضها برقاب بعضها يتلو بعضها بعضاً ويشمر بعضها بعضاً قال بعض السلف إن من ثواب الحسنة الحسنة بعدها وإن من عقاب السيئة السيئة بعدها وهذا أظهر عند الناس من أن تضرب له الأمثال وتطلب له الشواهد والله المستعان .

### فصل

وإذا تأملت حكته سبحانه فيما ابتلى به عباده وصفوته بما ساقهم به إلى أجل الغايات وأكمل النهايات التي لم يكونوا يعبرون إليها إلا على جسر من الابتلاء والامتحان وكان ذلك الجسر لكماله كالجسر الذي لا سبيل إلى عبورهم إلى الجنة إلا عليه وكان ذلك الابتلاء والامتحان عين المنهج في حقهم والكرامة فصوته صورة ابتلاء وامتحان وباطنه فيه الرحمة والنعمة فكلم الله من نعمة جسيمة ومنة عظيمة تخفى من ظُروف الابتلاء والامتحان . فأمل حال آيينا آدم وما آلت إليه محنته من الاصطفاء والاجتباء والتوبة والهداية ودفعة المنزلة ولولا تلك المحنة التي جرت عليه وهي إخراجهم من الجنة وتوابع ذلك لما وصل إلى ما وصل إليه فكلم بين حاله الأولى وحالته الثانية في نهايته . وتأمل حال آيينا الثاني نوح عليه السلام وما آلت إليه محنته وصبره على قومه تلك القرون كلها حتى أقر الله عينه وأغرق أهل الأرض بدعوته وجعل العالم بعده من ذريته وجمعه خامس خمسة وهم أولو العزم الذين هم أفضل الرسل وأمر رسوله ونبيه محمداً صلى الله عليه وآله أن يصبر كصبره وأثنى عليه بالشكر فقال (أنه كان جدياً

شكورا) فوصفه بكال الصبر والشكر . ثم تأمل حال آيينا الثالث إبراهيم عليه السلام إمام الحنفاء وشيخ الأنبياء وعمود العالم وخليل رب العالمين من بنى آدم وتأمل ما آلت إليه محنته وصبره وبذله نفسه لله وتأمل كيف آل به بذله لله نفسه ونصره دينه إلى أن اتخذ الله خليلاً لنفسه وأمر رسوله وخليفه محمداً عليه السلام أن يتبع ملته . وأنبئك على خصلة واحدة عما أكرمه الله به في محنته بذبح ولده فإن الله تبارك وتعالى جزاه على تسليمه ولده لأمر الله بأن يارك في نسله وكثره حتى ملأ السهل والجبل فإن الله تبارك وتعالى لا يتكرم عليه أحد . وهو أكرم الأكرمين فمن ترك لوجهه أمراً أو فعله لوجهه بذل الله له أضعاف ما تركه من ذلك الأمر أضعافاً مضاعفة وجزاه بأضعاف ما فعله لأجله أضعافاً مضاعفة فلما أمر إبراهيم بذبح ولده فبادر لأمر الله ووافق عليه الولد أباه رضا منهما وتسليماً وعلم الله منهما الصدق والوفاء . فذاه بذبح عظيم وأعطاهما ما أعطاهما من فضله وكان من بعض عطاياه أن يارك في ذريتهما حتى ملؤا الأرض فإن المقصود بالولد إتمامه التماسل وتكثير الذرية ولهذا قال إبراهيم (رب هب لي من الصالحين ) وقال (رب اجعلني مقيم الصلاة . من ذريق) فغاية ما كان يحذر ويخشى من ذبح ولده انقطاع نسله فلما بذل ولده لله وبذل الولد نفسه ضاعف الله له النسل وبارك فيه وكثر حتى ملؤا الدنيا وجعل النبوة والكتاب في ذريته خاصة وأخرج منهم محمداً عليه السلام . وقد ذكر أن داود عليه السلام أراد أن يعلم عدد بنى إسرائيل فأمر بإحضارهم وبسك لذلك ثياباً وعرفاء وأمرهم أن يرضوا إليه ما بلغ عددهم فكشوا مدة لا يقدر على ذلك فأوحى الله إلى داود أن قد علمت أنى وعدت أباك إبراهيم لما أمرته بذبح ولده فبادر إلى طاعة أمرى أن أبارك له في ذريته حتى يصيروا في عدد النجوم وأجعلهم بحيث لا يحصى عددهم وقد أردت أن يحصى عدداً قدرت أنه لا يحصى وذكر باقى الحديث لجمل من نسله هاتين الآيتين العظيمتين اللتين لا يحصى عددهم إلا الله خالقهم ورازقهم وهم بنو إسرائيل وبنو إسماعيل هذا سوى ما أكرمه الله به من رفع الذكر والثناء الجليل على ألسنة جميع الأمم وفي السموات بين الملائكة فهذا من بعض ثمرة معايلته قتيلاً لمن عرفه ثم عامل غيره ما أخسر صفته وما أعظم حسره .

### فصل

ثم تأمل حال الكليم موسى عليه السلام وما آلت إليه محنته وقوفه من أول ولادته إلى منتهى أمره حتى كله الله تكليماً وقربه منه وكتب له التوراة بيده ورفعته إلى أعلى السموات واحصل له ما لا يحتمل لغيره فإنه رمى الألواح على الأرض حتى تكسرت وأخذ بلعياً في أفه هارون وجبره إليه ولطم وجهه ملك الموت ففأ عينه وخاضع به لية الإسرائى في شأن

رسول الله ﷺ وربه يحبه على ذلك كله ولا سقط شي من من عينه ولا سقطت منزلة عنده بل هو الوجه عند الله القريب ولولا ما تقدم له من السوابق وتحمل الشدائد والمحن العظام في الله ومقاسات الأمر الشديد بين فرعون وقومه ثم بنى إسرائيل وما آذوه به وما صبر عليهم الله لم يكن ذلك . ثم تأمل حال المسيح ﷺ وصبره على قومه واحتاله في الله وما عمله منهم حتى رفعه الله إليه وطهره من الذين كفروا وانتقم من أعدائه وقطعهم في الأرض ومزقهم كل ممزق وسلبهم ملكهم وغرم إلى آخر الدهر .

### فصل

فإذا جئت إلى النبي ﷺ وتأملت سيرته مع قومه وصبره في الله واحتاله ما لم يحمله نبي قبله وتلون الأحوال عليه من سلم وخوف وغنى وفقر وأمن وإقامة في وطنه وظنن عنه وتركه لله وقتل أحبابه وأوليائه بين يديه وأذى الكفار له بسائر أنواع الأذى من القول والفعل والسحر والكذب والافتراء عليه والبهتان وهو مع ذلك كله صابر على أمر الله يدعو إلى الله فلم يؤذ نبي ما أودى ولم يحتمل في الله ما احتمله ولم يعط نبي ما أعطيه ورفع الله له ذكره وقرن اسمه باسمه وجعله سيد الناس كلهم وجعله أقرب الخلق إلي موسى وأعظمهم عنده جاهداً وأسمهم عنده شفاعاً وكانت تلك المحن والابتلاء عين كرامت وهي ما زاده الله بها شرفاً وفضلاً وساقه بها إلى أعلا المقامات وهذا حال ورحمة من بعده الأمثل فالأمثل كل له نصيب من المحنة يسوقه الله به إلى كماله بحسب متابعتها ومن لا نصيب له من ذلك لخطئه من الدنيا حظ من خلق لها وغلقت له وجعل خلاقه ونصيبه فيها فهو بأكل منها رغداً ويتمتع فيها حتى يناله نصيبه من الكتاب يتمتعن أوليائه الله وهو في دعة وخفض عيش ويخافون وهو آمن ويحزنون وهو في أهل مسروره شأن ولهم شأن وهو في واد وهم في واد همه ما يقيم به جامعه ويسلم به ماله ونسمع به كلمته لزم من ذلك ما لزم ورضي من رضى وسخط من سخط ومهم إقامة دين الله وإعلاء كلمته وإعزاز أوليائه وأن تكون الدعوة وحده فيكون هو وحده المعبود لا غيره ورسوله المطاع لا سواء فله سبحانه من الحكم في ابتلائه أنبياءه ورسوله وعباده المؤمنين ما تنافس عقول العالمين عن معرفته وهل وصل من وصل إلى المقامات المحموده والنهيات الفاضلة إلا على جسر المحنة والابتلاء .

كذا الحال إذا مارست تذكرها فاعبر إليها على جسر من التنبه والحمد وحده وصلى الله على محمد وآله ومحبه وسلم تسلياً كثيراً دائماً أبداً إلى يوم الدين ورضى الله عن أصحاب رسول الله أجمعين .

### فصل

وإذا تأملت الحكمة الباهرة في هذا الدين القويم والملة الحنيفية والشرعة المحمدية التي لا

تعال العبادة كلها ولا يدرك الوصف حسنها ولا تقترح عقول العقلاء ولو اجتمعت وكانت على  
أكمل عقل رجل منهم فوقها وحسب العقول الكاملة الفاضلة أن أدركت حسنها وشهدت بفضليها  
وأنه ما طرق العالم شرعة أكل ولا أجل ولا أعظم منها فهي نفسها الشاهد والمشهد له والحجة  
والمنهج له والدعوى والبرهان ولولم يأت الرسول ببرهان عليها لكفى بها برهاناً وآية وشاهداً  
على أنها من عند الله وكلها شاهدة له بكال العلم وكال الحكمة وسعة الرحمة والبر والإحسان  
والإحاطة بالغيب والشهادة والعلم بالمبادئ والعواقب وأنها من أعظم نعم الله التي أنعم بها  
على عباده فما أنعم عليهم بنعمة أجل من أن هدام لها وجعلهم من أهلها ومن ارتضاهم لها  
فلهذا آمن على عباده بأن هدام لها قال تعالى ( لقد من الله على المؤمنين إذ بعث  
فيهم رسولا من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من  
قبل لفي ضلال مبين ) وقال مرفوعاً لعباده ومذكر لهم عظيم نعمت عليهم مستدعيها منهم شكره  
على أن جعلهم من أهلها ( اليوم أكملت لكم دينكم الآية ) وتأمل كيف وصف الدين الذي  
اختاره لهم بالكمال والنعمة التي أسبغها عليهم بالتام إذنا في الدين بأنه لا نقص فيه ولا عيب  
ولا خلل ولا شيء خارجاً عن الحكمة بوجه بل هو الكامل في حسنه وجلاله ووصف النعمة  
بالتام إذنا بدوامها واتصالها وأنه لا يسلبهم إياها بعد إذ أعطاهموها بل يتما لهم بالدوام  
في هذه الدار وفي دار القرار وتأمل حسن إقران التمام بالنعمة وحسن إقران الكمال بالدين  
وإضافة الدين إليهم إذ هم القائمون به المقيمون له وأضاف النعمة إليه إذ هو وليها ومسديها  
والمنعم بها عليهم فهي نعمته حقاً وهم قابلوها وأن في الكمال باللام المؤذنة بالاختصاص وأنه  
شيء خصوا به دون الأمم وفي إتمام النعمة بعلى المؤذنة بالاستملاء والاشتغال والاحاطة لجاء  
أتممت في مقابلة أكلت وعليكم في مقابلة لكم ونعمت في مقابلة دينكم وأكد ذلك وزاده  
تقريباً وكالاً وإتماماً للنعمة بقوله ( ورضيت لكم الإسلام ديناً ) . وكان بعض السلف الصالح  
يقول ياله من دين لو أن له رجلاً وقد ذكرنا فصلاً مختصراً في دلالة خلقه على وحدانيته  
وصفات كاله ونفوت جلالة وأسمائه الحسنى وأردنا أن نختم به القسم الأول من الكتاب ثم  
رأينا أن نتبعه فصلاً في دلالة دينه وشرعه على وحدانيته وعلمه وحكمته ورحمته وسائر صفات  
كاله إذ هذان من أشرف العلوم التي يكتسبها العبد في هذه الدار ويدخل بها إلى الدار الآخرة  
وقد كان الأولى بنا الإمساك عن ذلك لأن ما يصفه الواصفون منه وتنتهي إليه علومهم هو  
كما يدخل الرجل أصبعه في البئر ثم يزعمها فهو يصف البحر بما يعلق على إصبعه من الببل وإن  
ذلك من البحر فيظن السامع أن تلك الصفة أحاطت بالبحر وإنما هي صفة ما علق بالإصبع  
منه وإلا فالأمر أجل وأعظم وأوسع من أن تحيط عقول البشر بأدنى جزء منه وماذا هي



أن يصف به الناظر إلى قرص الشمس من ضوئها وقدرها وحسنها وعجائب صنع الله فيها ولكن قد رضى الله من عبادته بالثناء عليه وذكر آلائه وأسمائه وصفاته وحكته وجلاله مع أنه لا يحصى ثناء عليه أبداً بل هو كما أتق على نفسه فلا يبلغ غلظ ثناء عليه تبارك وتعالى ولا وصف كتابه ودينه بما ينبغي له بل لا يبلغ أحد من الأمة ثناء على رسوله كما هو أهل أن يثنى عليه بل هو فوق ما يفتنون به عليه ومع هذا أن الله تعالى يحب أن يحمديثنى عليه وعلى كتابه ودينه ورسوله فهذه مقدمة اعتذار بين يدي القصور والقصير من راكب هذا البحر الأعظم والله عليم بمقاصد العباد وديانتهم وهو أولى بالمعذر والتجاوز .

### فصل

وبصائر الناس في هذا النور الباهر تنقسم إلى ثلاثة أقسام . أحدها من عدم بصيرة الإيمان جملة فهو لا يرى من هذا الصنف إلا الظلمات والبرق فهو يجعل أصبعيه في أذنه من الصواعق ويده على عينه من البرق خشية أن يختطف بصره ولا يتجاوز نظره ما وراء ذلك من الرحمة وأسباب الحياة الأبدية فهذا القسم هو الذي لم يرفع بهذا الدين رأساً ولم يقبل هدى الله الذي هدى به عباده ولوجاءته كل آية لأنه ممن سبقت له الشقاوة وحقت عليه الكلمة فنافذة إنذار هذا إقامة الحجة عليه ليعذب بذنبه لا بمجرد علم الله فيه . القسم الثاني أصحاب البصيرة الضعيفة الخفاشية الذين نسبة أبصارهم إلى هذا النور كنسبة أبصار الخفافش إلى جرم الشمس فهم تبع لآبائهم وأسلافهم دينهم دين العادة والمنشأ وهم الذين قال فيهم أمير المؤمنين على بن أبي طالب أو متقادا الحق لا بصيرة له في إصابة هؤلاء إذا كانوا متقادين لأهل البصائر لا يتخالجهم شك ولا ريب فهم على أسبيل نجاة القسم الثالث وهو خلاصة الوجود ولباب بني آدم وهم أولو البصائر النافذة الذين شهدت بصائرهم هذا النور المبين فكانوا منه على بصيرة وبقين ومشاهدة لحسنه وكأله بحيث لو عرض على عقولهم عنده لرأوه كالليل البهيم الأسود وهذا هو المحك والفرقان بينهم وبين الذين قبلهم فإن أولئك بحسب داعيهم ومن يقرن بهم كما قال فيهم على بن أبي طالب أتباع كل فاقع يميلون مع كل صائح لم يستغيثوا بنور العلم ولم يلجئوا إلى ركن وثيق هذا علامة من عدم البصيرة فإنك تراه يستحسن الشيء وعنده ويمدح الشيء وينمى بميله إذا جاء في قالب لا يبرقه فيعظم طاعة الرسول ويرى عظيماً مخالفته ثم هو من أشد الناس مخالفة له وتقياً لما أثبتته ومعاداة للقائمين بسنته وهذا من عدم البصيرة فهذا القسم الثالث إنما علمهم على البصائر وبها تفاوت مراتبهم في درجات الفضل كما قال بعض السلف وقد ذكر السابقين فقال إنما كانوا يميلون على البصائر وما أوق أحد أفضل من بصيرة في دين الله ولو قصر في العمل قال تعالى ( واذكر عبادنا إبراهيم وإسماعيل

واسحق ويعقوب أولى الأيدي والأبصار) قال ابن عباس أولى القوة في طاعة الله والأبصار في المعرفة في أمر الله وقال قتادة ويجاهد أعطوا قوة في العبادة وبصرا في الدين وأعلم الناس أبصرهم بالحق إذا اختلف الناس وإن كان مقصراً في العمل وتحت كل من هذه الأقسام أنواع لا يحصى مقادير تفاوتها إلا الله إذا عرف هذا فالقسم الأول لا يتنفع بهذا الباب ولا يرداد به إلا ضلالة والقسم الثاني يتنفع منه بقدر فهمه واستعداده والقسم الثالث وإليهم هذا الحديث يساق وهم أولو الألباب الذين يخصهم الله في كتابه بخطاب التنبية والإرشاد وهم المرادون على الحقيقة بالذكورة قال تعالى (وما يذكر إلا أولو الألباب) .

### فصل

قد شهدت الفطر والعقول بأن للعالم رباً قادراً حليماً عليماً رحيماً كاملاً في ذاته وصفاته لا يكون إلا مريداً للتدبير لعباده مجرياً لهم على الشريعة والسنة الفاضلة المائدة باستصلاحهم الموافقة لما ركب في عقولهم من استحسان الحسن واستقباح القبيح وما جبل طباعهم عليه من إثارة النافع لهم المصلح لشأنهم وترك الضرار المفسد لهم وشهدت هذه الشريعة له بأنه أحكم الحاكمين وأرحم الراحمين وأنه المحيط بكل شيء علماً وإذا عرف ذلك فليس من الحكمة الإلهية بل ولا الحكمة في ملوك العالم أنهم يسوون بين من هو تحت تدبيرهم في تعريفهم كل ما يعرفه الملوك وإعلامهم جميع ما يعلمونه وإطلاعهم على كل ما يجرون عليه سياساتهم في أنفسهم وفي منازعهم حتى لا يقيموا في بلد فيها إلا أخبروا من تحت أيديهم بالسبب في ذلك والمعنى الذي قصدوه منه ولا يأمرهم برعيته بأمر ولا يضربون عليهم بعتاً ولا يسوسونهم سياسة إلا أخبرهم بوجه ذلك وسببه وغايته ومدته بل لا تصرف بهم الأحوال في مطاعهم وملابسهم ومراكبهم إلا أوقفهم على أغراضهم فيه ولا شك أن هذا مناف للحكمة والمصلحة بين المخلوقين فكيف بشأن رب العالمين وأحكم الحاكمين الذي لا يشاركه في علمه ولا حكمته أحد أبداً بحسب العقول الكاملة أن تستدل بما عرفت من حكمته على ما غاب عنها وتعلم أن له حكمة في كل ما خلقه وأمر به وشرعه وهل تقتضي الحكمة أن يخبر الله تعالى كل عبد من عباده بكل ما يفعله ويوقعهم على وجه تدبيره في كل ما يريد به وعلى حكمته في صغير ما ذرأ وبرأ من خليقته وهل في قوى المخلوقات ذلك بل طوى سبحانه كثيراً من صنعه وأمره عن جميع خلقه فلم يطلع على ذلك ملكاً مقرباً ولا نبياً مرسلًا والمدير الحكيم من البشر إذا ثبتت حكمته وابتغاه الصلاح لمن تحت تدبيره وسياسة كفا في ذلك تتبع مقاصده فيمن يولى ويعزل وفي جنس ما يأمر به وينهى عنه وفي تدبيره لرعيته

وسياسته لهم دون تفاصيل كل فعل من أفعاله اللهم إلا أن يبلغ الأمر في ذلك مباحاً لا يوجد  
لفعله منفذ ومساخ في المصلحة أصلاً حيثئذ يخرج بذلك عن استحقاق اسم الحكيم ولن يجد  
أحد في خلق الله ولا في أمره ولا واحداً من هذا الضرب بل غاية ما تخرجه نفس المتعنت  
أمر يصجز العقل عن معرفة وجوها وحكمتها وأما أن ينفي ذلك عنها فعاذ الله إلا أن  
يكون ما أخرجه كذب على الخلق الأمر فلم يخلق الله ذلك ولا شرعه. وإذا عرف هذا فقد علم أن  
رب العالمين أحكم الحاكمين والعالم بكل شيء والنقي عن كل شيء والقادر على كل شيء. ومن  
هذا شأنه لم تخرج أفعاله وأوامره قط عن الحكمة والرحمة والمصلحة وما يخفى على العباد  
من معاني حكمته في صنعه وإبداعه وأمره وشرعه فيكفيهم فيه معرفته بالوجه العام أن  
تضمنته حكمة بالغة وإن لم يعرفوا تفصيلها وأن ذلك من علم الغيب الذي استأثر الله به  
فيكفيهم في ذلك الإتيان إلى الحكمة الباطنة العامة الشاملة التي علوا ما خفي منها بما ظهر  
لهم هذا وأن الله تعالى بنى أمور عباده على أن عرفهم معاني جلال خلقه وأمره دون دقائقها  
وتفاصيلها وهذا مطرد في الأشياء أصولها وفروعها فأنت إذا رأيت الرجلين مثلاً أحدهما  
أكثر شعراً من الآخر أو أشد يباساً أو أحد نعتاً لا يمكنك أن تعرف من جهة السبب  
الذي أجرى الله عليه سنة الخلقية وجه اختصاص كل واحد منهما بما اختص به وهكذا في  
اختلاف الصور والأشكال ولكن لو أردت أن تعرف ماذا كان شعر هذا مثلاً يزيد على شعر  
الآخر بعدد معين أو المعنى الذي فضل به في القدر المخصوص التشكيل المخصوص ومعرفة القدر  
الذي بينهما من التفاوت وسببها لما أمكن ذلك أصلاً وقس على هذا جميع المخلوقات من الزمان والجمال  
والأشجار ومقادير الكواكب وهيئاتها وإذا كان لا سبيل إلى معرفة

هذا في الخلق بل يكفي فيه الغلة العامة والحكمة الشاملة

فهكذا في الأمر يعلم أن جميع ما أمر به متضمن

لحكمة بالغة وأما تفاصيل أسرار المأمورات

والنهيات فلا سبيل إلى علم البشرية

ولكن يطلع الله من شاء من خلقه

على ما شاء منه فاعصم

بهذا الأصل

(تم الجزء الأول من كتاب مفتاح دار السعادة وبابه الجزء الثاني)

(وأوله فصل حاجة الناس إلى التربية الضرورية)

## فهرس

### الجزء الأول من كتاب مفتاح دار السعادة

صحيفة	
خطبة الكتاب	٢
بحث جليل في أسرار الله تعالى في إهباط آدم إلى الأرض بعد إخراجهم من الجنة	٣
مطلب في بيان الجنة التي أسكنها الله آدم ثم أخرجه منها وذكر أقاويل	١٠
العلماء في ذلك وبيان الحق منها	
فصل في بيان أن آدم أعطى وذريته بعد إخراجهم من الجنة أفضل مما منعه وهو المهد	٣٢
فصل وهذان الضلالان أعنى الضلال والشقاء يذكرهما سبحانه كثيراً في	٣٧
كلامه ويحذر أنهما حظ أعدائه	
فصل في بيان من توجه إليه الخطاب في قوله تعالى (فإما يأتينكم مني هدى)	٣٧
فصل في بيان المراد من اتباع هدى الله في قوله (فمن تبع هدى)	٤٠
فصل في تعريف القلب السليم الذي يتجو من عذاب الله	٤١
فصل وهذه المتابعة التي أتى الله على أهلها في كثير من آي القرآن	٤٢
فصل في بيان الإعراض عن الذكر في قوله تعالى (ومن أعرض عن ذكري)	٤٢
فصل في تفسير الضنك المذكور في قوله تعالى (فإن له معيشة ضنكا)	٤٣
فصل في تفسير المعنى في قوله تعالى (ونحشره يوم القيامة أعمى)	٤٤
فصل في العلم والإرادة ومكانهما من السعادة	٤٦
الأصل الأول في العلم وفضله وشره وبيان عموم الحاجة إليه وتوقف	٤٨
كالمبدأ عليه	
مطلب في أن العلم أفضل من المال من وجوه	١٢٨
بحث في علم المتعلق وبيان اختلاف العلماء فيه	١٥٧
فصل وهذا الحديث (يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله) يروى من عدة طرق	١٦٣
فصل وإذا تأملت ما دعى اقتسبجانه إلى التفكير فيه أو قسك على العلم بسبجانه	١٨٧
وتعالى وبوحدايته وصفات كاله وفوت جلالة الخ	
مطلب خلق الإنسان وما فيه من الآثار وبديع الصنع والكلام على أعضاء	١٨٧
الإنسان عضواً عضواً وبيان ما في كل واحد منها من الحكم	

- صحيفة
- ١٩٦ فصل فارجع الآن إلى النطفة وتأمل حالها أولاً وما صارت إليه ثانياً وفي الكلام على الأجرام الفلكية والكواكب وبيان ما فيها من الأسرار والحكم
- ١٩٩ فصل في أن النظر في آيات الله نوعان نظر بالبصر وهذا يشارك فيه الإنسان سائر الحيوان والثاني بالبصيرة وهذا هو الذي ندب الله إليه
- ١٩٩ فصل في الكلام على الأرض وبيان ما في خلقها من الأسرار والحكم
- ٢٠٠ مطلب في الكلام على الهواء وحاجة العالم إليه
- ٢٠٣ فصل في عجائب الليل والنهار وما فيهما من الأسرار
- ٢٠٦ د في الكلام على العالم جملة وارتباط علويه بسفليه وكل جزء منه ببقية الأجزاء
- ٢٠٧ د في عجائب خلق السماء
- ٢٠٧ د في عجائب خلق الشمس والقمر
- ٢٠٨ د ثم تأمل بمد ذلك حال الشمس في ارتفاعها وانخفاضها
- ٢٠٩ د ثم تأمل حال الشمس والقمر وما أودعاه من الإضاءة والنور
- ٢٠٩ د في بيان الحكمة في اختلاف مقادير الليل والنهار
- ٢٠٩ د ثم تأمل الحكمة في مقادير الليل والنهار
- ٢١٠ د ثم تأمل إنارة القمر والكواكب في ظلة الليل
- ٢١٠ د ثم تأمل حكمته تعالى في هذه النجوم وكثرتها
- ٢١١ د في اختلاف سير الكواكب وما في ذلك من العجائب
- ٢١٢ د ثم تأمل هذا الفلك الدوار بشمس وقره ونجومه وبروجه
- ٢١٤ د في استنباط دليل من الكون على وجود الصانع القديم
- ٢١٥ د في إمساك السموات والأرض وبيان المسك لهما أن تقعا
- ٢١٥ د ثم تأمل الحكمة البالغة في الحر والبرد وقيام الحيوان والنبات عليهما
- ٢١٥ د في بيان الحكمة في خلق النار وبيان ما فيها من الأسرار
- ٢١٦ د في بيان حكمة اختصاص الإنسان بالنار دون سائر الحيوان
- ٢١٦ د في الكلام على الهواء وتفصيل ما فيه من المصالح والمرايق
- ٢١٧ د في الكلام على خلق الأرض وأنها ساكنة غير متحركة
- ٢١٨ د ثم تأمل الحكمة في أن جعل مهب الشمال على الأرض أرفع من مهب الجنوب
- ٢١٨ د ثم تأمل الحكمة العجيبة في الجبال التي يظن الجاهل أنها فضلة لاحتاجة إليها

حقيقة

- ٢٢١ فصل في حكمة خلق الأرض ذات سهل وجبل وحزن ووعر  
 ٢٢١ د في الكلام على الزلازل وشرح أسباب حدوثها  
 ٢٢١ د في الكلام على التقدين الذهب والفضة وما فيهما من الأسرار  
 ٢٢٢ د في بيان الحكمة في تيسيره تعالى على العباد ما تشهد حاجتهم إليه ونوسيمه  
 ٢٢٣ د ومن ذلك سعة الأرض وامتدادها .  
 ٢٢٣ د في المطر وبيان ما فيه من المصالح  
 ٢٢٤ د ثم تأمل الحكمة البالغة في إزاله المطر بقدر الحاجة  
 ٢٢٤ د في حكمة إخراج الأقوات والثمار والحبوب والفواكه  
 ٢٢٥ د ثم تأمل في تشبيه خلق الأشجار والنبات بالفسطاط والخيمة  
 ٢٢٥ د في حكمة خلق الورق للشجر  
 ٢٢٦ د ثم تأمل الحكمة في كونها جعلت زينة للشجر وسترا ولباساً للشجرة  
 ٢٢٧ د في إبداع العجم والنوى وما في خلقهما من الأسرار  
 ٢٢٧ د في خلق الرمان وما فيه من البدائع  
 ٢٢٨ د ثم تأمل هذا الربيع والنماء الذي جعله الله في الزرع  
 ٢٢٨ د ثم تأمل الحكمة في الحبوب  
 ٢٢٨ د ثم تأمل هذه الحكمة البارعة في هذه الأشجار  
 ٢٢٩ د في خلق البطيخ واليقطين والجزر  
 ٢٣٠ د في حكمة موافاة أصناف الفواكه في الأوقات المناسبة لها  
 ٢٣٠ د في الكلام على خلق النحلة وما فيها من العجائب  
 ٢٣٣ د في الكلام على العقاقير والأدوية التي يحرثها الله من الأرض  
 ٢٣٤ د في إعطائه سبحانه هيمة الانعام الأسباع والابصار  
 ٢٣٥ د في حكمة خلق آلات البطش في الحيوان من الإنسان وغيره  
 ٢٣٥ د في حكمة تربيته سبحانه خلق الحيوان واعطاء كل نوع منها مالا يبدله منه  
 ٢٣٦ د ثم تأمل ذوات الأربع من الحيوان  
 ٢٣٧ د ثم تأمل الحكمة في قوائم الحيوان  
 ٢٣٧ د ثم تأمل الحكمة في جعل ظهور الدواب مبسوطة  
 ٢٣٧ د في حكمة خلق فرج البهيمة بارزاً من ورائها  
 ٢٣٨ د ثم تأمل كيف كسيت أجسام الحيوان الهيبي هذه الكسوة من الشعر وغيرها

صحيفة

- ٢٣٩ فصل في أن الوحوش والبهائم لا يرى إلا القليل منها على أنها أكثر من الإنسان
- ٢٤٠ د في حكمة خلق وجه الدابة على ما يشاهد منها
- ٢٤٠ د في شفر القيل وما فيه من الحكم والأسرار
- ٢٤١ د في خلق الزرافة واختلاف أعضائها
- ٢٤٢ د في خلق الفيلة وما فيها من الأسرار وشرح طرف من آثارها
- ٢٤٤ د في عجيب فطنة الثعلب واحتياله في معاشه
- ٢٤٤ د في جسم الطائر وخلقها وما خلق له من الآلات التي يتمكن بها من الطيران
- ٢٤٥ د في خلق البيضة
- ٢٤٥ د في حوصلة الطائر وما فدت له
- ٢٤٥ د في الكلام على الألوان والاصباغ والوشى التي ترى في كثير من الحيوانات
- ٢٤٦ د ثم تأمل هذا الطائر الطويل الساقين واعرف المنفعة في طول ساقيه
- ٢٤٨ د ثم تأمل أحوال النحل وما فيها من العبر والآيات
- ٢٤٩ د ومن أعجب أمر النحل ما لا يمتدئ له أكثر الناس ولا يعرفونه
- ٢٥١ د في حكمة ما يخرج من بطون الأنعام من اللبن
- ٢٥١ د في عجائب خلق السمك وكيفية خلقه
- ٢٥٥ بحث في تنويمه تعالى عقوبات الأمم الخالية وبيان حكمته في ذلك
- ٢٥٥ فصل فاعد الآن النظر في نفسك مرة ثانية
- ٢٦٠ د في الكلام على آلات التناسل وما في خلقها من الحكم
- ٢٦٠ د فاعد النظر في نفسك وتأمل في وضع هذه الأعضاء مواضعها
- ٢٦٢ د في بيان تركيب البدن ورضع الأعضاء مواضعها وإعدادها لما أعدت له
- ٢٦٣ د في بيان ما اختص الله به الإنسان من أنواع البر وصنوف الكرامات
- ٢٦٤ د في الكلام على الحواس التي في الإنسان
- ٢٦٤ د في أن الحواس أعينت بمخلوقات منفصلة عنها تعينها على الإحساس
- ٢٦٥ د ثم تأمل حال قائد البصر وما يقع في أموره من الخلل
- ٢٦٦ د في أن من عدم بيان القلب وبيان اللسان كان كالحجرات المعجما
- ٢٦٦ د ثم تأمل حكمت في الأعضاء التي خلقت فيك أحاداً ومثنى وثلاث
- ٢٦٧ د في أن اختلاف صور الإنسان من أقوى الدلائل على نقي الطبيعة
- ٢٦٨ د في حكمة اشتراك الرجل والمرأة في العانة واقتراد الرجل بالحيمة

حجة

- ٢٦٨ فصل في الكلام على الصوت وبيان ما فيه من الأسرار
- ٢٦٩ د في أن الأعضاء التي يكون بواسطتها الصوت لها منافع أخر غير وجود الصوت
- ٢٧١ د في بيان الحكمة في كثير من أعضاء الحيوان
- ٢٧٣ د في بيان الحكمة في كثرة بكاء الأطفال وما لهم في ذلك من المصالح
- ٢٧٧ تنبيه الفرق بين نظر الطبيب والطبايعي في هذه الأشياء
- ٢٧٧ د ثم تأمل حكمة الله تعالى في الحفظ والنسيان اللذين خص بهما الإنسان
- ٢٧٧ فصل في الكلام على خلق الحياء الذي خص به الإنسان
- ٢٧٨ د في الكلام على نعمتي البيان النطق والبيان الخطي
- ٢٨٠ د في حكمة إعطاء الإنسان علم ما لا بد له منه وحجبه عما لا غنى عنه
- ٢٨٢ فصل وكذلك أعطاه العلوم المتعلقة بصلاح دنياه ومعاشهم كاطلب ونحوه
- ٢٨٢ د في حكمة حب الباري جل شأنه عباده عن علم قيام الساعة ومقادير أجالهم
- ٢٨٥ د ومنها أنه سبحانه يحب أن يتفضل على خلقه
- ٢٨٦ د في أنه سبحانه له الأسماء وأن لكل اسم منها أثر من الآثار في الخلق والأمر
- ٢٨٧ د ومنها أنه سبحانه يعرف عباده عزته في قضائه وقدره
- ٢٨٨ د ومنها أنه سبحانه يستجلب من عباده ما هو من أعظم أسباب السعادة
- ٢٩٠ د ومنها أن العبد يعرف حقيقة نفسه
- ٢٩٠ د ومنها تعريفه عبده سعة حله
- ٢٩١ د ومنها تعريفه العبد أنه لاسبيل له إلى النجاة إلا بمغفوه
- ٢٩١ د ومنها تعريفه العبد كرمه بقبوله توبته
- ٢٩١ د ومنها إقامة حجة عدله على عبده
- ٢٩١ د ومنها أن يعامل العبد بنى جنسه في إساءتهم نه بما يجب أن يعامله الله
- ٢٩٢ د ومنها إذا عرف هذا أحسن إلى من أساء إليه
- ٢٩٢ د ومنها أن يخلع صولة الطاعة من قلبه
- ٢٩٣ د ومنها أن الله عز وجل على القلوب أنواعا من العبودية
- ٢٩٣ د ومنها أن يعرف العبد مقدار نعمة معافاته
- ٢٩٤ د ومنها أن التوبة توجب للتائب آثارا عجيبة
- ٢٩٤ د ومنها أن الله يفرح بتوبة عبده أعظم فرح
- ٢٩٤ د ومنها أنه إذا شهد ذنوبه استكثر القليل من نعم ربه عليه



- ٢٩٥ فصل ومنها أن الذنب يوجب لصاحبه التيقظ  
 د ٢٩٤ ومنها أن القلب يكون ذاهلا عن عبده  
 د ٢٩٥ ومنها أن مثل هذا يكون كالطبيب  
 د ٢٩٦ ومنها أنه سبحانه يذيق عبده ألم الحجاب عنه  
 د ٢٩٧ ومنها أن الحكمة الإلهية اقتضت تركيب الشهوة  
 د ٢٩٧ ومنها أنه سبحانه إذا أراد بعبده خيرا أنساء رؤية طاعته  
 د ٢٩٨ ومنها أن شهود العبد ذنوبه يوجب أن لا يرى لنفسه على أحد فضلا  
 د ٢٩٨ ومنها أنه يوجب له الإمساك عن عيوب الناس  
 د ٢٩٨ ومنها أنه إذا وقع في الذنب شعر نفسه بكفيره من المذنبين  
 د ٢٩٩ ومنها إذا شهد نفسه مع ربه مذنبا الخ  
 د ٢٩٩ فيها في ابتلاء العبد من الحكم والمصالح  
 د ٣٠٠ ثم تأمل في حال التكليم  
 د ٣٠١ في الأمر بالنظر في سيرة النبي عليه الصلاة والسلام  
 د ٣٠١ في ذكر طرف من محاسن الدين الإسلامي الخفيف  
 د ٣٠٣ وبصائر الناس في هذا تنقسم إلى ثلاثة أقسام  
 د ٣٠٤ في بيان أن القطرة والعقل يشهدان رب خالق قديم

(تم فهرس الجزء الأول من كتاب المفتاح)



# مِفْتَاحُ دَارِ السَّعَادَةِ

ومنشور ولاية العلم والإرادة

لِلسَّلَامَةِ الْإِمَامِ شَيْخِ الْإِسْلَامِ عِلْمِ الْعُلَمَاءِ الْأَخْلَامِ

أَبِي عَبْدِ اللَّهِ مُحَمَّدَ بْنِ أَبِي بَكْرٍ الدِّمَشْقِيِّ الْمَشْهُورِ

بَابِنِ قِيَمِ الْجُوزِيَّةِ الْمُتَوَفَّى

سَنَةِ ٧٥١ هَجْرِيَّةٍ

قال صاحب كشف الظنون (مفتاح دار السعادة) للشيخ شمس الدين محمد بن أبي بكر المعروف بابن قيم الجوزية الدمشقي المتوفى سنة ٧٥١ كتاب كبير الحجم . فيه فوائد مرسلّة يقتبس من مجموعها معرفة العلم وفضله ومعرفة إثبات الصانع ومعرفة قدر الشريعة ومعرفة النبوة ومعرفة الرد على النجسين ومعرفة الطيرة والقال والرجز ومعرفة أصول نافلة جامعة الرّد على النفوس البشرية إلى غير ذلك من الزوائد

## الجزء الثاني

يطلب من

دار الكتب العلمية

مكتبة لبنان

# بسم الرحمن الرحيم

## فصل

حاجة الناس إلى الشريعة ضرورية فوق حاجتهم إلى كل شيء. ولا نسبة لحاجتهم إلى علم الطب إليها ألا ترى أن أكثر العالم يعيشون بغير طبيب ولا يكون الطبيب إلا في بعض المدن الجامعة وأما أهل البدو كلهم وأهل الكفور كلهم وعامة بني آدم فلا يحتاجون إلى طبيب يوم أصبح أبداً وأقوى طبيعة من هو متقيد بالطبيب ولعل أعمارهم متقاربة وقد فطر الله بني آدم على تناول ما ينفعهم واجتناب ما يضرهم وجعل لكل قوم عادة وعرفاً في استخراج ما يجمع عليهم من الأدوية حتى أن كثيراً من أصول الطب إنما أخذت عن عوائد الناس وعرفهم وتجاربهم وأما الشريعة فبناها على تعريف مواقع رضى الله وسخطه في حركات العباد الاختيارية فبناها على الرضى المحض والحاجة إلى النفس فضلاً عن الطعام والشراب لأن غاية ما يقدر في عدم التنفس والطعام والشراب موت البدن وتعطل الروح عنه وأما ما يقدر عند عدم الشريعة ففساد الروح والقلب جلة وهلاك الأبد وشتان بين هذا وهلاك البدن بالموت فليس الناس قط إلى شيء أحوج منهم إلى معرفة ما جاء به الرسول ﷺ والقيام به والدعوة إليه والصبر عليه وجهاد من خرج عنه حتى يرجع إليه وليس للعالم صلاح بدون ذلك البتة ولا سبيل إلى الوصول إلى السعادة والفوز الأكبر إلا بالعبور على هذا الجسم .

## فصل

الشرائع كلها في أصولها وإن تباينت متفقة مركوز حسنها في العقول ولو وقعت على غير ما هي عليه لخرجت عن الحكمة والمصلحة والرحمة بل من المحال أن تأتي بخلاف ما أتت به (ولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والأرض ومن فيهن) وكيف يجوز ذو العقل أن ترد شريعة أحكم الحاكمين بضد ما وردت به فالصلاة قد وضعت على أكل الوجوه وأحسنها التي تعبد بها الخالق تبارك وتعالى عبادهم تتضمنها التنظيم له بأنواع الجوارح من نطق اللسان وعمل اليدين والرجلين والرأس وحواسه وسائر أجزاء البدن كل يأخذ لحظه من الحكمة في هذه العبادة العظيمة المقدار مع أخذ الحواس الباطنة بحفظها من قيام القلب بواجب عبوديته فيها فهي مشتملة على الثناء والحمد والتمجيد والتسبيح والتكبير وشهادة الحق والقيام بين يدي الرب مقام العبد الدليل الخاضع المدير المربوب ثم التذلل له في هذا المقام والتضرع والتقرب إليه بكلامه ثم انحناء الظهر ذلاً له وخشوعاً واستكانة ثم استوائه قائماً ليستمد الخضوع أكل له من الخضوع

الأول وهو السجود من قيام فيضع أشرف شيء فيه وهو وجهه على التراب خشوعاً لربه واستكانة وخضوعاً لعظمته وذلاً لمزته قد انكسر له قلبه وذلل له جسمه وخضعت له جوارحه ثم يستوى قاعداً يتضرع له ويتذلل بين يديه ويسأله من فضله ثم يعود إلى حاله من الذل والخشوع والاستكانة فلا يزال هذا دأبه حتى يقضى صلاته فيجلس عند إرادة الانصراف منها مثنياً على ربه مسلماً على نبيه وعلى عباده ثم يعلى على رسوله ثم يسأل ربه من خير به وفضله فأى شيء بعد هذه العبادة من الحسن وأى كمال وراء هذا الكمال وأى عبودية أشرف من هذه العبودية فمن جوز عقله أن ترد الشريعة بضدها من كل وجه في القول والعمل وأنه لا فرق في نفس الأمر بين هذه العبادة وبين ضدها من السخرية والسب والبطر وكشف العورة والبول على الساقين والضحك والصفير وأنواع المجون وأمثال ذلك فليميز عقله ويسأل الله أن يهبه عقلاً سواه . وأما حس الزكاة وما تضمنته من مواساة ذوى الحاجات والمسكنة والخلة من عباد الله الذين يعجزون عن إقامة نفوسهم ويخاف عليهم التلف إذا غلام الأغنياء وأتقستم وما فيها من الرحمة والإحسان والبر والطهارة وإيثار أهل الإيثار والاتصاف بصفة الكرم والجود والفضل والخروج من سماء أهل الشح والبخل والدناءة فأمر لا يسريب عاقل في حسنه ومصلحته وأن الأمر به أحكم الحاكمين وليس يجوز في العقل ولا في الفطرة البتة أن ترد شريعة من الحكيم العليم بضد ذلك أبداً . وأما الصوم فتناهيك به من عبادة تكف النفس عن شهواتها وتخرجها عن شبه البهائم إلى شبه الملائكة المقربين فإن النفس إذا خليت ودواعي شهواتها التحقت بعالم البهائم فإذا كفت شهواتها لله ضيقت بجارى الشيطان وصارت قريبة من الله بترك عاداتها وشهواتها عجة له وإيثار المرصاته وتقرباً إليه فيدع الصائم أحب الأشياء إليه وأعظمها لهوقاً بنفسه من الطعام والشراب والجماع من أجل ربه فهو عبادة ولا تتصور حقيقتها إلا بترك الشهوة لله فالصائم يندع طعامه وشرابه وشهوته من أجل ربه وهذا معنى كون الصوم له تبارك وتعالى وهذا قدر النبي ﷺ هذه الإضافة في الحديث فقال يقول الله تعالى كل عمل ابن آدم بضائع الحسنه بعشرة أمثالها قال الله إلا الصوم فإنه لى وأنا أجزي به يدع طعامه وشرابه من أجل حتى أن الصائم لينصور بصورة من لاجاجة له في الدنيا إلا في تحصيل رضى الله وأى حسن يزيد على حسن هذه العبادة التى تكسر الشهوة وتقمع النفس وتحيى القلب وتفرحه وتزهد في الدنيا وشهواتها وترغب فيما عند الله وتذكر الأغنياء بشأن المساكين وأحوالهم وأنهم قد أخذوا بنصيب من عيشهم فتعطف قلوبهم عليهم ويعلمون ما هم فيه من نعم الله فيزدادوا له شكراً وبالجملة فنون الصوم على تقوى الله أمر مشهور فاستعان أحد على تقوى الله وحفظ حدوده

واجتناب محارمه بمثل الصوم فهو شاهد لمن شرعه وأمره بأنه أحكم الحاكمين وأرحم الراحمين وأنه إنما شرعه إحساناً إلى عباده ورحمة بهم ولطفاً بهم لا بخلا عليهم برزقه ولا مجرد تكليف وتمذيب خال من المحكة والمصلحة بل هو غاية الحكمة والرحمة والمصلحة وإن شرع هذه العبادات لهم من تمام نعمته عليهم ورحمته بهم . وأما الحج فتأتى آخر لا يدرك إلا الحنفاء الذين ضربوا في المحبة بسهم وشأنه أجل من أن تحيط به العبارة وهو خاصة هذا الدين الحنيف حتى قيل في قوله تعالى (حفظ الله غير مشركين) أى حجاجاً وجعل الله بيته الحرام قياماً للناس فهو عمود العالم الذى عليه بناؤه فلترك الناس كلهم الحج سنة لحزت السماء على الأرض هكذا قال ترجمان القرآن ابن عباس فالبيت الحرام قيام العالم فلا يزال قياماً ما زال هذا البيت محجوجاً فالحج هو خاصة الحنيفة ومعونة الصلاة وسر قول العبد لإلهه إلا الله فإنه مؤسس على التوحيد المحض والمحبة الخاصة وهو استئارة المحبوب لأحبابه وودعوتهم إلى بيته وعمل كرامته ولهذا إذا دخلوا في هذه العبادة فتعارفهم ليك اللهم ليك إجابة محبة لدعوة حبيبه ولهذا كان للتلبية موقع عند الله وكلما أكثر العبد منها كان أحب إلى ربه وأحظى فهو لا يملك نفسه أن يقول ليك ليك حتى ينقطع نفسه . وأما أسرار ما في هذه العبادة من الإحرام واجتناب العوائد وكشف الرأس ورمي الثياب المتعادة والطواف والوقوف بمرقة ورمى الجمار وسائر شعائر الحج فما شهدت بحسنه العقول السليمة والفطر المستقيمة وهلمت بأن الذى شرع هذه لا حكمة فوق حكمته وسنعمود إن شاء الله إلى الكلام في ذلك في موضعه . وأما الجهاد فتأهيك به من عبادة هي ستام العبادات وذروتها وهو المحك والدليل المفرق بين المحب والمعدى فالمحب قد بذل مهجته وماله لربه وإله متقرباً إليه يبذل أعز ما يحضرته يود لو أن له بكل شعرة نفساً يبذلها في حبه ومرضاته ويود أن لو قتل فيه ثم أحيى ثم قتل ثم أحيى ثم قتل فهو يفدى بنفسه حبيبه وعبيده ورسوله ولسان حاله يقول .

يفديك بالنفس صب لو يكون له أعز من نفسه شيء فذاك به  
فقد سلم نفسه وماله لمتربها وعلم أنه لا سبيل إلى أخذ السلعة إلا يبذل ثمنها (إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون) وإذا كان من المعلوم المستقر عند الخلق أن علامة المحبة الصحيحة بذل الروح والمال في مرضات المحبوب فالمحجوب الحق الذى لا تنبغى المحبة إلا له وكل عجة سوى محبة فاجبة له باطلة أولى بأن يشرع لعباده الجهاد الذى هو غاية ما يتقربون به إلى إلههم وربهم وكانت قرايين من قبلهم من الأمم في ذياتهم وقرايينهم تقديم أنفسهم للذبح في الله مولا لهم الحق فأى حسن يزيد على حسن هذه العبادة ولهذا ادخرها الله لأكل الأنبياء وأكل الأمم عقلاً وتوحيداً ومحبة لله .

وأما الضحايا والهدايا قربان إلى الخالق سبحانه تقوم مقام الفدية عن النفس المستحقه  
للتلف فدية وعوضاً وقرباناً إلى الله وتنبهاً أيام الحنفاء وإحياء لسته أن فدى الله ولده  
بالقربان لجعل ذلك في ذريته باقياً أبداً وأما الإعلان والتذویر فمقود بعقد المبد على نفسه  
يؤكد بها ما أزم به نفسه من الأمور بالله وقه فهي تعظيم للخالق ولأسمائه ولحقه وأن  
تكون المقود به وله وهذا غاية التعظيم فلا يقدر بغير اسمه ولا لغير القرب إليه بل إن حلف  
فباسمه تعظيماً وتجيلاً وتوحيداً وإجلالاً وأن نذر الله توحيداً وطاعة ومحبة وعبودية فيكون  
هو المعبود وحده والمستعان به وحده . وأما المطاعم والمشارب والملابس والمناكح فهي  
داخلة فيما يقيم الأبدان ويحفظها من الفساد والمهلك وفيها يعود ببقاء النوع الإنساني لئلا  
يذلك قوام الأجساد وحفظ النوع فيتحمل الأمانة التي عرضت على السموات والأرض  
ويقوى على حملها وأدائها ويتمكن من شكر مولى الأنعام ومسديده ورفق في هذه الأنواع  
بين المباح والمحظور والحسن والقبيح والضار والنافع والطيب والخبيث لحرم منها القبيح  
والخبيث والضار وأباح منها الحسن والطيب والنافع كما سيأتي إن شاء الله وتأمل ذلك في  
المناكح فإن من المستقر في العقول والفطر أن قضاء هذا الوطر في الأمهات والبنات والأخوات  
والعمات والخاللات والجسيدات مستقيم في كل عقل مستحسن في كل فطرة ومن الحال أن  
يكون المباح من ذلك مساوياً للمحظور في نفس الأمر ولا فرق بينهما إلا مجرد التحكم  
بالمشيئة سبحانه هذا جهتان عظيم وكيف يكون في نفس الأمر نكاح الأم واستفراشها  
مساوياً لنكاح الأجنبية واستفراشها وإنما فرق بينهما محض الأمر وكذلك من الحال أن  
يكون الدم والبول والجميع مساوياً للخبز والماء والفاكهة ونحوها وإنما الشارح فرق  
بينهما فأباح هذا وحرم هذا مع استواء الكل في نفس الأمر وكذلك أخذ المال بالبيع  
والهبة والوصية والميراث لا يكون مساوياً لأخذه بالقر والنبذة والغصب والسرقة  
والجناية حتى يكون إباحة هذا وتحريم هذا راجعاً إلى محض الأمر والتميز بين المتماثلين  
وكذلك الظلم والكذب والزور والفواحش كالزنا والواط وكشف العورة بين المأ ونحو  
ذلك كيف يسوغ عقل عاقل أنه لا فرق قط في نفس الأمر بين ذلك وبين العدل والإحسان  
والعفة والصيانة وسر العورة وإنما الشارح يحكم بإيجاب هذا وتحريم هذا . . وهذا عما  
لو عرض على العقول السليمة التي لم تدخل ولم يحسب ميل للشالات الفاسدة وتعظيم أهلها  
وحسن الظن بهم لكأن أشد إنكاراً له وشهادة بطلانه من كثير من الضروريات وهل  
ركب الله في فطرته عاقل قط أن الإحسان والإساءة والصدق والكذب والفجور والعفة والعدل  
والظلم وقتل النفوس وانماها بل السجود لله والصنم سواء في نفس الأمر لا فرق بينهما وإنما

الفرق بينهما الأمر المجرد وأى جحد للضروريات أعظم من هذا وهل هذا إلا بمنزلة من يقول أنه لا فرق بين الرجيع والبول والدم والنفى وبين الخبز واللحم والماء والفاكهة والسكر سواء في نفس الأمر وإما الفرق بالعوائد فأى فرق بين مدعى هذا الباطل وبين مدعى ذلك الباطل وهل هذا إلا بهت للعقل والحس والضرورة والشرع والحكمة وإذا كان لامعنى عندهم للمعروف إلا ما أمر به فصار معروفاً بالأمر ولا المنكر إلا ما نهى عنه فصار منكراً بنبهه فأى معنى لقوله ( يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ) وهل حاصل ذلك زائد على أن يقال يأمرهم بما يأمرهم به وينهاهم عما ينهاهم عنه وهذا كلام ينزه عنه آحاد العقلاء فضلاً عن كلام رب العالمين وهل دلت الآية إلا على أنه أمرهم بالمعروف الذى تعرفه العقول وتقر بحسنه الفطر فأمرهم بما هو معروف في نفسه عند كل عقل سليم ونهاهم عما هو منكراً في الطباع والعقول بحيث إذا عرض على العقول السليمة أنكرته أشد الإنكار كما أن ما أمر به إذا عرض على العقل السليم قبله أعظم قبول وشهد بحسنه كما قال بعض الأعراب وقد سئل بم عرفته أنه رسول الله فقال ما أمر بشئ فقال العقل ليته ينهى عنه ولا ينهى عن شئ فقال ليته أمر به فهذا الأعرابي أعرف بالله ودينه ورسوله من هؤلاء وقد أقر عقله وفطرته بحسن ما أمر به وقيح ما نهى عنه حتى كان في حقه من أعلام نبوته وشواهد رسالته ولو كان جهة كونه معروفاً ومنكراً هو الأمر المجرد لم يكن فيه دليل بل كان يطلب له الدليل من غيره ومن سلك ذلك المسلك الباطل لم يتمكن أن يستدل على صحة نبوته بنفس دعوته ودينه ومعلوم أن نفس الدين الذى جاء به والملة التى دعا إليها من أعظم براهين صدقه وشواهد نبوته ومن لم يثبت لذلك صفات وجودية أوجبت حسن وقبول العقول له ولضده صفات أوجبت قبحه ونفوره العقل عنه فقد سد على نفسه باب الاستدلال بنفس الدعوة وجعلها مستدلاً عليه فقط وبما يدل على صحة ذلك قوله تعالى ( ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ) فهذا صريح في أن الحلال كان طيباً قبل حله وأن الخبيث كان خبيثاً قبل تحريمه ولم يستند طيب هذا وخبيث هذا من نفس الحل والتحريم لوجهين اثنين أحدهما أن هذا علم من أعلام نبوته التى احتج الله بها على أهل الكتاب . فقال ( الذين يتبعون الرسول الذى أتاهم من ربهم وما يشعرون ) مكتوباً عندهم في التوراة والإنجيل يأمرهم بالمعروف وينهاهم عن المنكر ويحل لهم الطيبات ويحرم عليهم الخبائث ويضع عنهم ) فلو كان الطيب والخبث إنما استفيد من التحريم والتحليل لم يكن في ذلك دليل فإنه بمنزلة أن يقال يحل لهم ما يحل ويحرم عليهم ما يحرم وهذا أيضاً باطل فإنه لا فائدة فيه وهو الوجه الثانى فثبت أنه أحل ما هو طيب في نفسه قبل الحل فكساه بأحلاله طيباً آخر فصار منشأ طيبه من الوجهين مما فتأمل هذا الموضع من



التأمل بطولك على أسرار الشريعة ويشرفك على محاسنها وكلماتها وبهجتها وجلالها وأنه من  
المتنع في حكمة أحكم الحاكمين أن ترد بخلاف ما وردت به وأن الله تعالى يتزهد عن ذلك  
كما يتزهد عن سائر ما لا يليق به . وما يدل على ذلك قوله تعالى ( قل إنما حرم ربي الفواحش  
ما ظهر منها وما بطن والإثم والبغى بغير الحق وأن تشرکوا بالله ما ينزل به سلطانا وأن  
تقولوا على الله ما لا تعلمون ) وهذا دليل على أنها فواحش في نفسها لا تستحسنها العقول  
فعلق التحريم بها لفحشها فإن ترتيب الحكم على الوصف المناسب المشتق يدل على أنه هو العلة  
المقتضية له وهذا دليل في جميع هذه الآيات التي ذكرناها فدل على أنه حرما لكونها فواحش  
وحرما الخبيث لكونه خبيثا وأمر بالمعروف لكونه معروفا والعلّة يجب أن تغاير المعلول  
فلو كان كونه فاحشة هو معنى كونه منيّا عنه وكونه خبيثا هو معنى كونه محرما كانت العلة عين  
المعلول وهذا محال فتأمله وكذا تحريم الإثم والبغى دليل على أن هذا وصف ثابت له قبل  
التحريم . ومن هذا قوله تعالى ( ولا تقربوا الزنا أنه كان فاحشة ومقتا وساء سبيلا ) فعلق  
النهي في الموضعين بكون المنهى عنه فاحشة ولو كان جهة كونه فاحشة هو النهي لكان تعليلا  
لشيء بنفسه ولكن بمنزلة أن يقال لا تقربوا الزنا فإنه يقول لكم لا تقربوه أو فإنه منهي عنه  
وهذا محال من وجهين أحدهما أنه يتضمن إخلاء الكلام من الغائبة والثاني أنه تعليل للنهي  
بالنهي . ومن ذلك قوله تعالى ( ولولا أن تصيبهم مصيبة بما قدمت أيديهم فيقولوا ربنا لولا  
أرسلت إلينا رسولا فنتبع آياتك ونكون من المؤمنين ) فأخبر تعالى أن ما قدمت أيديهم قبل  
البعثة سبب لإصابتهم بالمصيبة وأنه سبحانه لو أصابهم بما يستحقون من ذلك لاحتجروا عليه  
بأنه لم يرسل إليهم رسولا ولم ينزل عليهم كتابا فقطع هذه الحجة بإرسال الرسول وإنزال  
الكتاب لثلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وهذا صريح في أن أعمالهم قبل البعثة كانت  
فبيحة بحيث استحقوا أن يصيبوا بها المصيبة ولكنه سبحانه لا يعذب إلا بعد إرسال الرسل  
وهذا هو فصل الخطاب . وتحقيق القول في هذا الأصل العظيم أن القبح ثابت للفعل في نفسه  
وأنه لا يعذب الله عليه إلا بعد إقامة الحجة بالرسالة وهذه التنكته هي التي فانت المعتزلة  
والكلالية كلهما فاستطاعت كل طائفة منهما على الأخرى لعدم جمعها بين هذين الأمرين .  
فاستطاعت الكلالية على المعتزلة بإثباتهم العذاب قبل إرسال الرسل وترجيهم العقاب على مجرد  
الفج العقل وأحسنوا في رد ذلك عليهم واستطاعت المعتزلة عليهم في إنكارهم الحسن والقبح  
العقليين جملة وجمعهم انتفاء العذاب قبل البعثة دليلا على انتفاء القبح واستواء الأنفسال  
في أنفسها وأحسنوا في رد هذا عليهم فكل طائفة استطاعت على الأخرى بسبب إنكارها  
الصواب وأما من سلك هذا المسلك الذي سلكناه فلا ميل لواحدة من الطائفتين إلى رد

قوله ولا الظفر عليه أصلاً فإنه موافق لكل طائفة على ما معها من الحق مقرر له بخالف لما في باطلها منكر له وليس مع النفاة قط دليل واحد صحيح على نفي الحسن والقبح العقليين وإن الاتصال المتضادة كلها في نفس الأمر سواء لا فرق بينها إلا بالامر والنهي وكل أداتهم على هذا باطلة كما سنذكرها ونذكر بطلانها إن شاء الله تعالى وليس مع المعتزلة دليل واحد صحيح قط يدل على إثبات العذاب على مجرد القبح العقلي قبل بعثة الرسل وأدلتهم على ذلك كلها باطلة كما سنذكرها ونذكر بطلانها إن شاء الله تعالى وبما يدل على ذلك أيضاً أنه سبحانه يحتاج على فساد مذهب من عبد غيره بالأدلة العقلية التي تقبلها الفطر والعقول ويحصل ما ركبه في العقول من حسن عبادة الخالق وحده وقبح عبادة غيره من أعظم الأدلة على ذلك وهذا في القرآن أكثر من أن يذكر هنا ولولا أنه مستقر في العقول والفطر حسن عبادته وشكره وقبح عبادة غيره وترك شكره لما احتج عليهم بذلك أصلاً وإنما كانت الحجة في مجرد الأمر وطريقة القرآن صريحة في هذا كقوله تعالى ( يا أيها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون الذي جعل لكم الأرض فراشاً والسماء بناءً وأنزل من السماء ماء فأخرج من به الثمرات رزقاً لكم فلا تجعلوا لله أنداداً وأنتم تعلمون ) فذكر سبحانه أمرهم بعبادته وذكر اسم الرب مضافاً إليهم لمقتضى عبوديتهم لربهم ومالكهم ثم ذكر ضروب أنعامه عليهم بإيجادهم وإيجاد من قبلهم وجعل الأرض فراشاً لهم يمكنهم الاستقرار عليها والبناء والسكنى وجعل السماء بناءً وسقفاً فذكر أرض العالم وسقفه ثم ذكر إزال مادة أقاتهم ولباسهم وثمارهم منبهاً بهذا على استغراق حسن عبادة من هذا شأنه وتشكره الفطر والعقول وقبح الإشراك به وعبادة غيره ومن هذا قوله تعالى حاكياً عن صاحب ياسين أنه قال لقومه محتجاً عليهم بما تقربه فطرهم وعقولهم ( وما لي لأعبد الذي فطرني وإليه ترجعون ) فتأمل هذا الخطاب كيف تجد تحته أشرف معنى وأجله وهو أن كونه سبحانه فاطراً لعباده يقتضى عبادتهم له وأن من كان مفطوراً مخلوقاً فحق به أن يعبد فاطره وخالقه ولا سباً إذا كان مرده إليه قيداً منه ومصيره إليه وهذا يوجب عليه التفريغ لعبادته ثم احتج عليهم بما تقربه عقولهم وفطرهم من قبح عبادة غيره وإنما أقبح شيء في العقل وأنكره فقال ( ألا اتخذ من دونه آلهة إن يردى الرحمن بضره لانفن عنى شفاعتهم شيئاً ولا ينفقون إني إذا لى ضلال مبين ) أفلا تراه كيف لم يحتاج عليهم بمجرد الأمر بل احتج عليهم بالعقل الصحيح ومقتضى الفطرة ومن هذا قوله تعالى ( يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له إن الذين ندعون من دون الله لن يخلفوا دأباً ولو اجتمعوا له وأن يسلبهم الذباب شيئاً لا يستنقذوه منه ضعف الطالب والمطلوب ماقدروا الله حق قدره إن الله لقوى عزيز ) فضرب لهم

سبحانه مثلاً من عقولهم يدلم على قبح عبادتهم غيره وإن هذا أمر مستقر قبحه وهجته في كل عقل وإن لم يرد به الشرع وهل في العقل أنكر وأقبح من عبادة من لو اجتمعوا كلهم لم يخلقوا ذباً واحداً وإن يسلبهم الذباب شيئاً لم يقدروا على الانتصار منه واستنقاذ ما سلبهم إياه وترك عبادة الخلاق العليم القادر على كل شيء الذي ليس كمثل شيء أفلا تراه كيف احتج عليهم بما ركه في العقول من حسن عبادته وحده وقبح عبادة غيره وقال تعالى ( ضرب الله مثلاً رجلاً فيه شركاء متشاكسون ورجلاً سليماً رجلاً هل يستويان مثلاً ) هذا مثل ضربه الله لمن عبده وحده فسلم له ولئن عبد من دونه آلهة فهم شركاء فيه متشاكسون صرون فهل يستوي في العقول هذا وهذا وقد أكثر تعالى من هذه الأمثال ونوعها مستدلاً بها على حسن شكره وعبادته وقبح عبادة غيره ولم يحتج عليهم بنفس الأمر بل بما ركه في عقولهم من الإقرار بذلك وهذا كثر في القرآن فمن يتبعه وجمده وقال تعالى ( وقضى ربك ألا تعبدوا إلا إياه وبالوالدين إحساناً ) فذكر توحيدَهُ وذكر المناهى التي نهى عنها والأوامر التي أمرهم بها ثم ختم الآية بقوله ( كل ذلك كان سيئه عند ربك مكروهاً ) أى مخالفة هذه الأوامر وارتكاب هذه المناهى سيئة مكروهة لله فأمل قوله سيئه عند ربك مكروهاً أى أنه سيء في نفس الأمر عند الله حتى لو لم يرد به تكليف لكان سيئه في نفسه عند الله مكروهاً له وكرامته سبحانه له لما هو عليه من الصفة التي اقتضت أن كرهه ولو كان قبحه إنما هو مجرد النهى لم يكن مكروهاً لله إذ لا معنى للكرامة عندهم إلا كونه منياً عنه فيعود قوله كل ذلك كان سيئه عند ربك مكروهاً إلى معنى كل ذلك نهى عنه عند ربك ومعلوم أن هذا غير مراد من الآية وأيضاً فإذا وقع ذلك منهم فهو عند النفاة للحسن والقبح محبوب لله مرضى له لأنه إنما وقع بإرادته والإرادة عندهم هي المحبة لا فرق بينهما والقرآن صريح في أن هذا كله قبيح عند الله مكروه مبغوض له وقع أو لم يقع وجعل سبحانه هذا البغض والقبح سبباً للنهى عنه ولهذا جملة علة وحكمة للأمر فتأمله والعلة غير المعلول وقال تعالى ( لقد أرسلنا رسلنا بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط ) دل ذلك على أن في نفس الأمر قسطاً وأن الله سبحانه أنزل كتابه وأنزل الميزان وهو العدل ليقوم الناس بالقسط أنزل الكتاب لأجله والميزان فلم أن في نفس الأمر ما هو قسط وعدل حسن ومخالفة قبيحة وأن الكتاب والميزان زلا لأجله ومن ينهى الحسن والقبح يقول ليس في نفس الأمر ما هو عدل حسن وإنما صار قسطاً وعدلاً بالأمر فقط ونحن لا نذكر أن الأمر كسأ حسناً وعدلاً إلى حسنة وعده في نفسه فهو في نفسه قسط حسن وكسأ الأمر حسناً آخر يضاعف به كونه عدلاً حسناً فصار ذلك ثابتاً له من الوجهين جميعاً . ومن هذا قوله تعالى ( وإذا فعلوا فاحشة قالوا وجدنا

عليها آباءنا وأُمَّه أمرنا بما قل ان الله لا يأمر بالفحشاء أقولون على الله ما لا تعلمون )  
فقوله قل ان الله لا يأمر بالفحشاء دليل على أنها في نفسها فحشاء وان الله لا يأمر بما يكون  
كذلك وانه تعالى ويتقدس عنه ولو كان كونه فاحشة انما علم بالنهي خاصة كان بمنزلة أن  
يقال ان الله لا يأمر بما ينهى عنه وهذا كلام يصاب عنه آحاد العقلاء فكيف بكلام رب العالمين  
ثم أكد سبحانه هذا الانكار بقوله ( قل أمر ربي بالعسط وأقيموا وجوهكم عند كل مسجد  
وادعوه مخلصين له الدين ) فأخبر انه تعالى عن الأمر بالفحشاء بل أوامره كلها حسنة في العقول  
مقبولة في الفطر فإنه أمر بالعسط لا بالجمور وإقامة الوجوه له عند مساجده لا غيره وبدعونه  
وحسده مخلصين له الدين لا بالشرك فهذا هو الذي يأمر به تعالى لا بالفحشاء أفلا تراه  
كيف يجبر بحسن ما يأمر به ويحسنه ويژه نفسه عن الأمر بضده وأنه لا يليق به تعالى (ومن  
أحسن ديناً ممن أسلم وجهه لله وهو محسن ) واتبع ملّة إبراهيم حنيفاً واتخذ الله إبراهيم خليلاً )  
فاحتج سبحانه على حسن دين الإسلام وانه لا شيء أحسن منه بأنه يتضمن إسلام الوجه لله  
وهو إخلاص القصد والتوجه والعمل له سبحانه والمبدع مع ذلك محسن أت بكل حسن  
لامرتكب القبح الذي يكرمه الله بل هو مخلص لربه محسن في عبادته بما يحبه ويرضاه وهو مع  
ذلك متبع ملّة إبراهيم في محبة الله وحده وإخلاص الدين له وبذل النفس والمال في مرضاته  
ومحبة وهذا احتجاج منه على أن دين الإسلام أحسن الأديان بما تضمنته مما تستحسنه العقول  
وتشهد به الفطر وانه قد بلغ الغاية القصوى في درجته الحسن والكمال وهذا استدلال بغير  
الأمر المجرد بل هو دليل على أن ما كان كذلك حقيق بأن يأمر به عبادة ولا يرضى منهم سواء  
ومثل هذا قوله تعالى ( ومن أحسن قولاً ممن دعا إلى الله وعمل صالحاً وقال إنني من المسلمين )  
فهذا احتجاج بمركب في العقول والفطر لأنه لا قول للعبد أحسن من هذا القول وقال تعالى  
( فيظلم من الذين هادوا حرمنا عليهم طيبات أحلت لهم ) فأى شيء أصرح من هذا حيث  
أخبر سبحانه أنه حرمه عليهم مع كونه طيباً في نفسه فلو أن طيبه أمر ثابت له بدون الأمر  
لم يكن ليجمع الطيب والتحريم وقد أخبر تعالى انه حرم عليهم طيبات كانت حلالاً عقوبة  
لهم فهذا تحريم عقوبة بخلاف التحريم على هذه الأمة فإنه تحريم صيانة وحماية ولا فرق عند  
التفاهة بين الأمرين بل الشكل سواء فإنه سبحانه أمر عباده بما أمرهم به رحمة منه وإحساناً  
وإنصافاً عليهم لأن صلاحهم في معاشهم وأبدانهم وأحوالهم وفي معادهم وما لهم إنما هو  
بفعل ما أمروا به وهو في ذلك بمنزلة الغذاء الذي لا تقوم البدن إلا به بل أعظم وليس مجرد  
تكليف وإبتلاء كما يظنه كثير من الناس ونهاهم عما نهاهم عنه صيانة وحماية لهم إذ لا بقاء  
لصحتهم ولا حفظ لما إلا بهذه الحماية فلم يأمرهم بحاجة من إليهم وهو الفتى الحميد ولا حرم عليهم

ما حرم بخلا منه عليهم وهو الجواد الكريم بل أمره ونهيه عين حظهم وسعادتهم العاجلة والآجلة ومصدر أمره ونهيه رحمته الواسعة وبره وجوده وإحسانه وإنعامه فلا يسأل عما يفعل ليكامل حكمته وعظه ووقوع أفعاله على وفق المصلحة والرحمة والحكمة وقال تعالى ( أم لم يعرفوا رسولهم فهم له منكرون أم يقولون به جنة بل جاءهم بالحق وأكثرهم للحق كارهون ولو اتبع الحق أهواءهم لفسدت السموات والأرض ومن فيهن بل آتيناهم بذكرهم فهم عن ذكرهم معرضون ) فأخبر سبحانه أن الحق لو اتبع أهواء العباد لجاء شرع الله ودينه بأهوائهم لفسدت السموات والأرض ومن فيهن ومعلوم أن عند النفاة يجوز أن يرد شرع الله ودينه بأهواء العباد وأنه لا فرق في نفس الأمر بين ما ورد به وبين ما تقتضيه أهواؤهم إلا مجرد الأمر وأنه لو ورد بأهوائهم جاز وكان تعبداً وديناً وهذه مخالفة صريحة للقرآن وأنه من المحال أن يتبع الحق أهوائهم وإن أهواءهم مشتملة على قبح عظيم لو ورد الشرع به لفسد العالم أعلاه وأسفله وما بين ذلك ومعلوم أن هذا الفساد إنما يكون لنفي خلاف ما شرعه الله وأمر به ومنافاته لصالح العالم علويه وسعليه وإن خراب العالم وفساده لازم لحصوله ولشرعه وإن كمال حكمة الله وكمال علمه ورحمته وربوبيته يأتى ذلك ويتبع منه ومن يقول الجبريس في نفس الأمر سواء يجوز ورود التعبد بكل شيء سواء كان من مقتضى أهوائهم أو خلافها . ومثل هذا قوله تعالى ( لو كان فيما آتاه إلا الله لفسدنا فسبحان الله رب العرش ) أى لو كان في السموات والأرض آلهة تعبد غير الله لفسدنا وبطلنا ولم يقل أرباب بل قال آلهة والإله هو المعبود المألوه وهذا يدل على أنه من المحتنع المستحيل عقلاً أن يشرع الله عبادة غيره أبداً وأنه لو كان معه معبود سواء لفسدت السموات والأرض فقبح عبادة غيره قد استقر في الفطر والعقول وإن لم يرد النبي عنه شرع بل العقل يدل على أنه أقبح القبيح على الإطلاق وأنه من المحال أن يشرعه الله قط فصالح العالم في أن يكون الله وحده هو المعبود وفساده وهلاكه في أن يعبد معه غيره وعمال أن يشرع لعباده ما فيه فساد العالم وهلاكه بل هو المنزه عن ذلك

### فصل

وقد أنكر تعالى على من نسب إلى حكمة التسوية بين المختلفين كالتسوية بين الأبرار والفجار فقال تعالى ( أم نجعل الذين آمنوا وعملوا الصالحات كالمفسدين في الأرض أم نجعل المتقين كالفجار ) وقال تعالى ( أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات سواء محياهم ومماتهم ساء ما يحكمون ) فدل على أن هذا حكم سيء قبيح يزه الله عنه ولم ينكره سبحانه من جهة أنه أخبر بأنه لا يكون وإنما أنكره من جهة قبحه في نفسه وأنه حكم

سبي. يتعالى ويتزده عنه لمنافاته لحكمته وغناه وكأله ووقوع أفضاله كلها على السداد والصواب والحكمة فلا يليق به أن يجعل البر كالماجر ولا المحسن كالملئى. ولا المؤمن كالفسد فى الأرض فدل على أن هذا قبيح فى نفسه تعالى الله عن فعله. ومن هذا أيضا انكاره سبحانه على من يجوز أن يترك عباده سدى فلا يأمرهم ولا ينههم ولا يعاقبهم وإن هذا الحسبان باطل والله متعال عنه لمنافاته لحكمته وكأله كما قال تعالى ( أيعجب الإنسان أن يترك سدى ) قال الشافعى رضى الله عنه أى مهملا لا يؤمر ولا ينهى وقال غيره لا يثاب ولا يعاقب والقولان واحد لأن الثواب والعقاب غاية الأمر والنهى فهو سبحانه خلقهم للأمر والنهى فى الدنيا والثواب والعقاب فى الآخرة فأنكر سبحانه على من زعم أنه يترك سدى انكار من جعل فى العقل استباح ذلك واستهجانته وأنه لا يليق أن ينسب ذلك إلى أحكم الحاكمين . ومثله وقوله تعالى ( أليسبتم أنما خلقناكم عبثاً وأنكم إلينا لا ترجعون فتعالى الله الملك الحق لا إله إلا هو رب العرش الكريم ) فزده نفسه سبحانه وبعدها عن هذا الحسبان وأنه يتعالى عنه ولا يليق به لقبه ومنافاته لحكمته وملكوته وإنه أفلأ ترى كيف ظهر فى العقل الشهادة بدينه وشرعه وبثوابه وعقابه وهذا يدل على إثبات المعاد بالعقل كما يدل على إثباته بالسمع وكذلك دينه وأمره وما بث به رسله هو ثابت فى العقول جله ثم علم بالوحى فقد تطابقت شهادة العقل والوحى على توحيده وشرعه والتصديق بوعدته ووعيده وأنه سبحانه دعا عباده على السنة رسله إلى ما وضع فى العقول حسنه والتصديق به جملة لحجج الوحي مفصلاً مبيناً ومقرراً ومذكراً لما هو مركز فى الفطر والعقول ولهذا سأل هرقل أبا سفيان فى جملة ما سأله من أدلة النبوة وشواهد ما أمر به النبي صلى الله عليه وسلم فقال بهم بأمركم قال يأمرنا بالصلاة والصدق والعفاف لجمع ما يأمر به من أدلة نبوته فان أكذب الخلق وأجرهم من أدعى النبوة وهو كاذب فيها على الله وهذا محال أن يأمر إلا بما يليق بكذبه ولجوره وإفترائه فدعوته نليق به وأما الصادق البار الذى هو أصدق الخلق وأبرهم فدعوته لا تكون إلا كل دعوة وأشرافها وأجلها وأعظمها فإن العقول والفطر تشهد بحسنتها وصدق القائم بها فلو كانت الأفعال كلها سواء فى نفس الأمر لم يكن هناك فرقان بين ما يجوز أن يدعو إليه الرسول وما لا يجوز أن يدعو إليه إذ العرف وضده إنما يعلم بنفس الدعوة والأمر والنهى وكذلك مسئلة النجاشى لجمعهم وأصحابه عما يدعو إليه الرسول فدل على أنه من المستقر فى العقول والفطر انقسام الأفعال إلى قبيح وحسن فى نفسه وأن الرسل تدعو إلى حسناتها وتنبى عن قبيحها وأن ذلك من آيات صدقهم وبراهين رسالتهم وهو أولى وأعظم عند أولى الألباب والحجى من مجرد خوارق

العادات وإن كان انتفاع ضعفاء العقول بالحوادث في الإيمان أعظم من انتفاعهم بنفس الدعوة وما جاء به من الإيمان فطرق الهداية متنوعة رحمة من الله بعباده وأطفا بهم لثماوت عقولهم وأذهانهم وإصاثرهم ففهم من يتدى بنفس ما جاء به وما دعا إليه من غير أن يطلب منه برهاناً خارجاً عن ذلك كمال الكمال من الصحابة كالصديق رضي الله عنه ومنهم من يتدى بمعرفة بحاله صلى الله عليه وسلم وما فطر عليه من كمال الأخلاق والأوصاف والأفعال وأن عادة الله أن لا يخزي من قامت به تلك الأوصاف والأفعال لعله بالله ومعرفة به وإنه لا يخزي من كان بهذه المثابة كما قالت أم المؤمنين خديجة رضي الله عنها له صلى الله عليه وسلم لبشر فوالله لن يخزيك الله أبداً إنك لتصل الرحم وتحمل الكل وتقرى الضعيف وتعين على نوائب الحق فاستدل بمعرفتها بالله وحكمته ورحمته على أن من كان كذلك فإن الله لا يخزيه ولا يفضحه بل هو جدير بكرامة الله وإصطفائه ومحبة ونوبته وهذه المقامات في الإيمان عجز عنها أكثر الخلق فاحتاجوا إلى الآيات والحوادث والآيات المشهودة بالحس فأمن كثير منهم عليها وأضعف الناس إيماناً من كان إيمانه صادراً من المظهر وروية غلبت صلى الله عليه وسلم للناس فاستدلوا بذلك المظهر والغلبة والنصرة على صحة الرسالة فأمن بصائر هؤلاء من بصائر من آمن به وأهل الأرض قد نصبوا له العداوة وقد ناله من قومه ضروب الأذى وأصحابه في غاية قلة العدد والخافة من الناس ومع هذا فقلبه تمتلئ بالإيمان واثق بأنه سيظهر على الأمم وأن دينه سيعلو كل دين وأضعف من هؤلاء إيماناً من إيمانه إيمان العادة والمربا والمنشأ فإنه نشأ بين أبوين مسلمين وأقارب وجيران وأصحاب كذلك فنشأ كواحد منهم ليس عنده من الرسول والكتاب إلا اسمهما ولا من الدين إلا ما رأى عليه أقاربه وأصحابه فهذا دين العوائد وهو أضعف شيء وصاحبه بحسب من يقرون به فلو قبض له من يخرج عنه لم يكن عليه كلفة في الانتقال عنه والمقصود أن خواص الأمة ولياها لما شهدت عقولهم حسن هذا الدين وجلالته وكآله وشهدت قبح ما خالفه ونقصه ورداءته خالط الإيمان به ومحبة بشاشة قلوبهم فلو خير بين أن يلقي في النار وبين أن يختار دينها غيره لا يختار أن يقذف في النار وتقطع أعضاؤه ولا يختار ديناً غيره وهذا الضرب من الناس هم الذين استقرت أقدامهم في الإيمان وهم أبعد الناس عن الارتداد عنه وأحقهم بالثبات عليه إلى يوم لقاء الله ولهذا قال هرقل لأبي سفيان أيرتد أحد منهم عن دينه سخطة له قال لا قال فكذلك الإيمان إذ خالطت بشاشته القلوب لا يسخطه أحد والمقصود أن الداخلين في الإسلام المستدلين على أنه من عند الله لحسنه وكآله وأنه دين الله الذي لا يجوز أن يكون من عند غيره هم خواص الخلق والنفاء سدوا على أنفسهم هذا الطريق فلا يمكنهم سلوكه .

## فصل

وتحقيق هذا المقام بالكلام في مقامين أحدهما في الأعمال خصوصاً ومراتبها في الحسن والقبح والثاني في الموجودات عموماً ومراتبها في الخير والشر أما المقام الأول فالأعمال إما أن تشتمل على مصلحة خالصة أو راجحة وأما أن تشتمل على مفسدة خالصة أو راجحة وأما أن تستوى مصلحتها ومفسدتها فهذه أقسام خمسة منها أربعة تأتي بها الشرائع فتأتي بما مصلحته خالصة أو راجحة أمرة به مقتضية له وما مفسدته خالصة أو راجحة لحكمها فيه انتهى عنه وطلب لإعدامه فتأتي بتحصيل المصلحة الخالصة والراجحة أو تكيلهما بحسب الإمكان وتعطيل المفسدة الخالصة أو الراجحة أو تقليلهما بحسب الإمكان فكان فدار الشرائع والديانات على هذه الأقسام الأربعة . وتنازع الناس هنا في مستثنين . المسئلة الأولى في وجود المصلحة الخالصة والمفسدة الخالصة فمنهم من منعه وقال لا وجود له قال لأن المصلحة هي الذم والمدة وما يفضى إليه والمفسدة هي العذاب والألم وما يفضى إليه قالوا والمأمور به لابد أن يقترب به ما يحتاج معه إلى الصبر على نوع من الألم وإن كان فيه لذة سرور وفرح فلا بد من وقوع أذى لكن لما كان هذا مغموراً بالمصلحة لم يلتفت إليه ولم تعطل المصلحة لأجله فترك الخير الكثير الغالب لأجل الشر القليل المغلوب شر كثير قالوا وكذلك الشرائع المأمور بها إنما يفعلها الإنسان لأن له فيه غيصة ووطراً ما وهذه مصلحة عاجلة له فإذا نهى عنه وتركه فانت عليه مصاحته ولذته العاجلة وإن كانت مفسدته أعظم من مصلحته بل مصلحته معمورة جداً في جنب مفسدته كما قال تعالى في الخمر والميسر ( قل فيها أثم كبير ومنافع للناس وأنهم أكبر من نفعها ) قالوا بالظلم والفواحش والشجر وشرب الخمر وإن كانت شروراً وهماً سد فيها منفعة ولذة لماعلها ولذلك يؤثرها ويختارها والافلو تجردت مفسدتها من كل وجه لما آثرها العاقل ولا فعلها أصلاً ولما كانت خاصة العقل الناطق إلى العواقب والغايات كان أعقل الناس أتركهم لما ترجحت مفسدته في العاقبة وإن كانت فيه لذة ما ومنفعة يسيرة بالنسبة إلى مضرتة . ونازعهم آخرون وقالوا القصة تقتضي إمكان هذين القسمين والوجود يدل على وقوعهما فإن معرفة الله ومحبه والإيمان به خير محض من كل وجه لا مفسدة فيه بوجه ما . قالوا ومعلوم أن الجنة خير محض لا شر فيها أصلاً وأن النار شر محض لا خير فيها أصلاً وإذا كان هذان القسمان موجودان في الآخرة فما المحل بوجودهما في الدنيا قالوا وأيضاً فالمخلوقات كلها منها ما هو خير محض لا شر فيه أصلاً كالأنبياء والملائكة . ومنها ما هو شر محض لا خير فيه أصلاً كالبليس والشياطين . ومنها ما هو خير وشر وأحدهما غالب على الآخر فن الناس من يقلب خيره على شره ومنهم من



ينقلب شره على خيره فهكذا الأعمال منها ما هو خالص المصلحة وراجحها وغايتها  
المفسدة وراجحها هذا في الأعمال كما أن ذلك في المال . قالوا وقد قال تعالى في السحرة  
( ويتعلمون ما يضرهم ولا ينفعهم ) فهذا دليل على أنه مضره خالصة لانفعة فيه إما لأن بعض  
أنواعه مضره خالصة لانفعة فيها بوجه فكل السحر يحصل غرض الساحر بل يتعلم مائة  
باب منه حتى يحصل غرضه بباب والباقي مضره خالصة وقب على هذا فهذا من القسم الخاص  
المفسدة وإما لأن المنفعة الحاصلة للساحر لما كانت مغمورة مستهلكة في جذب المفسدة العظيمة  
فيه جعلت كلاً منفعة فيكون من القسم الراجح المفسدة . وعلى القولين فكل مأمور به فهو  
راجح المصلحة على تركه وإن كان مكروهاً للنفوس قال تعالى ( كتب عليكم القتال وهو كره لكم  
وعسى أن تكرهوا شيئاً وهو خير لكم وعسى أن تحبوا شيئاً وهو شر لكم والله يعلم وأنتم لا تعلمون )  
فبين أن الجهاد الذي أمروا به وإن كان مكروهاً للنفوس شاقاً عليها فصلحت راجحة وهو خير  
لهم وأحد عاقبة وأعظم فائدة من التقاعد عنه وإثبات البقاء والراحة فالشر الذي فيه مغمور  
بالنسبة إلى ما تضمنته من الخير وهكذا كل منهي عنه فهو راجح المفسدة وإن كان محبوباً  
للنفوس موافقاً للهوى فضرته ومفسدته أعظم بما فيه من المنفعة وتلك المنفعة واللذة مغمورة  
مستهلكة في جنب مضرته كما قال تعالى ( وإتبعهما أكبر من نفعهما ) وقال ( وعسى أن تحبوا  
شيئاً وهو شر لكم ) . وفصل الخطاب في المسئلة إذا أريد بالمصلحة الخالصة أنها في نفسها  
خالصة من المفسدة لا يشوبها مفسدة فلا ريب في وجودها وإن أريد بها المصلحة التي لا يشوبها  
مشقة ولا أذى في طريقها والوسيلة إليها ولا في ذاتها فليست بموجودة بهذا الاعتبار إذ المصالح  
والخيرات واللذات والكمالات كلها لا تنال إلا بحظ من المشقة ولا يبر إليها إلا على جسر من التعب  
وقد أجمع عقلاء كل أمة على أن النعم لا يدرك بالنعيم وأن أثر الراحة فاته الراحة وإن بحسب  
ركوب الأحوال واحتمال المشاق تكون الفرحة واللذة فلا فرحة لمن لا هم له ولا لذة لمن لا صبر له ولا نعيم  
لمن لا شقاء له ولا راحة لمن لا تعب له بل إذا تعب العبد قليلاً استراح طويلاً وإذا تحمل  
مشقة الصبر ساعة قاده حياة الأبد وكل ما فيه أهل النعم المقيم فهو صبر ساعة والله المستعان  
ولا قوة إلا بالله وكلما كانت النفوس أشرف والمهمة أعلو كان تعب البدن أوفر وحظه من  
الراحة أقل كما قال النبي :

وإذا كانت النفوس كباراً تعبت في مرادها الأجسام

وقال ابن الرومي :

قلب يظل على أفكاره وند تحصى الأمور وتقس لها التعب

وقال مسلم في صحيحه قال يحيى بن أبي كثير لا ينال العلم براحة البدن ولا ريب

عند كل عاقل أن كان الراحة بحسب التعب وكال النعم بحسب تحمل المشاق في طريقه وإنما  
تخلص الراحة واللذة والنعم في دار السلام فاما في هذه الدار فكلما ولما . وهذا التفصيل يزول  
النزاع في المسئلة وتعدد مسئلة وفاق .

### فصل

وأما المسئلة الثانية وهي ما تساوت مصلحته ومفسدته فقد اختلف في وجوده وحكمه  
فأثبت وجوده قوم ونفاه آخرون . والجواب أن هذا القسم لا وجود له . إن حصره التقسيم  
بل التفصيل إما أن يكون حصوله أولى بالفاعل وهو راجع المصلحة وإما أن يكون عدمه  
أولى به وهو راجع المفسدة وأما فعل يكون حصوله أولى لمصلحته وعدمه أولى به لمفسدته  
وكلاهما متساويان فهذا مما لم يقم دليل على ثبوته بل الدليل يقتضي نفيه فإن المصلحة والمفسدة  
والمنفعة والمضرة واللذة والألم إذا تقابلا فلا بد أن يقلب أحدهما الآخر فيصير الحكم  
للاغالب وأما أن يتدافعا ويتصادما بحيث لا يقلب أحدهما الآخر فغير واقع فإنه إما أن  
يقال يوجد الأثران معاً وهو محال لتصادمهما في المحل الواحد وإما أن يقال يتمتع بوجود كل  
من الأثرين وهو يتمتع لأنه ترجيح لأحد الجائزين من غير مرجح وهذا المحال إنما نشأ من  
فرض تدافع المؤثرين وتصادمهما فهو محال فلا بد أن يقهر أحدهما صاحبه فيكون الحكم  
له . فإن قيل ما المانع من أن يتمتع بوجود الأثرين قولكم أنه محال لوجود مقتضيه إن أردتم  
بالمقتضى السالم عن المعارض فغير موجود وإن أردتم المقتضى المقارن لوجود المعارض فتختلف  
أثره عنه غير متمتع والمعارض قائم ههنا في كل منهما فلا يتمتع تخلف الأثرين فالجواب أن  
المعارض إذا كان قد سلب تأثير المقتضى في موجهه مع قوته وشدة اقتضائه لأثره ومع هذا  
فقد قوى على سلبه قوة التأثير والاقضاء فلان يقوى على سلبه قوة منته لتأثيره هو في  
مقتضاه وموجهه بطريق الأولى ووجه الأولوية أن اقتضاه لأثره أشد من منته تأثيره . فإذا  
قوى على سلبه للأقوى فسلبه للأضعف أولى وأحرى فإن قيل هذا يقتضي بكل مانع يمنع  
تأثير العلة في مدلولها وهو باطل قطعا . قيل لا يقتضي بما ذكرتم والقض مندفع فإن العلة  
والمانع ههنا لم يتدافعا ويتصادما ولكن المانع أضعف العلة فبطل تأثيرها فهو حاقق لها عن  
الاقضاء . وأما في مسئلتنا فالعلائق متصادمتان متعارضتان كل منهما تقتضي أثرها فلو بطل  
أثرهما لسكنت كل واحدة مؤثرة غير مؤثرة غالبية مغلوبية مأمنة بمنوعة وهذا يتمتع وهو دليل  
يشبه دليل التمايز وسر الفرق أن العلة الواحدة إذا قارنها مانع منع تأثيرها لم تبق مقتضية  
له بل المانع عاقما عن اقتضائها وهذا غير متمتع وأما العلتان المتمايزتان كل منهما مأمنة  
للأخرى من تأثيرها فإن تمايزهما وتقابلهما يقتضي إبطال كل واحدة منهما للأخرى وتأثيرها

فيها وعدم تأثيرها مما وهو جمع بين التقيضين لأنها إذا بطلت لم تكن مؤثرة وإذا لم تكن مؤثرة لم يتطل غيرهما فتكون كل منهما مؤثرة غير مؤثرة باطلة غير باطلة وهذا محال ثبت أنهما لا بد أن تؤثر إحداهما في الأخرى بقوتها فيكون الحكم لها . فإن قيل فاقولون فمن توسط أرضا مغسوبة ثم بداله في التوبة فإن أمرعوه باللبث فهو محال وإن أمرعوه بقطعها والخروج من الجانب الآخر فقد أمرعوه بالحركة والتصرف في ملك الغير وكذلك إن أمرعوه بالرجوع فهو حركة منه وتصرف في أرض الغصب فإذا قد تعارضت فيه المصلحة والمفسدة فما الحكم في هذه الصورة وكذلك من توسط بين قمتين بالجراح منتظرين للموت وليس له انتقال إلا على أحدهم فإن أقام على من هو فوقه قتله وإن انتقل إلى غيره قتله فقد تعارضت هنا مصلحة النجاة ومفسدتها على السواء وكذلك من طلع عليه الفجر وهو بجامع فإن أقام أقصد صومه وإن نزع فالنزع من الجامع والجامع مركب من الحركتين فهاتان أيضاً قد تضادت الملتان وكذلك أيضاً إذا ترس الكفار بأسرى من المسلمين هم بعدد المقاتلة ودار الأمر بين قتل الترس وبين الكف عنه وقتل الكفار المقاتلة فهاتان أيضاً قد تقابلت المصلحة والمفسدة على السواء وكذلك أيضاً إذا ألقى مركبهم نار وعاینوا الهلاك بها فإن أقاموا احترقوا وإن لجؤا إلى الماء هلكوا بالغرق وكذلك الرجل إذا ضاق عليه الوقت ليلة عرفة ولم يبق منه إلا ما يسع قدر صلاة العشاء فإن اشتغل بها فاته الوقوف وإن اشتغل بالذهاب إلى عرفة فاته الصلاة فهاتان قد تعارضت المصلحتان والمفسدتان على السواء وكذلك الرجل إذا استيقظ قبل طلوع الشمس وهو جنب ولم يبق من الوقت إلا ما يسع قدر الفسل أو الصلاة بالتيمم فإن اغتسل فاته مصلحة الصلاة في الوقت وإن صلى بالتيمم فاته مصلحة الطهارة فقد تقابلت المصلحة والمفسدة وكذلك إذا اغتلم البحر بحيث يعلم ركبان السفينة أنهم لا يخلصون إلا بتفريق شطر الركبان لتخف بهم السفينة فإن ألقوا شطرهم كان فيه مفسدة وإن تركهم كان فيه مفسدة فقد تقابلت المفسدتان والمصلحتان على السواء وكذلك لو أكره رجل على إفساد درهم من درهمين متساويين أو إنلاف حيوان من حيوانين متساويين أو شرب قدح من قدحين متساويين أو وجد كافرين قوين في حال المباحرة لا يمكنه إلا قتل أحدهما أو قصد المسلمين عدوان متكافئان من كل وجه في القرب والبعد والمدد والعداوة فانه في هذه الصور كلها تساوت المصالح والمفاسد ولا يمكنكم ترجيح أحد من المصلحتين ولا أحد من المفسدتين ومعلوم أن هذه حوادث لا تخلو من حكم فيها وأما ما ذكرتم من امتناع تقابل المصلحة والمفسدة على السواء فكيف عليكم أنكاره وأنتم تقولون بالموازنة وإن من الناس من تستوى حسنة وسبائة فينبغي في الأعراف بين الجملة والنار لتقابل مقتضى الثواب والعقاب في حقه فإن حسنة

قصرت به عن دخول النار وسيئاته قصرت به عن دخول الجنة وهذا ثابت عن الصحابة حذيفة ابن اليمان وابن مسعود وغيرها . فالجواب من وجهين مجمل ومفصل . أما المجمل فليس في شيء مما ذكرتم دليل على محل النزاع فإن مورد النزاع أن تتقابل المصلحة والمفسدة وتساووا باقتدافها ويطلأ أثرها وليس في هذه الصور شيء كذلك وهذا يتبين بالجواب التفصيلي عنها صورة صورة فأما من توسط أرضاً منصوبة فإنه ما مور من حين دخل فيها بالخروج منها تحسب الشارع في حقه المبادرة الى الخروج وإن استلزم ذلك حركة في الأرض المنصوبة فإنها حركة تضمن ترك الفسب فهي من باب ما لا خلاص عن الحرام الا به وإن قيل انها واجبة فوجب عقل لزوى لا شرعى مقصود ففسدة هذه الحركة مغمورة في مصلحة تفرغ الأرض والخروج عن الفسب وإذا قدر تساوى الجواب بالنسبة إليه فالواجب القدر المشترك وهو الخروج من أحدها وعلى كل تقدير ففسدة هذه الحركة مغمورة جداً في مصلحة ترك الفسب فليس مما نحن فيه بسبيل . وأما مسألة من توسط بين قتل لا سبيل له إلى المقام أو النقلة إلا بقتل أحدهم فهذا ليس مكلفاً في هذه الحال بل هو في حكم الملجأ والملجأ ليس مكلفاً اتفاقاً فإنه لا قصد له ولا فعل وهذا ملجأ من حيث أنه لا سبيل له إلى ترك النقلة عن واحد الا إلى الآخر فهو ملجأ إلى لبثه فوق واحد ولا بد ومثل هذا لا يوصف قطه بإباحة ولا تحريم ولا حكم من أحكام التكليف لأن أحكام التكليف منبوذة بالاختيار فلا تتعلق بمن لا اختيار له فلو كان بعضهم مسلماً وبهذههم كافراً مع اشتراكهم في العصة فقد قيل يلزمه الانتقال إلى الكفار أو المقام عليه لأن قتله أخف مفسدة من قتل المسلم ولهذا يجوز قتل من لا يقتله في المعركة إذا ترس بهم الكفار فيرميهم ويقعد الكفار . وأما من طلع عليه الفجر وهو مجامع فالواجب عليه النزاع عينا ومحرم عليه استدامة الجماع واللبث وإنما اختلف في وجوب القضاء والكفارة عليه على ثلاثة أقوال في مذهب أحد وغيره . أحدها عليه القضاء والكفارة وهذا اختيار القاضى أبى يعلى . والثاني لاشيء عليه وهذا اختيار شيخنا وهو الصحيح . والثالث عليه القضاء دون الكفارة وعلى الأقوال كلها فالحكم في حقه وجوب النزاع والمفسدة التي في حركة النزاع مفسدة مغمورة في مصلحة إقلاعه ونزعه فليست المسئلة من موارد النزاع وأما إذا ترس الكفار بأسرى من المسلمين بمدد المقاومة فإنه لا يجوز رميهم إلا أن يخشى على جيش المسلمين وتكون مصلحة حفظ الجيش أعظم من مصلحة حفظ الأسارى فيجوز أن يكون رمى الأسارى ويكون من باب دفع أعظم المفسدتين باحتمال أدناهما فلو انعكس الأمر وكانت مصلحة الأسارى أعظم من رميهم لم يجوز رميهم . فهذا الباب مبنى على دفع أعظم المفسدتين بأدناهما وتحصيل أعظم المصلحتين بتفويت أدناهما فإن فرض الشك وتساوى الأمزات لم يجوز رمى الأسارى لأنه

على يقين من قتلهم وعلى ظن وتخمين من قتل أصحابه وهلاكهم ولو قدر أنهم تيقنوا ذلك ولم يكن في قتلهم استباحة بضعة الإسلام وغلبة العدو على الديار لم يجوز أن يبقوا نفوسهم بنفوس الأسرى كما لا يجوز للمكره على قتل المصوم أن يقتله ويبقى نفسه بنفسه بل الواجب عليه أن يستسلم للقتل ولا يجعل النفوس المصومة وقاية لنفسه . وأما إذا ألقي في مركبهم نار فانهم يفعلون ما يرون السلامة فيه وإن شكوا هل السلامة في مقامهم أو في وقوعهم في الماء أو تيقنوا الهلاك في الصورتين أو غلب على ظنهم غلبة مساوية لا يزوج أحد طرفيها في الصور الثلاث قولان لأهل العلم وهما روايتان متصورتان عن أحد إحداهما أنهم يخبرون بين الأمرين لأنهما موتان قد عرضتا لهم فلم أن يختاروا أيسرهما عليهم إذ لا بد من أحدهما وكلاهما بالنسبة إليهم سواء فيخبرون بينهما والقول الثاني أن يازمهم المقام ولا يسيئون على أنفسهم لئلا يكون موتهم بسبب من جهتهم ولستمحص موتهم شهادة بأيدي عدوهم وأما الذي ضاق عليه وقت الوقوف بعرفة والصلاة فإن الواجب في حقه تقوى الله بحسب الإمكان وقد اختلف في تعيين ذلك الواجب على ثلاثة أقوال في مذهب أحمد وغيره أحدها أن الواجب في حقه معينا إبقاء الصلاة في وقتها فإنها قد تضيقت والحج لم يتضيق وقته فإنه إذا فعله في العام القابل لم يكن قد أخرجه عن وقته بخلاف الصلاة والقول الثاني أنه يقدم الحج ويتضي الصلاة بعد الوقت لأن مشقة فوائده وتكلفه انشاء سفر آخر أو إقامة في مكة إلى قابل ضرره عظيم تأباه الحنفية السمحة فيشتغل بأدراكه ويقضى الصلاة والثالث يقضى الصلاة وهو سائر إلى عرفة فيكون في طريقه مصليا كما يصلي الهارب من سيل أو سبع أو عدو انفاقا أو الطالب لعدو يخشى فوائده على أصح القولين وهذا أقيس الأقوال وأقربها إلى قواعد الشرع ومقاصده فإن الشريعة مبناها على تحصيل المصالح بحسب الإمكان وأن لا يفوت منها شيء فإن أمكن تحصيلها كلها حصلت وإن زاحمت ولم يمكن تحصيل بعضها إلا بتفويت البعض قدم أكملها وأهمها وأشدما طلبا للشارع . وقد قال عبد الله بن أبي أنيس بعثنى رسول الله ﷺ إلى خاد ابن سفيان العري وكان نحو عرنة وعرفات فقال اذهب فاقتله فأبى وحضرت صلاة العصر فقلت إني أخاف أن يكون بيني وبينه ما إن أؤخر الصلاة فانطلقت أمشي وأنا أصلي أو مى إمام نحو فلما دنوت منه قال لي من أنت قلت رجل من العرب يلغني أنك تجمع لهذا الرجل لجشك في ذلك قال لي ذلك قال فقيت معه ساعة حتى إذا أمكنتني علوته بسبني حتى برد رواه أبو داود . وأما مسألة المستيقظ قبل طلوع الشمس جنباً وضيق الوقت عليه بحيث لا يتسع للنفل والصلاة فهذا الواجب في حقه عند جمهور العلماء أن يقتل وإن طلعت الشمس ولا تجزئه الصلاة بالتييم لأنه واجد للماء وإن كان غير مفرط في نومه فلا اسم عليه

كما لو نام حتى طلعت الشمس والواجب في حقه المبادرة إلى الغسل والصلاة وهذا وقتها في حق أمثاله وعلى هذا القول الصحيح فلا يتعارض هاهنا مصلحة ومفسدة متساويتان بل مصلحة الصلاة بالطهارة أرجح من إيقاعها في الوقت بالتيمم وفي المسئلة قول ثان وهو رواية عن مالك أنه يتيمم ويصلي في الوقت لأن الشارع له التفات إلى إيقاع الصلاة في الوقت بالتيمم أعظم من التفاتة إلى إيقاعها بطهارة الماء خارج الوقت والعدم المبيع التيمم هو عدم بالنسبة إلى وقت الصلاة لامتطاعاؤه لا بد أن يجد الماء ولو بعد حين ومع هذا فأوجب عليه الشارع التيمم لأنه عادم للماء بالنسبة إلى وقت الصلاة وهكذا هذا التام وان كان واجدا للماء ولكنه عادم بالنسبة إلى الوقت وصاحب هذا القول يقول مصلحة إيقاع الصلاة في الوقت بالتيمم أرجح في نظر الشارع من إيقاعها خارج الوقت بطهارة الماء فعلى كلا القولين لم تنسأ المصلحة والمفسدة فثبت أنه لا وجوب لهذا القسم في الشرع . وأما مسألة اغتلام البحر فلا يجوز القاء أحد منهم في البحر بالقرعة ولا غيرها لاستوائهم في العصمة وقتل من لا ذنب وقاية لنفس القاتل به وليس أولى بذلك منه ظلم . نعم لو كان في السفينة مال أو حيوان وجب القاء المال ثم الحيوان لأن المفسدة في فوات الأموال والحيوانات أولى من المفسدة في فوات أنفس الناس المعصومة وأما سائر الصور التي تساوت مفسداتها كآلاف الدرمين والحيوانين وقتل أحد العدوين فهذا الحكم فيه التعيير بينهما لأنه لا بد من انلاف أحدهما وقاية نفسه وكلاهما سواء فيخير بينهما وكذلك العدوان المتكافئان يخير بين قتلهما كالواجب الخير والولى وأما من تساوت حسناته وسيئاته وتدافع أثرهما فهو حجة عليكم فإن الحكم للحسنات وهي تطب السيئات فإنه لا يدخل النار ولكنه يبقى على الأعراف مدة ثم يصير إلى الجنة فقد تبين غلبة الحسنات لجانب السيئات ومنعها من ترتب أثرها عليها وإن الأثر هو أثر الحسنات فقط فإن أنه لا دليل حكم لكم على وجود هذا القسم أصلا وإن الدليل يدل على امتناعه . فإن قيل لكم فاقول لكم فيما إذا عارضت المفسدة مصلحة أرجح منها وترتب الحكم على الرجح هل يترتب عليه مع بقاء المرجوح من المصلحة والمفسدة لكنه لما كان مغمورا لم يلتفت إليه أو يقولون أن المرجوح زال أثره بالراجح فلم يبق له أثر . ومثال ذلك أن الله تعالى حرم الميتة والدم ولحم الخنزير لما في تناولها من المفسدة الراجعة وهو خبث التغذية والغازي شبيه بالمقتدى فيصير المقتدى بهذه الخبائث غيبت النفس فمن محاسن الثريمة تحريم هذه الخبائث فإن اضطرب إليها وخاف على نفسه الهلاك إن لم يتناولها أسيحت له قبل إباحتها والحالة هذه مع بقاء وصف الخبث فيها لكن عارضه مصلحة أرجح منه وهي حفظ النفس أو إباحتها أزال توصف الخبث منها فأسيح له إلا طيب

وإن كان خيثاً في حال الاختيار قيل هذا موضع دقيق وتحقيقه يستعصى اطلاعاً على أسرار الشرية والطبيعة فلا تسبوه وأعطه حق من النظر والتأمل وقد اختلف الناس فيه على قولين فكثير منهم أو أكثرهم سلك مسالك الترجيح مع بقاء وصف الحث فيه وقال مصلحة حفظ النفس أرجح من مفسدة خبث التغذية وهذا قول من لم يحقق النظر ويعين التأمل بل استرسل مع ظاهر الأمور والصواب أن وصف الحث متف حال الاضطراب . وكشف القطاء عن المسئلة أن وصف الحث غير مستقل بنفسه في المحل المختنى به بل هو متولد من القابل والفاعل فهو حاصل من المختنى والمختنى به وتظيره تأثير السم في البدن هو موقوف على الفاعل والمحل القابل إذا علم ذلك فتناول هذه الحياث في حال الاختيار بوجوب حصول الأثر المطلوب عدمه فإذا كان المتناول لها مضطراً فإن ضرورته تمنع قبول الحث الذي في المختنى به فلم تحصل تلك المفسدة لأنها مشروطة بالاختيار الذي به يقبل المحل خبث التغذية فإذا زال الاختيار زال شرط القبول فلم تحصل المفسدة أصلاً وإن اعتاص هذا على فهمك فانظر في الأغذية والأشربة الصادرة التي لا يتخلف عنها الضرر إذا تناولها المختار الواجد لغيرها فإذا اشتدت ضرورته إليها ولم يجد منها بدا فاتها تفغعه ولا يتولد له منها ضرر أصلاً لأن قبول طبيعتها وفاقته إليها وميله منحه من الضرر بها بخلاف حال الاختيار وأمثلة ذلك معلومة مشهودة بالحس فإذا كان هذا في الأوصاف الحسية المؤثرة في محالها بالحس فالظن بالأوصاف المعنوية التي تأثيرها إنما يعلم بالعقل أو بالشرع فلا ظن أن الضرورة أزالت وصف المحل وبدلته فأنما لم تقل هذا ولا يقوله عاقل وإنما الضرورة منعت تأثير الوصف وأبطلت فهمي من باب المانع الذي يمنع تأثير المقتضى لأنه يزيل قوته ألا ترى أن السيف الحاد إذا صادف حجرًا فإنه يمنع قطعه وتأثيره لأنه يزيل حدة وتوتيه لقطع القابل وتظيره هذا الملابس المحرمة إذا اضطرب إليها فإن ضرورته تمنع ترتب المفسدة التي حرمت لأجلها فإن قال فهذا يقتضى عليكم بتحريم نكاح الأمة فإنه حرم للمفسدة التي تضمنه من أرقاق ولده ثم أبيع عند الضرورة إليه وهي خوف العنة الذي هو أعظم فساداً من أرقاق الولد ومع هذا فالمفسدة قائمة بينها ولكن عارضها مصلحة حفظ الفرج عن الحرام وهي أرجح عند الشارع من رق الولد قيل هذا لا يقتضى بمافرقناه فإن الله سبحانه لما حرم نكاح الأمة لما فيه من مفسدة رق الولد واشتغال الأمة بخدمة سيدها فلا يحصل لزوجه من السكن إليها والإيواء ودوام المعاشرة ما تقرر به عينه وتسكن به نفسه إباحته عند الحاجة إليه بأن لا يقدر على نكاح حرة ويمتنع على نفسه موافقة المخطور وكانت المصلحة له في نكاحها في هذه الحال أرجح من تلك الفاسد . وليس هذا حال ضرورة إباح لها المخطور فإن الله سبحانه لا يضطر عبده إلى إجماع بحيث أن لم يجامع ما من بخلاف الطعام والشراب ولهذا لا يباح الزنا بضرورة كما يباح التحنيز

والحياة والدم وانما الشهوة وقضاء الوطر يشق على الرجل تحمله وكف النفس عنه لضعفه وقلة صبره فرحه أرحم الراحمين وأباح له أطيب النساء وأحسنهن أربماً من الحرائر وما شاء من ملك يمينه من الإماء فان عجز عن ذلك أباح له نكاح الأمة رحمة به وتخفيفاً عنه لضعفه ولهذا قال تعالى ( ومن لم يستطع منكم طولاً أن يتكح المحصنات المؤمنات فما ملكت أيمانكم من فتيانكم المؤمنات والله أعلم بإيمانكم ) إلى قوله ( والله يريد أن يتوب عليكم ويريد الذين يتبعون الشهوات أن تميلوا ميلاً عظيماً يريد الله أن يخفف عنكم وخلق الإنسان ضعيفاً ) فأخبر سبحانه أنه شرع لهم هذه الأحكام تخفيفاً عنهم لضعفهم وقلة صبرهم رحمة بهم وإحساناً إليهم فليس ما هنا ضرورة تبطل المحذور وانما هي مصلحة أرجح من مصلحة ومفسدة أقل من مفسدة فاختار لهم أعظم المصلحتين وإن فانت أدناهما ودفع عنهم أعظم المفستدين وإن فانت أدناهما وهذا شأن الحكيم اللطيف الخبير البر المحسن وإذا تأملت شرائع دينه التي وضعها بين عباده وجدتها لا تخرج عن تحصيل المصالح الخالصة أو الراجحة بحسب الإمكان وإن تراحت قدم أهمها وأجلها وإن فانت أدناهما وتعتيل المفسد الخالصة أو الراجحة بحسب الإمكان وإن تراحت عطل أعظمها فساداً باحتمال أدناها وعلى هذا وضع أحكم الحاكمين شرائع دينه دالة عليه شاهدة له بكل علمه وحكمته ولطفه بعباده وإحسانه إليهم وهذه الجملة لا يسترىب فيها من له ذوق من الشريعة وأرتضاع من نديها وورود من صفو حوضها وكلما كان تضلعه منها أعظم كان شهوده لمحاسنها ومضالحتها أكل ولا يمكن أحد من الفقهاء أن يتكلم في ما أخذ الأحكام وعطلها والأوصاف المؤثرة فيها حقاً وفرقاً إلا على هذه الطريقة وأما طريقة انكار الحكم التعليل ونفى الأوصاف المقتضية لحسن ما أمر به وقبح ما نهى عنه وتأثيرها واقتضائها للحب والبغض الذي هو مصدر الأمر والنهي بطريقة جدلية كلامية لا يتصور بناء الأحكام عليها ولا يمكن فقيها أن يستعملها في باب واحد من أبواب الفقه كيف والقرآن وسنة رسول الله ﷺ ملوآن من تعليل الأحكام بالحكم والمصالح وتعليل الخلق بهما والتنبية على وجوه الحكم التي لأجلها شرع تلك الإحكام ولأجلها خلق تلك الأعيان ولو كان هذا في القرآن سنة في نحو مائة موضع أو مائتين لسقناها ولكن يزيد على ألف موضع بطرق متنوعة فتارة يذكر لام التعليل الصريحة وتارة يذكر المفعول لأجله الذي هو المقصود بالفعل وتارة يذكر من أجل الصريح في التعليل وتارة يذكر أدلة في تارة يذكر الفاء وإن وتارة يذكر أداة لعل المتضمنة للتعليل المجردة عن معنى الرجاء المضاف إلى المخلوق وتارة ينبه على السبب يذكره صريحاً وتارة يذكر الأوصاف المشتقة المناسبة لتلك الأحكام ثم ترتيبها عليها ترتيب المسببات على أسبابها وتارة ينكر على من زعم أنه خلق خلقه وشرع دينه عبثاً وسدى وتارة ينكر على من ظن أنه يسوى



بين المختلفين الذين يقتضيان أثرين مختلفين وتارة بخير بكمال حكمته وعله المقتضى أنه لا يفرق بين متماثلين ولا يسوى بين مختلفين وأنه ينزل الأشياء منازلها ويرتبها مراتبها وتارة يستدعي من عباده التفكير والتأمل والتدبر والتعقل لحسن ما بعث به رسوله وشرعه لعباده كما يستدعي منهم التفكير والظفر في مخلوقاته وحكمها وما فيها من المنافع والمصالح وتارة يذكر منافع مخلوقاته منها بما على ذلك وأنه الله الذى لا إله إلا هو وتارة يختم آيات خلقه وأمره بأسماء وصفات تناسبها وتقتضيا القرآن مملوء من أوله إلى آخره بذكر حكم الخلق والأمروصالحهما ومنافعهما وما تضمنتا من الآيات الشاهدة الدالة عليه ولا يمكن من له أدنى اطلاع على معاني القرآن أنكار ذلك وهل جعل الله سبحانه في فطر العباد استواء العدل والظلم والصنق والكذب والفجور والعفة والإحسان والإساءة والصبر والعفو والاحتفال والعيش والانتقام والهدية والكرم والسباحة والبذل والبخل والشح والإمساك بل الفطرة على الفرقان بين ذلك كالفطرة على قبول الأغذية النافعة وترك ما لا ينفع ولا يفسد ولا فرق في الفطرة بينهما أصلا. وإذا تأملت الشريعة التي بعث الله بها رسوله حق التأمل وجدتها من أولها إلى آخرها شاهدة بذلك ناطقة به ووجدت الحكمة والمصلحة والعدل والرحمة باديا على صفحاتها متادبا عليها يدور العقول والألياب اليها وأنه لا يجوز على أحكم الحاكمين ولا يليق به أن يشرع لعباده ما يضادها وذلك لأن الذى شرعها علم ما في خلافتها من المفايد والقبايح والظلم والسفاهة الذى يتعالى عن أرادته وشرعه وأنه لا يصلح العباد إلا عليها ولا مساعدة لهم بدونها البتة فأمل عاين الوضوء بين يدي الصلاة وما تضمنته من النظافة والنزاهة وبجانبه الأوساخ والمستقذرات وتأمل كيف وضع على الأعضاء الأربعة التي هي آلة البطش والمشي وجمع الحواس التي تعلق أكثر الذنوب والخطايا بها ولهذا خصها النبي صلى الله عليه وسلم بالذكر في قوله إن الله كتب على ابن آدم حظه من الزنا أدرك ذلك ولا محالة فالعين ترى وزناها النظر والأذن تسمع وزناها الاستماع واليد تلمس وزناها البطش والرجل تمشي وزناها المشي والقلب يتعق ويشتهي والفرج يصدق ذلك ويكذبه. فلما كانت هذه الأعضاء هي أكثر الأعضاء مباشرة للمعاصي كان وسخ الذنوب ألصق بها وأعلق من غيرها فشرع أحكم الحاكمين الوضوء عليها ليضمن نظافتها وطهارتها من الأوساخ الحسية وأوساخ الذنوب والمعاصي وقد أشار النبي صلى الله عليه وسلم إلى هذا المعنى بقوله إذا توضأ العبد المسلم خرجت خطاياه مع الماء أو مع آخر قطرة من الماء حتى يخرج من تحت أظفاره. وقال أبو أمامة يارسول الله كيف الوضوء فقال أما فإنيك إذا توضأت فتسلت كفيك فأقتينها خرجت خطاياك من بين أظفارك وأناملك فإذا مضمت واستنشقت بمنخريك وضعت وجهك ويدبك إلى المرفقين ومسحت

برأسك وغسلت رجليك إلى الكعبين اغتسلت من عامة خطاياك فإن أنت وضعت وجهك لله خرجت من خطاياك كيوم ولدتك أمك رواه النسائي والأحاديث في هذا الباب كثيرة فاقضت حكمة أحكم الحاكمين ورحته أن شرع الوضوء على هذه الأعضاء التي هي أكثر الأعضاء مباشرة للعاصي وهي الأعضاء الظاهرة البارزة للقبار والوسخ أيضا وهي أسهل الأعضاء غسلًا فلا يشق تكرار غسلها في اليوم والليلة فكانت الحكمة الباهرة في شرع الوضوء عليها دون سائر الأعضاء وهذا يدل على أن المضمضة من آكد أعضاء الوضوء ولهذا كان النبي صلى الله عليه وسلم يداوم عليها ولم ينقل عنه بإسناد قط أنه أدخل بها يوما واحدا وهذا يدل على أنها فرض لا يصح الوضوء بدونها كما هو الصحيح من مذهب أحمد وغيره من السلف فمن سوى بين هذه الأعضاء وغيرها وجعل تمييزها بمجرد الأمر الخالي عن الحكمة والمصلحة فقد ذهب مذهباً فاسداً فكيف إذا زعم مع ذلك أنه لا فرق في نفس الأمر بين التعبد بذلك وبين أن يعتمد بالتجاسة وأنواع الأقدار والأوساخ والأتان والرائحة الكريهة ويجعل ذلك مكان الطهارة والوضوء وأن الأمرين سواء وإنما يحكم بمجرد المشيئة بهذا الأمر دون ضده ولا فرق بينهما في نفس الأمر وهذا قول تصوره كاف في الجرم بطلانه وجميع مسائل الشريعة كذلك آيات بينات ودلالات واضحات وشواهد ناطقات بأن الذي شرعها له الحكمة البالغة والعلم المحيط والرحمة والعناية بمبادء وإرادة الصلاح لم وسوقهم بها إلى كمالهم وعواقبهم الحيدة وقد نبه سبحانه عباده على هذا فقال (يا أيها الذين آمنوا إذا قمتم إلى الصلاة فاغسلوا وجوهكم وأيديكم إلى المرافق وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين) إلى قوله (ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون) فأخبر سبحانه أنه لم يأمرهم بذلك حرجاً عليهم وتضييقاً ومشقة ولكن إرادة تطهيرهم وإتمام نعمته عليهم ليذكروا على ذلك فله الحمد كما هو أهله وكما ينبغي لمكرم وجهه وعز جلاله . فإن قيل فما جوابكم عن الأدلة التي ذكرها نقاة التحسين والتقيص على كثرتها . قيل قد كفونا بحمد الله مؤنة إبطالها بقدرهم فيها وقد أبطلها كلها واعترض عليها فضلاء أتباعها وأصحابها أبو عبد الله ابن الخطيب وأبو الحسين الآمدي واعتمد كل منهم على مسلك من أقسد المسالك واعتمد القاضي على مسلك من جنسهما في المفاسد فاعتمد هؤلاء الفضلاء على ثلاث مسالك فاسدة وتعرضوا لإبطال ما سواها والقبح فيه ونحن نذكر مسالكهم التي اعتمدوا عليها ونبين فسادها وبطلانها فأما ابن الخطيب فاعتمد على المسلك المشهور وهو أن فعل العبد غير اختياري وما ليس بفعل اختياري لا يكون حسناً ولا قبيحاً عقلاً بالاتفاق لأن القتالين بالحسن والقبح العقليين يترفون بأنه إنما يكون كذلك إذا كان اختياريًا وقد ثبت أنه اضطراري فلا يوصف بحسن ولا قبح على المذهبين أما بيان كونه غير اختياري

فلا أنه أن لم يتمكن المبدمن فعله وتركه فواضح وإن كان متسكناً من فعله وتركه كان جائزاً  
 فأما أن يفتر ترجيح الفاعلية على التاركية إلى مرجح أولاً فإن لم يفتر كان اتفاقاً  
 والاتفاق لا يوصف بالحسن والقبح وإن افتقر إلى مرجح فهو مع مرجحه أما إن يكون  
 لازماً وأما جائزاً فإن كان لازماً فهو اضطرارى وإن كان جائزاً عاد التقسيم فأما أن ينتهى إلى  
 ما يكون لازماً فيكون ضرورياً أولاً فينتهى إليه فيتسلسل وهو محال أن يكون اتفاقاً فلا يوصف  
 بحسن ولا قبح فهذا الدليل هو الذى يصول به ويجول ويثبت به الجبر ويرد به على القدرية  
 وينفى به التحسين والتقيح وهو فاسد من وجوه متعددة أحدها أنه يتضمن التسوية  
 بين الحركة الضرورية والاختيارية وعدم التفريق بينهما وهو باطل بالضرورة والحس  
 والشرع فلا استدلال على أن فعل المبد غير اختيارى استدلال على ما هو معلوم البطلان  
 ضرورة وحساً وشرعاً فهو بمنزلة الاستدلال على الجمع بين التقيضين وعلى وجود المحال  
 الوجه الثانى لو صح الدليل المذكور لزم منه أن يكون الرب تعالى غير مختار فى فعله لأن  
 التقسيم المذكور والترديد جار فيه بعينه بأن يقال فعله تعالى إما أن يكون لازماً أو جائزاً فإن  
 كان لازماً كان ضرورياً وإن كان جائزاً فإن احتاج إلى مرجح عاد التقسيم وإلا فهو اتفاق  
 ويكتفى ببطلان الدليل المذكور أن يستلزم كون الرب غير مختار . الوجه الثالث أن الدليل  
 المذكور لو صح لزم بطلان الحسن والقبح الشرعيين لأن فعل المبد ضرورى أو اتفاق  
 وما كان كذلك فإن الشرع لا يحسنه ولا يقبحه لأنه لا يرد بالتكليف به فضلاً عن أن يجعله  
 متعلق بالحسن والقبح . الوجه الرابع قوله إما أن يكون الفعل لازماً أو جائزاً . قلنا هو لازم  
 عند مرجحه التام وكان ماذا قولك يكون ضرورياً أنفى به أنه لا بد منه أو نعى به أنه لا يكون  
 اختيارياً فإن عنت الأول منعاً انتفاء اللازم فانه لا يلزم منه أن يكون غير مختار ويكون  
 حاصل الدليل إن كان لا بد منه فلا بد منه ولا يلزم من ذلك أن يكون غير اختيارى وإن عنت  
 الثانى وهو أنه لا يكون اختيارياً منعاً الملازمة إذ لا يلزم من كونه لا بد منه أن يكون غير  
 اختيارى وأنت لم تذكر على ذلك دليلاً بل هى دعوى معلومة البطلان بالضرورة . الوجه  
 الخامس أن يقال هو جائز قولك أما أن يتوقف ترجيح الفاعلية على التاركية على مرجح أولاً  
 قلنا يتوقف على مرجح قولك عند المرجح إما أن يجب أو يبق جائزاً . قلنا هو واجب  
 بالمرجح جائز بالنظر إلى ذاته والمرجح هو الاختيار وما وجب بالاختيار لا ينافى أن يكون  
 اختيارياً فلزوم الفعل بالاختيار لا ينافى كونه اختيارياً . الوجه السادس أن هذا الدليل الذى  
 ذكرته بعينه حجة على أنه اختيارى لأنه وجب بالاختيار وما وجب بالاختيار لا يكون إلا  
 اختيارياً وإلا كان اختيارياً غير اختيارى وهو جمع بين التقيضين والدليل المذكور حجة على

فساد قولك وأن الفعل الواجب بالاختيار اختياري . الوجه السابع أن صدور الفعل عن المختار بشرط تعلق اختياره به لا ينافي كونه مقدوراً له . وإلا كانت إرادته وقدرته غير مشروطة في الفعل وهو محال وإذا لم يناف ذلك كونه مقدوراً فهو اختياري قطعاً . الوجه الثامن قولك إن لم يتوقف على مرجح فهو انشائي إن عنت بالمرجح ما يخرج الفعل عن أن يكون اختيارياً وبمجملة اضطراباً فلا يلزم من نفي هذا المرجح كونه انشائياً إذ هذا مرجح خاص ولا يلزم من نفي المرجح المعلن نفي مطلق المرجح فإما المانع من أن يتوقف على مرجح ولا يجملة اضطراباً غير اختياري وإن عنت بالمرجح ما هو أعم من ذلك لم يلزم من توقفه على المرجح الأعم أن يكون غير اختياري لأن المرجح هو الاختيار وما ترجح بالاختيار لم يمتنع كونه اختيارياً . الوجه التاسع قولك وإن لم يتوقف على مرجح فهو انشائي ما تعني بالانفاق أن تعني به مالا فاعله أو ما فاعله مرجح باختياره أو معنى ثالثاً فإن عنت الأول لم يلزم من عدم المرجح الموجب كونه اضطراباً أن يكون الفعل صادراً من غير فاعل وإن عنت الثاني لم يلزم منه كونه اضطراباً وإن عنت معنى ثالثاً فابده . الوجه العاشر أن غاية هذا الدليل أن يكون الفعل لازماً عند وجود سببه وأن لم تقم دليلاً على أن ما كان كذلك يمتنع تحسینه وتقييحه سوى الدعوة المجردة فإين الدليل على أن ما كان لازماً بهذا الاعتبار يمتنع تحسینه وتقييحه ودليلك إنما يدل على أن ما كان غير اختياري من الأفعال امتنع تحسینه وتقييحه فعل الزراع لم يتناوله الدليل المذكور وما تناوله وصحت مقدماته فهو غير متنازع فيه فدليلك لم يفد شيئاً . الوجه الحادي عشر أن قولك يلزم أن لا يوصف بحسن ولا قبح على المذهبين باطل فال منازعك إنما يمتنعون من وصف الفعل بالحسن والقبح إذا لم يكن متعلق القدرة والاختيار أما ماوجب بالقدرة والاختيار فإنهم لا يساعدونك على امتناع وصفه بالحسن والقبح أبداً . الوجه الثاني عشر أن هذا الدليل لو صح لزم بطلان الشرائع والتكاليف جملة لأن التكليف إنما يكون بالأفعال الاختيارية إذ يستحيل أن يكلف المرئش بحركة يده وإن يكلف المحموم بتسخين جلده والمقرور بقره وإذا كانت الأفعال اضطرابية غير اختيارية لم يتصور تعلق التكليف والامر والنهي بها فلو صح الدليل المذكور لبطلت الشرائع جملة فهذا هو الدليل الذي اعتمده ابن الخطيب وأجل أدلة غيره وأما الدليل الذي اعتمد عليه الآمدي فهو أن حسن الفعل لو كلف أمراً زائداً على ذاته لزم قيام المعنى بالمعنى وهو محال لأن المرض لا يقوم بالمرض وهذا في البطلان من جنس ما قبله فإنه منقوض ما لا يصح من المعاني التي توصف بالمعاني كما يقال علم ضروري وعلم كسبي وإرادة جازم وقهر حركة سريته وحركة مستديرة وحركة مستقيمة ومزاج متمثل ومزاج منحرف وسواد بران وحرمة قانية وخضرة ناصعة ولون شرق وصوت شج وحن رخيم ورفيع

ودقيق وغليظ وأضعاف وأضعاف ذلك مما لا يحصى مما توصف المعاني والأعراض فيه بمجان وأعراض  
وجودة ومن ادعى أنها عدمية فهو مكابر وهل شك أحد في وصف المعاني بالشدّة والضعف  
فيقال هم شديد وحسب شديد وحزن شديد وألم شديد ومقابلها فوصف المعاني بصفات أمر  
معلوم عند كل العقلاء . الوجه الثاني أن قوله يلزم منه قيام المعنى بالمعنى غير صحيح بل المعنى  
يوصف بالمعنى ويقوم به تبعا لقيامه بالجوهر الذي هو المحل فيكون المعنيان جميعا قائمين بالمحل  
وأحدهما تابع للآخر وكلاهما تابع للمحل فما قام المرض بالمرض وإنما قام المرضان جميعا بالجوهر  
فالحركة والسرعة قائمتان بالمتحرك والصوت وشجاء وغظه ودقته وحسنه وقبحه قائمة بالحامل  
له والمحال إنما هو قيام المعنى بالمعنى من غير أن يكون لهما حامل فأما إذا كان لهما حامل  
وأحدهما صفة للآخر وكلاهما قام بالمحل الحامل فليس بمحال وهذا في غاية الوضوح . الوجه  
الثالث أن حسن الفعل وقبحه شرعا أمر زائد عليه لأن المفهوم منه زائد على المفهوم من نفس  
الفعل وهما وجوديان لاعديان لأن نقضيهما يحتمل على العدم فهو عدى فهما إذا وجوديان  
لأن كونه أحد النقيضين عدميا يستلزم كون نقضيه وجوديا فلو صح دليلكم المذكور لزم أن  
لا يوصف بالحسن والقبح شرعا ولا خلاص عن هذا إلا بالترام كون الحسن والقبح الشرعيين  
عدميين ولا سبيل إليه لأن الثواب والعقاب والمدح والذم مرتب عليهما ترتب الأثر على  
مؤثره والمقتضى على مقتضيه وما كان كذلك لم يكن عدما محضا إذ الدم المحض لا يترتب عليه  
ثواب ولا عقاب ولا مدح ولا ذم وأيضاً فإنه لا معنى لكون الفعل حسنا وقبيحا شرعا إلا أنه  
يشتمل على صفة لأجلها كان حسنا محبوبا للرب مرضيا له متعلقا بالمدح والثواب وكون القبيح  
مشتملا على صفة لأجلها كان قبيحا مبغوضا للرب متعلقا بالذم والعقاب وهذه أمور وجودية  
ثابتة له في نفسه ومعية الرب له وأمره به كسأه أمراً وجوديا زاده حسنا إلى حسنه وبعضه له  
ونفيه عنه كسأه أمراً وجوديا زاده قبيحا إلى قبحه فجعل ذلك كله عدما محضا ونقيا صرفا لا يرجع  
إلى أمر ثبوتي في غاية البطلان والإحالة وظهر أن هذا الدليل في غاية البطلان ولم تعرض  
للوجه التي قد حو بها فيه فإنها مع طولها غير شافية ولا مقنعة فن اكتفى بها فهي موجودة  
في كتبهم . وأما المسلك الذي اعتمدته كثير منهم كالفاضي وأبي المعالي وأبي عمرو بن الحاجب  
من المتأخرين فهو أن الحسن والقبح لو كانا ذاتيين لما اختلفا باختلاف الأحوال والمتعلقات  
والأزمان ولاستحال ورود النسخ على الفعل لأن ما ثبت للذات فهو باق يبقاها لا يزول وهي  
باقية ومعلوم أن الكذب يكون حسنا إذا تضمن عصمة دم نبى أو مسلم ولو كان قبيحا ذاتيا له  
لسكان قبيحا ابن وجد وكذلك ما نسخ من الشريعة لو كان حسنا لذاته لم يستعمل قبيحا ولو كان  
قبيحا لذاته لم يستعمل حسنا بالنسخ . قالوا وأيضا لو كان ذاتيا لاجتمع النقيضان في صدق من

قال لا كذب غدا فإنه لا يظن إما أن يكذب في الغد أو يصدق فإن كذب لزم قبحه لكونه كذبا وحسنه لاستلزامه صدق الخبر الأول والمستلزم الحسن حسن فيجتمع في الخبر الثاني الحسن والقبح وهما تقيضان وإن صدق لزم حسن الخبر الثاني من حيث أنه صدق في نفسه وقبحه من حيث أنه مستلزم لكذب الخبر الأول فلزم التقيضان . قالوا وأيضا فلو كان القتل والجلد وقطع الأطراف قبيحا لذاته أو لصفة لازمة للذات لم يكن حسنا في الحدود والقصاص لأن مقتضى الذات لا يتخلف عنها فإذا تخلف فيها ذكرنا من الصور وغيرها دل على أنه ليس ذاتيا فهذا تقرير هذا المسلك وهو من أفسد المسالك لوجوه . أحدها أن كون الفعل حسنا أو قبيحا لذاته أو لصفة لم يعم به أن ذلك يقوم بحقيقة لا ينفك عنها بحال مثل كونه عرضا وكونه مفقرا إلى محل يقوم به وكون الحركة حركة والسواد لونا ومن ها هنا غلط علينا المنازعون لنا في المسئلة وألزمونا مالا يلزمنا وإنما عني بكونه حسنا أو قبيحا لذاته أو لصفته أنه في نفسه منشأ للمصلحة والمفسدة وترتبهما عليه كترتب المسببات على أسبابها المقتضية لها وهذا كترتب الرى على الشرب والشبع على الأكل وترتب منافع الأغذية والأدوية ومضارها عليها لحسن الفعل أو قبحه هو من جنس كون الدواء الفلاني حسنا نافعا أو قبيحا ضارا وكذلك الغذاء واللباس والسكن والجماع والاستفراغ والنوم والرياضة وغيرها فإن ترتب آثارها عليها ترتب المعلومات والمسببات على عللها وأسبابها ومع ذلك فإنها تختلف باختلاف الأزمان والأحوال والأماكن والمحل القابل ووجود المعارض فتختلف الشبع والرى عن الخبر واللحم والماء في حق المريض ومن به علة تنمى من قبول الغذاء لا تخرجه عن كونه مقتضيا لذلك لذاته حتى يقال لو كان كذلك لذاته لم يتخلف لأن ما بالذات لا يتخلف وكذلك تختلف الانتفاع بالدواء في شدة الحر والبرد وفي وقت تزايد العلة لا يخرجها عن كونه نافعا في ذاته وكذلك تختلف الانتفاع باللباس في زمن الحر مثلا لا يدل على أنه ليس في ذاته نافعا ولا حسنا فهذه قوى الأغذية والأدوية واللباس ومنافع الجماع والنوم تتخلف عنها آثارها زمانا ومكانا وحالا وبحسب القبول والاستعداد فتكون نافعة حسنة في زمان دون زمان ومكان دون مكان وحال دون حال وفي حق طائفة أو شخص دون غيرهم ولم يخرجها ذلك عن كونها مقتضية لآثارها بقواها وصفاتها فهكذا أوامر الرب تبارك وتعالى وشرايمه سواء يكون الأمر منشأ للمصلحة ونافعا للمأمور في وقت دون وقت فيأمره به تبارك وتعالى في الوقت الذي علم أنه مصلحة فيه ثم ينهى عنه في الوقت الذي يكون فعله فيه مفسدة على نحو ما يأمر الطبيب بالدواء والحية في وقعها مصلحة للمريض وينهاه عنه في الوقت الذي يكون تناوله مفسدة بل أحكم الحاكمين الذي هرت حكته العقول أولى بمرعاه ما صالح عبادهم ومفاسدهم في الأوقات والأحوال والأماكن والأشخاص وهل ومنعت الشرائع إلا على هذا فكان نكاح الأخت حسنا في وقتها لم يكن بدعته في التناسل

وحفظ النوع الإنساني ثم صار قبيحا لما استغنى عنه غرمه على عباده فأباحه في وقت كان فيه حسنا وحرمه في وقت صار فيه قبيحا وكذلك كل مانسخر من الشرع بل الثريمة الواحدة كلها لا تخرج عن هذا وإن خفى وجه المصلحة والمفسدة فيه على أكثر الناس وكذلك إباحة القنائم كان قبيحا في حق من قبلنا لئلا تعلمهم إباحتها على القتال لأنجلها والعمل لغير الله فتوت عليهم مصلحة الإخلاص التي هي أعظم المصالح غنى أحكم الحاكمين جانب هذه المصلحة العظيمة بتحريمها عليهم لئلا يمتنعوا قتلهم لله لا للدنيا فكانت المصلحة في حقهم تحريمها عليهم ثم لما أوجد هذه الأمة التي هي أكل الأمم عقولا وأرسلهم إيمانا وأعظمهم توحيدا وإخلاصا وأرغبهم في الآخرة وأزهدهم في الدنيا أباح لهم القنائم وكانت إباحتها حسنة بالنسبة إليهم وإن كانت في حمة بالنسبة إلى من قبلهم فكانت كإباحة الطيب اللحم الصحيح الذي لا يمتنع عليه من مضرة وحيث منه للريض المحموم وهذا الحكم فيها شرع في الثريمة الواحدة في وقت ثم نسخ في وقت آخر كالتيخير في الصوم في أول الإسلام بين الإطعام وبينه لما كان غير مألوف لهم ولا معتاد والطباع تأباه إذ هو هجر مألوفها ومحبوها ولم تذق بعد حلاوته وعواقبه المحمودة وما في طيه من المصالح والمنافع غيرت بينه وبين الإطعام وتذبت إليه فلما عرفت علته يعني حكته والفقهاء وعرفوا ما تضمنه من المصالح والفوائد حتم عليها عينا ولم يقبل منها سواء فكان التخيير في وقته مصلحة وتعيين الصوم في وقته مصلحة فاقضت الحكمة البالغة شرع كل حكم في وقته لأن المصلحة فيه في ذلك الوقت وكان فرض الصلاة أولا ركعتين ركعتين لما كانوا حديثي عهد بالإسلام لم يكونوا معتادين لها ولا ألفتها طباعهم وعقولهم فرضت عليهم بوصف التخفيف فلما دلت بها جوارحهم وطوعت بها أنفسهم وأطمانت إليها قلوبهم وياشرت نعيمها ولذتها وطيبها ذائق حلاوة عبودية الله فيها ولذة مناجاته زينت ضعفها وأقرت في السفر على الفرض الأول لحاجة المسافر إلى التخفيف ولشقة السفر عليه فتأمل كيف جاء كل حكم في وقته مطابقا للمصلحة والحكمة شاهدا لله بأنه أحكم الحاكمين وأرحم الراحمين الذي بهت حكته العقول والآبواب ويداعلي صفحاتها بأن ما خالفها هو الباطل وأنها هي عين المصلحة والصواب . ومن هذا أمره سبحانه لهم بالأعراض عن الكافرين وترك أذاهم والصبر عليهم والمفوع عنهم لما كان ذلك عين المصلحة لقلّة عدد المسلمين وضعف شوكتهم وغلبة عدوم فكان هذا في حقهم إذ ذاك عين المصلحة فلما تحيزوا إلى دار وكثر عدوم وقويت شوكتهم وتغيرت أنفسهم لتناجزة عدوم أذن لهم في ذلك أذنا من غير إيجاب عليهم لئلا يقيم حلاوة النصر والظفر وعز الغلبة وكان الجهاد أشق شيء على النفوس فجعله أولا إلى اختيارهم إذنا لاحتمال فلما ذاقوا عز النصر

والظفر وصرخوا عواقبه الحيدة أوجه عليهم حتيا فاققادوا له طوعا ورغبة وعبة فلز أنام  
 الأمر به مفاجأة على ضعف وقلة لنفروا عنه أشد التفار . وتأمل الحكمة الباهرة في شرح  
 الصلاة أولا إلى بيت المقدس إذ كانت قبلة الأنبياء فيبعث بما بعث به الرسل وبما يعرفه أهل  
 الكتاب وكان استقبال بيت المقدس مقرا لنبوته وأنه بعث بما بعث به الأنبياء قبله وإن  
 دعوته هي دعوة الرسل بعينها وليس بدعا من الرسل ولا مخالفا لهم بل مصدقا لهم مؤمنا بهم  
 فلما استقرت أعلام نبوته في القلوب وقامت شواهد صدقه من كل جهة وشهدت القلوب له بأنه  
 رسول الله حقا وإن أنكروا رسالته عنادا وحسدا وبغيا وعلم سبحانه أن المصاحفة ولامته  
 أن يستقبلوا الكعبة البيت الحرام أفضل بقاع الأرض وأحبها إلى الله وأعظم البيوت وأشرها  
 وأقدمها قرر قبله أمورا كالمقدمات بين يديه لعظم شأنه فذكر الفسخ أولا وأنه إذا نسخ آية  
 أو حكما أتى بخير منه أو مثله وأنه على كل شيء مقدير وأن له ملك السموات والأرض ثم حذرهم  
 التعنّت على رسوله والإعراض كما فعل أهل الكتاب قبلهم ثم حذرهم من أهل الكتاب وعداوتهم  
 وأنهم يودون لو ردوهم كفارا فلا يسمعو منهم ولا يقبلوا قولهم ثم ذكر تعظيم دين الإسلام  
 وتفضيله على اليهودية والنصرانية وأن أهلهم السعداء الفائزون لأهل الأمانى الباطلة ثم ذكر  
 اختلاف اليهود والنصارى وشهادة بعضهم على بعض بأنهم ليسوا على نبي تحقيق بأهل الإسلام  
 أن لا يقتدوا بهم وأن يخالفوهم في هديهم الباطل ثم ذكر جرم من منع عبادة من ذكر اسمه  
 في بيوته ومساجده وأن يعبد فيها وظله وأنه بذلك ساع في خرابها لأن عمارتها إنما هي بذكر  
 اسمه وعبادته فيها ثم بين أن له المشرق والمغرب وأنه سبحانه لعظمت وإحاطته حيث استقبل  
 المصل فثم وجه تعالى فلا يظن الظان أنه إذا استقبل البيت الحرام خرج عن كونه مستقبلا به  
 وقبله فإن الله واسع عليهم ثم ذكر عبودية أهل السموات والأرض له وأنهم كل له قاتنون  
 ثم نبه على عدم المصاحفة في موافقة أهل الكتاب وأن ذلك لا يعود باستصلاحهم ولا يرجى  
 معه إيمانهم وأنهم لن يرضوا عنه حتى يقيم ملتهم وضمن هذا تنبيه لطيف على أن موافقتهم في  
 القبلة لا مصلحة فيها فسواء وافقتهم فيها أو خالفتم فإنتهم لن يرضوا عنك حتى تنيع ملتهم ثم  
 أخبر أن هداه هو الهدى الحق وحذره من اتباع أهوائهم ثم انتقل إلى تعظيم إبراهيم صاحب  
 البيت وبانيه والثناء عليه وذكر أمته للناس وإنه أحق من اتبع ثم ذكر جلاله البيت وفضله  
 وشرفه وأنه أمن للناس ومثابة لهم يثوبون إليه ولا يقضون منه وطرا وفي هذا تنبيه على أنه  
 أحق بالاستقبال من غيره ثم أمرهم أن يتخذوا من مقام إبراهيم مصلى ثم ذكر بناء إبراهيم  
 وإسماعيل البيت وتطهيره بهديه وإذنه ورفضها قواعده وسؤالهما رجما القبول منهما وأن  
 يجعلهما مسلمين له ويرجما مناسكهما ويعت في ذريتهما رسولا منهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم



ويعلمهم الكتاب والحكمة ثم أخبر عن جهل من رغب عن ملة إبراهيم وسفه ونقصان عقله ثم أكد عليهم أن يكونوا على ملة إبراهيم وأنهم إن خرجوا عنها إلى يهودية أو نصرانية أو غيرها كانوا ضلالا غير مهتدين وهذه كلها مقدمات بين يدي الأمر باستقبال الكعبة لمن تأملها وتدبرها وعلم ارتباطها بشأن القبلة فإنه يعلم بذلك عظمة القرآن وجلالة وتبليبه على كمال دينه وحسنه وجلاله وأنه هو عين المصلحة لعباده لاصلاحهم سواء وشوق بذلك النفوس إلى الشهادة له بالحسن والكمال والحكمة التامة فلما قرر ذلك كله أعلمهم بما سيقول للسفهاء من الناس إذا تركوا قبلتهم لثلاث بفتاحهم من غير علم به فيعظم موقعه عندهم فلما وقع لم يعلمهم ولم يصعب عليهم بل أخبر أن له المشرق والمغرب يهتدى من يشاء إلى صراط مستقيم ثم أخبر أنه كما جعلهم أمة وسطا خيارا اختار لهم أوسط جهات الاستقبال وخيرها كما اختار لهم خير الأينياء وشرع لهم خير الأديان وأنزل عليهم خير الكتب وجعلهم شهداء على الناس كلهم لكمال فضلهم وعلمهم وعدالتهم وظهرت حكمته في أن اختار لهم أفضل قبلة وأشرافها لتتكمال جهات العضل في حقهم بالقبلة والرسول والكتاب والشرعة ثم نبه سبحانه على حكمته البالغة في أن جعل الهبة أولا هي بيت المقدس ليطر سبحانه واقفا في الخارج ما كان معلوما له قبل وقوعه من يتبع الرسول في جميع أحواله وينقاد له ولأوامر الرب تعالى ويدين بها كيف كانت وحيث كانت فهذا هو المؤمن حقا الذي أعطى العبودية حقا ومن ينقلب على عقبيه لم يرسخ في الإيمان قلبه ولم يستقر عليه قدمه فعارض وأعرض ورجع على حافره وشك في النبوة وخاطب قلبه شبهة الكفار الذين قالوا إن كانت القبلة الأولى حقا فقد خرجتم عن الحق وإن كانت باطلا فقد كنتم على باطل وضاق عقله المشكوك عن القسم الثالث الحق وهو أنها كانت حقا ومصلحة في الوقت الأول ثم صارت مفسدة باطلة الاستقبال في الوقت الثاني ولهذا أخبر سبحانه عن عظم شأن هذا التحويل والنسخ في القبلة فقال ( وإن كانت لكم كبيرة إلا على الذين عدى الله ) ثم أخبر أنه سبحانه لم يكن يضع ما تقدم لهم من الصلوات إلى القبلة الأولى وأن رأفته ورحمته بهم تأتي إضاعة ذلك عليهم وقد كان طاعة لهم فلما قرر سبحانه ذلك كله وبين حسن هذه الجهة بعظمة البيت وعلو شأنه وجلاله قال ( قد نرى قلب وجحك في السماء فلو نايك قبلة ترضاها فول وجهك شطر المسجد الحرام وحيث ما كنتم فولوا وجوهكم شطره ) وأكد ذلك عليهم مرة بمدمرة اعتناء بهذا الشأن وتضياع له وأنه شأن ينبغي الاعتناء به والاحتفال بأمره فقدر هذا الاعتناء وهذا التقرير وبيان المصالح الناشئة من هذا الفرع من فروع الشريعة وبيان المفاسد الناشئة من خلافه وأن كل جهة في وقتها كان استقبالها هو المصلحة وأن الرب تعالى الحكمة البالغة في شرع القبلة الأولى وتحويل عبادته عنها إلى المسجد

الحرام . فهذا معنى كون الحسن والتقيح ذاتيا للفعل لا ناشئا من ذاته ولا ريب عند ذوى العقول أن مثل هذا يختلف باختلاف الأزمان والأمكنة والأحوال والأشخاص . وتأمل حكمة الرب تعالى في أمره إبراهيم خليله ﷺ بذيح ولده لأن الله اتخذ خليله وخلته منزلة تقتضى إفراد الخليل بالحببة وأن لا يكون له فيها منازع أصلا بل قد تغلقت محبة جميع أجزاء القلب والروح فلم يبق فيها موضع خال من حبه فضلا عن أن يكون محلا لمحبة غيره فلما سأل إبراهيم الولد وأعطيه أخذ شعبة من قلبه كما يأخذ الولد شعبة من قلب والده فقار المحبوب على خليله أن يكون في قلبه موضع لغيره فأمره بذيح الولد ليخرج حبه من قلبه ويكون الله أحب إليه وأثر عنده ولا يبقى في القلب سوى محبة فوطن نفسه على ذلك وعزم عليه غفاهت المحبة لوليه واستحقاقها لحصلت مصلحة المأمور به من العزم عليه وتوطين النفس على الامتثال فبقي الذبح مفسدة لحصول المصلحة بدونه فنسخه في حقه لما صار مفسدة وأمره به لما كان عزمه عليه وتوطين نفسه مصلحة لهما فأى حكمة فوق هذا وأى لطف وبر وإحسان يزيد على هذا وأى مصلحة فوق هذه المصلحة بالنسبة إلى هذا الأمر ونسخه وإذا تأملت الشرائع الناسخة والمنسوخة وجدتها كلها بهذه المنزلة فنها ما يكون وجه المصلحة فيه ظاهرا مكشوفاً ومنها ما يكون ذلك فيه خفيا لا يدرك إلا بفضل فطنة وجودة إدراك .

### فصل

وهنا سر بديع من أسرار الخلق والأمر به يتبين لك حقيقة الأمر وهو أن الله لم يخلق شيئا ولم يأمر بشيء ثم أبطله وأعدمه بالسكينة بل لا بد أن يثبت بوجه ماله إنما خلقه لحكمة له في خلقه وكذلك أمره به وشرعه إياه هو لما فيه من المصلحة ومعلوم أن تلك المصلحة والحكمة تقتضى إبقاءه فإذا عارضت تلك المصلحة مصلحة أخرى أعظم منها كان ما اشتملت عليه أولى بالخلق والأمر ويبقى في الأولى ما شاء من الوجه الذى يتضمن المصلحة ويكون هذا من باب تراحم المصالح والقاعدة فيها شرعا وخلقا تحصيلها واجتماعها بحسب الإمكان فإن تميزت قدمت المصلحة العظمى وإن قامت الصغرى وإذا تأملت الشريعة والخلق رأيت ذلك ظاهرا وهذا سر قل من تفضل له من الناس فأمل الأحكام المنسوخة حكما كما كيف نجد المنسوخ لم يبطل بالسكينة بل له بقاء بوجه فن ذلك نسخ القبة وبقاء بيت المقدس معظما عترما تشد إليه الرحال ويقصد بالسفر إليه وحط الأوزار عنده واستقباله مع غيره من الجهات في السفر فلم يبطل تعظيمه واحترامه بالسكينة وإن بطل خصوص استقباله بالصلوات فالقصد إليه ليعمل فيه باق وهو نوع من تعظيمه وتثنيته بالصلاة فيه والتوجه إليه قصداً لقضيته وشرعه له نسبة من التوجه إليه بالاستقبال

بالصلوات فقدم البيت الحرام عليه في الاستقبال لأن مصلحته أعظم وأكل وبقى قصده وشهد الرجال إليه والصلوة فيه منشأ للمصلحة فتمت للأمة المحمدية المصنعتان المتعلقتان بهذين البيتين وهذا نهاية ما يكون من اللطف وتحصيل المصالح وتكميلها لم فتأمل هذا الموضع . ومن ذلك نسخ التخير في الصوم بتمينه فإن له بقاء . وبياناً ظاهراً وهو أن الرجل كان إذا أراد أفطر وتصدق حصلت له مصلحة الصدقة دون مصلحة الصوم . وإن شاء صام ولم يفد حصلت له مصلحة الصوم دون الصدقة فحتم الصوم على المكلف لأن مصلحته آتم وأكمل من مصلحة الفدية ونذب إلى الصدقة في شهر رمضان فإذا صام وتصدق حصلت له المصنعتان معا وهذا أكل ما يكون من الصوم وهو الذي كان يفعله النبي ﷺ فإنه كان أجود ما يكون في رمضان فلم تبطل المصاحبة الأولى جملة بل قدم عليها ما هو أكل منها وجوباً وشرع الجمع بينها وبين الأخرى ندماً واستحباباً ومن ذلك نسخ ثبات الواحد من المسلمين للعشرة من العدو بثبانه الإثنين ولم تبطل الحكمة الأولى من كل وجه بل بقي استحبابه وإن زال وجوبه بل إذا غلب على ظن المسلمين ظفرهم بعدومهم وعشرة أمثالهم وجب عليهم الثبات وحرم عليهم الفرار فلم تبطل الحكمة الأولى من كل وجه ومن ذلك نسخ وجوب الصدقة بين يدي مناجاة الرسول ﷺ لم يبطل حكمه بالسكينة بل نسخ وجوبه وبقي استحبابه والتدب إليه وما علم من تنبيهه وإشارته وهو أنه إذا استحبت الصدقة بين يدي مناجاة المخلوق فاستحبها بين يدي مناجاة الله عند الصلوات والدعاء أولى فكان بعض السلف الصالح يتصدق بين يدي الصلاة والدعاء إذا أمكنه ويتأول هذه الأولوية ورأيت شيخ الإسلام ابن تيمية يفعله ويتجرأ ما أمكنه وفاوضته فيه فذكر لي هذا التنبيه والإشارة . ومن ذلك نسخ الصلوات الخمسين التي فرضها الله على رسوله ليلة الإسراء بخمس فالحكمة لم تبطل بالسكينة بل أثبتت خمسين في الثواب والأجر خمساً في العمل والوجوب وقد أشار تعالى إلى هذا بعينه حيث يقول على لسان نبيه لا يبذل القول لدى هم خمس وهي خمسون في الأجر فتأمل هذه الحكمة البالغة والنعمة السابغة فانه لما اقتضت المصلحة أن تكون خمسين تكميلاً للثواب وسوقاً لهم بها إلى أعلا المنازل واقتضت أيضاً أن تكون خمساً لمعجز الأمة وضعفهم وعدم احتياهم الخمسين جعلها خمساً من وجه وخمسين من وجه جمعاً بين المصالح وتكميلاً لها ولو لم اطلاع من حكمته في شرعه وأمره ولطفه بعباده ومراعاة مصالحهم وتحصيلها لهم على أتم الوجوه إلا على هذه الثلاثة وحدها لكفى بها دليلاً على ما رامها فسيحان من له في كل ما خلق وأمر حكمة بالغة شاهدة له بأنه أحكم الحاكمين وأرحم الراحمين وأنه الله الذي لا اله إلا هو رب العالمين ومن ذلك الوصية للوالدين والأقربان فإنها كانت واجبة على من حضره الموت ثم نسخ الله ذلك بآية الموارث وبقيت مشروعة في حق الأقارب الذين لا يرثون ( ٣ - مفتاح ٢ )

وهل ذلك على سبيل الوجوب أو الاستحباب فيه قولان للسلف والخلف وهما في منعب أحد  
فعل القول الأول بالاستحباب إذا أوصى للأجنبي دونهم صحت الوصية ولا شيء للأقارب  
وعلى القول بالوجوب فهل لهم أن يطلوا وصية الأجانب ويختصوا هم بالوصية كالورثة أن  
يطلوا وصية الورث أو يطلوا ما زاد على ثلث الثلث ويختصوا هم بثبته كالورثة أن يطلوا  
ما زاد على ثلث المال من الوصية ويكون الثلث في حقه بمنزلة المال كله في حق الورثة على  
وجهين وهذا الثاني أقبح وأقبحه سره أن الثلث لما صار مستحقاً لهم كان بمنزلة جميع المال في  
حق الورثة وهم لا يكونوا أقوى من الورثة فكما لا سبيل للورثة إلى إبطال الوصية بالثلث  
للأجانب فلا سبيل لمؤلا إلى إبطال الوصية بثلث الثلث للأجانب وتحقيق هذه المسائل والكلام  
على ما أخذناه له موضع آخر والمقصود هنا أن إيجاب الوصية للأقارب وأن نسخ لم يطل  
بالكلية بل بقي منه ما هو منشأ المصلحة كما ذكرناه ونسخ منه ما لا مصلحة فيه بل المصلحة  
في خلافه ومن ذلك نسخ الاعتداد في الزفة بحول بالاعتداد بأربعة أشهر وعشر على المشهور  
من القولين في ذلك فلم تبطل العدة الأولى جملة. ومن ذلك حبس الزانية في البيت حتى تموت.  
فإنه على أحد القولين لا نسخ فيه لأنه مغيى بالموت أو يجعل الله لمن سيلا وقد جعل الله لمن  
سيلا بالحد وعلى القول الآخر هو منسوخ بالحد وهو عقوبة من جنس عقوبة الحبس فلم  
تبطل العقوبة عنها بالكلية بل نقلت من عقوبة إلى عقوبة وكانت العقوبة الأولى أصلح في  
وقتها لأنهم كانوا حديث عهد بجاهلية وزنا فأمروا بحبس الزانية أولاً ثم لما استوطنت أنفسهم  
على عقوبتها وخرجوا عن عوائد الجاهلية وركنوا إلى التحريم والعقوبة نقلوا إلى ما هو أغلظ  
من العقوبة الأولى وهو الرجم والجلد فكانت كل عقوبة في وقتها هي المصلحة التي لا يصلحهم  
سواها وهذا الذي ذكرناه وإنما هو في نسخ الحكم الذي ثبت بشرعه وأمره. وأما ما كان  
مستصحباً بالبراءة الأصلية فهذا لا يلزم من رفعه بقاء شيء منه لأنه لم يكن مصلحة لهم وإنما أخرج  
عنهم تحريره إلى وقت لضرب من المصلحة في تأخير التحريم ولم يلزم من ذلك أن يكون مصلحة  
حين فعلهم إياه وهذا كتحريم الربا والمسكر وغير ذلك من المحرمات التي كانوا يفعلونها  
استصحاباً لعدم التحريم فإنها لم تكن مصلحة في وقت ولهذا لم يشرع الله تعالى ولهذا كان رفعها  
بالخطاب لا يسمى نسخاً إذ لو كان ذلك نسخاً لكانت الشريعة كلها نسخاً وإنما النسخ رفع  
الحكم الثابت بالخطاب لا رفع موجب الاستصحاب وهذا متفق عليه.

### فصل

وأما ما خلقه سبحانه فانه أوجده لحكمة في إيجادها فإذا اقتضت حكمتهم لإعدامه جملة أعدمه  
وأحدث بدله وإذا اقتضت حكته تبديله وتغييره وتحويله من صورة إلى صورة بدله وغيره

وحوله ولم يعدمه جملة ومن فهم هذا فهم مسألة المعاد وما جلت به الرسل فيه فان القرآن والسنة انما دلا على تغيير العالم وتحويله وتبديله لاجله عدماً محضاً واعدامه بالسكية فدل على تبديل الارض غير الارض والسماوات وعلى تشقق السماء وانفطارها وتكوين الشمس وانتثار الكواكب وسجر البحار وانزال المطر على اجزاء بنى آدم المختلطة بالتراب فبنيت النباتات وترد تلك الارواح بعضها إلى تلك الاجساد التي احييت ثم اشفقت نشأة أخرى وكذلك القبور تيمم وكذلك الجبال تسير ثم تنسف وتصور كالعن المنفوش وتبقى الارض يوم القيامة أفلاذ كبدها أمثال الاسطوان من الذهب والفضة وتميد الارض وتدنو الشمس من رؤس الناس فهذا هو الذي أخبر به القرآن والسنة ولا سبيل لاحد من الملاحدة الفلاسفة وغيرهم إلى الاعتراض على هذا المعاد الذي جاءت به الرسل بحرف واحد وإنما اعتراضاتهم على المعاد الذي عليه طائفة من المتكلمين أن الرسل جاؤا به وهو ان الله يعدم اجزاء العالم العلوى والسفلى كلها فيجعلها عدماً محضاً ثم يعيد ذلك العدم وجوداً ويأبى شعري أين في القرآن والسنة ان الله يعدم ذرات العالم وأجزائه جملة ثم يقلب ذلك العدم وجوداً وهذا هو المعاد الذي أنكروته الفلاسفة ورمته بأنواع الاعتراضات وضروب الازمات واحتاج المتكلمون إلى تصف الجواب وتقريره بأنواع من المسكبرات وأما المعاد الذي أخبرت به الرسل فبرىء من ذلك كله مصون عنه لامطعم العقل في الاعتراض عليه ولا يقدر فيه شبهة واحدة وقد أخبر سبحانه أنه يحى العظام بعد ما صارت رمياً وأنه قد علم ما تنقص الارض من لحوم بنى آدم وعظامهم فيرد ذلك اليهم عند النشأة الثانية وأنه ينشئ تلك الاجساد بعضها بعد ما بليت نشأة أخرى ويرد اليها تلك الارواح فلم يدل على أنه يعدم تلك الارواح ويفنيها حتى تصير عدماً محضاً فلم يدل القرآن على انه يعدم تلك الارواح ثم يخلقها خلقاً جديداً ولا دل على انه يفن الارض والسماوات ويعدمهما عدماً صرفاً ثم يعيد وجودهما وإنما دلت النصوص على تبديلها وتغييرها من حال إلى حال فلم أعطيت النصوص حقاً لارتفع أكثر النزاع من العالم ولكن خفيت النصوص وفهم منها خلاف مرادها وانضاف إلى ذلك تسليط الآراء عليها واتباع ما تقضي به فتضاعف البلاء وعظم الجهل واشتدت المحنة وتفاقم الخطب وسبب ذلك كله الجهل بما جاء به الرسول وبالمراد منه فليس العبد أتقن من سمع ما جاء به الرسول وعقل معناه وأما من لم يسمعه ولم يفقهه فهو من الذين قال الله فيهم ( وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير ) فلنرجع إلى الكلام عن الدليل المذكور وهو أن الحسن أو القبح لو كان ذاتياً لما اختلف إلى آخره فتقول قد بينا أن اختلافه بحسب الأزمنة والأمكنة والأحوال والشروط لا يخرج عن كونه ذاتياً . الثاني انه ليس المعنى من كونه ذاتياً إلا أنه ناشئ من الفعل فالفاعل منشؤه وهذا

لا يوجب اختلافه بدليل ما ذكرنا من الصور . الثالث انه يجوز اقتضاء الذات الواحدة  
 لأمرين متباينين بحسب شرطين متباينين فيقتضى التبريد مثلاً في محل معين بشرط معين  
 والتسخين في محل آخر بشرط آخر والجسم في حيزه يقتضى السكون فإذا خرج عن حيزه اقتضى  
 الحركة والعلم يقتضى الصحة بشرط سلامة البدن من الحمى والمرض المستعصم منه الغذاء ويقتضى  
 المرض بشرط كون الجسم محمومًا ونحوه وظاهر ذلك أكثر من أن نحصى . فان قيل محل النزاع  
 أن الفعل لذاته أو لوصف لازم له يقتضى الحسن والقبح والشرطان متباينان يمتنع أن يكون  
 كل واحد منهما وصفا لازما لأن اللازم يمتنع انفكاك الشيء عنه . قيل معنى كونه يقتضى  
 الحسن والقبح لذاته أو لوصفه اللازم أن الحسن ينشأ من ذاته أو من وصفه بشرط معين  
 والقبح ينشأ من ذاته أو من وصفه بشرط آخر فإذا عدم شرط الاقتضاء أو وجد مانع يمنع  
 الاقتضاء زال الأمر المترتب بحسب الذات أو الوصف لوزال شرطه أو لوجود مانعه وهذا  
 واضح جدا : الثالث أن قولكم يحسن الكذب إذا تضمن عصمة نبي أو مسلم فهذا فيه طريقان .  
 أحدهما لا نسلم أنه يحسن الكذب فضلا عن أن يجب بل لا يكون الكذب الإقبيحا وأما الذي  
 يحسن فالتمريض والتورية كما وردت به السنة النبوية وكما عرض إبراهيم للبك الغالي بقوله هذه  
 أخفى لزوجته وكما قال أنى سقيم فمرض بأنه سقيم قلبه من شركهم أو يسبقهم يوماً ما وكما فعل  
 في قوله ( بل فعله كبيرهم هذا فاسألوهم إن كانوا ينطقون ) فان الخبر والطلب كلاهما ملقب بالشرط  
 والشرط متصل بهما ومع هذا فيها ما يفتقر ثلاث كذبات وامتنع بها من مقام الشفاعة فكيف  
 يصح دعواكم أن الكذب يحسن إذا تضمن عصمة مسلم مع ذلك . فان قيل كيف سماها إبراهيم  
 كذبات وهي تورية وتمريض صحيح . قيل لا يلزمنا جواب هذا السؤال إذ الغرض إبطال  
 استدلالكم وقد حصل قالجواب عنه تبرع منا وتكليف لفائدة ولم أجد في هذا المقام للناس  
 جواباً شافياً يسكن القلب إليه وهذا السؤال لا يختص به طائفة معينة بل هو وارد عليكم بعينه  
 وقد فتح الله الكريم بالجواب عنه فتقول الكلام له نسبتان نسبة إلى المتكلم وقصده وإرادته  
 ونسبة إلى السامع وإفهام المتكلم إياه مضمونه فإذا أخبر المتكلم بخبر مطابق للواقع وقصد  
 إفهام المخاطب فهو صدق من الجهتين وإن قصد خلاف الواقع وقصد مع ذلك إفهام المخاطب  
 خلاف ما قصد بل معنى ثالثاً لاهو الواقع ولا هو المراد فهو كذب من الجهتين بالنسبتين معا  
 وإن قصد معنى مطابقاً صحيحاً وقصد مع ذلك التعمية على المخاطب وإفهامه خلاف ما قصد  
 فهو صدق بالنسبة إلى قصده كذب بالنسبة إلى إفهامه ومن هذا الباب التورية والمعارضة  
 وهذا أطلق عليهما إبراهيم الخليل عليه السلام اسم الكذب مع أنه الصادق في خبره ولم يخبر إلا  
 صدقاً فتأمل هذا الموضع الذى أشكل على الناس وقد ظهر بهذا أن الكذب لا يكون قط إلا

قيحاً وإن الذي يحسن ويجب إنما هو التورية وهي صدق وقد يطلق عليها الكذب بالنسبة إلى الإلهام لا إلى العناية . الطريق الثاني أن تخلف القبح عن الكذب لقوات شرط أو قيام مانع يقتضي مصلحة راجعة على الصدق لاتخرجه عن كونه قبيحاً لذاته وتقريره ما تقدم . وقد تقدم أن الله سبحانه حرم الميتة والدم ولحم الخنزير المفسدة التي في تناولها وهي ناشئة من ذوات هذه المحرمات وتخلف التحريم عنها عند الضرورة لا يجب أن تكون ذاتها غير مقتضية للمفسدة التي حرمت لأجلها فهكذا الكذب المتضمن بحجة نبي أو مسلم . الوجه الرابع قوله لو كان ذاتياً لاجتماع النقيضان في صدق من قال لا كاذب غداً إلى آخر ما ذكر . جوابه أنه متى مجتمع النقيضان إذا كان الحسن والقبح باعتبار واحد من جهة واحدة أو إذا كانا باعتبارين من جهتين أو أعم من ذلك فإن عتيم الأول فسلم ولكن لانسلم الملازمة فانه لا يلزم من اجتماع الحسن والقبح في الصورة المذكورة أن يكون الجملة واحدة واعتبار واحد فإن اجتماع الحسن والقبح فيهما باعتبارين مختلفين من جهتين متباينتين وهذا ليس بمنعاً فانه إذا كان كذباً كان قبيحاً بالنظر إلى ذاته وحسناً بالنظر إلى تضمنه صدق الخبر الأول ونظيره أن يقول والله لأشربن آخر غداً أو والله لأسرقن هذا الثوب غداً ونحوه وإن عتيم الثاني فهو حق ولكن لانسلم انتفاء اللازم وإن عتيم الثالث منعنا الملازمة أيضاً على التقدير الأول وانتفاء اللازم على التقدير الثاني وهذا واضح جداً . الوجه الخامس قوله القتل والضرب حسن إذا كان حداً أو قصاصاً وقبيح في غيره فلو كان ذاتياً لاجتماع النقيضان كلام في غاية الفساد فإن القتل والضرب واحد بالثبوت والقبيح ما كان ظاهراً وعدواناً والحسن منه ما كان جزاءً على إساءة إما حداً وإما قصاصاً فلم يرجع الحسن والقبح إلى واحد بالعين ونظير هذا السجود فانه في غاية الحسن لذاته إذا كان عبودية وخضوعاً للواحد المعبود وفي غاية القبح إذا كان لغيره ولو سلمنا أن القتل والضرب الواحد بالعين إذا كان حداً أو قصاصاً فانه يكون حسناً قبيحاً لم يكن ذلك محالاً لانه باعتبارين فهو حسن لما تضمنه من الرحمة والنكال وعقوبة المستحق وقبيح بالنظر إلى المقتول المضروب فهو قبيح له حسن في نفسه وهذا كما أنه مكروه مبغوض له وهو محبوب مرضى لفاعله والأمر به فأى محال في هذا فظهر أن هذا الدليل قاسد والله أعلم

### فصل

فهذه أقوى أدلة انتفاء باعترافهم بضعف ماسواها فلا حاجة بنا إلى ذكرها وبيان فسادها فقد تبين الصبح لذى عينين وجلبت عليك المسئلة وأقله في حلال أدلتها الصحيحة وبراهينها

المستقيمة ولا تنقض طرف بصيرتك عن هذه المسئلة فان شأنها عظيم وخطبها جسيم . وقد احتج بعضهم بدليل أقصد من هذا كله فقالوا لو حسن الفعل أو قبح لذاته أو لصفته لم يكن الباري تعالى مختاراً في الحكم لأن الحكم بالمرجوح على خلاف المعقول فيلزم الآخر فلا اختيار وتقرير هذا الاستدلال ببيان الملازمة المذكورة أولاً وبيان انتفاء اللازم ثانياً . أما المقام الأول وهو بيان الملازمة فان الفعل لو حسن لذاته أو لصفته لكان راجعاً على الحسن في كونه متعلقاً للوجوب أو الندب ولو فبح لذاته أو لصفته لكان راجعاً على الحسن في كونه متعلقاً للتحريم أو الكراهة فحينئذ إما أن يتعلق الحكم بالراجع المقضى له أو المرجوح المقضى لصدده والثاني باطل قطعاً لاستلزامه ترجيح المرجوح وهو باطل بصريح العقل فنعين الأول ضرورة فاذا كان تعلق الحكم بالراجع لازماً ضرورة لم يمكن الباري مختاراً في حكمه فتأمل هذه الشبهة ما أفسدها وأبين بطلانها والعجب ممن يرضى لنفسه أن يحتج بمثلها وحسبك فساد الحجة مضمونها أن الله تعالى لم يشرع السجود له وتعظيمه وشكره ويحرم السجود العنم وتعظيمه لحسن هذا وقبح هذا مع استوائهما تفريقاً بين المتماثلين فأى برهان أوضح من هذا على فساد هذه الشبهة الباطلة . الثاني أن يقال هذا يوجب أن تكون أفعاله كلها مستلزمة للترجيح بغير مرجح إذ لو ترجح الفعل منها بمرجع لزم عدم الاختيار بعين ما ذكرتم إذا الحكم بالمرجح لازم . فان قيل لا يلزم الاضطرار وترك الاختيار لأن المرجح هو الإرادة والاختيار . قيل فهلا قنعتم بهذا الجواب منا وقتلتم إذا كان اختياره تعالى متعلقاً بالفعل لما فيه من المصلحة الداعية إلى فعله وشرعه وتحريمه له لما فيه من المفسدة الداعية إلى تحريمه والمنع منه فكان الحكم بالراجع في الموضوعين متعلقاً باختياره تعالى وإرادته فانه الحكم في خلقه وأمره فإذا علم في الفعل مصلحة راجحة شرعية وأرجه شرعه ووضعه وإذا علم فيه مفسدة راجحة كرهه وأبغضه وحرمه هذا في شرعه وكذلك في خلقه لم يفعل شيئاً إلا ومصلحته راجحة وحكته ظاهرة واشتأله على المصلحة والحكمة التي فعله لأجلها لا ينافي اختياره بل لا يتعلق بالفعل إلا لما فيه من المصلحة والحكمة وكذلك تركه لما فيه من خلاف حكمته فلا يلزم من تعلق الحكمة بالراجع أن لا يكون الحكم اختيارياً فإن المختار الذي هو أحكم الحاكمين لا يختار إلا ما يكون على وفق الحكمة والمصلحة . الثالث أن قوله إذا لزم تعاقب الحكم بالراجع لم يكن مختاراً تليين فإنه إنما يتعلق بالراجع باختياره وإرادته واختياره وإرادته اقتضت تعلقه بالراجع على وجه اللزوم فكيف لا يكون مختاراً واختياره استلزم تعلق الحكم بالراجع . الرابع إن تعلق حكمه تعالى بالفعل المأمور به أو المنهى عنه إيماناً يكون جائز الوجود والعدم أو راجح الوجود أو راجح العدم فان كان جائز الطرفين لم يترجح أحدهما إلا بمرجع وإن كان راجحاً فالتعلق لازم لأن الحكم



يتمتع بثبوته مع المساواة ومع المرجوحية . أما الأول فلاستلزامه الترجيح بلا مرجح . وأما الثاني فلاستلزامه ترجيح المرجوح وهو باطل بصريح العقل فلا يثبت إلا مع المرجح التام وحيث أنه فيلزم عدم الاختيار وما يجيبون به عن الإلزام المذكور هو جوابكم بعينه عن شبهتكم التي استدللتم بها . الخامس أن هذه الشبهة الفاسدة مستلزمة لأحد الأمرين ولا بد إما الترجيح بلا مرجح وإما أن لا يكون الباري تعالى مختاراً كما قررتم وكلاهما باطل . السادس أنها تقتضي أن لا يكون في الوجود قادر مختار إلا من يرجح أحد المتساويين على الآخر بلا مرجح وأما من يرجح أحد الجائزين بمرجح فلا يكون مختاراً وهذا من أبطل الباطل بل القادر المختار لا يرجح أحد مقدريه على الآخر إلا بمرجح وهو معلوم بالضرورة ، واحتج النفاة أيضاً بقوله تعالى ﴿ وما كنا معذنين ﴾ حتى نبعث رسولا ﴿ وجه الاحتجاج بالآية أنه سبحانه نفى التعذيب قبل بعثه الرسل فلو كان حسن الفعل وقبحه ثابتاً له قبل الشرع لكان مرتكب القبح وتارك الحسن فاعللاً للحرام وتاركا للواجب لأن قبحه عقلا يقتضي تحريمه عقلا عندكم وحسنه عقلا يقتضي وجوبه عقلا فإذا فعل المحرم وترك الواجب استحق العذاب عندكم والقرآن نص صريح أن الله لا يعذب بدون بعثه الرسل . فهذا تقرير الاستدلال احتجاجا والتزاما ولا ريب أن الآية حجة على تناقض المثبتين إذا ثبتنا التعذيب قبل البعث فيلزم تناقضهم وباطل جميعهم بين هذين الحكمين اثبات الحسن والقبح عقلا واثبات التعذيب على ذلك بدون البعث وليس لإبطال القول بمجموع الأمرين موجبا لإبطال كل واحد منهما فلعل الباطل هو قولهم بجواز التعذيب قبل البعث وهذا هو المتيقن لأنه خلاف نص القرآن وخلاف صريح العقل أيضا فإن الله سبحانه إنما أقام الحجة على العباد برسله قال تعالى ﴿ رسلا مبشرين ومنذرين لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ﴾ فهذا صريح بأن الحجة إنما قامت بالرسل وأنه بعد مجيئهم لا يكون للناس على الله حجة وهذا يدل على أنه لا يعذبهم قبل مجيء الرسل اليهم لأن الحجة حينئذ لم تقم عليهم فالصواب في المسئلة اثبات الحسن والقبح عقلا ونفى التعذيب على ذلك إلا بعد بعثه الرسل فالحسن والقبح العقلي لا يستلزم التعذيب وإنما يستلزمه مخالفة المرسلين ، وأما المعتزلة فقد أجابوا عن ذلك بأن قالوا الحسن والقبح العقلي يقتضي استحقاق العقاب على فعل القبيح وترك الحسن ولا يلزم من استحقاق العقاب وقوعه لجواز المفو عنه قالوا ولا يرد هذا علينا حيث تمنع المفو بعد البعث إذا أوعد الرب على الفعل لأن العذاب قد صار واجبا بغيره ومستحقا بارتكاب القبيح وهو سبحانه لم يحصل منه إبعاد قبل البعث فلا يقبح المفو لأنه لا يستلزم خلفا في الخبر وإنما غاية ترك حق له قد وجب قبل البعث وهذا حسن والتحقيق في هذا أن سبب العقاب قائم قبل البعث ولكن لا يلزم من وجود سبب العذاب حصوله لأن هذا السبب قد نصب الله تعالى له شرطا وهو بعثه الرسل وانقضاء التعذيب قبل البعث هو لانقضاء شرطه لا لعدم

سببه ومقتضيه وهذا فصل الخطاب في هذا المقام وبه يزول كل إشكال في المسئلة ويتضح غيها ويسفر صحتها والله الموفق للصواب . واحتج بعضهم أيضا بأن قال لو كان الفعل حسنا لذاته لامتنع الشارع من نسخه قبل إيقاع المكلف له وقبل تمكنه منه لأنه إذا كان حسنا لذاته فهو منفذا للمصلحة المرجوة فكيف ينسخ ولم تحصل منه تلك المصلحة . وأجاب المعتزلة عن هذا بالترامه ومنعوا النسخ قبل وقت الفعل ونازعهم جمهور هذه الأمة في هذا الأصل وجوزوا وقروا النسخ قبل حضور وقت الفعل ثم انقسموا قسمين فنفاه التحسين والتفويض بنوه على أصلهم ومثبتوا التحسين والتفويض أجابوا عن ذلك بأن المصلحة كما تنشأ من الفعل فإنها أيضا قد تنشأ من العزم عليه وتوطئ النفس على الامثال وتكون المصلحة المطلوبة هي العزم وتوطئ النفس لا إيقاع الفعل في الخارج فإذا أسر المكلف بأمر فزعم عليه ونهيا له ووطن نفسه على امتثاله حصلت المصلحة المرادة منه لم يتمتع بنسخ الفعل وإن لم يوقعه لأنه لا مصلحة له فيه وهذا كأمير إبراهيم الخليل بذبح ولده فإن المصلحة لم تكن في دمه وإنما كانت في استسلام الولد والولد لأمر الله وعزمهما عليه وتوطئتهما أنفسهما على امتثاله فلما حصلت هذه المصلحة بقي الذبح مفسدة في حقها فنسخه الله ورفعها وهذا هو الجواب الحق الثاني في المسئلة وبه تبين الحكمة الباهرة في إثبات ما أثبتته الله من الأحكام ونسخ ما نسخ منها بمسند وقوعه ونسخ ما نسخ منها قبل إيقاعه وإن له في ذلك كله من الحكم البالغة ما تشهد له بأنه أحكم الحاكمين وإنه اللطيف الخبير الذي يريت حكمته العقول قبارك الله رب العالمين . وبما احتج به النفاة أيضا أنه لو حسن الفعل أو قبح غير الطلب لم يكن تعلق الطلب لنفسه لتوقفه على أمر زائد . وتقرر هذه الحجة أن حسن الفعل وقبحه لا يجوز أن يكون لغير نفس الطلب بل لا معنى لحسنه إلا لو كان مطلوباً للشارع وإيجاده ولا لقبحه إلا لو كان مطلوباً له إعدامه لأنه لو حسن وقبح لمعنى غير الطلب الشرعي لم يكن الطلب متعلقاً بالمطلوب لنفسه بل كان التعلق لأجل ذلك المعنى فيتوقف الطلب على حصول الاعتبار الزائد على الفعل وهذا باطل لأن التعلق نسبة بين الطلب والفعل والنسبة بين الأمرين لا تتوقف إلا على حصولهما فإذا حصل الفعل تعلق الطلب به سواء حصل فيه اعتبار زائد على ذاته أولا . فإن قلتم الطلب وإن لم يتوقف إلا على الفعل المطلوب والماعل المطلوب منه لكن تعلقه بالفعل متوقف على جهة الحسن والقبح المقتضى لتعلق الطلب به . قلنا الطلب قديم والجهة الموجبة للحسن والقبح حادثة ولا يصح توقف القديم على الحادث وسر الدليل أن تعلق الطلب بالفعل ذاتي فلا يجوز أن يكون معللاً بأمر زائد على الفعل إذ لو كان تعلقه به معللاً لم يكن ذاتياً وهذا وجه تقرير هذه الشبهة وإن كان كثير من شراح المختصر لم يفهموا تقريرها على هذا الوجه فقرروها على وجه

آخر لا يفيد شيئاً وبعد فهي شبه قاسدة من وجوه : أحدها أن يقال ما تبشرون بأن تملق  
الطلب بالعمل ذاتي له أتعنون به أن التعلق مقوم لماهية الطلب وأن تقوم الماهية به كتقومها  
بجسمها وفصلها أم تبشرون به أنه لا تعقل ماهية الطلب إلا بالتعلق المذكور أم أمراً آخر فإن  
عنيتم الأول والتعلق نسبة اضافية وهي عدمية عندكم لا وجود لها في الأعيان فكيف  
تكون النسبة العدمية مقومة للماهية الوجودية وأتم تقولون أنه ليس لتعلق الطلب من الطلب  
صفة ثبوتية لأن هذا هو الكلام النفس وليس لتعلق القول فيه صفة ثبوتية وإن عنيتم الثاني  
فلا يلزم من ذلك توقف الطلب على اعتبار زائد على الفعل يكون ذلك الاعتبار شرطاً في الطلب  
وإن عنيتم أمراً ثالثاً فلا بد من بيانه وعلى تقدير بيانه فإنه لا ينافي توقف التعلق على الشرط  
المذكور . الثاني أن غاية ما قررتموه أن التعلق ذاتي للطلب والذاتي لا يملل كما ادعيتموه  
في المنطق دعوى مجردة ولم تقرروه ولم تبيّنوا ما معنى كونه غير معلل حتى ظن بعض المقلدين  
من المنطقيين أن معناه ثبوتية الذات لنفسه بغير واسطة وهذا في غاية الفساد لا يقوله من  
يدري ما يقول وإنما معناه أنه لا تحتاج الذات في انصافها به إلى علة مغايرة لعلّة وجودها  
بل علة وجودها هي علة انصاف الذات فهذا معنى كونه غير معلل بعلة خارجية عن علة الذات  
بل علة الذات علته وليس هذا موضع استقصاء الكلام على ذلك والمقصود أن كون التعلق  
ذاتياً للطلب فلا يملل بغير علة الطلب لا ينافي توقفه على شرط فبأن صفة الفعل لا تكون  
علة للتعلق فما المانع أن تكون شرطاً له ويكون تعلق الطلب بالفعل مشروطاً بكونه على  
الجهة المذكورة فإذا انتفت تلك الجهة انتفى التعلق لا تنفاه شرطاً وهذا مما لم يتعرضوا لبطلانه  
أصلاً ولا سبيل لكم إلى إبطاله . الثالث إن قولك الطلب قديم والجهة المذكورة حادثة  
للفعل ولا يصح توقف القديم على الحادث كلام في غاية البطلان فإن الفعل المطلوب حادث  
والطلب متوقف عليه إذ لا تتصور ماهية الطلب بدون المطلوب فما كان جوابكم عن توقف  
الطلب على الفعل الحادث فهو جوابنا عن توقفه على جهة الفعل الحادثة فإن جهته لا تزيد عليه  
بل هي صفة من صفاته فإن قلتم التوقف ها هنا إنما هو لتعلق الطلب بالمطلوب لا لنفس الطلب  
ولا تجردون محنوراً في توقف التعلق لأنه حادث . فمنا قبل قلتم بهذا الجواب في صفة الفعل  
وقلتم التوقف على الجهة المذكورة هو توقف التعلق لا توقف نفس الطلب فنسبة التعلق إلى  
جهة الفعل كنسبته إلى ذاته ونسبة الطلب إلى الجهة كنسبته إلى نفس الفعل سواء بسواء  
فنسبة القديم إلى أحد الحادثين كنسبته إلى الآخر ونسبة تعلقه بأحد الحادثين كنسبة تعلقه  
بالآخر قتيبن فسادا الدليل المذكور وحسبك بمن ذهب فسادا استلزامه جواز ظهور المعجزة على  
يد الكاذب وإنه ليس بقيح واستلزامه جواز نسبة الكذب إلى أصديق

الصادقين وإنه لا يقبح منه واستزاه التسوية بين الثلاث والتوحيد في العقل وإنه قبل ورود النبوة لا يقبح الثلاث ولا عبادة الأصنام ولا مسبة المعبود ولا شيء من أنواع الكفر ولا السعي في الأرض بالفساد ولا تقييح شيء من القبايح أصلاً وقد ألزم النفاة ذلك وقالوا أن هذه الأشياء لم تقيح عقلاً وإنما جهة فيها السمع فقط وأنه لا فرق قل السمع بين ذكر الله والثناء عليه وحده وبين ضد ذلك ولا بين شكره بما يقدر عليه العبد وبين ضده ولا بين الصدق والكذب والعفة والفجور والإحسان إلى العالم والإساءة إليهم بوجه ما وإنما التفريق بالشرع بين متماثلين من كل وجه وقد كان تصور هذا المذهب على حقيقة كافية في العلم بطلانه وأن لا يتكاف رده ولهذا رغب عنه خول الفقهاء والنظار من الطوائف كلهم فأطبق أصحاب أبي حنيفة على خلافه وحكوه عن أبي حنيفة نصاً واختاره من أصحاب أحمد أبو الخطاب وابن عقيل وأبو بلى الصغير ولم يقل أحد من متقدمهم بخلافه ولا يمكن أن ينقل عنهم حرف واحد موافق للنفاة واختاره من أئمة الشافعية الإمام أبو بكر محمد بن علي بن إسماعيل القفال الكبير وبالغ في إثباته وبنى كتابه بحسن الشريعة عليه وأحسن فيه ما شاء وكذلك الإمام سعيد بن عيسى النجاشي بالغ في إنكاره على أبي الحسن الأشعري القول بنفي التحسين والتفحيح وأنه لم يسمعه إليه أحد وكذلك أبو القاسم الراغب وكذلك أبو عبد الله الحلي وخلائق لا يحصون وكل من تكلم في علل الشرع ومحاسنه وما تضمنه من المصالح ودرء المعاصد فلا يمكنه ذلك إلا بتقرير المحس والفح العقليين إذ لو كان حسنه وقبحه بمجرد الأمر والنهي لم يتعرض في إثبات ذلك لغير الأمر والنهي فقط وعلى صحيح ذلك فالكلام في القياس وتعليق الأحكام بالأوصاف المناسبة المقضية لها دون الأوصاف الطردية التي لا مناسبة فيها فيجعل الأول ضابطاً للحكم دون الثاني لا يمكن إلا على إثبات هذا الأصل فلو تساوت الأوصاف في أنفسها لانسد باب القياس والمناسبات والتعليل بالحكم والمصالح ومراعات الأوصاف المؤثرة دون الأوصاف التي لا تأثير لها .

### فصل

وإذ قد اتفينا في هذه المسئلة إلى هذا الموضع وهو بحرهما ومعظمها فلنذكر سرهما وغايتها وأصولها التي أثبتت عليها فبذلك تتم الفائدة فإن كثيراً من الأصوليين ذكروها مجردة ولم يتعرضوا لسرها وأصلها الذي أثبتت عليه وللمسئلة ثلاثة أصول هي أساسها . الأصل الأول هل أفعال الرب تعالى وأوامره معلقة بالحكم والغايات وهذه من أجل مسائل التوحيد المتعلقة بالخلق والأمر بالشرع والقدر . الأصل الثاني أن تلك الحكم المقصودة فعل يقوم بسببها

وتعالى قيام الصفة به فيرجع إليه حكمها ويشق له إسما أم يرجع إلى المخلوق فقط من غير أن يعود إلى الرب منها حكم أو يشق له منها اسم . الأصل الثالث هل تعلق إرادة الرب تعالى بجميع الأفعال تعلق واحد فإ وجد منها فهو مرادله محبوب مرضى طاعة كان أو معصية وما لم يوجد منها فهو مكروه له مبذور غير مراد طاعة كان أو معصية فهو يجب الأفعال الحسنة التي هي منشأ المصالح وإن لم يشأ تكوينها وإيجادها لأن في مشيئته لإيجادها قوات حكمة أخرى هي أحب إليه منها ويبيض الأفعال القبيحة التي هي منشأ الفساد ويمتنع ويمقت أهلها وإن شاء تكوينها وإيجادها لما تنزله من حكمه ومصلحته هي أحب إليه منها . ولا بد من توسط هذه الأفعال في وجودها فهذه الأصول الثلاثة عنها مدار هذه المسئلة ومسائل القدر والشرع . وقد اختلف الناس فيها قديماً وحديثاً إلى اليوم فالجبرية تنفي الأصول الثلاثة وعندهم أن الله لا يفعل لحكمة ولا يأمر لها ولا يدخل في أمره وخلقه لام التعليل بوجه وإنما هي لام العاقبة كما لا يدخل في أفعاله بآ السببية وإنما هي بآ المصاحبة ومنهم من ثبت الأصل الثالث وينفي الأولين الأولين كما عو أحد القولين للأشعرى وقول كثير من أئمة أصحابه وأحد القولين لأبي المعالي والمشهور من مذهب المعتزلة إثبات الأصل الأول وهو التعليل بالحكم والمصالح ونفي الثاني بناء على قواعدهم الفاسدة في نفي الصفات . فأما الأصل الثالث فهم فيه ضد الجبرية من كل وجه فمما طرأ تقيض فإنهم لا يثبتون لأفعال العباد سوى المحبة لحسنها والبغض لقبحها وأما المشيئة لها فعندهم أن مشيئة الله لاتعلق بها بناء منهم على نفي خلق أفعال العباد فنيست عندهم إرادة الله لها إلا بمعنى محبته لحسنها فقط وأما قبيحها فليس مراداً لله بوجه وأما الجبرية فعندهم أنه لم يتعلق بها سوى المشيئة والإرادة وأما المحبة فعندهم فهي نفس الإرادة والمشيئة فإ شاءه فقد أحبه ورضيه . وأما أصحاب القول الوسط وهم أهل التحقيق من الأصوليين والعقلاء والمتكلمين فيثبتون الأصول الثلاثة فيثبتون بالحكمة المنصودة بالعمل في أفعاله تعالى وأوامره ويجعلونها عائدة إليه حكماً ومشئةً له إسماً فالعاصي كلها مقونة مكروهة وإن وفدت بمشيئته وخلقه والطاعات كلها محبوبة له مرضية وإن لم يشأها ممن لم يطعه ومن وجدت منه فقد تعلق بها المشيئة والحب فالمراد بوجوده من أنواع المعاصي فلا تعلق به مشيئته ولا محبته وما وجد منها تعلق به مشيئته دون محبته وما لم يوجد من الطاعات المقدرة تعلق بها محبته دون مشيئته وما وجد منها تعلق به محبته ومشئته ومن لم يحكم هذه الأصول الثلاثة لم يستقر له في مسائل الحكم والتعليل والتحسين والتفويض قدم بل لا بد من تناقضه ويتسلط عليه خصومه من جهة نفيه لواحد منها ولهذا المارأى القدرية والجبرية أنهم لو سلوا المعتزلة شيئاً من هذه تسلطوا عليهم به سدوا على أنفسهم الباب .

بالكلية وأنكروها جملة فلا حكمة عندهم ولا تحليل ولا حجة تزيد على المثبته ولما أنكر المعتزلة رجوع الحكمة إليه تعالى سلطوا عليهم خصومهم فأبدوا تناقضهم وكشفوا عورتهم ولما سلك أهل السنة القول الوسط وتوسطوا بين الفريقين لم يقطع أحد في مناقضهم ولا في إفساد قولهم وأنت إذا تأملت حجج الطائفتين وما ألزمت كل منهما للآخرى، علمت أن من سلك القول الوسط لم يلزمه شيء من إزاماتهم ولا تناقضهم والحمد لله رب العالمين هادي من يشاء إلى صراط مستقيم .

### فصل

وقد سلم كثير من النفاة أن كون العمل حسناً أو قبيحاً بمعنى الملائمة والمنافرة والكمال والنقصان عقلي وقال نحن لا تنازعكم في الحسن والقبح هذين الإعتبارين وإنما النزاع في إثباته عقلاً بمعنى كونه متعلق المدح والذم عاجلاً والثواب والعقاب أجلاً فمتدنا لا مدخل للعقل في ذلك وإنما يعلم بالسمع المجرد قال هؤلاء ، فيطلق الحسن والقبح بمعنى الملائمة والمنافرة وهو عقلي وبمعنى الكمال والنقصان وهو نقلي وبمعنى إستزامة للثواب والعقاب وهو محل النزاع وهذا التفصيل لو أعطى حقه وألزمته لوازمه رفع النزاع وأعاد المسئلة إنفاقية وأن كون العمل صفة كمال أو نقصان يستلزم إثبات تعلق الملائمة والمنافرة لأن الكمال محبوب للعالم والنقص مفرض له ولا معنى للملائمة والمنافرة إلا الحب والبغض فإن الله سبحانه يحب الكمال من الأفعال والأقوال والأعمال ومحبه لذلك بحسب كماله ويبغض الناقص منها ويمقته ومقته له بحسب نقصانه ولهذا أسلفنا أن من أصول المسئلة إثبات صفة الحب والبغض لله فتأمل كيف عادت المسئلة إليه وتوقفت عليه والله سبحانه يحب كل ما أمر به ويبغض كل ما نهى عنه ولا يسمى ذلك ملائمة أو منافرة بل يطلق عليه الأسماء التي أطلقها على نفسه وأطلقها عليه رسوله من محبه للفعل الحسن المأمور به وبغضه للعمل القبيح ومقته له وما ذلك إلا لكمال الأول ونقصان الثاني فإذا كان العمل مستلزماً للكمال والنقصان واستلزامة له عقلي والكمال والنقصان يستلزم الحب والبغض الذي سميتوه ملائمة ومنافرة واستلزامة عقلي فيبان كون الفعل حسناً كاملاً محبوباً مرضياً وكونه قبيحاً ناقصاً مسحوطاً مبغضاً أمر عقلي بقى حديث المدح والذم والثواب والعقاب ومن أحاط علماً بما استفتاه في ذلك انكشفت له المسئلة وأسفرت عن وجهها وزال عنها كل شبهة وإشكال فأما المدح والذم فترتب على النقصان والكمال والمنصف به وذمهم لمؤثر النقصان والمنصف به أمر عقلي فطري وانسكاره يزاحم المكابرة وأما العقاب فقد قررنا أن ترتبه على فعل القبيح مشروط بالسمع وأنه إنما اتفق عند انتفاء السمع لانتفاء المشروط لانتفاء شرطه لا انتفاء سببه فإن سببه قائم ومقتضيه موجود إلا أنه لم يتم توقفه على شرطه وعلى

هذا فكونه متعلقاً بالثواب والعقاب والمدح والذم عقل وإن كانت وقوع العقاب موقوفاً على شرط وهو ورود السمع وهل يقال أن الإستحقاق ليس بثابت لأن ورود السمع شرط فيه هذا فيه طريقان للناس ولعل النزاع لفظي فإن أريد بالاستحقاق الإستحقاق التام فالحق فيه وأن أريد به قيام السبب والتخلف لفوات شرط أو وجود مانع فالحق وإنه فسادت الأقسام الثلاثة أعنى الكمال والنقصان والملاءمة والمنافرة والمدح والذم إلى عرف واحد وهو كون الفعل محبوباً أو مبغوضاً ويلزم من كونه محبوباً أن يكون كلاً وأن يستحق عليه المدح والثواب ومن كونه مبغوضاً أن يكون نقضاً يستحق به الذم والعقاب فظهر أن التزام لوازم هذا التفصيل وإعطاء حقه يرفع النزاع ويبعد المسئلة اتفاقية ولكن أصول الطائفتين تأتي التزام ذلك فلا بد لهما من التناقص إذا طردوا أصولهم وأما من كنى أصله إثبات الحكمة وإنصاف الرب تعالى بها وإثبات الحب والبغض له وأنها أمر وراء المشيئة العامة فأصول مستلزمة لفروعه وفروعه دالة على أصوله فأصوله وفروعه لا تتناقص وأدلة لا تتنازع ولا تعارض . قال النفاة لو قدر نفسه وقد خلق تام الحلقة كامل العقل دفعة واحدة من أن يتخلق بأخلاق قوم ولا تأدب بتأديب الآبوين ولا تربي في الشرع ولا تعلم من متعلم ثم عرض عليه أمران أحدهما الإلتين أكثر من الواحد والثاني أن الكذب قبيح بمعنى أنه يستحق من الله تعالى لو ما عليه لم تنك أنه لا يتوقف في الأول ويتوقف في الثاني ومن حكم بأن الأمرين سيان بالنسبة إلى عقله خرج عن قضايا المقول وعاند كمناد العضول كيف ولو تقرر عنده أن الله تعالى لا يتضرر بكذب ولا يتضع بصدق وأن القولين في حكم التكليف على وتيرة واحدة لم يمكنه أن يرد أحدهما دون الثاني بمجرد عقله . والذي يوضحه أن الصدق والكذب على حقيقة ذاتية لا تحقق ذاتهما إلا بأركان تلك الحقيقة مثلاً كما يقال أن الصدق إخبار عن أمر على ما هو عليه والكذب إخبار عن أمر على خلاف ما هو به ونحن نعلم أن من أدرك هذه الحقيقة عرف المحقق ولم يخطر بباله كونه حسناً أو قبيحاً فلم يدخل الحسن والقبح إذا في صفاتهما الذاتية التي تحققت حقيقتهما بها ولوازمها في الوجود بالبدية كما بينا ولأزمتها في الوجود ضرورة فإن من الأخبار التي هي صادقة ما يلازم عليه من الدلالة على حرب من ظالم ومن الأخبار التي هي كاذبة ما يثاب عليها مثل انكسر الدلالة عليه فلم يدخل كون الكذب قبيحاً في حد الكذب ولا لزمه في الوجود ولا لزمه في الوجود فلا يجوز أن يمد من الصفات الذاتية التي تلزم النفس وجوداً وعدمها عندهم ولا يجوز أن يمد من الصفات الثابتة بالحدوث فلا ينقل بالبدية ولا بالنظر فإن النظر لابد أن يرد إلى الضروري أي

الديهي وإذ لا يهيم فلا مرد له أصلا فلم يبق لهم إلا الاسترواح إلى عادات الناس من تسمية ما يضر بهم قبيحا وما ينفعهم حسنا ونحن لا نسكر أمثال تلك الأسماء على أنها تختلف بعادة قوم وزمان ومكان دون مكان وإضافة دون إضافة وما يختلف بتلك القسب والإضافات لا حقيقة له في الذات فربما يستحسن قوم ذبح الحيوان وربما يستقبحه قوم وربما يكون بالنسبة إلى قوم وزمان حسنا وربما يكون قبيحا لكننا وضعنا الكلام في حكم التكليف بحيث يجب الحسن به وجوبا يثاب عليه قطعا ولا ينطرق إليه لوم أصلا ومثل هذا يتمتع إدراكه عقلا . قالوا فهذه طريقة أهل الحق على أحسن ما تقرر وأحسن ما تحرر . قالوا وأيضا فنحن لا نسكر لإشتهار حسن الفضائل التي ذكر ضربهم بها الأمثال وقبحها بين الخلق وكونها محمودة مشكورة مثنى على فاعلها أو مذمومة مذمومة فاعلها ولكننا ثبتنا إما بالشرائع وإما بالأغراض ونحن إنما نسكرها في حق الله عز وجل لا تنفاه الأغراض عنه فاما إطلاق الناس هذه اللفاظ فيما يدور بينهم فيستمد من الأغراض ولكن قد تبدو الأغراض وتغني فلا يثبت لها إلا المحققون . قالوا ونحن ننبه على مشاركات الغلط فيه وهي ثلاثة مشاركات يغلط الوهم فيها ، الأولى أن الإنسان يطلق اسم القبح على ما يخالف غرضه وإن كان يوافق غرض غيره من حيث أنه لا يلتفت إلى الغير فإن كل طبع مشغوف بنفسه ومستحق لغيره فيقضي بالقبح مطلقا وربما يضيف القبح إلى ذات الشيء ويقول هو في نفسه قبيح فقد قضى بثلاثة أمور هو مصيب في واحد منها وهو أصل الاستقباح مخطئ . في أمرين أحدهما إضافة القبح إلى ذاته وغفل عن كونه قبيحا لخالفه غرضه والثاني حكمه بالقبح مطلقا ومنشؤه عدم الالتفات إلى غيره بل عن الالتفات إلى بعض أحوال نفسه فإنه قد يستحسن في بعض الأحوال عين ما يستقبحه إذا اختلف الغرض . الغلطة الثانية سببها أن الوهم غالب للامقل في جميع الأحوال إلا في حالة نادرة قد لا يلتفت الوهم إلى تلك الحالة النادرة عند ذكرها كحكمه على الكذب بأنه قبيح مطلقا وغفله عن التكذب الذي يستفاد منه عصمة نبي أو ولي وإذا قضى بالقبح مطلقا واستمر عليه مرة وتكرر ذلك على سمعه ولسانه أنغرس في قلبه استقباحه والغرة منه فلو وقعت تلك الحالة النادرة وجد في نفسه فقرة عنه لطول نشوه على الاستقباح فانه أني اليه منذ الصبا على سبيل التأديب والإرشاد أن الكذب قبيح لا يثبت أن يقدم عليه أحد ولا يثبت على حسنه في بعض الأحوال خيفة من أن لا تستحكم فقرته عن الكذب فيقدم عليه وهو قبيح في أكثر الأحوال والسباع في الصفر كالقش في الحجر وينغرس في النفس ويجد التصديق به مطلقا وهو صدق لكن لا على الإطلاق بل في أكثر الأحوال اعتقده مطلقا . الغلطة الثالثة سببها سبق الوهم إلى العكس فان من رأى شيئا مقرونا بشيء يظن أن الشيء لا عالة مقرون به مطلقا ولا يدري أن الأخص أبدا مقرون بالأعم والإجم لا يلزم



أن يكون مقرونا بالأخص ومثاله فقرة نفس الذى نهته الحية عن الجبل المرقش اللون <sup>٩</sup> ووجد الأذى مقرونا بهذه الصورة قووم أن هذه الصورة مفروقة بالأذى وكذلك ينفر عن الصل إذا شبه بالعدو لأنه وجد الاستقذار مقرونا بالرطب الأصفر قووم أن الرطب الأصفر يقترب به الاستقذار وقد يظن عليه الوم حتى يمتدح الأكل وإن كان حكم العقل يتكلمب الوم ولكن خلقت قوى النفس مطيعة للأوهام وإن كانت كاذبة حتى إن الطبع ينفر عن حسناء سميت باسم اليهود إذ وجد الاسم مقرونا بالقبح فظن أن القبح أيضا يلازم الاسم ولهذا يورد على بعض الصوام مسألة عقلية جليلة فيجب لها فإذا قلت هذا مذهب الأشعري أو المعتزلي أو الظاهري أو غيره ففرعته إن كان سمى الاعتقاد فيمن نسبها إليه وليس هذا طبع العالم بل طبع أكثر العقلاء المتوسمين بالعلم إلا العلماء الراسخين الذين أراهم الله الحق حقا وقوام على إتباعه وأكثر الخلق ترى نفوسهم مطيعة للأوهام الكاذبة مع علمهم بكذبها وأكثر أقدام الحق وإحسانهم بسبب هذه الأوهام فإن الوم عظيم الاستيلاء وكذلك ينفر طبع الإنسان عن الميت في بيت فيه ميت مع قطعه بأنه لا يتحرك ولكنه يتوهم في كل ساعة حركته وينطقه قائلوا فإذا انتهت لهذه المآثرات عرفت بها سر القضايا التى تستحسنها العقول وسر استحقاقها إياها والقضايا التى تستقبحها العقول وسر استقبحها لها ولنضرب لذلك مثلين وهما عما يحتج بهما علينا أهل الإثبات . المثل الأول الملك العظيم المستولى على الأقاليم إذا رأى ضيفا مشرقا على الهلاك فإنه يميل إلى إنقاذه ويستحسنه وإن كان لا يعتقد أصل الدين لينتظر ثوابا أو مجازاة ولا سيما إذا لم يعرفه المسكين ولم يره بأن كان أعشى أصم لا يسمع الصوت وإن كان لا يوافق ذلك غرضه بل ربما يتصب به بل يحكم العقلاء بحسن الصبر على السيف إذا أكره على كلمة الكفر أو صل إفضاء السر ونقض العهد وهو على خلاف غرض الكفر فعلى الجملة فاستحسن مكارم الأخلاق وإفادته التعم لا ينكره إلا من عاند . المثل الثانى العاقل إذا سئمت له حاجة وأمكن قضائها بالصدق كما يمكن بالكذب بحيث تساوى فى حصول الغرض منهما كل التساوى فإنه يؤثر الصدق ويختاره ويميل إليه طبعه وما ذاك إلا لحسنه فلو لأن الكذب على صفة يجب عنده الاحتراز عنه والامتناع الصديق عنه قالوا وهذا الغرض واضح فى حق من أنكر الشرائع وفى حق من لم تبلغه الدعوة حتى لا يلزمونا كون التزجيج بالتكليف فهذا من حججهم ونحن نجيب عن ذلك فثنين أنه لا يثبت حكم على هذين المثالين فقول اما قضية إنقاذ الملك وحسنه حتى فى حق من لم تبلغه الدعوة وأنكر الشرائع فسيبده دفع الأذى الذى يلحق الإنسان من رقة القلب وهو طبع يستحيل الانتكاس عنه وذلك لأن الإنسان يقدر نفسه فى تلك البلية ويقدر غيره معرضا عن الإنقاذ فيستقبحه منه مخافة غرضه فيعود ويقدر ذلك الاستقباح من المشرف على الهلاك فى حق نفسه فيدفع عن نفسه ذلك القبح

المثوم فإن فرض في هيمة أو شخص لأثرة فيه يفيد تصويره لو تصويره فيبقى أمر آخر وهو طلب الثناء على إحسانه فإن فرض بحيث لا يعلم أنه المتفقد فيتوقع أن يعلم فيكون ذلك التوقع باعثاً فإن فرض في موضع يستحيل أن يعلم فيبقى ميل وترجيح يضاهاى نقرة طبع السليم عن الحبل وذلك أنه رأى هذه الصورة مقروية بالثناء فيظن أن الثناء مقرون بها بكل حال كما أنه لما رأى الأذى مقرونا بصورة الحبل قطعه ينفر عن الأذى فينفر عن المقرون به فالمقرون بالذيد لذيد والمقرون بالمكروه مكروه بل الإنسان إذا جالس من عشقه في مكان فاذا تهيأ إليه أحسن في نفسه ذلك المكان من غيره قال الشاعر

أمر على الديار ديار ليلي      أقبل ذا الجدار وذا الجدارا  
وماحب الديار شغفن قلبي      ولكن حب من سكن الديارا

وقال ابن الرومي منها على سبب حب الأوطان

وحب أوطان الرجال إليهم      مآرب قضاها الشباب هنالك  
إذاذكروا أوطانهم ذكرتهموا      عهودا جرت فيها لحفوا لذلك

قالوا وشواهد ذلك مما يكثر وكل ذلك من حكم الوم قالوا وأما الصبر على السيف في تركه كلفة الكفر مع طمأنينة النفس فلا يستحسنه جميع المعتلا لولا الشرع بل ربما استبحوه فإنما يستحسنه من ينتظر الثواب على الصبر أو من ينتظر الثناء عليه بالشجاعة والصلابة في الدين فكمن شجاع ركب متن الخطر وهجم على عدد وهو يعلم أنه لا يطيقهم ويستحق ما يناله من الألام بما تناه من نوم الثناء والحمد ولو بعد موته وكذلك إخفاء السر وحفظ المهدى إنما يتواصى الناس بهما لما فيهما من المصالح ولذلك أكثروا الثناء عليهما فن يحتمل الضرر لاقه فأنما يحتمله لأجل الثناء فإن فرض من لا يستولى عليه هذا الوم ولا ينتظر الثناء والثواب فهو يستنجح التضي في هلاك نفسه بغيره ثنقوي يتحقق من يفعل ذلك قطعا فن يعلم أن مثل ذلك يؤثر في الهلاك على الحياة قالوا وهذا هو الجواب عن عرضت له حاجة وأمكن قضاؤها بالصدق والكذب واستويا عنده وإيثاره الصدق على أنا نقول تقدير استواء الصدق والكذب في المقصود مع قطع النظر عن الغير تقدير متحيل لأن الصدق والكذب متافيان ومن المحال تساوى المتافيين في جميع الصفات فلأجل ذلك التقدير المتحيل يستبعد العقل إثار الكذب ومنع إثار الصدق قالوا ولا يلزم من استبعاد منع إثار الصدق على التقدير المستحيل استبعاده في نفس الأمر وإنما يلزم لو كان التقدير المستلزم واقعا وهو ممنوع قالوا ولئن سلمنا أن ذلك التقدير ممكن فنأيه أن يدل على حسن الصدق شاهدا ولكن لا

يلزم حسنه غائبا إلا بطريق قياس الغائب على الشاهد وهو فاسد لوضوح الفرق المانع من القياس والذي يقطع دابر القياس أن السيد لو رأى عبيده واماده يمجج بعضهم في بعض ويركون الظلم والفواحش وهو مطلع عليهم قادر على منبهم لتبج ذلك منه والله عز وجل قد فعل ذلك بعباده بل أعانهم وأمدم ولم يقبح منه سبحانه ولا يصح قولهم أنه سبحانه تركهم لينزجروا بأنفسهم ليستحقوا الثواب لأنه سبحانه قد علم أنهم لا ينزجرون ولم لم يمنهم قهرا فكهم ممنوع من الفواحش لمة وعجز وذلك أحسن من تمكينه مع العلم بأنه لا ينزجر وبالجملة فقياس أفعال الله على أفعال العباد باطل قطعا ومحض التشبيه في الأفعال ولهذا جمعت المعتزلة القدرية بين التمثيل في الصفات والتشبيه في الأفعال فهم معطلة مشبهة لباسهم معلم من الطرفين كيف وأن انقاذ الفريق الذي استدلتهم به حجة عليكم فإن نفس الإغراق والإهلاك يحسن منه سبحانه ولا يقبح وهو أقيح شيء منا فالإنقاذ إن كان حسناً فالإغراق يجب أن يكون قبيحا فإن قلتم لعل في ضمن الإغراق والإهلاك سرا لم نطلع عليه وغرضا لم نصل إليه ففدروا مثله في ترك الإنقاذ نحن للفريق بل في اهلا كنا لمن نهلكه والفقهاء من حيث التكليف والإيجاب مستويان عقلا وشرعا فإنه سبحانه لا يتضرر بمصيبة العبد ولا ينتفع بطاعته ولا تتوقف قدرته في الإحسان إلى العبد على فعل يصدر من العبد بل كلما أنعم عليه ابتداء بأجزل المواهب وأفضل العطايا من حسن الصورة وكال الحلقة وقوام البنية واعداد الآلة وإنعام الآداة وتعديل القائمة ومامتة به من روح الحياة وفضله به من حياة الأرواح وما أكرمه به من قبول العلم وهداه إلى معرفته التي هي أسنى جوائزه (وأن تصدوا نعمة الله لا تحصوها) فهو سبحانه أقدر على الإنعام عليه دواما فكيف يوجب على العبيد عبادة شاقة في الحال لا رتقاب ثواب في ثاني الحال أليس لو ألقي إليه زمام الاختيار حتى يفعل ما يشاء جريا على سوق طبعه المائل إلى لذينة الشهوات ثم أجزل له في العطاء من غير حساب كان ذلك أروح للعبد ولم يكن قبيحا عند العقل فقد تعارض الأمران : أحدهما أن يكلفهم قياما وينهى حتى يطاع ويعصى ثم يشيهم ويعاقبهم على فعلهم . الثاني أنه لا يكلفهم بأمر ولا ينهى إلا ينتفع سبحانه منهم بطاعة لا يتضرر منهم بمصيبة كلا بل لا تكون نعمة ثواباً بل ابتداء وإذا تعارض في المقول هذان الأمران فكيف يمتدى العقل إلى اختيار أحدهما حقاً وفضلاً فكيف نعرفنا المقول وجوبا على النفس بالمرقة وعلى الجوارح بالطاعة وعلى الباري سبحانه بالثواب والعقاب . قالوا ولا سيما على أصول المعتزلة القدرية فإن التكليف بالأمر والنهى والإيجاب من الله لا حقيقة له على أصلهم فإنه لا يرجع إلى ذات الرب تعالى صفة يكون بها أمراً تاهيا موجبا مكلفا بالأمر والنهى للخلق ومعلوم أنه لا يرجع إلى ذاته من الخلق صفة (٤ - مفتاح ٢)

والعقل عديم إنما يعرفه على هذه الصفة ويستحيل عديم أن يعرفه بأنه يقتضى ويطلب منه شيئاً أو يأمره وينهاه بشئ. كما يعقل الأمر والنهى بالطلب القائم بالأمر والنهى فإذا لم يقم به طلب استحالة أن يكون أمراً ناهياً فغاية العقل عديم أن يعرفه على صفة يستحيل عليه الاتصاف بالأمر والنهى فكيف يعرفه على صفة يريد منه طاعة فيستحق عليها ثواباً أو يكره منه معصية يستحق عليها عقاباً وإذ لا أمر ولا نهى يعقل فلا طاعة ولا معصية إذ هما فرع الأمر والنهى فلا ثواب ولا عقاب إذ هما فرع الطاعة والمعصية وغاية ما يقولون إنه يخلق في الهواء أو في بحر أو لا يفعل بشرط أن لا يدل الأمر والنهى المخلوق على صفة وذاته غير كونه عالماً قادراً ومعلوم أن هذا لا يدل إلا على كون الفاعل قادراً عالماً حياً مريداً لفعله وأما دلالته على حقيقة الأمر والنهى المستلزمة للطاعة والمعصية المستلزمين للثواب والعقاب فلا فتعرف من ذلك أن من نفي قيام الكلام والأمر والنهى بذات الله لم يمكنه إثبات التكليف على المبدأ أبداً ولا إثبات حكم للفعل بحسن ولا قبسح وفي ذلك إبطال الشرائع جملة مع استنادها إلى قول من قامت البراهين على صدقه ودلت المجزأة على نبوته فضلاً عن الأحكام العقلية المتعارضة المستندة إلى عادات الناس المختلفة بالإضافة والنسب والأزمنة والامكنة والآقوال وقد عرف بهذا أن من نفي قول الله وكلامه فقد نفي التكليف جملة وصار من أخيه القدريه وشرم مقالة حيث أثبت تكليفاً وإيجاباً ونهياً بلا أمر ولا نهى ولا اقتضاء ولا طلب وهذه مقدرته في حق الرب تعالى وأثبت فعلاً وطاعة ومعصية بلا فاعل ولا محدث وهذه مقدرته في حق المبدأ فليتنبه لهذه الثلاثة . قالوا وأيضاً فما من معنى يستبطن من قول أو فعل ليربط به حكم مناسب له إلا ومن جنده في العقل أمر آخر يعارضه يساويه في الدرجة أو يفضل عليه في المرتبة فيتحير العقل في الاختيار إلى أن يرد شرع يختار أحدهما ويرجمه من تلقائه فيجب على الماقل اعتباره واختياره لترجيح الشرع له لا لرجحانه في نفسه ونضرب لذلك مثلاً فنقول إذا قتل إنسان مثله عرض للعقل الصريح هاهنا آراء متعارضة . مختلفة منها أنه يجب أن يقتل قصاصاً ردعاً للجنة وزجراً للطاعة وحفظاً للحياة وشفاءً للفيظ وتبريداً لحر المعصية اللاحقة لأرواء القتل ويعارضه معنى آخر أنه إنلاف بازاء إنلاف وعدوان في مقابلة عدوان ولا يجيء الأول قتل الثاني فيه تكثير المفسدة بإعدام النفسين وأما مصلحة الردع والزجر واستبقاء النوع فأمر متوهم وفي القصاص استهلاك محقق فقد تعارض الأمران وربما يعارضه أيضاً معنى ثالث وراهما فيفكر العقل أيراعى شرائط أخرى وراء مجرد الإنسانية من العقل والبلوغ والعلم والجهل والكمال والنقص والقربى والأجنبية أو لا فيتحير العقل كل التحير فلا بد إذا من شارح يفصل هذه الحطة ويقرر قانوناً يطرده عليه أمر الأمة وتقسيم عليه مصالحهم

وظهر بهذا أن المعاني المستنبطة إذا كانت راجعة إلى مجرد استنباط العقل فيلزم من ذلك أن تكون الحركة الواحدة مشتملة على صفات متناقضة وأحوال متناقضة وليس معنى قولنا أن العقل استنبط منها أنها كانت موجودة في الشيء فاستخرجها العقل بل العقل تردد بين إضافات الأحوال بعضها إلى بعض ونسب الأشخاص والحركات نوعاً إلى نوع وشخصاً إلى شخص فبطل أعلى من تلك المعاني ما حكيناه وأحصيناه وربما يبلغ مبلغاً يشذ عن الإحصاء فصرف بذلك أن المعاني لم ترجع إلى الذات بل إلى مجرد الخواطر الطارئة على الأصل وهي متعارضة . قالوا وأيضاً لو ثبت الحسن والقبح العقليان لتعلق بهما الإيجاب والتحریم شاهدان وغائبان على العبد والرب واللازم محال فاللزوم كذلك . أما الملازمة فقد كفانا أمل الإثبات تقريرها بالتزامهم أنه يجب على العبد عقلاً بعض الأفعال الحسنة ويحرم عليه القبيح ويستحق الثواب والعقاب على ذلك وأنه يجب على الرب تعالى فعل الحسن ورعاية الصلاح والأصلح ويحرم عليه فعل القبيح والشر ومالا فائدة فيه كالعبث ووضعوا بمقولهم شريعة أوجبوا بها على الرب تعالى وحرّموا عليه وهذا عندهم ثمرة المسئلة وفائدتها وأما انتفاء اللازم فإن الوجوب والتحریم بدون الشرع متنع إذ لو ثبت بدونها قامت الحجة بدون الرسل والله سبحانه إنما أثبت الحجة بالرسل خاصة . كما قال تعالى ( لئلا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل ) وأيضاً فلو ثبت بدون الشرع لا يستحق الثواب والعقاب عليه وقد نفى الله سبحانه العقاب قبل البعث . فقال ( وما كنا معذنين حق نبئت رسولا ) . وقال تعالى ( وهم يصطرون فيها ربنا أخرجنا نعمل صالحاً غير الذي كنا نعمل أولم نعمركم ما يتذكروا فيه من تذكروا وجاءكم النذير ) فإنما احتج عليهم بالنذير . وقال تعالى ( ونادوا يا مالك ليقض علينا ربك قال إنكم ما تكونون لقد جئناكم بالحق ولكن أكفركم للحق كارهون ) والحق هاهنا هو ما بعث به المرسلون باتفاق المفسرين . وقال تعالى ( كلما أتى فيها فوج سألهم خزنتها ألم يأتكم نذير قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا ما نزل الله من شيء إن أنتم إلا في ضلال كبير ) . وقال تعالى ( ويوم يناديهم فيقول ماذا أجبتم المرسلين ) فلا يسألهم تبارك وتعالى عن موجبات عقولهم بل عما أجابوا به رسوله فليخبرهم بالعقاب والثواب . وقال تعالى ( ألم أعهد إليكم يا بني آدم ألا تعبدوا الشيطان إنه لكم عدو مبين وأن اعبدوني هذا صراط مستقيم ) فاحتج عليهم تبارك وتعالى بما عهده إليهم على السنة رسوله خاصة فإن عهده هو أمره ونهيه الذي بلفظه رسوله . وقال تعالى ( وغرثهم الحياة الدنيا وشهدوا على أنفسهم أنهم كانوا كافرين ) . فهذا في حكم الوجوب والتحریم على المباد قبل البعث . وأما انتفاء الوجوب والتحریم على من له الحق والأمر ولا يسأل عما يفعل فن وجوه متعددة . أحدها أن الوجوب والتحریم في حقه سبحانه غير

معقول على الإحلاق وكيف يعلم أنه سبحانه يجب عليه أن يمدح وبزم ويثيب وبماقب على الفعل بمجرد العقل وهل ذلك إلا مغيب عنا فم نعرف أنه رضى عن فاعل وسخط على فاعل وأنه يثيب هذا ويعاقب هذا ولم يخبر عنه بذلك خبر صادق ولا دل على مواقع رضاه وسخطه عقل ولا أخبر عن محكومته ومعلومه خبر قطبى إلا قياس أفعاله على أفعال عباده وهو من أفسد القياس وأعظمه بطلانا فإنه تعالى كما أنه ليس كمثل شئ في ذاته ولا في صفاته فكذلك ليس كمثل شئ في أفعاله وكيف يقاس على خلقه في أفعاله فيحسن منه ما يحسن منهم ويقبح منه ما يقبح منهم ونحن نرى كثيراً من الأفعال تقبح منا وهي حسنة منه تعالى كما يلزم الأبطال والحيوان وإهلاك من لو أهلكناه نحن لقمح منامن الأموال والأفس وهو منه تعالى مستحسن غير مستقم وقد سئل بعض العلماء عن ذلك فأئند السائل

ويقبح من سواك الفعل عندى قفعله فيحسن منك ذاكا

ونحن نرى ترك إقناذ الفرق والهاكى قبيحاً منا وهو سبحانه إذا أغرقهم وأهلكهم لم يكن قبيحاً منه ونرى ترك أحدنا عبده وإماءه يقتل بعضهم بعضاً ويسىء بعضهم بعضاً وبفسد بعضهم بعضاً وهو متمكن من منهم قبيحاً وهو سبحانه قد ترك عباده كذلك وهو قادر على منهم وهو منه حسن غير قبيح وإذا كان هذا شأنه سبحانه وشأننا فكيف يصح قياس أفعاله على أفعالنا فلا يدرك إذا للوجوب والتحريم عليه وجه كيف والإيجاب والتحريم يقتضى موجباً ومحرمأ آمراً ناهياً وبينه فرق وبين الذى يجب عليه ويحرم وهذا بحال في حق الواحد القهار فالإيجاب والتحريم طلب للفعل والترك على سبيل الاستعلاء فكيف يتصور غائباً قالوا وأيضاً فلنجد الإيجاب والتحريم اللذين زعمتم على الله لوازم فاسدة بدل فسادها على فساد المألوم . اللزوم الأول إذا أوجبتم على الله تعالى رعاية الصلاح والأصلح في أفعاله فيجب أن توجبوا على العبد رعاية الصلاح والأصلح أيضاً في أفعاله حتى يصح اعتبار الغائب بالشاهد وإذا لم يجب علينا رعايتهما بالاتفاق بحسب المقدور بطل ذلك في الغائب ولا يصح تفريقكم بين الغائب والشاهد بالحب والنصب الذى يلحق الشاهد دون الغائب لأن ذلك لو كان فارفاً في محل الإلزام لكان فارفاً في أصل الصلاح فإن ثبت الفرق في صفة ومقداره ثبت في أصله وإن بطل الفرق ثبت الإلزام المذكور . اللزوم الثانى إن القربات من التوافل صلاح فلو كان الصلاح واجباً وجب وجوب الفرائض . اللزوم الثالث أن خلود أهل النار في النار يجب أن يكون سلاحاً لهم دون أن يردوا فيعتبوا بهم ويتوبوا إليه ولا ينفككم اعتذاركم عن هذا الإلزام بأنهم لوردوا لعادوا لما نهوا عنه فإن هذا حق ولكن لو أماتهم وأعدمهم فقطع عناهم كان أصلح لهم ولو غفر لهم ورحمهم وأخرجهم من النار كان أصلح لهم من إمامتهم

واعدا مهم ولم يتضرر سبحانه بذلك . اللازم الرابع أن مافعله الرب تعالى من الصلاح والأصلح وتركه من الفساد والعبث لو كان واجبا عليه لما استوجب بفعله له حداً وثاء فإنه في فعله ذلك قد قضى ماوجب عليه وماستوجبه العبد بطاعته من ثواب فإنه عندكم حق الواجب له على ربه ومن قضى دينه لم يستوجب بقضائه شيئا آخر . اللازم الخامس أن خلق إبليس وجنوده أصلح للخلق وأنفع لهم من أن لم يخلق مع أن إقطاعه من العباد من كل ألف تسماحة وتسمية وتسبون . اللازم السادس أنه مع كون خلقه أصلح لهم وأنفع أن يكون أظفاره إلى يوم القيامة أصلح لهم وأنفع من إهلاكه وإماته . اللازم السابع أن يكون تمكنه من لغوائهم وجريانه منهم مجرى الدم في إشارهم أنفع لهم وأصلح لهم من أن يحال بينهم وبينه . اللازم الثامن أن يكون إمانة الرسل أصلح للعباد من بقائهم بين أظهرهم مع هدايتهم لهم وأصلح من أن يحال بينهم وبينها . اللازم التاسع ماألزمه أبو الحسن الأشعري للجباي وقد سأله عن ثلاثة إخوة أمان الله أحدهم صغيراً وأحيا الآخرين فاختر أحدهما الإيمان والآخر الكفر فرفع درجة المؤمن البالغ على أخيه الصغير في الجنة لعمله فقال أخوه يارب لم لا تخلص منزلة أخى فقال إنه عاش وعمل أعمالا استحق بها هذه المنزلة فقال يارب فملا أحيتى حتى أحمل مثل عمله فقال كان الأصلح لك أن توفيتك صغيراً لأنى علمت أنك إن بليت اخترت الكفر فكان الأصلح في حقك أن أنتك صغيراً فتأدى أخوهما الثالث من أطباق النار يارب فملا عملت معى هذا الأصلح واخترمتنى صغيراً كما عملت مع أخى واخترمت صغيراً فأسكت الجباي ولم يجبه بشئ . فإذا علم الله سبحانه أنه لو اخترم العبد قبل البلوغ وكال العقول لكان ناجيا ولو أمهله وسهل له النظر لعانده وكفر وجعد فكيف يقال إن الأصلح في حقه إبقاؤه حتى يبلغ والمقصود عندكم بالتكليف الاستصلاح والتعويض بأشئ الدرجت التى لا تتال إلا بالأعمال أو ليس الواحد منا إذا علم من حال ولده أنه إذا أعطى ما لا يتجر به فذلك وخسر بسبب ذلك فإنه لا يعرضه لذلك ويقبح منه تعريضه له وهو من رب العالمين حسن غير قبيح وكذلك من علم من حال ولده أنه لو أعطاه سيفاً أو سلاحاً يقاتل به العدو يقتل به نفسه وأعطى السلاح لعدوه فإنه يقبح منه إعطاؤه ذلك السلاح والرب تعالى قد علم من أكثر عباده ذلك ولم يقبح منه سبحانه تمكينهم وإعطائهم الآلات بل هو حسن منه كيف وقد ساعدوا على تقوسم أن الله سبحانه لو علم أنه لو أرسل رسولا إلى خلقه وكلفه الأداء عنه مع علمه بأنه لا يؤدى فإن عليه سبحانه بذلك يصرفه عن إرادة الخير والصلاح وهذا بمثابة من أدل جبلا إلى غريق ليخلص نفسه من الفرق مع علمه بأنه يمتنق نفسه به وقد ساعدوا أيضا على تقوسم بأن الله سبحانه إذا علم أن في تكليفه عبداً من عباده فساد الجماعة فإنه يقبح تكليفه لأنه استفساد لمن يعلم

أنه يكفر عند تكليفه . الإلزام الحادى عشر أنهم قالوا وصدقوا بان الرب تعالى قادر على التفضل بمثل الثواب ابتداء بلا واسطة عمل فأى غرض له فى تعريض العباد للبلوى والمشاق ثم قالوا وكذبوا الغرض فى التكليف أن استيفاء المستحق حقه أنا له وألذ من قبول التفضل واحتمال المنة وهذا كلام أجهل الخلق بالرب تعالى وبحقه وبمظنه ومساو بينه وبين آحاد الناس وهو من أضعف النسبة وأخبره تعالى الله عن ضلالهم علواً كبيراً فكيف يستنكف العبد المخلوق المربوب من قبول فضل الله تعالى ومته وهل المنة فى الحقيقة إلا الله المان بفضلته قال تعالى ( يمنون عليك أن أسألكم قل لا تمنوا على إسلامكم بل الله يمن عليكم إن هذا كم للإيمان إن كنتم صادقين ) وقال تعالى ( لقد من الله على المؤمنين إذ بعث فيهم رسولا من أنفسهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لى ضلال مبين ) ولما قال النبي صلى الله عليه وسلم للأَنْصار ألم أجِدْكم ضلالا فهداكم الله بي وعالة فأَغْنَاكم الله بي فأَجَابُوهُ بقولهم الله ورسوله آمن وبالله قول الذى قد خسف بها أى حق للعبد على الرب حتى يمتنع من قبول منته عليه فبأى حق استحق الانعام عليه بالإيجاد وكال الحلقة وحسن الصورة وقوام البنية وإعطائه القوى والمنافع والآلات والأعضاء وتسخير مافى السموات وما فى الأرض له ومن أقل ماله عليه من النعم النفس فى الهواء الذى لا يكاد يحظر بباله أنه من الأمم وهو فى اليوم والليلة أربعة وعشرون ألف نفس فاذا كانت أقل نعمه عليهم ولا أقل منها أربعة وعشرون ألف نعمة كل يوم وولية فما الظن بما هو أجل منها من النعم فيا للعقول السخيفة المخسوف بها أى علم لكم وأى سعى يقابل القليل من نعمه الدنيوية حتى لا يبق الله عليكم منة اذا أنا بكم لأنكم استوفيتم ديونكم قبله ولا نعمة له عليكم فيها فأى أمة من الأمم تبلغ جهاها بالله هذا المبلغ واستنكفت عن قبول منته وزعمت أن لها الحق على ربها وإن تفضل عليها ومنته مكدر لالتذاذها بعبائهم ولو أن العبد استعمل هذا الأدب مع ملك من ملوك الدنيا لمحتد وأبعده وسقط من عينه مع أنه لا نعمة له عليه فى الحقيقة انما المنعم فى الحقيقة هو الله ولى النعم وموليا ولقد كشف القوم عن أضعف عورة من عورات الجهل بهذا الرأى السخيف والمذهب القبيح والحد لله الذى عاقبنا بما ابتلى به أرباب هذا المذهب المستنكفين من قبول منة الله الزاعمين أن ما أنعم الله به عليهم حقهم عليه وحقهم قبله وأنه لا يستحق الحمد والثناء على أداء ما عليه من الدين والخروج بما عليه من الحق لأن أداء الواجب يقتضى غيره تعالى الله عن أقصمهم وكذبهم علواً كبيراً . الإلزام الثانى عشر انه يلزمهم أن يوجبوا على الله عز وجل أن يعيت كل من علم من الأطفال انه لو بلغ لكفر وعاند فان اخترامه هو الأصح له بلا ريب أو أن يحمسوا هذه سبحانه بما سيكون قبل كونه كما التزمه سلفهم الحديث الذين



اتفق سلف الأمة الطيب على تكفيرهم ولا خلاص لهم عن أحد هذين الإلزامين إلا بالقرام  
مذهب أهل السنو والجماعة أن أفعال الله تعالى لا تقاس بأفعال عباده ولا تفعل تحت شرائع  
عقوبتهم الفاصرة بل أفعاله لا تنبئ أفعال خلقه ولا صفاته صفاتهم ولا ذاته ذاتهم ( ليس  
كذلك شيء وهو السميع البصير ) . الإلزام الثالث عشر أنه سبحانه لا يؤلم أحدا من خلقه أبدا  
لأنه المفضل في ذلك بالنسبة إليه وإلى العبد ولا ينفعكم اعتذاركم بأن الإلزام سبب مضاعفة  
الثواب ونيل الدرجات العلى وأن هذا يقتضى بالحيوان البهيم وينتقض بالأطفال الذين  
لا يستحقون ثوابا ولا عقابا ولا ينفعكم اعتذاركم بأن الطفل يذنب به فى الآخرة فى زيادة ثوابه  
لا تنقصه عليكم بالطفل الذى علم الله أنه يبلغ ويختار الكفر والجور فأى مصلحة له فى  
إلزامه وأى معنى ذكرتموه على أصولكم الفاسدة فهو منتقض عليكم بما لا جواب لكم عنه .  
الإلزام الرابع عشر أن من علم الله سبحانه إذا بلغ الأطفال يختاروا الإيمان والعمل الصالح  
فإن الأصلح فى سقته أن يحبس حتى يبلغ ويؤمن فينال بذلك الدرجة العالية وإن لا يحرمه صغيرا  
وهذا بما لا جواب لكم عنه . الإلزام الخامس عشر وهو من أعظم الإلزامات وأصعبها الزاما  
وقد التزمه القدرية وهو أنه ليس فى مقدور الله تعالى لطف لو فعله الله تعالى بالكفار  
لأمنوا وقد التزم المعتزلة القدرية هذا اللازم وبنوه على أصلهم الفاسد أنه يجب على الله  
تعالى أن يفعل فى حق كل عبدا هو الأصلح له فلو كان فى مقدوره فعل يؤمن العبد عنده  
لوجب عليه أن يفعله به والقرآن من أوله إلى آخره يرد هذا القول ويكذبه ويخبر تعالى أنه  
لو شاء لهدى الناس جميعا ولو شاء لمن فى الأرض كلهم جميعا ولو شاء لآتى كل نفس هدايا .  
الإلزام السادس عشر وهو بما التزمه القوم أيضا أن لطفه ونعمته وتوفيقه بالمؤمن كلفه  
بالكافروان نعمته عليهما سواء لم يخص المؤمن بفضل عن الكافروكنى بالوحى وصريح المعقول  
وفطرة الله والاعتبار الصحيح واجماع الأمة رد لهذا القول وتكذيبا له . الإلزام السابع  
عشر أن ما من أصلح الاروفة ما هو أصلح منه والإقتصار على رتبة واحدة كالإقتصار على الصلاح  
فلا معنى لقولكم يجب مراعاة الأصلح اذ لا نهاية له فلا يمكن فى الفعل رعايته . الإلزام الثامن عشر أن  
الاجباب والتحرير يقتضى سؤال الموجب المحرم لمن أوجب عليه وحرم هل فعل مقتضى ذلك أم لا وهذا  
محال فى حق من لا يسئل عما يفعل وإنما يعقل فى حق المخلوقين وأنهم يسألون وبالمجلة فتحت  
هذه المسئلة طريقا للإستغناء عن الصواب وسلطتم بها الفلاسفة والصائبة والبراهمة وكل منكر  
للنبوت فهذه المسئلة بيننا وبينهم فانكم اذا زعمتم أن فى العقل حاكما يحسن ويتقبح ويوجب  
ويحرم ويتقاضى الثواب والعقاب لم تكن الحاجة الى البعثة ضرورية لإمكان الإستغناء عنها  
بهذا الحاكم ولهذا قالت الفلاسفة وزادت عليكم حجة وتقريرا قد اشتغل الوجود على خير  
مطلق وشر مطلق وخير وشر متجزئين والخير المطلق مطلوب فى العقل لذاته والشر المطلق

مرفوض في العقل لذاته والمتجز مطلوب من وجه ومرفوض من وجه وهو بحسب الغالب من جهة ولا يشك العاقل أن العلم بجنسه ونوعه خير ومحمود ومطلوب والجهل بجنسه ونوعه شر في العقل فهو مستفح عند الجمهور والنظر السليمة داعية إلى تحصيل المستحسن ورفض المستفحج سواء حله عليه شارع أو لم يحمله . ثم الأخلاق الحميدة والخصال الرشيدة من العفة والجود والسخاء والتجدة مستحسنات فطرية وأضدادها مستفحجات فطرية وكما حال الإنسان أن تستكمل النفس قوى العلم الحق والعمل الخير والشرائع إنما ترد بتمهيد ما تقرر في العقل لا بتفديره لكن العقول الحرورة لما كانت قاصرة عن اكتساب المعقولات بأسرها عاجزة عن الاهتمام إلى المصلحة الكلية الشاملة لنوع الإنسان وجب من حيث الحكمة أن يكون بين الناس شرع يفرضه شارع يحملهم على الإيمان بالغيب جملة ويهديهم إلى مصالح معاشهم ومعادهم تفصيلا فيكون قد جمع لهم بين حقى العلم والعدل على مقتضى العقل وحملهم على التوجه إلى الخير المحض والإعراض عن الشر المحض استبقاء لنوعهم واستدامة لنظام العالم ثم ذاك الشارع يجب أن يكون ميزاً من بينهم بآيات تدل على أنها من عند ربه سبحانه واجمعا عليهم بعقله الرزين ورأيه الثمين وحديثه النافذ وخلقه الحسن وسمته وهديه يلين لهم في القول ويشاورهم في الأمر ويكلمهم على قدر عقولهم ويكلفهم بحسب وسعهم وطاقتهم قالوا وقد أخطأت المعتزلة حين ردوا الحسن والقيح إلى الصفات الذاتية للأفعال وكان من حقهم تقرير ذلك في العلم والجهل إذ الأفعال تختلف بالأشخاص والأزمان وسائر الإضافات وليس هي على صفات نفسية لازمة لها بحيث لا تفارقها البتة . ثم زادت الصائبة في ذلك على الفلاسفة وقالوا لما كانت الموجودات في العالم السفلى مركبة على تأثير الكواكب والروحانيات التي هي مدبرات الكواكب وكان في اتصالها نظر سعيد ونحس واجب أن يكون في آثارها حسن وقبح في الأخلاق والخلق والأفعال والعقول الإنسانية متساوية في النوع فوجب أن يدركها كل عقل سليم وطبع قويم لا تتوقف معرفة المعقولات على من هو مثل ذلك العاقل في النوع فنحن لانحتاج إلى من يعرفنا حسن الأشياء وقبحها وخيرها وشرها وقبحها وضرها وكأنا نستخرج بالمعقول من طبائع الأشياء ومنافسها ومضارها كذلك نستنبط من أفعال نوع الإنسان حسنها وقبيحها فلابس ما هو أحسن منها بحسب الاستطاعة ونجنب ما هو قبيح منها بحسب الطاقة فأى حاجة بنا إلى شارع يتحكم على عقولنا . وزادت التناخية على الصائبة بأن قالوا نوع الإنسان لا كان موصوفا بنوع اختيار في أفعاله خصوصا بخلق وعقل في علومه وأحواله ارتفع عن الدرجة الحيوانية ارتقاع استخسار لها فإن كانت أعماله على مناهج الدرجة الإنسانية ارتفعت إلى الملائكة وإن كانت على مناهج الدرجة الحيوانية انخفضت إليها أولى أسفل وهو أبداً في أحد

أمرين إما فعل يقتضى جواز أو مجازاة على فعل فإله يحتاج في أفعاله وأحواله إلى شخص مثله يحسن أو يقيح فلا العقل يحسن ويقيح ولا الشرع ولكن حسن أفعاله جواز على حسن أفعاله غيره وقيح أفعاله كذلك وربما يظهر حسننا وقيحنا صوراً حيوانية وروحانية وإنما يصير الحسن والقبح في الحيوانات أفعالا إنسانية وليس بعد هذا العالم عالم آخر يحكم فيه ويحاسب ويثاب ويعاقب وزادت البراهمة على التناسخية بأن قالوا نحن لا نحتاج إلى شريعة وشارع أصلاً فإن ما يأمر به النبي لا يخطر إلا أن يكون معقولا أو غير معقول فإن كان معقولا فقد استغنى بالعقل عن النبي وإن لم يكن معقولا لم يكن معقولا فهذه الطوائف كلها لما جعلت في نقل حاكمها بالحسن والقبح أداها إلى هذه الآراء الباطلة والنحل الكافرة . وأتم بامعاشرة تة يصعب عليكم الرد عليهم وقد وافقتموم على هذا الأصل . وأما نحن فأخذنا عليهم الطريق وسدنا عليهم الأبواب فن طريق لهم الطريق وقنع لهم الأبواب ثم رام مناخرة فقد رام مرتقى صعبا . فهذه مجامع جيوش النفاة قد وافقت بعددها وعديدها وأقبلت ريب بعددها وحديدها . فإن كنت من أبناء الطعن والضرب فقد اتقى الزحفان . وتقابل الصفان . وإن كنت من أصحاب التلول فالزم مقامك ولا تدن من الوطيس فإنه قد حى وإن كنت من أهل الأسراب الذين يسألون عن الأنباء ولا يثبتون عند اللقاء .

فدع الحروب لأقوام لها خلقوا وما لها من بسوى أجسامهم جن

ولا تلبهم على ما فيك من جبن فبئت الخلتان القوم والجبن

قال المتوسطون من أهل الإنبيات مامنكم أيها الفريقان إلا من معه حق وباطل ونحن نساعد كل فريق على حقه ونصير إليه . ونبطل مامنه من الباطل ونرده عليه . فنجعل حق الطائفتين مذهبا ثالثا يخرج من بين فرث ودم لنا خالصا سائغا للشاربين من غير أن تتكسب لى ذى مقالة وطائفة معينة انتسابا يحملنا على قبول جميع أحوالها والانتصار لها بكل نكت وسمين ورد جميع أقوال خصومها ومكابريها على ما معها من الحق حتى لو كانت تلك الأقوال منسوبة إلى رئيسها وطائفتها لبالقت في نصرتها وتقريرها وهذه آفة مانجا منها إلا من أنعم الله عليه وأهلها لتابعة الحق أين كان ومع من كان وأما من يرى أن الحق وقف مؤبد على طاقته وأهل مذهبه وحجر محجور على من سوام بمن لعله أقرب الى الحق والصواب منه فقد حرم خيرا كثيرا وفاته هدى عظيم وهنا نحن نجلس مجلس الحكومة بين هاتين المقاتلتين فن أدلى بحجبه في موضع كان المحكوم له في ذلك الموضع وإن كان المحكوم عليه حيث بدلى خصمه بمجته والله تعالى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق والمدل بين الطوائف المختلفة . قال تعالى ( شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن

أقيموا الدين ولا تفرقوا فيه كبر على المشركين ما تدعوم إليه الله يحق إليه من يشاء ويهدي إليه من ينيب وما تفرقوا إلا من بعد ما جاءهم العلم ببقيا بينهم ولولا كلمة سبقت من ربك إلى أجل مسمى لقضى بينهم وإن الذين أوردوا الكتاب من بعدم نبي شك منه مرب فذلك قاعد واستقم كما أمرت ولا تتبع أهواءهم وقل آمنت بما أنزل الله من كتاب وأمرت لأعدل بينكم). فأخبر تعالى أنه شرع لنا دينه الذي وصى به نوحا واليتين من بعده وهو دين واحد ونهانا عن التفرق فيه ثم أخبرنا أنه ما تفرق من قبلنا في الدين إلا بعد العلم الموجب للإثبات وعدم التفرق وأن الحامل على ذلك التفرق البغي من بعضهم على بعض وإرادة كل طائفة أن يكون العلو والظهور لها ولقولها دون غيرها وإذا تأملت تفرق أهل البدع والضلال رأيت صادرا عن هذا بعينه . ثم أمر سبحانه نبيه أن يدعو إلى دينه الذي شرعه لأنبيائه وأن يستقيم كما أمره به وحذره من اتباع أهواء المتفرقين وأمره أن يؤمن بكل ما أنزله الله من الكتب وهذه حال الحق أن يؤمن بكل ما جمعه من الحق على لسان أى طائفة كانت ثم أمره أن يخبرهم بأنه أمر بالعدل بينهم وهذا يسم العدل في الأقوال والأفعال والآراء والمحاكمات كلها فنصبه به ومرسله للعدل بين الأمم فهكذا وارثه ينتصب للعدل بين المقالات والآراء والمذاهب وسببته منها إلى القدر المشترك بينهما من الحق فهو أولى به وبقريره وبالحكم لمن خاص به . ثم أمره أن يخبرهم بأن الرب المعبود واحد فما الحامل للتفرق والاختلاف وجودنا وربكم والدين واحد ولكل عامل عمله لا يمدوه إلى غيره . ثم قال لاجبة بيننا وبينكم والحجة هنا هي الخصومة أى للخصومة ولا وجه للخصومة بيننا وبينكم بعد ما ظهر الحق واسفر صبحته وبانت أعلامه وانكشف الغمة عنه وليس المراد نفي الاحتجاج من الطرفين كما يظنه بعض من لا يدري ما يقول وأن الدين لا احتجاج فيه كيف والقرآن من أوله إلى آخره صحيح وبراهين على أهل الباطل قطعية يقينية وأجوبة لمعارضتهم وإفسادا لأقوالهم بأنواع الحجج والبراهين وإخبارا عن أنبيائه ورسله بإقامة الحجج والبراهين وأمر لرسوله بمجادلة المخالفين بالتي هي أحسن وهل تكون المجادلة إلا بالاحتجاج وإفساد حجج الخصم وكذلك أمر المسلمين بمجادلة أهل الكتاب بالتي هي أحسن وقد ناظر النبي ﷺ جميع طوائف الكفرة أتم مناظرة وأقام عليهم ما أغهمم به من الحجج حتى عدل بعضهم إلى عمارته بعد أن عجز عن رد قوله وكسر حجته واختار بعضهم مسأله ومناكرته وبعضهم بذل الجزية عن يد وهو صاغر كل ذلك بعد إقامة الحجج عليهم وأخذها بكظهم وأسرها لنفوسهم وما استجاب له من استعجاب إلا بعد أن وضحت له الحجة ولم يجد إلى ردّها سبيلا وما خالفه أعداؤه إلا اعتادا منهم وميلا إلى المكابرة بعد اعترافهم بصحة حججه وأنها لا تدفع فما قام الدين إلا على ساق الحجة . فقوله لا

حجة بيننا وبينكم أى لا خصومة فإن الرب واحد فلا وجه للخصومة فيه ودينه واحد وقده قامت الحجة وتحقق الرهان فلم يبق للاحتجاج والمخاصمة فائدة بأن قائمة الاحتجاج ظهور الحق ليتبع فإذا ظهر وعانده الخائف وتركه جسودا وعنادا لم يبق للاحتجاج فائدة فلا حجة بيننا وبينكم أيها الكفار فقد وضح الحق واستبان ولم يبق إلا الإفراز به أو العناد والله يجمع بيننا يوم القيامة فيقضى للمحق على المبطل وإليه المصير قالوا وما نحن بتحرى القسط بين الفريقين عما بقوله ﷺ المقسطون عند الله يوم القيامة على منابر من نور عن يمين الرحمن الذين يعملون في حكمهم وأهلهم ، ما ولوا ويكنى في هذا قوله تعالى (يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط ولا يجرمنكم شتان قوم على أن لا تعدلوا أعدلوا هو أقرب للتقوى واتقوا الله إن الله خير بما تعملون ) قالوا قد أصاب أصل الإثبات من المعتزلة في قولهم أن الحسن والقيح صفات ثبوتية للأفعال معلومة بالعقل والشرع وأن الشرع جاء بتقرير ما هو مستقر في الفطر والعقول من تحسين الحسن والأمر به وتقبيح القبيح والنهي عنه وأنه لم يحمى بما يخالف العقل والفطرة وإن جاء بما يعجز العقول عن أحواله والاستقلال به فالشرائع جاءت بمجازاة العقول لا بحالاتها وفرق بين ما لا تدرك العقول حسنه وبين ما تشهد ببيحه فالأول بما يأتي به الرسل دون الثاني وأخطأوا في ترتيب المقاب على هذا التبعيض عقلا كما تقدم وأصابوا في إثبات الحكمة لله تعالى وأنه سبحانه لا يفعل فعلا خاليا عن الحكمة بل كل أفعاله مقصودة لموافيقها الحميدة وغاياتها المحبوبة له وأخطأوا في موضعين أحدهما أنهم أعادوا تلك الحكمة إلى المخلوق ولم يبيدوها إلى الخالق سبحانه على فاسد أصولهم في نفي قيام الصفات به فنفوا الحكمة من حيث أثبتوها وجمدوها من حيث أقرروا بها . الموضوع الثاني أنهم وضعوا تلك الحكمة شريعة بمقولهم وأوجبوا على الرب تعالى بها وحرموه وشبهوه بخلقه في أفعاله بحيث ما حسن منهم حسن منه وما قبح منهم قبح منه فلزمهم بذلك اللوازم الشنيعة وضائق عليهم المجال وعجزوا عن التخلص عن تلك الالتزامات ولو أنهم أثبتوا له حكمة تلحق به لا يشبه خلقه فيها بل نسبتها إليه كنسبة صفاته إلى ذاته فكأنه لا يشبه خلقه في صفاته . فكذلك في أفعاله ولا يصح الاستدلال بقبح القبيح وحسن الحسن منهم على ثبوت ذلك في حقه تعالى ومن هاهنا استحال عليهم النفاة وصاحوا عليهم من كل قطر وأقاموا عليهم نائرة الشناعة وأصابوا أيضا في قولهم بأن الرب تعالى لا يمتنع في نفسه الوجوب والتحريم وأخطأوا في جعل ذلك تابعا لمقتضى عتوهم وآرتهم بل يجب عليه ما أوجبه على نفسه ويحرم عليه ما حرمه هو على نفسه فهو الذى كتب على نفسه الرحمة وأحق على نفسه نصر المؤمنين وأحق على نفسه ثواب الطمعين وحرم على نفسه الظلم كما جعله محرما بين عباده وأصابوا في قولهم أنه سبحانه لا يجب الشر

والكفر وأنواع الفساد بل يكرها وأنه يجب الإيمان والخير والبر والطاعة ولكن أخطأوا في تفسير هذه المحبة والكرامة بمجرد معان مفهومة من ألفاظ خلقها في الهواء أوفى الشجرة ولم يجعلوها معاني ما يهدى به تعالى على فاسد أصولهم في التعطيل ونفى الصفات فنفوا المحبة والكرامة من حيث أنبتوها وأعادوها إلى مجرد الشرع ولم يثبتوا له حقيقة قائمة بذاته فان شرح الله هو أمره ونهيه ولم يقم به عندم أمر ولا نهى لحقيقة قولهم أنه لا شرع ولا محبة ولا كرامة فإن زخرفوا القول وتحيلوا لإثبات ماسدوا على نفوسهم طريق إثباته وأصابوا أيضا في قولهم أن مصلحة المأمور تنشأ من الفعل تارة ومن الأمر تارة أخرى فرب فعل لم يكن منشأ لمصلحة المكلف فلما أمر به صار منشأ لمصلحته بالأمر ولو توسطوا هذا التوسط وسلكوا هذا المسلك وقالوا إن المصلحة تنشأ من الفعل المأمور به تارة ومن الأمر تارة ومنها تارة ومن العزم المجرد تارة لا تنصفوا من خصومهم . فثال الأول الصدق والعفة والإحسان والعدل فان مصالحها ناشئة منها ومثال الثاني التجرد في الإحرام والتطهر بالتراب والسعي بين الصفي والمروة ورمى الجمار ونحو ذلك فان هذه الأفعال لو تجردت عن الأمر لم تكن منشأ لمصلحة فلما أمر بها نشأت مصلحتها من نفس الأمر ومثال الثالث الصوم والصلاة والحج وإقامة الحدود وأكثر الأحكام الشرعية فان مصلحتها ناشئة من الفعل والأمر معاً فالفعل يتضمن مصلحة والأمر بها يتضمن مصلحة أخرى فالمصلحة فيها من وجهين . ومثال الرابع أمر الله تعالى خليله إبراهيم بذبح ولده فإن المصلحة إنما نشأت من عزمه على المأمور به لا من نفس الفعل وكذلك أمره نبيه عليه السلام ليلة الإسراء بخمسين صلاة فلما حصرتم المصلحة في الفعل وحده تسلط عليكم خصومكم بأنواع المناقصات والإلزامات قالوا وقد أصاب النفاة حيث قالوا إن المحبة إنما تقوم على العباد بالرسالة وإن الله لا يعذبهم قبل البعثة ولكنهم نقضوا الأصل ولم يطردوه حيث جوزوا تذيب من لم تقم عليه المحبة أصلا من الأطفال والمجانين ومن لم تبلغه الدعوة وأخطوا في تسويتهم بين الأفعال التي خالف الله بينها لجل بعضها حسنا وبعضها قبيحا وركب في العقول والفطر التفرقة بينهما كما ركب في الحواس التفرقة بين الحلوا والحامض والمر والمذنب والسخن والبارد والصار والنافع فزعم النفاة أنه لا فرق في نفس الأمر أصلا بين فعل وفعل في الحسن والقبح وإنما يمود الفرق إلى عادة مجردة أو وهم أو خيال أو مجرد الأمر والنهي وسلبوا الأفعال حتى خروا التي جعلها الله عليها من الحسن والقبح غالفوا الفطر والعقول وسلطوا عليهم خصومهم بأنواع الإلزامات والمناقصات الشنيعة جداً ولم يحدوا إلى ردعها سبيلا إلا بالنساء وجحدوا الضرورة وأصابوا في فهم الإيجاب والتحريم على الله الذي أثبت التقديرية من المستزلة

ووضعوا على الله شريعة بمقولهم قادتهم إلى ما قبل لهم به من الوازم الباطلة وأخطأوا في تفهيم عنه لإيجاب ما أوجبه على نفسه وتحريم ما حرمه على نفسه بمقتضى حكته وعدله وعزته وعله وأخطأوا أيضا في تفهيم حكته تعالى في خلقه وأمره وأنه لا يفعل شيئا لشيء. ولا يأمر بئىء لشيء. وفي انكارهم الأسباب والقوى التي أودعها الله في الأعيان والأعمال وجعلهم كل لام دخلت في القرآن لتماثيل أفعاله وأوامره لام عاقبة وكل باء دخلت لربط السبب بسببه باء مصاحبة فنفوا الحكم والغايات المطلوبة في أوامره وأفعاله وردوها إلى العلم والقدرة لجلسوا مطابقة المعلوم للعلم ووقع المقذور على وفق القدرة هو الحكمة ومعلوم أن وقوع المقذور بالقدرة ومطابقة المعلوم للعلم عين الحكمة والغايات المطلوبة من الفعل وتعلق القدرة بمقدورها والعلم بمعلومه أعم من كون المعلوم والمقدور مشتملا على حكمة ومصلحة أو مجردا عن ذلك والأعم لا يشعر بالاختصاص ولا يستلزمه وهل هذا في الحقيقة الآن في الحكمة وأثبتت لأمر آخر وأخطأوا في تسويتهم بين المحبة والمشية وإن كل ما شاء الله من الأفعال والأعيان فقد أحبه ورضيه ومالم يشأه فقد كرهه وأبغضه فحبته مشيئة وإرادته العامة وكرهته وبغضه عدم مشيئته وإرادته فلزمهم من ذلك أن يكون إبليس محبوا له وفرحون وهامان وجميع الشياطين والكفار بل أن يكون الكفر والفسوق والظلم والعدوان الواقعة في العالم محبوبة له مرضية وأن يكون الإيمان والهدى ووفاء العهد والبر التي لم توجد من الناس مكروهة مسخوطة له مكروهة محققة عنده فسوا بين الأفعال التي فاءت الله بينها وسوا بين المشيئة المتعلقة بشكونها وإيجادها والمحبة المتعلقة بالرضى بها واختيارها وهذا مما استطال به عليهم خصومهم كما استطالوا هم عليهم حيث أخرجوها عن مشيئة الله وإرادته العامة ونفوا تعلق قدرته وخلقها بها فاستطال كل من الفريقين على الآخر بسبب ما معهم من الباطل وهدى الله أهل السنة الذين هم وسط في المقالات والتجمل لما اختلف الفريقان فيه من الحق يأذنه والله يهدي من يشاء إلى صراط مستقيم . فالقدرة حجروا على الله وألزموه شريعة حرموا عليه الخروج عنها وخصومهم من الجبرية جوزوا عليه كل فعل يمكن ينزعه عنه سبحانه إذ لا يليق بفناء وحده وكآله ما نزه نفسه عنه وحده نفسه بأنه لا يفعله فالطائفتان متقابلتان غاية التقابل والقدرة أثبتوا له حكمة وغاية مطلوبة من أفعاله على حسب ما أثبتوه لخلقهم والجبرية نفوا حكته اللاتفة به التي لا يشابه فيها أحد والقدرة قالت أنه لا يريد من عبادهم وإيمانهم وأنه لا يسأل ذلك منهم والجبرية قالت أنه يجب الكفر والفسوق والعصيان وبرضاه من فاعله والقدرة قالت أنه يجب عليه سبحانه أن يفعل بكل شخص ما هو الأحسن له والجبرية قالت أنه يجوز أن يعذب أوليائه وأهل طاعته ومن لم يطمعه قط وينعم أعداءه ومن كفر به

وأشرك ولا فرق عنده بين هذا وهذا فليجب العاقل من هذا التقابل والتباعد الذي يزعم كل فريق أن قولهم هو محض العقل وما خالفه باطل بصريح العقل وكذلك القدرية قالت أنه ألقى إلى عبادته زمام الاختيار وفوض إليهم المشيئة والإرادة وأنه لم يخص أحدا منهم دون أحد بتوفيق ولا لطف ولا هداية بل ساءى بينهم في مقدوره ولو قدر أن يهدي أحدا ولم يهده كان مجالا وأنه لا يهدي أحدا ولا يضله إلا بمعنى البيان والإرشاد وأما خلق الهدى والضلال فهو إليهم ليس إليه وقالت الجبرية أنه سبحانه أجبر عباده على أفعالهم بل قالوا ان أفعالهم هي نفس أفعالهم ولا فعل لهم في الحقيقة ولا قدرة ولا اختيار ولا مشيئة وإنما يعذبهم على ما فعله هو لا على ما فعلوه ونسبة أفعالهم إليه كحركات الأشجار والمياه والجمادات فالقدرية سلّبه قدرته على أفعال العباد ومشيتة لها والجبرية جعلوا أفعال العباد نفس أفعالهم وأنهم ليسوا فاعلين لها في الحقيقة ولا قادرين عليها فالقدرية نسبته كمال ملوكه والجبرية نسبته كمال حكته والطائفتان نسبته كمال حده وأهل السنة الوسط أثبتوا كمال الملك والحد والحكمة فوصفوه بالقدرة التامة على كل شيء من الأعيان وأفعال العباد وغيرهم وأثبتوا له الحكمة التامة في جميع خلقه وأمره وأثبتوا له الحمد كله في جميع ما خلقه وأمر به ونزهوه عن دخوله تحت شريعة يضعها العباد بأرأئهم كما نزهوه عما نزه نفسه عنه بما لا يليق به فاستولوا على محاسن المذاهب وتجنبوا أرداها ففازوا بالقدح المملئ وغيرهم طاف على أبواب المذاهب ففاز بأحسن المطالب والهدى هدى الله يختص به من يشاء من عباده .

### فصل

إذا عرفت هذه المقدمة فالكلام على كلمات النفاة من وجوه : أحدها قولكم لو قدر الإنسان نفسه وقد خلق تام الحلقة تام العقل دفعة من غير تأديب بتأديب الآيون ولا تعلم من معلم ثم عرض عليه أمران : أحدهما أن الواحد أكثر من الاثنين والآخر أن الكذب قبيح لم يتوقف في الأول ويتوقف في الثاني فهذا تقدير مستحيل ركبتم عليه أمراً غير معلوم الصحة فإن تقدير الإنسان كذلك محال . الوجه الثاني سلنا إمكان التقدير لكن لم قلتم بأنه لا يتوقف في كون الواحد نصف الاثنين ويتوقف في كون الكذب قبيحاً بعد تصور حقيقته فلا نسلم أنه إذا تصور ماهية الكذب توقف في الجزم بقبحه وهل هذا إلا دعوة مجردة . الوجه الثالث سلنا أنه قد يتوقف في الحكم بقبحه ولكن لا يلزم من ذلك ان لا يكون قبيحاً لذاته وقبحه معلوم للعقل وتوقف الذهن في الحكم العقلي لا يخرج عن كونه عقلياً ولا يجب التساوى في العقليات إذ بعضها أجلى من بعض . فان قلتم فهذا التوقف ينفي أن يكون الحكم بقبحه ضرورياً وهو يطل قولكم . قلنا هذا إنما يلزم من التقدير المستحيل في الواقع



والحال قد يلزمه محال آخر سلنا انه ينبغي كون الحكم بقبجه ضروريا ابتداء فلم قلتم انه لا يكون ضروريا بعد التأمل والنظر. والضروري أعم من كونه ضروريا ابتداء بلا واسطة أو ضروريا بوسط ونفي الأخص لا يستلزم نفي الأعم ومن ادعى سلب الوسائط عن الضروريات فقد كابر أو اصطاح مع نفسه على تسمية الضروريات بما لا يتوقف على وسط. الوجه الرابع ان تصور ماهية الكذب يقتضى جزم العقل بقبجه ونسبة الكذب إلى العقل كنسبة المتأخرات الحسية إلى الحس فكما أن ادراك الحواس المتأخرات يقتضى تقررها عنها فكذلك ادراك العقل لحقيقة الكذب ولا فرق بينهما الا فرق ما بين ادراك الحس وادراك العقل فان جزأ القدر في مبركات القول وحكمها فيها بالحسن والقبح جزأ القدر في مبركات الحواس. الوجه الخامس انكم فتجتم باب السفسطة فان القدر في معلومات العقول وموجباتها كالقدر في مبركات الحواس وموجباتها فن لجأ إلى المكابرة في المعقولات فقد فتح باب المكابرة في المحسوسات ولهذا كانت السفسطة نمرض أحيانا في هذا وهذا وليست مذهبا لأمة من الناس يعيشون عليه كما يظنه بعض أهل المقالات ولا يمكن أن تعيش أمة ولا أحد على ذلك ولا تتم له مصلحة وانما هي حال عارضة لكثير من الناس وهي تكثر ونقل وما من صاحب مذهب باطل الا هو مرتكب للسفسطة شاء أم أبى وسنذكر ان شاء الله فصلا فيما بعد نبين فيه ان جميع أبواب المذاهب الباطلة سوفسطائية صريحا ولزوما قريبا وبعيدا. الوجه السادس قولكم من حكم بأن هذين الأمرين سيان بالنسبة إلى عقله خرج عن قضايا المعقول جوابه انكم ان أردتم بالتسوية كونهما معقولان في الجملة فن أين يخرج عن قضايا المعقول من حكم بذلك وهل الخارج في الحقيقة عنها الا من منع هذا الحكم فان أردتم بالتسوية الاستواء في الادراك وان كليهما على رتبة واحدة من الضرورة فلا يلزم من عدم هذا الاستواء ان لا يكون العلم بقبج الكذب عقليا. الوجه السابع قولكم لو تقرر عند المثبت ان الله تعالى لا يتضرر بكذب ولا ينتفع بصدق كان الأمران في حكم التكليف على وتيرة واحدة كلام لا يرتضيه عاقل فانه من المقرر ان الله تعالى لا يتضرر بكذب ولا ينتفع بصدق وانما يعود نفع الصدق وضرر الكذب على المكلف ولكن ليت شمرى من أين يلزم ان يكون هذان العندان بالنسبة إلى التكليف على وتيرة واحدة وهل هذا الا مجرد تحكم ودعوى باطلة. الوجه الثامن انه لا يلزم من كون الحكم لا يتضرر بالقبح ولا ينتفع بالحسن ان لا يجب هذا ولا يفيض هذا بل تكون نسبتها إليه نسبة واحدة بل الأمر بالعكس وهو ان حكته تقتضى بغضه للتبجح وان لم يتضرر به وعجبه للحسن وان لم ينتفع به وحيثئذ ينقلب هذا الكلام عليكم ونكون أسعد به منكم فتقولوا تقرر عند الثاني أن الله تعالى حكيم عليم يضع الأشياء مواضعها وينزلها منازلها لعل الأمرين أعني الصدق والكذب بالنسبة

إلى شرعه وتكليفه متباينان غاية التباين متضادان وأنه يستعمل في حكمة التسوية بينهما وإن  
 يكونا على وتيرة واحدة ومعلوم إن هذا هو المعقول وما ذكرتموه خارج عن المعقول . الوجه  
 التاسع قولكم إن الصدق والكذب على حقيقة ذاتية وإن الحسن والقبح غير داخليين في صفاتهما  
 الذاتية ولا يلزمهما في الوهم بالبدية ولا في الوجود ضرورة جوابه انكم أن أردتم أن الحسن  
 والقبح لا يدخل في معنى الصدق والكذب فسلم ولكن لا يفيدكم شيئاً فإن غاية أنما يدل على  
 تعابر المفهومين فكان ماذا وإن أردتم أن ذات الصدق والكذب لا تقتضي الحسن والقبح  
 ولا تستلزمهما فهل هذا إلا مجرد المذهب ونفس الدعوى وهو مصادرة على المطلوب وخصومكم  
 يقولون إن معنى كونهما ذاتين للصدق والكذب أن ذات الصدق والكذب تقتضي الحسن  
 والقبح وليس مرادهم أن الحسن والقبح صفة داخلية في معنى الصدق والكذب وأنتم لم تبطلوا  
 عليهم هذا . الوجه العاشر قولكم ولا يلزمهما في الوهم بالبدية ولا في الوجود دعوى مجردة  
 كيف وقد علم بطلانها بالبرهان والضرورة . الوجه الحادي عشر قولكم أن من الأخبار التي  
 هي صادقة ما يلام عليه مثل الدلالة على من هرب من ظالم ومن الأخبار التي هي كاذبة ما يثاب  
 عليها مثل إنكار الدلالة عليه فلم يدخل كون الكذب قبيحاً في حد الكذب ولا لزمه في الوهم ولا في  
 الوجود فلا يجوز أن يمد من الصفات الذاتية التي تلزم النفس وجوداً وعدمها . جوابه من وجوه .  
 أحدها أن لا سلم أن الصدق قبيح في حال ولأن الكذب بحسن في حال أبدأ ولا تغلب ذاته وإنما  
 يحسن اللوم على الخبر الصادق من حيث لم يعرض للخبر ولم يور بما يقتضي سلامة النبي أو الولي . الوجه الثاني  
 أنه أخبر بما لا يجوز له الإخبار به لاستلزامه مفسدة راجحة ولا يقتضي هذا كون الصدق  
 قبيحاً بل الإخبار بالصدق هو القبيح وفرق بين النسبة المطابقة التي هي صدق وبين الاعلام  
 بها فالقبح أنما نشأ من الاعلام لا من النسبة الصادقة والاعلام غير ذاتي للخبر ولا داخل في  
 حده إذا الخبر غير الأخبار ولا يلزم من كون الإخبار قبيحاً أن يكون الخبر قبيحاً وهذه  
 الدقيقة غفل عنها الطائفتان كلاهما . الوجه الثالث أن قبح الصدق وحسن الكذب المذكورين  
 في بعض المواضع لمعارضة مصلحة أو مفسدة راجحة لا يقتضي عدم انصاف ذات كل منهما  
 بحكمه عقلاً فإن العلل العقلية والأوصاف الذاتية المقتضية لأحكامها قد تختلف عنها لفوات  
 شرط أو قيام مانع ولا يوجب ذلك سلب اقتضاها لأحكامها عند عدم المانع وقيام الشرط  
 وقد تقدم تقرير ذلك . الوجه الثاني عشر قولكم أنه لم يبق للشكيتين إلا الاسقرواح إلى عادات  
 الناس من تسمية ما يضرهم قبيحاً وما ينفعهم حسناً كلام باطل فإن استرواحهم إلى ما ركب الله  
 تعالى في عقولهم وفطرهم وبعث رسله بتقريره وتكميله من استحسان الحسن واستقباح القبيح  
 الوجه الثالث عشر قولكم أنها تختلف بمادة قوم دون قوم وزمان دون زمان ومكان دون

مكان وإضافة دون إضافة فقد تقدم أن هذا الاختلاف لا يخرج هذه التباين والمستحبات عن كون الحسن والقبح ناشئا من ذاتهما وإن الزمان والمكان المخصوص والشخص والتقابل والإضافة شروط لهذا الاقتضاء على حد اقتضاء الأغذية والأدوية والمساكن والملابس آثارها فإن اختلافها بالآزمنة والأمكنة والأشخاص والإضافات لا يخرجها عن الاقتضاء الذاتي ونحن لا نمنى بكون الحسن والقبح ذاتيين إلا هذا والمشاخنة في الاصطلاحات لا تنفع طالب الحق ولا تجدى عليه إلا المناكدة والتعنّت فكم يسيّدوا ويبدوا في الذاتي وغير الذاتي سوا هذا المعنى بما شئتم ثم إن أمكنكم إبطاله فاجملوه . الوجه الرابع عشر قولكم نحن لا ننتكر اشتراط القضايا الحسنة والقبيحة من الخلق وكونها محمودة مشكورة مثني على قائلها أو مذمومة ولكن سبب ذكرها أما التدين بالشرائع وأما الاعراض ونحن إنما نشكرها في حق الله عز وجل لا تنفاء الاعراض عنه فهذا معترك القول بين الفرق في هذه المسئلة وغيرها فنقول لكم ما نعتون معاشر النفاة بالأعراض التي نفيتوها عن الله عز وجل ونفيم لأجلها حسن أو امره الذاتية وقبح نواحيه الذاتية وزعمنا لأجلها أنه لا فرق عنده بين مذمومها ومحمودها وأنها بالنسبة إليه سواء فاجبرونا عن مرادكم بهذه اللفظة البديعة المحتمة أعتنوا بها الحكم والمصالح والمواقب الحميدة والغايات المحبوبة التي يفعل ويأمر لأجلها أم نعتون بها أمراً وراء ذلك يجب تزييه الرب عنه كما يشعر به لفظ الاعراض من الارادات فإن أردتم المعنى الأول فنصيحكم إياه عن أحكم الحاكمين مذهب لكم خالفتم به صريح المنقول وصريح العقول وأنتم ما لا تفر به العقول من فعل فاعل حكيم مختار للحكمة ولا لمصلحة ولا لغاية محمودة ولا عاقبة مطلوبة بل الفعل وعدمه بالنسبة إليه بيان وقلتم ما تنكروه القطر والعقول ويرده التزويل والاعتبار وقد قررنا من ذكر الحكم الباهرة في الخلق والأمر ما تقر به عين كل طالب للحق وهامنا من أدلة إثبات الحكم المقصودة بالخلق والأمر أضعاف أضعاف ما ذكرنا بل لانسبة لما ذكرناه إلى ما تركناه وكيف يمكن انكار ذلك والحكمة في خلق العالم وأجزائه ظاهرة لمن تأملها بادية لمن أبصرها وقد رقت - طورها على صفحات المخلوقات يقرأها كل عاقل وغير كاتب نصبت شاهدة لله بالوحدانية والربوبية والعلم والحكمة والطف والخير :

تأمل سطور الكائنات فانها من الملائ الأعلى إليك رسائل •

وقد خط فيها لو تأملت خطها أكل شيء ما خلا الله باطل

وأما النصوص على ذلك فمن طلبها بهرته كثرتها وتطابقها ولعلها أن تزيد على المثين وما يحيله النفاة لحكمة الله تعالى أن انبأها يستلزم افتقاراً منه واستكلاً لا يغيره نفوس ووسوس ( ٥ - مفتاح ٢ )

فإن هذا بعينه وارد عليهم في أصل الفعل وأيضا فهذا إنما هو إكمال الصنع لاستكمال بالصنع  
 وأيضا فإنه سبحانه فعله عن كماله فإنه كمل ففعل لأن كماله عن فعله فلا يقال فعل ففعل كما يقال  
 للخلق وأيضا فإن مصدر الحكمة ومتعلقها وأسبابها عنه سبحانه فهو الخالق وهو الحكيم وهو  
 الغنى من كل وجه أكمل الغنى وأنه وإكمال الغنى والحمد في كمال القدرة والحكمة ومن الخلال  
 أن يكون سبحانه وتعالى فقير إلى غيره فاما إذا كان كل شيء فهو فقير إليه من كل وجه وهو  
 الغنى المطلق عن كل شيء. فأى محذور في اثبات حكته مع احتياج مجموع العالم وكل ما يقدر  
 معه إليه دون غيره وهل الغنى إلا ذلك والله سبحانه في كل صنع من صنائه وأمر من شرائعه  
 حكمه باهرة وآية ظاهرة تدل على وحدانيته وحكمته وعلمه وغناه وقبوميته وملكوته لا تنكرها  
 إلا العقول السخيفة ولا تنبؤ عنها إلا الفطر المنكوسة :

والله في كل تسكينة وتحريك أبدأ شاهد

وفي كل شيء له آية تدل على أنه واحد

وبالجملة فنحن لانكر حكمة الله ولا نساعدكم على جعلها لتسميتكم إياها إعراضا  
 وإخراجكم لها في هذا القالب فالحق لا ينسكركم حكمه لسوء التعبير عنه وهذا اللفظ بدعي  
 لم يرد به كتاب ولا سنة ولا أطلقه أحد من أئمة الإسلام وأتباعهم على الله . وقد قال الإمام  
 أحمد لا نزيل عن الله صفة من صفاته لأجل شناعة المشنعين فهل تنكر صفات كماله سبحانه  
 لأجل تسمية المعلقة والجهمية لها إعراضا ولأرباب المقالات أغراض في سوء التعبير عن  
 مقالات خصومهم وتخييرهم لها أتقبح الالفاظ وحسن التعبير عن مقالات أصحابهم وتخييرهم  
 لها أحسن الالفاظ وأتباعهم محبسون في قبور تلك العبارات ليس معهم في الحقيقة سواها  
 بل ليس مع المتبوعين غيرها وصاحب البصيرة لانهوله تلك العبارات الهائلة بل يجرى المضي  
 عنها ولا يكسوه عبارة منها ثم يحمله على عمل الدليل السالم عن المعارض لحيث يثبت له الحق  
 من الباطل والحال من العاطل . الوجه الخامس عشر قولكم مستند الاستحسان والاستنباح  
 التدين بالشرائع فيقال لا ريب أن التدين بالشرائع يقتضى الاستحسان والاستنباح ولكن  
 الشرائع إنما جاءت بتكميل الفطر وتقريرها لا بتحويلها وتغييرها فإكان في الفطرة مستحسنا  
 جاءت الشريعة باستحسانه فكسته حسنا إلى حسنه فصار حسنا من الجهتين وما كان في الفطرة  
 مستنبحا جاءت الشريعة باستنباحه فكسته قبيحا إلى قبيحه فصار قبيحا من الجهتين وأيضا  
 فذه القضايا مستحسنة ومستقبحة عند من لم تبلغه الدعوة ولم يقر بفؤة . وأيضا فجاء  
 الرسول بالأمر بحسنها والنهي عن قبيحها دليل على نبوته وعلم على رسالته كما قال بعض  
 الصعابة وقد سئل عما أوجب إسلامه فقال ما أمر بشيء فقال العقل ليت نهى عنه ولا نهى

عن شيء فقال العقل ليه أمر به فلو كان الحسن والقبح لم يكن مركزاً في الفطر والعقول لم يكن ما أمر به الرسول ونهى عنه علماً من أعلام صدقه ومعلوم أن شرعه ودينه عند الخاصة من أكبر أعلام صدقه وشواهد نبوته كما تقدم . الوجه السادس عشر قولكم في مشارات القلط التي يخلط الوم فيها أنها ثلاث مشارات الأولى أن الإنسان يطلق اسم القبيح على ما يخاف غرضه وإن كان يوافق غرض غيره من حيث أنه لا يلتفت إلى النهر فإن كل طمع مشغوف بنفسه فيقضى بالقبح مطلقاً فقد أصاب في الحكم بالقبح وأخطأ في إضافة القبح إلى ذات الشيء . وغفل عن كونه قبيحاً لمخالفة غرضه وأخطأ في حكمه بالقبح مطلقاً ومنشأه عدم الالتفات إلى غيره لحاصله أمران أحدهما أنه إنما قضى بالحسن والقبح لموافقة غرضه ومخالفة الثاني أن هذه الموافقة والمخالفة ليست عامة في حق كل شخص وزمان ومكان بل ولا في جميع أحوال الشخص هذا حاصل ما طولتم به فيقال لا ريب أن الحسن يوافق الغرض والقبح يخالفه ولكن موافقة هذا ومخالفة هذا لما قام بكل واحد من الصفات التي أوجبته المخالفة والموافقة إذ لو كانا سواء في نفس الأمر وذاتهما لا تقتضى حسناً ولا قبيحاً لم يختص أحدهما بالموافقة والآخر بالمخالفة ولم يكن أحدهما بما اختص به أولى من العكس فما لجأتم إليه من موافقة الغرض ومخالفة من أكبر الأدلة على أن ذات الفعل متصفة بما لأجله وافق الغرض وخالفه وهذا كوافقة الغرض ومخالفة في العلوم والأغذية والروائح فإن مالام منها الإنسان ووافقه مخالف بالذات والوصف لما نافره منها وخالفه ولم تكن تلك الملاممة والمنافرة لمجرد العادة بل لما قام باللائم والمنافر من الصفات في الحيز والمالام واللحم والفاكهة من الصفات التي اقتضت ملاممتها الإنسان ما ليس في التراب والحجر والقصب والعصف وغيرها ومن ساوى بين الأمرين فقد كابر حسه وعقله فهكدا مالام العقول والفطر من الأهمال والأحوال وما خالفها هو لما قام بكل منها من الصفات التي اختصت به فأوجب الملاممة والمنافرة فلاممة العدل والأحسان والبر والعقول والفطر والحيوان لما اختصت به ذوات هذه الأفعال من أمور ليست في الظلم والإساءة وليست هذه الملاممة والمنافرة لمجرد العادة والتدين بالشرائع بل هي أمور ذاتية لهذه الأفعال وهذا مما لا ينكره العقل بمد تصوره . الوجه السابع عشر أننا لا ننكر أن للعادة واختلاف الزمان والمكان والإضافة والحال تأثيراً في الملاممة والمنافرة ولا ننكر أن الإنسان يلائمه ما اعتاده من الأغذية والمساكن والملابس ويتأفره ما لم يعتده منها وإن كان أشرف منها وأفضل ومن هذا لف الأوطان وحب المساكن والحسين إليها ولكن هل يلزم من هذا أن تكون الملاممة والمنافرة كلها ترجع إلى الإلف والعادة المجردة ومعلوم أن هذا مما لا سبيل إليه إذ الحكم على فرد

جرت من أفراد النوع لا يقتضى الحكم على جميع النوع واستلزام الفرد المعين من النوع  
اللازم المعين لا يقتضى استلزام النوع له وثبوت خاصة معينة للفرد الجزئى لا يقتضى ثبوتها  
للتنوع السكلى : الوجه الثامن عشر أن غاية ما ذكرتم من خطأ الوهم فى اعتقاده إضافة القبح  
إلى ذات الفعل وحكمه بالاستقبح مطلقا بما قد يعرض فى بعض الأفعال قبل يلزم من ذلك  
أنه حيث قضى بهاتين القضيتين يكون غاطلا بالنسبة إلى كل فعل ونحن إنما علمنا غلطه  
فما غلط فيه لقيام الدليل العقلى على غلطه فأما إذا كان الدليل العقلى مطابقا لحكمه فمن  
آين الحكم الحكم بطله . فإن قلتم إذا ثبت أنه يغلط فى حكم ما لم يكن حكمه مقبولا  
إذ لا فقه بحكمه فتنأ إذا جوزتم أن يكون فى الفطرة حاكما حاكم الوهم وحاكم العقل  
ونسبتم حكم العقل إلى حكم الوهم وقلتم فى بعض القضايا التى يحزم العقل بها هى من  
حكم الوهم لم يبق لكم وثوق بالقضايا التى يحزم بها العقل ويحكم بها الاحتمال أن يكون  
مستندها حكم الوهم لا حكم العقل فلا بد لكم من التبرير بينهما ولا بد أن تكون  
قضايا ضرورية ابتداء وانتهاء وإذا جوزتم أن يكون بعض القضايا الضرورية وهى لم  
يبق لكم طريق إلى التفریق ( الوجه التاسع عشر ) أن هذا الذى فرضتموه فيمن : تنقيح  
شيئا مخالفة غرضه ويستحسنه لموافقة غرضه أو بالعكس إنما مورده الحوادث غالباً كالماكل  
والملايس والمساكن والمناكح بالها بحسب الأنواع والمبول والنهوات والمناكح ففى  
إنما تكون فى الحركات وأما السكيات العقلية فلا تنكح تمارض تلك فلا يكون العدل والصدق  
والإحسان حسنا عند بعض العقول قبيحاً عند بعضها كما يكون اللون أسود مشتهى حسنا  
موافقاً لبعض الناس مبغوضاً مستقبحاً لبعضهم ومن اعتبر هذا بهذا فقد خرج واعتبر الشيء  
بما لا يصح اعتباره به ويؤيد هذا ( الوجه العشرون ) أن العقل إذا حكم بقبح الكذب  
والظلم والفواحش فإنه لا يختلف حكمه بذلك فى حق نفسه ولا غيره بل يعلم أن كل عقل  
يستقبحها وأن كان يرتكبها لحاجته أو جهله فلما أصاب فى استقبحها أصاب فى نسبة القبح  
إلى ذاتها وأصاب فى حكمه بقبحها مطلقاً ومن غلط فى بعض هذه الأحكام فهو الغالط عليه  
وهذا بخلاف ما إذا حكم باستحسان مطعم أو ملبس أو مسكن أو لون فإنه يعلم أن غيره  
يحكم باستحسان غيره وأن هذا عما يختلف باختلاف العوائد والآدم والأشخاص فلا يحكم  
به حكماً كلياً إلا حيث يعلم أنه لا يختلف كما يحكم حكماً كلياً بأن كل ضئآن يستحسن شرب  
الماء مالم يمنع منه مانع وكل مقرور يستحسن لباسه مافيه دفؤه مالم يمنع منه مانع وكذلك كل  
جائع يستحسن ما يدفع به سورة الجوع فهذا حكم كلى فى هذه الأمور المستحسنة لا غلط  
فيه مع كون المحسوسات عرضة لاختلاف الناس فى استحسانها واستقبحها بحسب الأغراض

والموانئ والإلف فالظن بالأمور الكلية العقلية التي لا تختلف إنما هي قى واثبات  
( الوجه الحادى والعشرون ) قولكم من منارات الفلظ إنما هو مخالف للقرض فى  
جميع الأحوال إلا فى حالة نادرة بل لا يلتفت الوم إلى تلك الحالة النادرة بل لا يخطر  
بالبال فيقضى بالقبح مطلقا لاستيلاء قبحه على قلبه وذهاب الحالة النادرة عن ذكره لحكمه  
على الكذب بأنه قبيح مطلقا وعقلية (١) عن الكذب يستفاد به عصمة دم نبى أوولى  
وإذا قضى بالقبح مطلقا واستمر عليه مرة وتكرر ذلك على سممه ولسانه انفرس فى قلبه  
استباح مستند إلى آخر فضمونه بعد الأطالة أنه لو كان الكذب قبيحا لذاته لما تخلف  
عليه القبح ولكن يتخلف إذا تضمن عصمة دم نبى ففى هذه الحالة ونحوها لا يكون قبيحا  
وهى حالة نادرة لا نكاد نخطر بالبال فيقضى العقل بقبح الكذب مطلقا ويغفل عن هذه  
الحالة وهى تنافى حكمه بقبحه مطلقا ثم ترك وينشأ على ذلك الاعتقاد فيظن أن قبحه لذاته  
مطلقا وليس كذلك وهذا بعد تسليمه لا يمنع كونه قبيحا لذاته وإن تخلف القبح عنه  
لمعارض راجع كما أن الاغذاء بالميتة والدم ولحم الخنزير يوجب نباتا خبيثا وإن يتخلف  
عنه ذلك عند انخمصة كيف وقد بينا أن القبح لا يتخلف عن الكذب أصلا وأما إذا  
تضمن عصمة ولى فالحسن إنما هو التعريض . والصدق لا يقبح أبدا وإنما القبح الإعلام  
به وفرق بين الخبر والإخبار فالقبح إنما وقع فى الإخبار لا فى الخبر ولو سلمنا ذلك كله  
لتخلف الحكم العقلى لقيام مانع أو لقوات شرط غير مستنكر فهذه الشبهة من أضعف الشبه  
وحسبك ضعفا بحكم إنما يستند إليها والى أمثالها ( الوجه الثانى والعشرون ) أن الوم قد  
سبق إلى العكس كن يرى شيئا مقرونا بشئ فيظن الشئ لا بحالة مقرونا به مطلقا ولا  
يدرى أن الأخص أبدأ مقرون بالأعم من غير عكس وتمثيكم ذلك بنقرة السلم من الحبل  
المرقش ونفور الطبع عن السسل إذا شبه بالعدرة إلى آخر ما ذكرتم من الأمثال كنفرة الطبع  
عن الحساء ذات الاسم القبيح ونقرة الرجل عن البيت الذى فيه الميت ونقرة كثير من  
الناس عن الأقوال الصحيحة التى تضاف إلى من يسيئون الظن بهم فنحن لا ننكر أن الوم  
تأثير فى النفوس وفى الحب والبغض بل هو غالب على أكثر النفوس فى كثير من الأحوال  
ولكن إذا سلط عليه العقل الصريح تبين غلطه وأن ما حكم به إنما هو موهوم لا معقول  
كما إذا سلط العقل الصريح والحسن على الحبل المرقش تبين أن نقرة الطبع عنه مستندها  
الوم الباطل وكذلك إذا سلط الذوق والعقل على السسل تبين أن نقرة الطبع عنه مستندها

(١) هكذا وقع فى الأصل وليجرر من مظاهره .

الوهم الكاذب وإذا تأمل الطرف عاين الجلية البديعة الجمال تبين أن فقرته عنها لفيح اسمها وهم فاسد وإذا سلط العقل الصريح على الميت تبين أن فقرة الرجل عنه لثوم حركته وثورانه خيال باطل وهم فاسد وهكذا نطائر ذلك . . أفترى يلزم من هذا أنا إذا سلطنا العقل الصريح على الكذب والظلم والفواحش والإساءة إلى الناس وكفران النعم وضرب الوالدين والمبالغة في أهايتها وسبهما وأمثال ذلك تبين أن حكمه بقبحها وهم منه ليكون نظير ما ذكرتم من الأمثلة وهل في الاعتبار أقصد من اعتباركم هذا فإن الحكم فيما ذكرتم قد تبين بالعقل الصريح والحس أنه حكم وهمي ونحن لا ننازع فيه ولا عاقل لأننا إن سلطنا عليه العقل والحس ظهر أن مستنده الوهم وأما في القضايا التي ركب في العقول والفطر حسنها وقيحها فإننا إذا سلطنا العقل الصريح عليها لم يحكم لها بخلاف ما هي عليه أبداً إلا أن يلجؤا إلى ديبوس السارق وهو الصدق المتضمن هلاك والى الكذب المتضمن عصمته وليس معكم ما تقولون به سواء وقد بينا حقيقة الأمر فيه بما فيه كفاية وحق لو كان الأمر فيهما كما ذكرتم قطعاً لم يجرأ أن يطل بهما ماركبه الله في العقول والفطر وألزمها إياه التزاماً لا انفكاك لها عنه من استحسان الحسن واستقباح القبيح والحكم بقبحه والفرقة العقلية التابعة لذواتهما وأوصافهما بينهما وقد أنكر الله سبحانه على العقول التي جوزت أن يجعل الله فاعل القبيح وفاعل الحسن سواء ونزه نفسه عن هذا الظن وعن نسبة هذا الحكم الباطل إليه ولولا أن ذلك قبيح عقلاً لما أنكره على العقول التي جوزته فإن الإنكار إنما كان يتوجه عليهم بمجرد الشرع والخبر لا بإفساد ما ظنوه عقلاً . ولا يقال فلو كان هذا الحكم باطلاً قطعاً لما جوزته أولئك العقلاء لأن هذا احتجاج بعقول أهل الشرك الفاسدة التي عابها الله وشهد عليهم بأنهم لا يعقلون وشهدوا على أنفسهم بأنهم لو كانوا يسمعون أو يعقلون ما كانوا في أصحاب السعير وهل يقال إن استحسان عبادة الأصنام بعقولهم واستحسان الثلاث والسجود للقمر وعبادة النار وتعظيم الصليب يدل على حسنها لاستحسان بعض العقلاء لها . فإن قيل فهذا حجة عليكم فإن عقول هؤلاء قد قضت بحسنها وهي أجبج القبانع . قيل ما مثلنا ومثلكم في ذلك إلا كمثل من قال إذا كان الأحوال يرى القمر اثنين لم يبق لنا وثوق بكون صحيح الفهم إذا ذاق الشيء المر بذوقه عذبا وحلوا وإذا كان صاحب الفهم السقيم يعيب القول الصحيح ويشهد ببطلانه لم يبق لنا وثوق بشهادة صاحب الفهم المستقيم بصحته إلى أمثال ذلك فإذا كانت فطرة أمة من الأمم وشرذمة من الناس وعقولهم قد قسدت فهل يلزم من هذا إبطال شهادة العقول السليمة والفطر المستقيمة . ولو صح لكم هذا الاعتراض لبطل استدلالكم على كل منازع لكم في



كل مسألة فإنه عاقل وقد شهد عقله بها بخلاف قولكم وكفى بهذا فساداً وطلاناً وكفى برد العقول وسائر العقلاء له والحمد لله رب العالمين .

( الوجه الثالث والعشرون ) قولكم ان الملك العظيم إذا رأى مسكيناً مشرفاً على الهلاك استحسناً انقاذه والسبب في ذلك دفع الأذى الذي يلحق الإنسان من رقة الجنسية وهو طبع يستحيل الانفكاك عنه إلى آخره كلام في غاية الفساد فان مضمونه أن هذا الإحسان العظيم والتزول من مثل هذا الملك القادر إلى الإحسان إلى مجهود مضرور قد مسه الضر وتقطعت به الأسباب وانقطعت به الحيل ليس فعلاً حسناً في نفسه ولا فرق عند العقل بين ذلك وإن يلقى عليه حجراً يفرقه وإنما مال إليه طبعه لرفقته الجنسية ولتصوره نفسه في تلك الحال واحتياجه إلى من ينقذه والا فلا مجردنا النظر إلى ذات الفعل وضررنا صفحاً عن إزاره وما يفتقر به ويبحث عليه لم يقض العقل بحسنه ولم يفرق بينه وبين القاء حجر عليه حتى يفرقه هذا قول يكفى في فساد مجرد تصويره وليس في المقدمات البديهية ما هو أجلى وأوضح من كون مثل هذا الفعل حسناً لذاته حتى يحتج بها عليه فإن الاحتجاج إنما يكون بالأوضح على الأخصي فإذا كان المطلوب المستدل عليه أوضح من الدليل كان الاستدلال عناء وكلفة ولكن تصور الدعوى ومقابلتها تصويراً مجرداً يعرضان على العقول التي لم يسبق لإيها تقليد الآراء ولم يتواطأ عليها ويتلقاها صاغر عن كبر وولد عن والده حتى نشأت معها بنشئها فهي تسمى بنصرتها بما دب ودرج من الأدلة لاعتقادها أولاً أنها حق في نفسها لإحسانها الظن بآراءها فلو تجردت من حب من ولده وبغض من خالفته وجردت النظر وصارت العلم وتابست المسير في المسئلة إلى آخرها لأوشك أن تعلم الحق من الباطل ولكن .

حكك الشيء بمعنى وبصم . والناظر بعين البصم يرى المحاسن مساوياً هذا في إدراك البصر مع ظهوره ووضوحه فكيف في إدراك البصيرة لاسيما إذا صادف مشكلاً فهذه بلية أكثر العالم .

فان تنج منها تنج من ذى عظمة وإلا فاني لا إغالك ناجياً

( الوجه الرابع والعشرون ) أن اقتران هذه الأمور التي ذكرتموها من رقة الجنسية وتصور نفسه بصورة من يريد انقاذه ونحوها هي أمور تفتقر هذا الإحسان فيقوم الباعث على فعله ولا يوجب تجرده عن وصف يقتضي حسنه وإن يكون ذاته مقتضية لحسنه وإن اقترن بفعل هذا الأمور وما مثلكم في ذلك إلا كمثل من قال إن تناوّل الأطلعمة والأغذية والأدوية ليس حسناً لذاته فإنه يفتقر بمتناوّلها من لذّة المرة لغم المعدة ما يوجب تزوعها إلى طلب الغذاء لقيام البنية وكذلك الأدوية وغيرها ومعلوم أن هذه البواعث والدواعي وأسباب الميل لا ينافي الاقتضاء الذاتي وقيام الصفات التي تقتضي الانتفاع بها فكذلك تلك

البواعث والدواعي وأسباب الميول التي تحصل لفاعل الإحسان ومنقذ الفريق والحريق وما ينبغي المالك لابناني ما عليه هذه الأفعال في ذواتها من الصفات التي تقتضي حسنها وقبح أضرارها ( الوجه الخامس والعشرون ) قولكم أنه يقدر نفسه في تلك الحال وتقديره غيره معرضا عن الإنقاذ فيستقبحه منه مخالفته غرضه فيدفع عن نفسه ذلك القبح المتوهم فيقال هذا القبح المتوهم إنما نشأ عن القبح المحقق في ترك الإحسان إليه مع قدرته عليه وعدم تضرده به فالقبح محقق في ترك إنقاذه ومتوهم في تصويره نفسه بتلك الحال وعدم إنقاذه غيره له فلو لا تلك الحقيقة لم يحكم العقل بهذا القبح الموهوم وكون الإنقاذ موافقا للفرص وتركه مخالفا له لا ينبغي أن يكون في ذاته حسنا وقبيحا ملائما وافق الفرض أو خالفا لما اتصفت به ذاته من الصفات المقتضية لهذه الموافقة والمخالفة ( الوجه السادس والعشرون ) قولكم لو فرض هذا في بهيمة أو شخص لارة فيه فيبقى أمر آخر وهو طلب الثناء على إحسانه فيقال طلب الثناء يقتضي أن هذا الفعل مما يتعلق به الثناء وما ذاك إلا لأنه في نفسه على صفة تقتضي إنشاء على فاعله ولو كان هذا الفعل مساويا لعنده في نفس الأمر لم يتعلق الثناء به والذم بضده ، وفعله لتوقع إنشاء لابناني أن يكون على صفة لأجلها استحق ماخلة الثناء بل هو باقتضاء ذلك أول من نفيه ( الوجه السابع والعشرون ) قولكم فإن فرض في موصح يستحيل أن يعلم فيبقى ميل ورجح يضاهي نفرة طبع السليم عن الجبل وذلك أنه رأى هذه الصورة مقرونة بإنشاء فيظن أن الثناء مقرون بها بكل حال كما أنه لما رأى الأدنى مقرونا بصورة الجبل وطبعه ينفر عن الأدنى فيتنفر عن المقرون به فالمقرون بالذم والذم والمقرون بالمكره والمكره ( فيقال يا عجبا ) كيف يرد أعظم الإحسان الذي فطر الله عقول عباده وفطرهم على إحسانه حتى لو تصور نطق الحيوان البهيम لشهد باستحسانه إلى مجرد وهم وخيال فاسد يشبه نفرة طبع الرجل السليم عن جبل مرقش . فتأمل كيف يحمل نفرة الآراء المتقلدة وبعض مخالفتها على أمثال هذه الشئع وهل سوى الله سبحانه في العقول والفطر بين إنقاذ الفريق والحريق وتخليص الأسير من عدوه وإحياء النفوس وبين نفرة طبع السليم عن جبل مرقش لتوهمه أنه حية وقد كان مجرد تصور هذه الشبهة كافيا في العلم بطلانها ولكننا زدنا الأمر إيضاحا وبينا ( الوجه الثامن والعشرون ) قولكم الإنسان إذا جالس من عشقه في مكان فإذا انتهى إليه أحس في نفسه تفرقة بين ذلك المكان وغيره واستنهادكم على ذلك بقول الشاعر أمر على الديار ديار ليلي . وقوله . وحب الرجال إليهم . ( فيقال ) لا ريب أن الأمر هكذا ولكن هل يلزم من هذا استواء الصديق والكاذب في نفس الأمر واستواء العدل والظلم والبر والمجرور والإحسان والإساءة بل هذا المثال نفسه حجة عليكم فإنه لم يزل طبعه

إلى ذلك المكان مع مساواته لجميع الأماكن عنده وكذلك حينئذ إلى وطنه ويجب له وكذلك حينئذ إلى العلم من الناس وغيرهم فإن هذا لا يقع منه مع تساوى تلك الأماكن والأشخاص عنده بل لظنه اختصاصهما بأمر لا توجد في سواهما فترتب ذلك الحب والميل على هذا الظن ثم نه حالان ، أحدهما أن يكون كما ظنه بل ذلك المكان أو الشخص مساو لغيره وربما يكون غيره أكمل منه في الأوصاف التي تقتضى حبه والميل إليه فهذا إذا سيطر العقل الحس على سبب حبه وحبه علم أنه مجرد لإلصاق عادة أو تذكر أو تخيل وهذا الوم مستند إلى ما تقرر في العقل من أن اختصاص الحب والميل بالشئ دون غيره لما اختص به من الصفات التي اقتضت ذلك وكذلك نفس النمرة والبغض به ثم تغلب الوم حتى يتخيل أن تلك الصفات باينة عن المحل ويستفيه بل يكون المحل مقرونا بتلك الصفات فيحب ويبغض لأجل تلك المفارقة فقرار المحبوب محبوب ومقارن المكره مكره كقوله

وماحب الديار شغفن قلبي ولكن حب من سكن الديارا

وقول الآخر

إذا ذكرنا أو طائهم ذكرتهم وعوداً جرت فيها لحوا لدا السكا (١)  
(الوجه التاسع والعشرون) قولكم إن الصبر على السيف في ترك كفة الكفر لا يستحسنه العقلاء لولا الشرع بل ربما استبحروه إنما يستحسن الثواب أو الثناء بالدجاعة وكذلك بالصبر على حفظ السر والوفاء بالعهد لما في ذلك من المصالح فإن فرض حيث لا تنافيه فقد وجد مقرونا بالثناء فيبقى ميل الوم المقرون فيقال لكم استحسان الشرع له مطابق لاستحسان العقل لا خالف وكذلك انتظار الثواب به وهو حسنة في نفسه وكذلك المصالح المترتبة على حفظ السر والوفاء بالعهد هي لما قام بذوات هذه الأفعال من الصفات التي أوجبت المصالح إذ لو ساوت غير عالم تكن باقتضاء المصلحة أولى بها (وقولكم) أنه إذا وجب فرض حيث لا ثناء بنى ميل الوم للمفارقة فقد تقدم أن هذا الميل تبع للحقيقة وأنه يستحيل وجوده في فعل لا تقتضى ذاته المصلحة والاستحسان وأن حصول الوم المقارن تبع للحقيقة الثابتة لاستحالة حصول هذا الوم في فعل لا يكون ذاته منشأ الأمر الموهوم فيتوهم الذهن حيث تلقى الحقيقة (الوجه الثلاثون) قولكم إن من عرضت له حاجة وأمكن قضاءها بالصدق والكذب وأنه إنما يؤثر الصدق لأنه وجدته مقرونا بالثناء فهو يؤثر لما يقترن به من الثناء (جوابه) أيضا ما تقدم وأن اقترانه بالثناء لما اختص به من الصفات التي اقتضت الثناء على فاعله كيف والكذب يتضمن لفساد نظم العالم ولا يمكن قيام العالم عليه لافى معاشهم ولا في معادهم بل هو يتضمن لفساد المعاش والمعاد ومعاسد الكذب اللازمة له معلومة عند خاصة الناس وعامتهم كيف وهو منشأ كل رفساد

(١) هكذا في الأصل ولم يكن يبدأ من أول الباب إلا أصلا واحدا فيعبر.

الأعضاء لسان كذوب وكف قد أزيلت بالكذب مزدول وعمالك وغربت به من بلاد واستلبت به من نعم وتطلعت به من معاش وقسدت به مصالح وغرست به عداوات وقطعت به مودات واقترب به غنى وذل به عزيز وهتكت به مصونة ورميت به محصنة وخلت به دور وقصور وعمرت به قبور وأزيل به أنس واستجلبت به وحشة وأفسد به بين الإبن وأبيه وغاض بين الأخ وأخيه وأحال الصديق عدواً مميئاً ورد الغنى العزيز مسكيناً وكف فرق بين الجيب وحييه فأفسد عليه عيشته ونقص عليه حياته وكف جلا عن الأوطان وكف سود من وجوه وطمس من نور وأعمى من بصيرة وأفسد من عقل وغير من فطرة وجلب من مرة وقطعت به السبل وعفت به معالم الهداية ودرست به من آثار النبوّة وخفيت به من مصالح العباد في المعاش والمعاد وهذا أضاعاف ذرة من مفاسده وجناح بعوضة من مضاره ومصلحه إلا فاق يجله من غضب الرحمن وحرمان الجنان وحلول دار الهوان أعظم من ذلك وهل ملئت الجميع إلا بأهل الكذب الكاذبين على الله وعلى رسوله وعلى دينه وعلى أوليائه المسكذبن بالحق حية وخصية جاهلية وهل عمرت الجنان إلا بأهل الصدق الصادقين بالحق قال تعالى ( فمن أظلم ممن كذب على الله وكذب بالصدق لإذجاءه أليس في جهنم مثوى للكافرين ) والذي جاء بالصدق وصدق به أولئك هم المتقون لهم ما يشاؤون عند ربهم ذلك جزاء المحسنين ) وإذا كانت هذه حال الكذب والصدق فمن أبطل الباطل دعوى تساويهما وإن العقل إنما يؤثر بالصدق لنوم اقترانه بالثناء وإنما يتجنب الكذب لنوم اقترانه بالفجح كتوم إقران السبع في الحبل المرقش ورد استقباح هذه المفاسد والمفاجع التي لا أقبح منها إلى مجرد وهم باطل شبه نفرة الطبع عن الحبل المرقش ونفس العلم بهذه المقالة كاف في الجزم ببطلانها ولو ذهبنا نمدد قبائح الكذب الناشئة من ذاته وصفاته لزادت عن الألف وما من عاقل إلا وعنده العلم ببعض ذلك علماً ضرورياً مركزاً في فطرته فما سوى الله بينه وبين الصدق أبداً ودعوى استوائهما كدعوى استواء النور والظلمة والكفر والإيمان وخراب العالم وإهلاك الحرث والنسل وعمارته بل كدعوى استواء الجورع والشبع والرى والظمأ والفرح والغم وأنه لا فرق عند العقل بين علمه بهذا وهذا ( الوجه الحادى والثلاثون ) قولكم الصدق والكذب متنافيان ومن المحال تساوى المتنافيين في جميع الصفات إلى آخره إقرار منكم بالحق ونقص لما أصلتموه فإنهما إذا كانا متنافيين ذاتاً وصفاتاً لم يرجع الفرق بينهما استحساناً واستقباحاً إلى مجرد العادة والمنشأ والوفاة أو مجرد التدين بالشرائع بل يكون مرجع الفرق إلى ذاتهما وأن ذات هذا مقتضية لحسنه وذات هذا مقتضية لقبحه وهذا هو عين الصواب لولا أنكم لا تثبتون علته وتصرحون بأن الفرق بينهما سببه العادة والتربية والمنشأ والتدين بشرائع الأنبياء حتى لو فرض انتفاء ذلك لم يؤثر الرجل الصدق على الكذب وهل في التناقض أقبح من هذا .

( الوجه الثاني والثلاثون ) قولكم أن غاية هذا أن يدل على قبح الكذب وحسن الصدق شاهداً ولا يلزم منه حسنه وقبحه وغائباً إلا بطريق قياس الغائب على الشاهد وهو باطل لوضوح الفرق واستنادكم في الفرق إلى ما ذكرتم من تخلية الله بين عباده يوجب بعضهم في بعض ظناً وإفساداً وقبح ذلك مشاهد ( فيا لله العجب ) كيف يجوز العقل التزام مذهب ملزم منه جواز الكذب على رب العالمين وأصدق الصادقين وأنه لا فرق أصلاً بالنسبة إليه بين الصدق والكذب بل جواز الكذب عليه سبحانه وتعالى عما يقولون علواً كبيراً جواز الصدق وحسنه لحسنه وهل هذا إلا من أعظم الإفك والباطل ونسبته إلى الله تعالى جوازاً كنسبة ما لا يليق بجلاله إليه من الولد والزوجة والشريك بل لنسبة أنواع الظلم والشر إليه جوازاً تعالى الله عن ذلك علواً كبيراً ( فنأصدق من الله حديثاً ومن أصدق من الله قيلاً ) وهل هذا إلا فك المفترى إلا رافع للوثوق بأخباره ووعدده وعييده وتجويزه عليه وعلى كلامه ما هو أقبح القبايح التي تنزه عنها بعض عبيده ولا يليق به فضلاً عنه سبحانه فلو التزم كل إلزام يلزم مسمى الحسن والقبح العقليين لكان أسهل من التزام هذا الإدائي تكاد السموات تنفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هذا ولا نسبة في القبح بين الولد والشريك والزوجة وبين الكذب ولهذا فطر الله عقول عباده على الإزدراء والذم والمقت للكاذبتين من له زوجة وولد وشريك فتزده أصدق الصادقين عن هذا القبيح كتنزيهه عن الولد والزوجة والشريك بل لا يعرف أحد من طوائف هذا العالم جواز الكذب على الله لما فطر الله عقول البشر وغيرهم على قبحه ومقت فاعله وخسته ودناءته . ونسبة طوائف المشركين الشريك والولد إليه لما يكن قبحه عندهم كقبح الكذب وكفى بمنزلة بطلانها وفسادها هذا القول العظيم والإفك المبين لازمه ونفع هذا فأمله لا يتحاشون من التزامه فلو التزم القائل أن ينهب الذم كان خيراً له من هذا ونحن نستغفر الله من التقصير في رد أهل المذهب القبيح ولكن ظهور قبحه للعقول والفطر أقوى شاهد على رده وإبطاله ولقد كان كافياً من رده نفس تصويره وعرضه على عقول الناس وفطرهم فلي تأمل الليب الفاضل ماذا يعود إليه نصر المقالات والتعصب لها والتزام لوازمها وإحسان الظن بأربابها بحيث يرى مساوئهم محاسن وإساءة الظن بمصومهم بحيث يرى محاسنهم مساوئهم كم أقصده هذا السلوك من فطرية وصاحبها من الذين يحسبون أنهم على شيء ألا إنهم هم الكاذبون ولا يتعجب من هذا فإن مرآة القلب لا يزال يتنفس فيها حتى يستحكم صداؤها فليس يدع لها أن ترى الأشياء على خلاف ما هي عليه فبدا الهدى والفلاح صفات تلك المرأة ومنع الهوى من التنفس فيها وقبح عين البصيرة في أقوال من يسي الظن بهم كما يقبحها في أقوال من يحسن الظن به وقيامك

الله وشهادتك بالقسط وأن لا يحملك بغض منازعك وخصومك على جحد دينهم وتقييس  
لحاسنهم وترك العدل فيهم فإن الله لا يعتد بتعب من هذا شأنه ولا يجدى عليه نفعاً أوح  
ما يكون إليه والله يحب المقسطين ولا يحب الظالمين (الوجه الثالث والثلاثون) قولكم  
أن مستند الحكم يقبح الكذب غائباً على الشاهد وهو فاسد (فيقال) الرب تعالى  
لا يدخل مع خلقه في قياس تمثيل ولا قياس شهود يستوى أفرادهم فهذان الفرعان من القياس  
يستحيل إثباتهما في حقه وأما قياس الأولى فهو غير مستحيل في حقه بل هو واجب له  
وهو مستعمل في حقه عقلاً ونقلاً أما العقل فكاستدلنا على أن معطى الكمال أحق بالكمال  
من جعل غيره سميعاً بصيراً علماً متكلماً حياً حكماً قادراً مريداً رحياً عسناً فهو أولى بذلك  
وأحق منه ويشتد له من هذه الصفات أكثها وأتمها وهذا مقتضى قولهم كمال المعلول مستفاد  
من كمال علته ولكن نحن ننزه الله عز وجل عن إطلاق هذه العبارة في حقه بل نقول كل كمال  
ثبت للمخلوق غير مستلزم للنقص غافقه ومعطيه إياه أحق بالإتيان به وكل نقص في المخلوق فالخالق  
أحق بالنزاهة عنه كالكذب والظلم والسفه والعيوب بل يجب تنزيه الرب تعالى عن كل النقائص والعيوب  
مطلقاً وإن لم ينزه عنها بعض المخلوقين وكذلك إذا استدللنا على حكمته تعالى بهذه الطرائق  
نحو أن يقال إذا كان الفاعل الحكيم الذي لا يفعل فعلاً إلا للحكمة وغاية مطلوبه له من  
فعله أكمل ممن يفعل لا لغاية ولا للحكمة ولا لأجل عاقبة محمودة وهى مطلوبة من فعله  
في الشاهد في حقه تعالى أولى وأحرى فإذا كان الفعل للحكمة كالأقرب فالرب تعالى أولى به  
وأحق وكذلك إذا كان النزاهة عن الظلم والكذب كالأقرب فالرب تعالى أولى وأحق  
بالنزهة عنه وبهذا ونحوه ضرب الله الأمثال في القرآن وذكر العقول ونبيه وأرسلها إلى  
ذلك كقوله (ضرب الله مثلاً رجلاً فيه شركاء متشاكسون ورجلاً سليماً لرجل هل يستويان  
مثلاً) فهذا مثل ضربه يتضمن قياس الأول بمعنى إذا كان المملوك فيكم له ملك مشتركون فيه  
وهو متنازعون ومملوك آخر له مالك واحد فهل يكون هذا وهذا سواء فإذا كان هذا ليس  
عندكم كن له رب واحد ومالك واحد فكيف ترضون أن تجعلوا لأنفسكم  
آلهة متعددة تجعلونها شركاء لله تحبونها كما يحبونه وتخافونها كما يخافونه وترجونها  
كما يرجونها وكقوله تعالى (وإذا بشر أحدهم بما ضرب للرحمن مثلاً ظل وجهه مسوداً  
وهو كظيم) يعنى أن أحدهم لا يرضى أن يكون له بنت فكيف يجعلون لله مالا ترضونه  
لأنفسكم وكقوله (ضرب الله مثلاً عبداً مملوكاً لا يقدر على شيء ومن رزقناه منا رزقاً  
حسنًا فهو يتفك منه سرا وجهراً هل يستويان الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون وضرب الله  
مثلاً رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شيء وهو كل على مولاه أينما يوجهه لا يأت بخير هل

يستوى هو ومن يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم ) معنى إذا كان لا يستوى عندكم عندكم جندكم لا يقدر على شيء وغنى موسى عليه ينقذ بما رزقه الله فكيف تجعلون الصنم الذى هو أسوأ حالا من هذا العبد شريكاً لله وكذلك إذا كان لا يستوى عندكم رجلان أحدهما أبكم لا يعقل ولا ينطق وهو مع ذلك عاجز لا يقدر على شيء . وآخر على طريق مستقيم فى أقواله وأفعاله وهو أمر بالعدل عامل به لأنه على صراط مستقيم فكيف تسوون بين الله وبين الصنم فى العبادة ونظائره ذلك كثيرة فى القرآن وفى الحديث كقوله فى حديث الحارث الأشعري وإن الله أمركم أن تمبدوه لا تشركوا به شيئاً وإن مثل من أشرك كمثل رجل اشترى عبداً من غاصص ماله وقال له اعمل وأد إلى فكان يعمل ويؤدى إلى غيره فأبكم يجب أن يكون عبده كذلك فله سبحانه لا تضرب الأمثال التى يشترك هو وخلقه فيها لا شمولاً ولا تمثيلاً وإنما يستعمل فى حقه قياس الأولى كما تقدم ( الوجه الخامس والثلاثون ) إن النفاة إنما ردوا على خصومهم من الجهمية الممتزلة فى إسكار الصفات بقياس الغائب على الشاهد فقالوا العالم شاهد من له العلم والاسم . من قام به الكلام والحقى والمريد والقادر من قام به الحياة والإرادة والقدرة ولا يعقل إلا هذا قالوا ولأن شرط إطلاق الاسم وجود هذه الصفات ولا يستحق الاسم فى الشاهد إلا من قامت به فكذلك فى الغائب قالوا ولأن شرط العلم والقدرة والارادة فى الشاهد الحياة فكذلك فى الغائب قالوا ولأن علم كون العالم عالماً شاهداً وجود العلم وقيامه به فكذلك فى الغائب فقالوا بقياس الغائب على الشاهد فى العلة والشرط والاسم والخد فقالوا أحد العالم شاهداً من قام به العلم فكذلك غائبا وشرط صحة إطلاق الاسم عليه شاهداً قيام العلم به فكذلك غائبا وعليه كونه عالماً شاهداً قيام العلم به فكذلك غائبا فكيف تنكرون هنا قياس الغائب على الشاهد وتحتجون به فى مواضع أخرى فأى تناقض أكثر من هذا فإن كان قياس الغائب على الشاهد باطلاً بطل احتجاجكم علينا به فى هذه المواضع وإن كان صحيحاً بطل ردكم فى هذا الموضع فأما أن يكون صحيحاً إذا استدلتكم به باطلاً إذا استدلتكم به خصومكم فهذا أقيح التلطيف وقبحه ثابت بالعقل والشرع .

( الوجه السادس والثلاثون ) قولكم إن الله خلق بين العباد وظلم بعضهم بعضاً وأن ذلك ليس بقبیح منه فإنه قبيح منافذ لك فاسد على أصل التكليف فإن التكليف إنما يتم بإعطاء القدرة والاختيار والله تعالى قد أقر عباده على الطاعات والمعاصي والمصالح والفساد وهذا الإقرار هو مناط الشرع والأمر والنهى فلو لم يكن شرع ولا رسالة ولا ثواب ولا عقاب وكان الناس بمنزلة الجمادات والأشجار والنبات فلو حال سبحانه بين العباد وبين القدرة على المعاصي لارتفع الشرع والرسالة والكليف وانفتحت فوات البعث ولمن ذلك لازم لا يحبها الله وتمطلت

به غايات محدودة محبوبة لله وهي ملزومة لإقدار العباد وتمكينهم من الطاعة والمعصية ووجود الملزوم بدون اللازم محال وقد نهينا على شيء يسير من الحكم المطلوبة والغايات المحدودة فيما سلف من هذا الفصل وفي أول الكتاب فلو أن الرب تعالى خلق خلقه ممنوعين من المعاصي غير قادرين عليها بوجه لم يكن لارسال الرسل وإنزال الكتب والأمر والنهي والثواب والعقاب سبب يقتضيه ولا حكمة تستدعيه وفي ذلك تعطيل الأمر جملة بل تعطيل الملك والحمد والرب تعالى له الخلق والأمر وله الملك والحد والغايات المطلوبة والمواقب المحمودات التي لأجلها أنزل كتبه وأرسل رسله وشرع شرائعه وخلق الجنة والنار ووضع الثواب والعقاب وذلك لا يحصل إلا باقدار العباد على الخير والشر وتمكينهم من ذلك فأعطاهم الأسباب والآلات التي يتمكنون بها من فعل هذا وهذا فلماذا حسن منه تبارك وتعالى التخلية بين عباده وبين ما هم فاعلوه وقبح من أحدها أن يخلى بين عبده وبين الإفساد وهو قادر على منعهم هذا مع أنه سبحانه لم يخل بينهم بل منبهم منه وحرمه عليهم ونصب لهم العقوبات الدنيوية والأخروية على القبائح وأحل لهم من بأسه وزعابه وانتقامه مالا يفعلُه السيد من المخلوقين بعبده ليعذبهم ويذبحهم ففعلوا كما أنه خلى بين عباده وبين إفساد بعضهم بعضاً وظلم بعضهم بعضاً كذب عليه فأنه لم يخل بينهم شرعاً ولا قدراً بل حال بينهم وبين ذلك شرعاً أتم حيولة ومنهم قدراً بحسب ما تقتضيه حكمته الباهرة وعلمه المحيط وخلى بينهم وبين ذلك بحسب ما تقتضيه حكمته وشرعه ودينه ففعله سبحانه لهم حيولته بينهم وبين الشر أعظم من تخليته والقدر الذي خلاه بينهم في ذلك هو ملزوم أمره وشرعه ودينه فالذي فعله في الطرفين غاية الحكمة والمصلحة ولا نهاية فوقه لا قترع عقل ولو خلى بينهم كما زعمتم لكانوا بمنزلة الأنعام السائمة بل لو تركهم ودواعي طباعهم لأهلك بعضهم بعضاً وخرب العالم ومن عليه بل ألجمهم لجمام المعجز والمنع من كل ما يريدون فلو أنه خلى بينهم وبين ما يريدون لفسدت الخليقة كما ألجمهم بلباس الشرع والأمر ولو منعهم جملة ولم يمكنهم ولم يقدم تعطيل الأمر والشرع جملة وانتقت حكمة البعث والإرسال والثواب والعقاب فأى حكمة فوق هذه الحكمة وأى أمر أحسن مما فعله بهم ولو أعطى الناس هذا المقام بعض حقه اعلوا أنه مقتضى الحكمة البالغة والقدرة التامة والعلم المحيط وأنه غاية الحكمة ومن فتح له بفهم في القرآن رآه من أوله إلى آخره ينزه العقل على هذا ويرشدها إليه ويبدلها عليه وأنه تعالى ويتزده أن يكون هذا منه عبثاً أو سدى أو باطلاً أو بغير الحق أو لا لمعنى ولا لداع وباعث وإن مصدر ذلك جميعه عن عزته وحكمته ولهذا كثيراً ما يقرن تعالى بين هذين الاسمين العزيز الحكيم في آيات التشريع والتكوين والجزاء ليدل عباده على أن مصدر ذلك كله عن حكمة بالغة وعزة فاهرة ففهم الموفقون عز الله عز وجل مراده وحكمته واتهبوا إلى ما وقفوا عليه



ووصلت إليه أفهامهم وعلومهم وردوا علم ما غاب عنهم إلى أحكم الحاكمين ومن هو بكل شيء عليم وتحققوا بما علوه من حكمة التي بهرت عقولهم ان الله في كل ما خلق وأمر وأثاب وعاقب من الحكم البالغ ما تنقص عقولهم عن إدراكه وأنه تعالى هو الغني الحميد العليم الحكيم فصدر خلقه وأمره وثوابه وعقابه غناه وحده وعلمه وحكمته ليس مصدره مشيئة مجردة وقدرة خالية من الحكمة والرحمة والمصلحة والغايات المحمودة المطلوبة له خلقا وأمرأ وأنه سبحانه لا يسأل عما يفعل لسكال حكمته ووقوع أفعاله كلها على أحسن الوجوه وأتمها على الصواب والسادد ومطابقة الحكم والعباد يستلون إذ ليست أفعالهم كذلك ولهذا قال خطيب الأنبياء شبيب صلى الله عليه وسلم ( إني توكلت على الله ربي وربكم ما من دابة إلا هو آخذ بناصيتها إن ربي على صراط مستقيم ) فأخبر عن عموم قدرته تعالى وأن الخلق كلهم تحت تسخيرته وقدرته وأنه آخذ بنواصيهم فلا يحص لهم عن نفوذ مشيئته وقدرته فيهم ثم عقب ذلك بالاخبار عن تصرفه فيهم وأنه بالعدل لا بالظلم وبالإحسان لا بالإساءة وبالصلاح لا بالفساد فهو يأمرهم وينهاهم إحسانا إليهم وحماية وصيانة لهم ولا حاجة إليهم ولا بخلا عليهم بل جودا وكروما ولطفا وبرأ ويثيبهم إحسانا وتفضلا ورحمة لالتماوضة واستحقاق منهم ودين واجب لهم يستحقونه عليه ويعاقبهم عدلا وحكمة لا تشفيا ولا غفلة ولا ظلالا كما يعاقب الملوك وغيرهم من هو على الصراط المستقيم وهو صراط العدل والإحسان في أمره ونهيه وثوابه وعقابه فتأمل ألعاط هذه الآية وما جمعت من عموم القدرة وكال الملك ومن تمام الحكمة والعدل والإحسان وما تضمنته من الرد على الطائفتين قاطبا من كنوز القرآن ولقد كفت وشفت لمن فتح عليه بهيما فكونه تعالى على صراط مستقيم ينفي ظلمه للعباد وتكليفه إياهم ما لا يطيقون وينفي العيب من أفعاله وشرعه ويثبت لها غاية الحكمة والسادد ردا على منكرى ذلك وكون كل دابة تحت قبضته وقدرته وهو آخذ بناصيتها ينبئ أن لا يقع في ملكه من أحد المخلوقات شيء بغير مشيئته وقدرته وأن من ناصيته بيد الله وفي قبضته لا يمكنه أن يتحرك إلا بتحريكه ولا يفعل إلا بأمره ولا يشاء إلا بمشيئته تعالى ردا على منكرى ذلك من القدورية فالطائفتان ما وفرا الآية معناها ولا قدرها حق قدرها فهو سبحانه على صراط مستقيم في عطاءه ومنه وهديته وإصلاحه وفي نفعه وضره وعافيته وبلائه وإغناؤه وإفقاره وإعزازه وإذلاله وإنعامه وانتقامه وثوابه وعقابه واجابته واماته وأمره ونهيه وتحليله وتجزئته وفي كل ما يخلق وكل ما يأمر به وهذه المعرفة بالله لا تكون إلا للأنبياء ولورثتهم ونظير هذه الآية قوله تعالى ( وضرب الله مثلا رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شيء وهو كل على مولاه أينما يوجهه لا يأت بخير هل يستوى هو ومن يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم فمثل الأول للصنم وعابديه والمثل الثاني ضربه الله تعالى لنفسه وأنه يأمر بالعدل وهو على صراط مستقيم فكيف يسوى بين وبين الصنم الذي له مثل السوء فأفعله الرب تبارك

ونعالي مع عباده هو غاية الحكمة والإحسان والعدل في إقدارهم وإعطائهم ومنعمهم وأمرهم  
ونهيهم فدعوى المدعى أن هذا نظير نخلة السيد بين عبيده وإماته يفجر بعضهم ببعض ويسى.  
بعضهم بعضا كاذب دعوى وأبطلها والفرق بينهما أظهر وأعظم من أن يحتاج إلى ذكره  
والتنبيه عليه والحمد لله الذى الحيد ففناه التام قارق وحسده وملكه وعزته وحكمته وعلمه  
وإحسانه وعدله ودينه وشرعه وحكمه وكرمه ومحبه للبغفرة والعفو عن الجناة والصالح عن  
المسيئين وتوبة التائبين وصبر الصابرين وشكر الشاكرين الذين يؤثرونه على غيره ويتطلبون  
مراضيه ويعبدونه وحده ويسيروا في عبيده بسيرة العدل والإحسان والنصائح ويجاهدون  
أعداءه فيبذلون دماءهم وأموالهم في محبه ومرزاته فيتميز الخبيث من الطيب وولي من عدوه  
ويخرج طيبات هؤلاء ويخبات أولئك إلى الخارج فيرتب عليها آثارها المحبوبة للرب تعالى  
من الثواب والعقاب والحمد لأزلياته والذم لأعدائه وقد به تعالى على هذه الحكمة في كتابه  
في غير موضع كقوله تعالى ( ما كان الله ليدر المؤمنين على ما أنتم عليه حتى يميز الخبيث من  
الطيب وما كان الله ليطعكم على الغيب ولكن الله يجتبي من رسله من يشاء ) هذه الآية من  
كنوز القرآن به فيها على حكمته تعالى المقتضية تميز الخبيث من الطيب وأن ذلك التمييز لا يقع إلا  
برسله فاحتج بهم من شاء وأرسله إلى عباده فيتميز برساأتهم الخبيث من الطيب والولى من العدو ومن  
يصلح لمجاورته يقر به وكرامته لم يصلح إلا للرفوق وفي هذا تنبيه على الحكمة في إرسال  
الرسل وأنه لا بد منه وإن الله تعالى لا يلبق به إلا باليق به وإن من جحد رسالة رسله فما قدره  
حتى قدره ولا عرفه حتى معرفته وسببه إلى ما لا يليق به كما قال تعالى ( وما قدروا الله حتى قدره  
إذا قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء ) فتأمل هذا الموضع حق التأمل واعطه حظه من الفكر  
فلنلم يكن في هذا الكتاب سواء لكن من أجل ما يسعد الله الهادى إلى سبيل الرشاد في الوجه  
السابع والثلاثون ﴿ قواكم أن الاغراق والإهلاك بحسنه تعالى وهو أقبح شيء منا فكيف  
يدعون حسن إنقاذ أنفسنا في عقلنا إلى آخره كلام فاسد جدا فإن الاغراق والإهلاك من الرب  
تعالى لا يخرج قط عن المصلحة والعدل والحكمة فانه إذا أغرق أعداءه وأهلكهم وانقزم  
منهم كان هذا غاية الحكمة والعدل والمصلحة وإن أغرق أوليائه وأهل طاعته  
فغير سبب من الأسباب التي نصبها لموتهم وتخليصهم من الدنيا والوصول الى دار كرامته وعمل  
قر به ولا بد من موت على كل حال فاختر لهم أكمل الموتين وأنعم لهم في معادهم ليوصلهم  
الى درجات عالية لا تنال إلا بذلك الأسباب التي نصبها الله موصليها كإبصال سائر الأسباب  
الى مسبباتها ولهذا سلط على أنبيائه وأوليائه ما سلط عليهم من القتل وأذى الناس وظلمهم  
لهم وعدوانهم عليهم وما ذاك لخوانهم عليه ولا لكرامة أعدائهم عليه بل ذاك عين كرامتهم  
وهوان أعدائهم عليه وسقوطهم من عينه ليتألوا بذلك ما خلقوا له من مساكنتهم في دار

الموان وبئال أولياؤه وحزبه ماهي لهم من الدرجات العلى والتعظيم المقيم فكل تسليط أعدائه وأعدائهم عليهم عين كرامتهم وعين إهانة أعدائهم فهذا من بعض حكمه تعالى في ذلك ووراء ذلك من الحكم مالا تبلفه العقول والأفهام وكان إغراقه وإهلاكه وابتلاؤه محض الحكمة والعدل في حق أعدائه ومحض الإحسان والفضل والرحمة في حق أولياؤه فلهذا حسن منه . ولعل الإغراق وتسلط القتل عليهم أسهل الموتين عليهم مع ما في ضمنه من الثواب العظيم فيكون وقد بلغ حسن اختياره لهم إلى أن خفف عليهم الموت وأعاضهم عليها أفضل الثواب فإياه لا يحد الشهيد من ألم القتل إلا كس القرصة .

ومن لم يمت بالسيف مات بغيره تنوعت الأسباب والموت واحد

فليس إمانة أولياؤه شهداء بيد أعدائه إهانة لهم ولا غضبا عليهم بل كرامة ورحمة واحسانا ولطفاً وكذلك الفرق والحرق والردم والتدري والبطن وغير ذلك والمخلوق ليس بهذه المثابة فلهذا قيل منه الإغراق والإهلاك وحسن من اللطيف الخبير (الوجه الثامن والثلاثون) قولكم إذا كان لله في إغراقه وإهلاكه سبحانه حكمة وسر لا نطلع عليه نحن فقد رأوا مثله في ترك إنقاذنا الفرقى كلام نفى ركنه وفساده عن تكلف رده وهل يجوز أن يقال إذا كان لله الحكمة البالغة والأسرار العظيمة في إهلاك من يهلكه وابتلاء من يبتليه ولهذا حسن منه ذلك فيلزم من هذا أن يقال يجوز أن يكون في تركنا انجاء الفرقى ونصر المظلوم وسد الخلة وستر العورة حكماً وأسراراً لا يعلمها العقلاء والمناكدة في البحوث إذا وصلت إلى هذا الحد سمجت وثقلت على النعوس ومحتما القلوب والاسماع (الوجه التاسع والثلاثون) قولكم العقلان من حيث الصفات النفسية واحدة فكيف يقبح أحدهما من فاعل ويحسن الآخر وبمثلة أن يقال السجود لله والسجود للنعم واحد من حيث الصفات النفسية فكيف يقبح أحدهما ويحسن الآخر وهل في الباطل أبطل من هذا الوهم فاجعل الله ذلك واحداً أصلاً وليس إمانة الله لعبده مثل قتل المخلوق له ولا إجماعه وإعراؤه وابتلاؤه مساوياً في الصفات النفسية لفعل المخلوق بالمخلوق ذلك ودعوى التساوى كذب وباطل فلا أعظم من التفاوت بينهما وهل يساوى هذا الفعل والفطرة فعل الله وفعل المخلوق (فيا لله) العجب أن يتناولهما اسم الفعل المشترك صاروا سواء في الصفات النفسية أرى حصل لهما هذا التساوى من جهة الفعلين والذي أوجب هذا الخيال الفاسد اتحاد المحل وتعلق الفعلين به وهل يدل هذا على استواء الفعلين في الصفات النفسية ولقد وهت أركان مسألة بنيت على هذا الشفا فإنه شفا جرف هار والله المستعان (الوجه الأربعون) قولكم مواجب العقول في أصل التكليف معارضة الأصول (فيقال) معاذ الله من تعارضهما بل هي متفقة الأصول مستقر حسنهما في العقول والفطر مركز ذلك فيها فاشرع الله شيئاً فقال العقل (٦ - مفتاح ٢)

السليم ليه شرع خلافه بل هي متعارضة بين العقل والهوى والعقل يقضى بحسنها ويدعو إليها ويأمر بتأديتها جملة في بعضها وجملة وتفصيلاً في بعض والهوى والشهوة قد يدعوان غالباً إلى خلافها فالتعارض واقع بين مواجب العقول ومواجب الهوى وما جعل الله في العقل ولا في الفطرة استباحاً لما أمر به ولا استحساناً لما نهى عنه وأن مال الهوى إلى خلاف أمره ونهيه فالعقل حيثئذ يكون مأموراً مع الهوى مقهوراً في قبضته وتحت سلطانه ( الوجه الحادي والأربعون ) قولكم تطالبكم بإظهار وجه الحسن في أصل التكليف وإيجابه عقلاً وشرعاً ( فيقال يا الله العجب ) أيجب أن الله تعالى لعباده بما فيه غاية صلاحهم وسعادتهم في معاشهم ومعادهم ونهيه لهم عما فيه هلاكهم وشقاؤهم في معاشهم ومعادهم إلى المطالبة بحسنه ثم لا يقتصر على المطالبة بحسنه عقلاً حتى يطالب بحسنه عقلاً وشرعاً فأى حسن لم يأمر الله به ويستحبه لعباده ويندبهم إليه وأى حسن فوق حسن ما أمر به وشرعه وأى قبيح لم ينه عنه ولم يجر عيابه من ارتكابه وأى قبيح فوق قبيح مانهى عنه وهل في العقل دليل أوضح من عليه بحسن ما أمر الله به من الإيمان والإحسان وتفصيلها من العدل والإحسان وإيتاء ذى القربى وأنواع البر والتقوى وكل معروف تشهد الفطرة والعقول به من عبادته وحده لا شريك له على أكل الوجوه وأتمها والإحسان إلى خلقه بحسب الإمكان فليس في العقل مقدمات هي أوضح من هذا المستدل عليه فيجعل دليلاً له وكذلك ليس في العقل دليل أوضح من قبح مانهى الله عنه من الفواحش مآظير منها وما بطن والإثم والبغى بغير الحق والشرك بالله بأن يجعل له عدل من خلقه فيعبد كما يعبد ويحب كما يحب ويعظم كما يعظم ومن الكذب على الله وعلى أنبيائه وعباده المؤمنين الذى فيه خراب العالم وفساد الوجود فأى عقل لم يدرك حسن ذلك وقبح هذا فأحرى أن لا يدرك الدليل على ذلك .

وليس يصح في الأدهان شيء إذا احتاج النهار إلى دليل

فأبى الله عز وجل حسناً إلا أمر به وشرعاً ولا قبيحاً إلا نهى عنه وحذر منه ثم أنه سبحانه أودع في الفطر والعقول الإقرار بذلك فأقام عليها الحجة من الوجهين ولكن اقتضت رحمة وحكمته أن لا يمتنها إلا بعد إقامتها عليها برسله وإن كانت قائمة عليها بما أودع فيها واستشهدها عليه من الإقرار به وبوحدانيته واستحقاقه الشكر من عبادته بحسب طاقتهم على نعمه وبما نصب عليها من الأدلة المتنوعة المستلزمة لإقرارها بحسن الحسن وقبح القبيح ( الوجه الثاني والأربعون ) إنا نذكر لكم وجها من الوجوه الدالة على وجه الحسن في أصل التكليف والإيجاب فنقول لا ريب أن إلزام الناس شريعة يأتمرون بأوامرها التي فيها صلاحهم ويتنبهون عن مناهيها التي فيها فسادهم أحسن عند كل عاقل من تركهم هملاً كالأنعام لا يعرفون معروفها

ولا يتكروَن متكرراً وينزو بعضهم على بعض نزو السكلاب والحر ويدعو بعضهم على بعض  
عدو السباع والسكلاب والذئاب ويأكل قويمهم ضعيفهم لا يعرفون الله ولا يعبدونه ولا  
يذكرونه ولا يشكرونه ولا يمجّدونه ولا يدبّتون بدين بل هم من جنس الأنعام الساجدون كابر  
عقله في هذا سقط الكلام معه ونادى على نفسه بقاية الواقعة ومفارقة الإنسانية وما نظير  
مطالبتكم هذه الإلهامالبة من يقول نحن نطالبكم بإظهار وجه المنفعة في خلق الماء والهواء والرياح  
والتراب وخلق الأقوات والفواكه والأنعام بل في خلق الأسماك والأبصار والألسن والقوى  
والأعضاء التي في العبد فإن هذه أسباب ووسائل ووسائط وأما أمره وشرعه ودينه فكأنه غاية  
وسعادة في المعاش والمعاد ولا ريب عنه العقلاء أن وجه الحسن فيه أعظم من وجه الحسن  
في الأمور الحسية وإن كان الحسن هو الغالب على الناس وإنما غاية أكثرهم إدراك الحسن  
والمنفعة في الحسيات وتقديرها وإثباتها على مدارك العقول والبصائر قال تعالى (ولكن أكثر  
الناس لا يعلمون يعلمون ظاهراً من الحياة الدنيا وهم عن الآخرة هم غافلون) ولو ذهبنا نذكر وجوه  
الحاسن المودعة في الثريمة لزدت على الألوف ولعل الله أن يساعد بمصنف في ذلك مع أنه هذه  
المسألة بابها وقاعدته التي عليها بناؤه (الوجه الثالث والأربعون) قولكم أنه سبحانه لا يتضرر  
بمعصية العبد ولا ينتفع بطاعته ولا تتوقف قدرته في الإحسان على فعل يعدم من العبد بل كما  
أنعم عليه ابتداء فهو قادر على أن ينعم عليه بلا توسط (فيقال) هذا حق ولكن لا يلزم فيه  
أن لا تكون الثريمة والأمر والنهي معلومة الحسن عقلاً ولا شريعاً ولا يلزم منه أيضاً عدم  
حسن التكليف عقلاً ولا شريعاً فذكركم هذا عديم الفائدة فإنه لم يقل منازعكم ولا غيركم أن  
الله سبحانه يتضرر بمعاصي العباد وينتفع بطاعاتهم ولا أنه غير قادر على إيصال الإحسان  
إليهم بلا واسطة ولكن ترك التكليف وترك العباد هملاً كما لا أنعام لا يؤمرون ولا ينهون  
مناف لحكمته وحده وكأله ملكه والهيته فيجب تنزيهه عنه ومن نسب إليه فاقدره حق قدره  
وحكمته البالغة اقتضت الإيناع عليهم ابتداء وبواسطة الإيمان والواسطة في إيناعهم عليهم أيضاً  
فهو المنعم بالوسيلة والغاية وله الحمد والثناء في هذا وهذا... يوضحه (الوجه الرابع والأربعون)  
وهو أن إيناعه عليه ابتداء بالإيجاد وإعطاء الحياة والعقل والسمع والبصر والنعم التي سخرها  
له إنما فعلها به لأجل عبادته إياه وشكره له كما قال تعالى (وما خلقت الجن والإنس إلا  
لعبدون) وقال تعالى (قل ما يمتبأ بكم رب لولا دعاؤكم) وأصح الأقوال في الآية أن معناها  
ما يصح بكم رب لولا عبادتكم إياه فهو سبحانه لم يخلقكم إلا لعبادته فكيف يقال بعد هذا أن  
تكليفه إياهم عبادته غير حسن في العقل لأنه قادر على الإيناع عليهم بالجزاء من غير توسط  
العبادة (الوجه الخامس والأربعون) أن قدرته سبحانه على الشيء لا تنفي حكمته البالغة من وجوده

فإنه تعالى يقدر على مقدرات تمنح بحكمته كقدرته على قيامه الساعة الآن وقدرته على إرسال الرسل بعد النبي ﷺ وقدرته على إبقائهم بين ظهور الأمة إلى يوم القيامة وقدرته على إمامة إبليس وجنوده وإراحة العالم منهم وقد ذكر سبحانه في القرآن قدرته على ما لا يفعله الحكمة في غير موضع كقوله تعالى ( قل هو القادر على أن يبعث عليكم غداً من فوقكم أو من تحت أرجلكم ) وقوله تعالى ( وأنزلنا من السماء ماء بقدر فأسكنناه في الأرض وإنا على ذهاب به لقادرون ) وقوله ( أحسب الإنسان أن لن نجعل عظامه بلى قادرين على أن نسوي بنيانه ) أى نجعلها كخف البعير صفحة واحدة وقوله تعالى ولو شئنا لآتينا كل نفس هداها ولكن حق القول مني ) وقوله ( لآمن من في الأرض كلهم جميعاً ) وقوله ( ولو شاء ربك لجلل الناس أمة واحدة ) فهذه وغيرها مقدرات له سبحانه وإنما امتنعت إسكالك حكمة فهي التي اقتضت عدم وقوعها فلا يلزم من كون الشيء مقدوراً أن يكون حسناً موافقاً للحكمة وعلى هذا قدرته تبارك وتعالى على ما ذكرتم لا تقتضي حسنه وموافقة لحكمته ونحن إنما نتكلم معهم في الثاني لا في الأول فالإسلام في الحكمة يقتضي الحكمة والعناية غير الكلام في المقدور فتعلق الحكمة شيء ومتعلق القدرة شيء. ولكن أنتم إنما لويتم من إنكار الحكمة فلا يمكنكم التفريق بين المتعلقين بل قد اعترف سلفكم وأنتكم بأن الحكمة لا تخرج عن صحة تعلقه بالمقدور ومطابقته لها أو تعلق العلم بالمعلوم ومطابقته له ولما بنيت على هذا الأصل لم يمكنكم الفرق بين موجب الحكمة وموجب القدرة فتوعدت عليكم الطريق والجأئتم أنفسكم إلى أصعب مضيق ( الوجه الثالث والأربعون ) قولكم أنه تعالى لو ألقى إلى العبد زمام الاختيار وتركه يفعل ما يشاء جرياً على رسوم طبعه المسائل إلى لذيذ الشهوات ثم أجزله في العطاء من غير حساب كأن أرواح العبد ولم يكن قبيحاً عند العقل ( فيقال ) لكم ما نعنون بإلقاء زمام الاختيار إليه أنعنون به أنه لا يكلفه ولا يأمره ولا ينهيه بل يجعله كالبعية السائمة المهملة أم نعنون به أنه يلقي إليه زمام الاختيار مع تكليفه وأمره ونهيه فإن عنيت الأول فهو من أفصح شيء في العقل وأعظمه نقضاً في الأدب ولو ترك ورسوم طبعه لكأنت البهائم أكل منه ولم يكن مكرماً مفضلاً على كثير من خلق الله تفضيلاً بل كان كثير من المخلوقات أو أكثرها مفضلاً عليه فإنه يكون مصدوداً عن كاله الذي هو مستعد له قابل له وذلك أسوأ حالا وأعظم نقصاً منع كالا ليس قابلاً له . ونأمل حال الأدب الخلى ورسوم طبعه المتروك ودواعي هواه كيف تجده في شرار الخليفة وأفسدها للعالم ولولا من يأخذ على يديه لأهلك الحرث والنسل وكان شرامن الخنازير والذئاب والحيات فكيف يستوى في العقل أمره ونهيه بما فيه صلاحه وصلاح غيره به وتركه وما فيه أعظم فساده وفساد النوع وغيره به وكيف لا يكون هذا القول قبيحاً وأى قبيح أعظم

من هذا ولهذا أنكر الله سبحانه على من جوز عقله مثل هذا ونزه نفسه عنه فقال تعالى (أيحسب الإنسان أن يترك سدى) قال الشافعي معطلا لا يؤمر ولا ينهى وقيل لا يثاب ولا يعاقب وقال تعالى (أخسبتم أمأ خلقناكم عبثا وأنكم إلينا لا ترجعون) ثم نزه نفسه عن هذا الظن الكاذب وأنه لا يلقى به ولا يجوز في القول نسبة مثله إليه لمناقاته لحكمته وربوبيته وإلهيته وحمده فقال (تعالى الله الملك الحق لا إله إلا هو رب العرش الكريم وقال تعالى (وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما لاعين ما خلقناهما إلا بالحق) وفسر الحق بالثواب والعقاب وفسر بالأمر والنهي وهذا تفسير له يعض معناه والصواب أن الحق هو إلهيته وحكمته المنضمة للخلق والأمر والثواب والعقاب فصدر ذلك كله الحق وبالحق وجد وبالحق قام وغايته الحق وبه قيساه فعال أن يكون على غير هذا الوجه فإنه يكون باطلا وعيبا فتعالى الله عنه لمناقاته إلهيته وحكمته وكإل ملكه وحمده وقال تعالى (أن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار لآيات لأولي الألباب الذين يذكرون الله قياما وقعوداً وعلى جنوبهم ويتفكرون في خلق السموات والأرض ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه فقنا عذاب النار) ونأمل كيف أخبر سبحانه عنه بنفي الباطلية عن خلقه دون إثبات الحكمة لأن بيان نفي الباطل على سبيل العموم والاستغراق أوغل في المعنى المقصود وأبلغ من إثبات الحكم لأن بيان جميعا لا يني به أفهام الخليفة وبيان البعض يؤذن بتمام الحكمة ونفي البطلان والخلو عن الحكمة والفائدة تفيد أن كل جزء من أجزاء العالم علويه وسفليه متضمن لحكم جمة وآيات باهرة ثم أخبر سبحانه عنهم بتزيهه عن الخلق باطلا خلوا عن الحكمة ولا معنى لهذا التزيه عند التفتة فإن الباطل عندهم هو المحال لذاته فعلى قولهم نزهوه عن المحال لذاته الذي ليس بشئ كالجمع بين النقيضين وكون الجسم الواحد لا يكون في مكانين ومعلوم قطعا أن هذا ليس مراد الرب تعالى بما نزه نفسه عنه وأنه لا يمدح أحد بتزيهه عن هذا ولا يكون المنزه به مثنياً ولا حامداً ولم يحظر هذا بقلب بشر حتى يشكره الله على من زعمه ونسبه إليه وقال تعالى (وما خلقنا السموات والأرض وما بينهما لاعين ما خلقناهما إلا بالحق) فنفى اللعب عن خلقه وأثبت أنه إنما خلقهما بالحق لجمع تعالى بين نفي اللعب الصادر عن غير حكمة وغاية محمودة وإثبات الحق المتضمن للحكم والغايات المحمودة والعواقب المحبوبة والقرآن مملوء من هذا بنفي العبث والباطل واللعب تارة وتزيه الرب نفسه عنه تارة وإثبات الحكم الباهرة في خلقه تارة كيف يجوز أن يقال أنه لو عطل خلقه وتركهم سدى لم يكن ذلك قبيحاً في العقل فإن عتيم أنه بلى إليه زمام الاختيار مع أمره ونهيهِ فهذا حق فإنه جعله مختاراً مأموراً منها وإن كان اختياره مخلوقاً له تعالى إذ هو من جملة الحوادث الصادرة عن خلقه ولكن

هذا الاختيار لا ينافي التكليف ولا يكون إلا به بوجه بل لا يصح التكليف إلا به ( الوجه السابع والأربعون ) قولكم فقد تعارض الأمران أحدهما أن يكلفهم فيأمر وبني حتى بطاع ويعصى ثم يثيبهم ويعاقبهم الثاني أن لا يكلفهم إذ لا يترين منهم بطاعة ولا تشيته معصيتهم وإذا تعارض في المعقول هذان الأمران فكيف يهدي العقل إلى اختيار أحدهما عقلا فكيف يعرفنا الوجوب على نفسه بالمرة وعلى الجوارح بالطاعة وعلى الرب تعالى بالثواب ( فيقال ) لكم لم يتعارض بحمد الله الأمران لأن أحدهما قد علم قبجه في المعقول والآخر قد علم حسنه في المعقول فكيف يتعارض في العقل جواز الأمرين وأن يكون نسيتهما إلى الرب تعالى نسبة واحدة وإنما يتعارض الجائزات على كل سواء بحيث لا يرجح بعضها عن بعض فأما الحسن والقبح فلم يتعارض في العقل قط استوائهما وقد قررنا بما لا مدنع له قبح الترك سدى بمنزلة الأنعام السائمة وحسن الأمر والنهي واستصلاحهم في معاشهم ومعادهم فكيف يقال أن هذين الأمرين سواء في العقل بحيث يتعارضان فيه ويقضى باستوائهما بالنسبة إلى أحكم الحاكمين ه فإن قيل إنما تعارضا في المقدورية إذ نسبة القدرة إليهما واحدة ه قلنا قد تقدم أنه لا يلزم من كون الشيء مقدورا أن لا يكون متمتعاً لمنافاته الحكمة وقد بينا ذلك قريباً فيكون تركهم مهلا وسدى مقدورا للرب تعالى لا يقتضى معارضته لمقدوره الآخر في تكليفهم وأمرهم ونهيهم ( الوجه الثامن والأربعون ) قولكم إذ لا يترين منهم بطاعة ولا تشيته معصيتهم ( قلنا ) ومن الذى نازع في هذا ولكن حسن التكليف لا يبنى ذلك عن الرب تعالى وأنه إنما يكلفهم تكليف من لا يبلغوا ضره فيضروه ولا يبلغوا نفعه فينفعوه وأنهم لو كانوا كلهم على أتق قلب رجل واحد منهم مازاد ذلك في ملكه شيئاً ولو كانوا على أبلر قلب رجل واحد منهم ما نقص ذلك في ملكه شيئاً وهما اختفت العارق بالناس في علة التكليف وحكته مع كونه سبحانه لا ينتفع بطاعتهم ولا تضره معصيتهم فسلكت الجبرية مسلكتها المعروفة وأن ذلك صادر عن محض المشيئة وصرف الإرادة وأنه لا علة له ولا باعث عليه سوى محض الإرادة وسلكت القدرية مسلكتها المعروفة وهل ذلك إلا استدجاره منه ليعيده لينالوا أجرهم بالعمل فيكون أذن من اقتضاها الثواب بلا عمل لما فيه من تكدير المنه والمسلكتان كما ترى وحسبك ما يدل على العقل الصريح والنقل الصحيح من بطلانها وفسادها وليس عند الناس غير هذين المسلكتين إلا مسلك من هو خارج عن الديانات واتباع الرسل عن يرى أن الشرائع وضمت نوايس يقوم عليها مصلحة الناس ومعيتهم فإن فائدتها تكيل قوة النفس والحكمة وهذا سلك خارج عن مناهج الأنبياء وأعمهم وأما اتباع الرسل الذين هم أهل البصائر فحكمة الله عز وجل في تكليفهم ما كلفهم به أعظم وأجل عندهم مما يخطر بالبال أو يمرى به



المقال ويشهدون له سبحانه في ذلك بالحكم الباهرة والأسرار العظيمة أكثر مما يشهدونه في مخلوقاته وما تضمنته ومن الأسرار والحكم ويعلمون مع ذلك أنه لانسبة لما أعظم سبحانه عليه من ذلك إلى ما طوى عليه عنهم واستأثر به دونهم وأن حكته في أمره ونهيه وتكليفهم أجل وأعظم مما تطبيق عقول البشر فهم يعبدون سبحانه بأمره ونهيه لأنه تعالى أهل أن يعبد وأهل أن يكون الحب كله له والعبادة كلها له حتى لو لم يخلق جنة ولا ناراً ولا وضع ثواباً ولا عقاباً لكان أهلاً أن يعبد أقصى ما تناله قدرة خلقه من العبادة وفي بعض الآثار الإلهية لو لم أخلق جنة ولا ناراً ألم أكن أهلاً أن أعبد حتى أنه لو قدر أنه لم يرسل رسوله ولم ينزل كتبه لكان في الفطرة والعقل ما يقتضى شكره وإفراده بالعبادة كما أن فيها ما يقتضى المنافع واجتناب المضار ولا فرق بينهما في الفطرة والعقل فإن الله فطر خلقه على محبة والإقبال عليه وابتغاء الوسيلة إليه وأنه لا شيء على الإطلاق أحب إليهما منه وإن فسدت فطر أكثر الخلق بما طرأ عليها مما اقتطعها واجتالها عما خلق فيها كما قال تعالى ( فاقم وجهك للدين حنيفاً فطرة الله التي فطر الناس عليها ) فبين سبحانه أن إقامة الوجه وهو إخلاص القصد وبذل الوسع لدينه المتضمن محبة وعبادته حنيفاً مقبلاً عليه مرضياً عما سواه هو فطرته التي فطر عليها عباده فلو خلوا ودواعي فطرتهم لما رغبوا عن ذلك ولا اختاروا سواه ولكن غيرت الفطرة وأفسدت كما قال النبي ﷺ ما من مولود إلا يولد على الفطرة فأبواه يهودانه وينصرانه ويمجسانه كما تنتج البهيمة بهيمة جمعاً هل تحسون فيها من جدعاء حتى تكونوا أتم ثم يمدعونها ثم يقول أبو هريرة أقرأوا إن شئتم ( فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون متبين إليه واتقوه ) ومتبين نصب على الحال من المفعول أى فطرتهم متبين إليه والإجابة إليه تتضمن الإقبال عليه بمحبة وحده والإعراض عما سواه وفي صحيح مسلم عن عياض بن حماد عن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن الله أمرني أن أعلمكم ما جهلتم بما علفي في مقامى هذا أنه قال كل مال نحلته عبداً فهو له حلال وإنى خلقت عبادى حنفاء فاتهم الشياطين فاجتالهم عن دينهم وأمرتهم أن يشركوا بى ما لم أنزل به سلطاناً وحرمت عليهم ما أحلت لهم فأخبر سبحانه أنه إنما فطر عباده على الحنيفية المتضمنة لكلال حبه والخضوع له والنزول له وكال طاعته وحده دون غيره وهذا من الحق الذى خلقت له وبه قامت السموات والأرض وما بينهما وعليه قام العالم ولأجله خلقت الجنة والنار ولأجله أرسل رسوله وأنزل كتبه ولأجله هلك القرون التى خرجت عنه وآثرت غيره فكونه سبحانه أهلاً أن يعبد ويحب ويحمد ويثنى عليه أمر ثابت له لذاته فلا يكون إلا كذلك كما أن القوى القادر الخالق القيوم السميع البصير فهو سبحانه الإله الحق المبين والإله هو الذى يستحق أن يوله محبة

ونظما وخشية وخضوعا وتذلا لعبادة فهو الإله الحق ولو لم يخلق خلقه وهو الإله الحق ولو لم يبدؤه فهو المبدؤ حقاً والإله حقاً المحمود حقاً ولو قدر أن خلقه لم يبدؤه ولم يحمده ولم يبالهوه فهو الله الذي لا إله إلا هو قبل أن يخلقهم وبعد أن خلقهم وبعد أن يفهمهم لم يستحدث بخلقهم ولا بأمره إلا ما استحقاق الإلهية والحد بل الإلهية وحده ويحمده وغناه أو صاف ذاتية له يستحيل مفارقتها له حياته ووجوده وقد تروعه وسائر صفات كماله فأولياؤه وخاصته وحزبه لما شهدت حقولهم وفطرم أنه أهل أن يعبدوا وإن لم يرسل إليهم رسولا ولم ينزل عليه كتابا ولو لم يخلق جنة ولا ناراً علواً أنه لا شيء في العقول والفطرا أحسن من عبادته ولا أقبح من الإعراض عنه وجاءت الرسل وأزلت الكتب لتقرر ما استودع سبحانه في الفطر والعقول من ذلك وتمكيه وتفضيله وزيادة حسنا إلى حسنه فاتفقت شريعته وفطرنه وظاهرا وتوافقا وظهر أنهما من مشكاة واحدة فعبده وأحبوه ومجدوه وحمده بداعي الفطرة وداعي الشرع وداعي العقل فاجتمعت لهم الدواعي ونادتهم من كل جهة ودعتهم إلى وليهم وإلههم وقاطرم فأقبلوا إليه بقلوب سليمة لم يعارض خبره عندها شبهة توجب ريباً وشكاً ولأمره شهوة توجب رغبته عنها وإثارها سواء فأجابوا دواعي المحبة والطاعة إذ نادت بهم حتى على الفلاح وبذلوا أنفسهم في مرضاة مولاهم الحق بنذل أخى السجاح وحمده عند الوصول إليه سرام وإثنا بحمد القوم السرى عند الصباح فدينهم دين الحب وهو الدين الذى لا إكراه فيه وسيرهم سير المحبين وهو الذى لا وقفة تقر به .

إني أدين بدين الحب وبحكم . فذاك دنى ولا إكراه في الدين  
ومن يكن دينه كرها فليس له إلا النناء وإلا السير في الطين  
وما استوى سر عبد في محبة . وسير خال من الأشواق في دين  
قل لغير أخى الأشواق ويحك قد غبت حظك لا تنقر بالدون  
نجماء الحب تعلموا بالحب إلى أعلى المراتب من فوق السلاطين  
وأطيب العيش في الدارين قد رغبت عنه التجار فباعت بيع مغبون  
فإن ترد عليه فأقرأ ويحك في آيات طه وفي آيات ياسين

ولا ريب أن كمال العبودية تابع لكمال المحبة وكمال المحبة تابع لكمال المحبوب في نفسه وواقع سبحانه له الكمال المطلق التام في كل وجه الذى لا يمتريه توم تقص أسلا ومن هذا شأنه فإن القلوب لا يكون شيء أحب إليها منه مادامت فطرها وعقولها سليمة وإذا كانت أحب الأشياء إليها فلا محالة أن محبة توجب عبوديته وطاعته وتبعية مرضاه واستفراغ الجهد في التبعده والإجابة إليه وهذا الباعث أكل بواعث العبودية وأقواها حتى لو فرض تجرده عن الأمر

والنهي والثواب والعقاب استفرغ الوسع واستخلص القلب للعبود الحق ومن هذا قول بعض السلف أنه ليستخرج حبه من قلبي ما لا يستخرجه قوله ومنه قول عمر بن الخطاب لم يخف الله لم يعصه وقد كان هذا هو الواجب على كل عاقل كما قال بعضهم

هب البحث لم تأتأ رسله وجاحة التار لم تضرم  
أليس من الواجب المستحق طاعة رب الورى الأكرم

وتد قام رسول الله ﷺ حتى تغطرت قدماء فقيل له تفعل هذا وقد غفر لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر قال أفلا أكون عبداً شكوراً واقتصر ﷺ من جوابهم على ما تدركه عقولهم وتناوله أفهامهم وإلا فمن المعلوم أن باعته على ذلك الشكر أمر يجل عن الوصف ولاتنا له العبادة ولا الأذهان فأين هذا الشهود من شهود طائفة القدريه والجبرية فليعرض العاقل اللبيب ذنبك المشهدين على هذا المشهد ولينظر ما بين الأمرين من التفاوت فالله سبحانه يعبد ويحمد ويجب لأنه أهل لذلك ومستحقه بل ما يستحقه سبحانه من عباده أمر لاتنا له قدرتهم ولا إرادتهم ولا تصوره عقولهم ولا يمكن أحد من خلقه قط أن يعبد حتى عباده ولا يوفيه حقه من المحبة والحمد ولهذا قال أفضل خلقه وأكرمهم به وأحبهم إليه وأطوعهم له لا أحصى ثناء عليك وأخبر أن عمله صلى الله عليه وسلم لا يستقل بالنجاة فقال لن ينجي أحداً منك عمله قاتراً ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا إلا أن يتخمدنى الله برحمة منه وفصل عليه صلوات الله وسلامه عدد ما خلق فى السماء وعدد ما خلق فى الأرض وعدد ما بينهما وعدد ما هو خالق وفى الحديث المرفوع المشهور أن من الملائكة من هو ساجد لله لا يرفع رأسه منذ خلق ومنهم راعع لا يرفع رأسه من الركوع منذ خلق إلى يوم القيامة وأنهم يقولون يوم القيامة سبحانهك ما عبدناك حتى عبادتك ولما كانت عبادته تعالى تابعة لمحبة وإجلاله وكانت المحبة نوعين محبة تنشأ عن الإناعام والإحسان فتوجب شكراً وعبودية بحسب كمالها ونقصانها ومحبة تنشأ عن جمال المحبوب وكماله فتوجب عبودية وطاعة أكل من الأولى كان الباعث على الطاعة والعبودية لا يخرج عن هذين النوعين وإما أن تقع الطاعة صادرة عن خوف محض غير مقرون بمحبة فهذا ظنه كثير من المتكلمين وهى عندم غاية المعارف بناء على أصلهم الباطل أن الله لاتعلق المحبة بذاته وإنما تعلق بمخلوقاته بما فى الجنة من النعم فهم لا يحبونه لذاته ولا لإحساناته ويشكرون محبة لذلك وإنما المحبوب عندم فى الحقيقة غيره وهذا من أبطل الباطل . . وسند كرفى القسم الثانى إن شاء الله فى هذا الكتاب بطلان هذا المذهب من أكثر من مائة هـ

ولوعرف القوم صفات الأرواح وأحكامها لعلوا أن طاعة من لا تجب عبادته حال وأن من أتى بصورة الطاعة خوفاً مجرداً عن الحب فليس بمطيع ولا عابد وإنما هو كالصكره أو كالجبر السوء الذى إن أعطى عمل وإن لم يعط كفر وأبقى هـ وسيرد عليك بسط الكلام فى هذا عن قريب إن شاء الله والمقصود أن الطاعة والعبادة الناشئة عن محبة السكّال والجمال أعظم من الطاعة الناشئة عن رؤية الإناعام والإحسان وفرق عظيم بين ما نطق بالحقى الذى لا يموت وبين ما نطق بالخلق وإن شمل النوعين اسم المحبة ولكن كم بين من يحبك لذالك وأوصافك وجمالك وبين من يحبك لخبرك ودراهمك

### فصل

والأسماء الحسنى والصفات الملا مقضية لأنارها من العبودية والأمر اقتضاءها لأنارها من الخلق والتسكين فلكل صفة عبودية خاصة هى من موجباتها ومقتضياتها أعنى من موجبات العلم بها والتحقق بمعرفتها وهذا مطرد فى جميع أنواع العبودية التى على القلب والجوارح فعمل العبد بتفرد الرب تعالى بالضر والنفع والمطاء والمنع والخلق والرزق والإحياء والإماتة يشمر له عبودية التوكل عليه باطناً ولوازم التوكل وثمراته ظاهراً وعليه بسمعه تعالى وبصره وعليه وأنه لا يخفى عليه مثقال ذرة فى السموات ولا فى الأرض وأنه يعلم السر وأخفى ويعلم خائفة الأعين وما تخفى الصدور يشمر له حفظ لسانه وجوارحه وخطرات قلبه عن كل ما لا يرضى الله وأن يعمل تعلق هذه الأعضاء بما يحبه الله ويرضاه فيشمر له ذلك الحياء باطناً ويشمر له الحياء اجتناب المحرمات والقبائح ومعرفة بغناه وجوده وكرمه وبره وإحسانه ورحمته توجب له سعة الرجاء وتشمر له ذلك من أنواع العبودية الظاهرة والباطنة بحسب معرفته وعليه وكذلك معرفته بجلال الله وعظمته وعزه ثمر له الخضوع والاستكانة والمحبة وتشمر له تلك الأحوال الباطنة أنواعاً من العبودية الظاهرة هى موجباتها وكذلك عليه بكاله وجماله وصفاته الملى يوجب له محبة خاصة بمنزلة أنواع العبودية فرجعت العبودية كلها إلى مقتضى الأسماء والصفات وارتبطت بها ارتباط الخلق بها فخلق سبحانه وأمره هو موجب أسمائه وصفاته فى العالم وآثارها ومقتضاها لأنه لا يميز من عبادته بطاعتهم ولا تشيئه مصيبتهم وتأمل قوله صلى الله عليه وسلم فى الحديث الصحيح الذى يرويه عن ربه تبارك وتعالى يا عبادى إنكم لن تبخلوا ضرى فتضرونى ولن تبخلوا نفى فتتفموني ذكر هذا عقب قوله يا عبادى إنكم تخفون بالليل والنهار وأنا أغفر الذنوب جميعاً فاستغفرونى أغفر لكم تضمن ذلك أن ما يفضله تعالى بهم فى غفران ذلالتهم وإجابة دعواتهم وتفريج كرباتهم ليس لجلب منفعة منهم

ولا يدفع مضرة يتوقها منهم كما هو عادة المخلوق الذي ينفع غيره ليكافئه بنفع مثله أو ليدفع عنه ضررا فالرب تعالى لم يحسن إلى عباده ليكافئوه ولا ليدفعوا عنه ضررا فقال لن تبلغوا نقى فتتفعون ولن تبلغوا ضرى فتضرونى أنى لست إذا هدبت مستديكم وأطعمت مستطعمكم وكسوت مستكسبكم وأرويت مستسقيكم وكفيت مستكفيكم وغفرت مستغفركم بالذى أطلب منكم أن تتفعون أو تدفعوا عني ضررا فإنكم لن تبلغوا ذلك وأنا العنى الحميد كيف والخلق عاجزون عما يقدرون عليه من الأفعال إلا بأقداره وتيسيره وخلقه فكيف بما لا يقدرون عليه فكيف يفعلون تقع الفنى الصمد الذى يمتنع فى حقه أن يستجلب من غيره نفعاً أو يستدفع منه ضرراً بل ذلك مستحيل فى حقه . ثم ذكر بعد هذا قوله بأعبادى لو أن أولسكم وآخركم وإنسكم وجنكم كانوا على أتقى قلب رجل واحد منكم مازاد ذلك فى ملكى شيئا ولو أن أولسكم وآخركم وإنسكم وجنكم كانوا على أفجر قلب رجل واحد منكم ما نقص ذلك من ملكى شيئا فبين سبحانه أن ما أمرهم به من الطاعات وما نهىهم عنه من السيئات لا يتضمن استجلاب نفعهم ولا استدفاع ضررهم كأمر السيد عبده والوالد ولده والإمام رعيته بما ينفع الأمر والمأمور ونهيهم عما يضر التامى والمنهى فبين تعالى أنه المنزه عن لحوق نفعهم وضررهم به فى إحسانه إليهم بما يفعلهم بهم وبما يأمرهم به ولهذا لما ذكر الأصلين بعد هذا وأن تقوام ولجورهم الذى هو طاعتهم وممصبتهم لا يزيد فى ملكه شيئا ولا ينقصه وأن نسبة ما يسألونه كلهم إياه فيعطيه إلى ما عنده كلاً نسبة فتضمن ذلك أنه لم يأمرهم ولم يحسن إليهم بإجابة الدعوات وغفران الزلات وتفريج الكربات لاستجلاب منفعة ولا لاستدفاع مضرة وأنهم لو أطاعوه كلهم لم يزيدوا فى ملكه شيئا ولو عصوه كلهم لم ينقصوا من ملكه شيئا وأنه العنى الحميد ومن كان هكذا فإنه لا يزين بطاعة عباده ولا تشينه معاصيهم ولكن له من الحكم البوالغ فى تكليف عباده وأمرهم ونهيهم ما يقتضيه ملكه التام وحده وحكمته ولو لم يكن فى ذلك إلا أنه يستوجب من عباده شكر نعمه التى لا تحصى بحسب قوام وطاقتهم لأحسب ما ينبئى له فإنه أعظم وأجل من أن يقدر خلقه عليه ولكنه سبحانه رضى من عباده بما تسمح به طباقتهم وقوام فلا شئ أحسن فى العقول والفطر من شكر النعم ولا أنفع للعبد منه فهذا مسلكتان آخران فى حسن التكليف والأمر والنهى . . أحدهما يتعلق بذاته وصفاته وأنه أهل لذلك وإن جاله تعالى وكأله وأسماءه وصفاته تقتضى من عباده غاية الحب والذل والطاعة له . . والثانى متعلق بإحسانه وإنعامه ولا سيما مع غناه عن عباده وأنه إنما يحسن إليهم رحمة منه وجودا وكرما لا لمعاوضة ولا لاستجلاب منفعة ولا لدفع مضرة وأى المسلمين سلك العبد أوفقه على محبة وبذل الجهد

في مرضانه فأين هذان المسلكان من ذنوب المسلمين وإنما أتى القوم من إنكارهم المحبة وذلك الذي حرمهم من العلم والإيمان ما حرمهم وأوجب لهم سلوك تلك الطرق المسدودة واه الفتاح العليم (الوجه التاسع والأربعون) قولكم فلا تكون نعمه تعالى ثوابا بل ابتداء كلام يحتمل حقا وباطلا فإن أردتم به أنه لا يشيهم على أعمالهم بالجنة ونعيمها ويجزيهم بأحسن ما كانوا يعملون فهو باطل والقرآن أعظم شاهد بطلانه قال تعالى (فأ الذين هاجروا وأخرجوا من ديارهم وأوذوا في سبيلي وقاتلوا وقتلوا لأكفرن عنهم سيئاتهم ولأدخلنهم جنات تجري من تحتها الأنهار ثوابا من عند الله والله عنده حسن الثواب) وقال تعالى (ليكفر الله عنهم أسوأ الذي عملوا ويجزيهم أجرهم بأحسن الذي كانوا يعملون وقال تعالى (ونلك الجنة التي أوردتموها بما كنتم تعملون) وقال تعالى (إن الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون أولئك أصحاب الجنة خالدين فيها جزاء بما كانوا يعملون) وقال تعالى (أولئك جزاؤهم مغفرة من ربهم وجنات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها ونعم أجر العاملين) وقال تعالى (والذين آمنوا وعملوا الصالحات لنبوتنهم من الجنة غرقا تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها نعم أجر العاملين) وهذا في القرآن كثير يبين أن الجنة ثوابهم وجزاؤهم فكيف يقال لا تكون نعمه ثوابا على الإطلاق بل لا تكون نعمه تعالى في مقابلة الأعمال والأعمال ثمنا لما فإنه إن يدخل أحدا الجنة عمله ولا يدخلها أحد إلا بمجرد فضل الله ورحمته وهذا لا يناق ما تقدم من النصوص فإنها إنما تدل على أن الأعمال أسباب لا أعواض وأثمان والذي نفاه النبي صلى الله عليه وسلم في الدخول بالعمل هو نفي استحقاق العوض ببذل عوضه فالمثبت بآء السببية والمنفى بآء المعاوضة والمقابلة وهذا فصل الخطاب في هذه المسألة والقدرية الجبرية تنفي بآء السببية جملة وتكرار تكون الأعمال سببا في النجاة ودخول الجنة وتلك النصوص وأعضاها تبطل قولهم والقدرية النفاة ثبتت بآء المعاوضة والمقابلة وتزعم أن الجنة عوض الأعمال وأنها ثمن لها وأن دخولها إنما هو بمحض الأعمال والنصوص النافية لذلك تبطل قولهم والمقل والفطر تبطل قول الطائفتين ولا يصح في النصوص والمقول إلا ما ذكرناه من التفصيل وبه يبين أن الحق مع الوسط بين الفرق في جميع المسائل لا يستثنى من ذلك شيء فما اختلفت الفرق إلا كان الحق مع الوسط وكل من الطائفتين معه حق وباطل فأصاب الجبرية في نفي المعاوضة وأخطوا في نفي السببية وأصاب المقدرية في إثبات السببية وأخطوا في إثبات المعاوضة فإذا ضمنت أحد نفي الجبرية إلى أحد لإثبات القدرية ونفيت باطلهما كنت أسعد بالحق منهما فإن أردتم أن نعمه لا تكون ثوابا هذا القدر وأنها لا تكون عوضا بل هو المنعم بالأعمال والثواب وله المنه

في هذا وهذا ونعمه بالثواب من غير استحقاق ولا نمن بما عرض عليه بل فضل منه وإحسان فهذا هو الحق فهو المان بهديته للإيمان وتيسيره للأعمال وإحسانه بالجلاء كل ذلك مجرد منه وفضله قال تعالى ( يمتنون عليك أن أسلوكم قل لا تمنوا على إسلامكم بل الله يمن عليكم أن هداكم للإيمان إن كنتم صادقين ) الوجه الحسنون ( قولكم وإذا تناوض في العقول هذان الأمران فكيف يهتدى العقل إلى اختيار أحدهما ) قلنا قد تبين بحمد الله أنه لا تناوض في العقول بين الأمرين أصلا وإنما يقدر التناوض بين العقل والهووى وأما أن يتعارض في العقول إرشاد العباد إلى سعادتهم في المعاش والمعاد وتركهم هلاكا لا نعام السائمة لا يعرفون معروفا ولا ينكرون منكرا فلم يتعارض هذان في عقل صحيح أبدا ( الوجه الحادى والحسنون ) قولكم فكيف يعرف العقل وجوبا على نفسه بالمعرفة وعلى الجوارح بالطاعة وعلى الرب بالثواب والعقاب ( فيقال ) وأى استبعاد في ذلك وما الذى يحيله فقد عرفنا العقل من الواجبات عليه ما يوجب من البعد تركها كما عرفنا وعرف أهل العقول وذوى الفطر القلم تواطأ على الأقوال الفاسدة وجوب الإقرار بالله وربوبه وشكر نعمته ومحبة وعرفنا قبح الإشراف به والإعراض عنه ونسبته إلى ما لا يليق به وعرفنا قبح الفواحش والظلم والإساءة والفجور والكنب والبهت والإثم والبغى والمخدون فكيف نستبعد منه أن يعرفنا وجوبا على نفسه بالمعرفة وعلى الجوارح بالشكر المقدور المستحسن في العقول التى جاءت الشرائع بتفصيل ما أدركه العقل منه جملة وبترتيب ما أدركه تفصيلا وأما الوجوب على الله بالثواب والعقاب فهذا مما يتباين فيه الطائفتان أعظم تباين فأثبتت القدرة من المعزة عليه تعالى وجوبا عقليا وضموه شريعة له بمقولهم وحرما عليه الخروج عنه وشهو في ذلك كله بخلفه وبدصم في ذلك سائر الطوائف وسفهاو رأيهم فيه وينوا مناقضتهم والزموم بما لا يحيدهم عنه ونفت الجبرية أن يجب عليه ما أوجبه على نفسه ويحرم عليه ما حرمه على نفسه وجوزوا عليه ما يتعالى ويتزه عنه وما لا يليق بجلاله ما حرمه على نفسه وجوزوا عليه ترك ما أوجبه على نفسه بما يتعالى ويتزه عنه تركه وفعل حده تباين الطائفتان أعظم تباين وهدى الله الذين آمنوا أهل السنة الوسط للطريقة المثلى التى جاء بها رسوله ونزل بها كتابه وهى أن العقول البشرية بل وسائر المخلوقات لا توجب على ربها شيئا ولا تحرمه وأنه يتعالى ويتزه عن ذلك وأما ما كتبه على نفسه وحرمه على نفسه فإنه لا يخل به ولا يقع منه خلافة فهو إيجاب منه على نفسه بنفسه وتحرير منه على نفسه بنفسه فليس فوقه تعالى موجب ولا محرم . وسياق إن شاء الله بسط ذلك وتقريره ( الوجه الثانى والحسنون ) قولكم أنه على أصول المعزة بتسجيل الأمر والنهى والتكليف وتحذيركم ذلك فكلهم لا مطمئن فيه والأمر فيه كما ذكرتم وإن حقيقة قول القوم أنه لا أمر

ولأنه ولا شرع أصلاً إذ ذلك إنما يصح إذا ثبت قيام الكلام بالمرسل الأمر التامه وقيام الإقتضاء والطلب والحب لما أمر به والبغض لما نهى عنه فأما إذا لم يثبت له كلام ولا إرادة ولا اقتضاء ولا طلب ولا حب ولا بغض قائم به فإنه لا يعقل أصلاً كونه أمراً ولا ناهياً ولا باعثاً للرسل ولا محباً للطاعة باغضاً للمصية فأصول هذه الطائفة تعطل الصفات عن صفات كماله فإنها تستلزم إبطال الرسالة والثبوت جملة ولكن رب لازم لا يلزمه صاحب المقالة وبقتاض في القول يلزمه دون القول به ولا ريب أن فساد اللازم مستلزم لفساد الملزوم ولكن يقال لكم معاشر الجهمية لا نكونوا بمن يرى القذاة في عين أخيه ولا يرى الجذع المعترض في عينه فقد ألزمتكم القدرة ما لا يحيد لكم عنه وقالوا من نفي فعل العبد جملة فقد عطل الشرائع والأمر والنهي فإن الأمر والنهي لا يتعلق إلا بالفعل المأمور به فهو الذي يؤمر به وينهى عنه ويثاب عليه ويعاقب فإذا نقيتم فعل العبد فقد رفعت متعلق الأمر والنهي وفي ذلك إبطال الأمر والنهي فلا فرق بين رفع المأمور به المنهى عنه ورفع المأمور المنهى نفسه فإن الأمر يستلزم أمراً أو أمورا به ولا يصح له حقيقة إلا هذه الثلاث ومعلوم أن أمر الأمر بفعل نفسه ونهيه عن نفسه يعطل التكليف جملة فإن التكليف لا يعقل معناه إلا إذا كان المسكف قد كلف بفعله الذي هو المقدور له التابع لإرادته ومشيته وأما إذا رفعت ذلك من البين وقتل بل هو مكلف بفعل الله حقيقة لا يدخل تحت قدرة العبد لا هو متمكن في الإتيان به ولا هو واقع بإرادته ومشيته فقد نقيتم التكليف جملة من حيث أثبتوه وفي ذلك إبطال الشرائع والرسالة جملة قالوا فليأمل المنصف العطن لا البليد المنصب صحة هذا الإلزام فلن تجده عنه محيداً قالوا فأنتم معاشر الجهمية قدرية من حيث نفيكم الفعل المأمور به فإن كان خصومكم قدرية من حيث نقوا تعلق القدرة القديمة فأنتم أولى أن تكونوا قدرية من حيث نقيتم فعل العبد له وتأثيره فيه وتعلقه بمشيته فأنتم أثبتتم قدراً على الله وقدراً على العبد أما القدر على الله فحيث زعمتم أنه تعالى يأمر بفعل نفسه وينهى عن فعل نفسه ومعلوم أن ذلك لا يصح أن يكون مأموراً به منزهاً عنه فأنتم أمراً ولا مأمور به ونهياً ولا منهى عنه وهذه قدرية محضة في حق الزب وأما في حق العبد فإنكم جعلتموه مأموراً منها من غير أن يكون له فعل يأمر به وينهى عنه فأى قدرية أبلغ من هذه فمن الذى تضمن قوله إبطال الشرائع وتعطيل الأوامر فليذهب إليهم لمواقعة هذه المساجلة وسهام هذه المناظرة ثم ليختر منهم إحدى خطيئ ولا والله ما فيها حظ لختار ولا يتجوا من هذه الورطات إلا من أثبت كلام الله القائم به المضمن لأمره ونهيه ووعده ووعيده وأثبت له ما أثبت لنفسه من صفات كماله ومن الأمور الثبوتية القائمة ثم أثبت مع ذلك فعل العبد واختياره ومشيته



وإرادته التي هي مناط الشرائع ومتعلق الأمر والنهي فلا جبري ولا جهي ولا قدرى وكيف  
يختار العاقل آراء ومذاهب هذه بعض لوازمها ولو صابرها إلى آخرها لاستبان له من  
من فسادها وبطلانها ما يتوجب معه من قائلها ومتحملها وإقناعه الموفق للصواب ( الوجه الثالث  
والخمسون ) قولكم أنه ما من معنى يستنبط من قول أو فعل ليربط به معنى مناسب له إلا  
ومن حيث العقل يعارضه معنى آخر يساويه في الدرجة أو يفضل عليه في المرتبة فيتحير  
العقل في الاختيار إلى أن يرد شرع يختار أحدهما أو يرجعه من تلقائه فيجب على العاقل اعتباره  
واختياره لترجيح الشرع له لا لرجحانه في نفسه فيقال إن أردتم هذه المعارضة أنها ثابتة في  
جميع الأفعال والأقوال المشتملة على الأوصاف المناسبة التي ربطت بها الأحكام كما يدل  
عليه كلامكم فدعوى باطلة بالضرورة وهو ككذب محض وكذلك أن أردتم أنها ثابتة في  
أكثرها فأى معارضة في العقل للوصف القبيح في الكذب والفجور والظلم وإهلاك الحرث  
والنسل والإساءة إلى المحسنين وضرب الوالدين واحتقارهما والمبالغة في إهانتها بلا جرم  
وأى معارضة في العقل للأوصاف القبيحة في الشرك بالله ومشيته وكفران نعمه وأى معارضة  
في العقل للوصف القبيح في نكاح الأمهات واستفراشهن كاستفراش الأمهات والزوجات إلى  
أصناف أضعاف ما ذكرنا مما تشهد العقول بقبحه من غير معارض فيها بل نحن لا ننكر أن  
يكون داعي الشهوة والهوى وداعي العقل يتعارضان إن أردتم هذا التعارض فسلم ولكن  
لا يجدى عليكم إلا عكس مطلوبكم وكذلك أى معارضة في العقل للأوصاف المقتضية  
حسن عبادة الله وشكره وتعظيمه وتمجيده والثناء عليه بآلائه وانعامه وصفات جلاله ونعمت  
كأله وأفراده بالحجة والعبادة والتعظيم وأى معارضة في العقل للأوصاف المقتضية حسن  
الصدق والبر والإحسان والعدل والإيثار وكشف الكربات وقضاء الحاجات وإغاثة الفئات  
والأخذ على أيدي الظالمين وقمع المفسدين ومنع البغاة والمعتدين وحفظ عقول العالمين  
وأموالهم ودمايتهم وأعراضهم بحسب الإمكان والأمر بما يصلحها ويكفلها والنهي عما  
يفسدها وينقصها وهذه حال جملة الشرائع وجمهورها إذا تأملها العقل جزم أنه يستحيل  
على أحكم الحاكمين أن يشرع خلافا لعباده وأما إن أردتم أن في بعض ما يدق منها مسائل  
تعارض فيها الأوصاف المستنبطة في العقول فيتحير العقل بين المناسب منها وغير المناسب  
فهذا وإن كان واقعا فأنها لا تنفي حسنها الذائق وقبح منيها الذائق وكون الوصف خفي المناسبة  
والتأثير في بعض المواضع مما لا يدفه وهذه حال كثير من الأمور العقلية المحضة بل الحسية  
وهذا الطبع أنه حتى تجري يدك منافع الأغذية والأدوية وقواها وحرارتها وبرودها وورطوتها  
ويبوستها فيه بالحس ومع هذا فأنتم ترون إختلاف أهله في كثير من مسائلهم في الشيء الواحد

هل هو نافع كذا ملائم له أو متافر مؤذو هل هو حار أو بارد وهل هو رطب أو يابس وهل فيه قوة تصلح لأمر من الأمور أولا قوة فيه ومع هذا فالاختلاف المذكور لا يبنى عند العقلاء ما جعل في الأغذية والأدوية من القوى والمنافع والمضار والكيفيات لأن سبب الاختلاف خفاء تلك الأوصاف على بعض العقلاء ودقتها وعجز الحس والعقل عن تمييزها ومعرفة مقاديرها والنسب الواقعة بين كیفیاتها وعلیائتها ولم یکن هذا الاختلاف بموجب عند أحد من العقلاء إنكار جملة العلم وجهور قواعده ومسائله ودعوى أنه ما من وصف يستنبط من دواء مفرد أو مركب أو من غذاء إلا وفي العقل ما يعارضه فيتغير العقل ولو ادعى هذا مدعى لضحك منه العقلاء بما علوه بالضرورة والحس من ملائمة الأوصاف ومتافرها واقتضاء تلك الذوات للنافع والمضار في الغالب ولا يكون اختلاف بعض العقلاء بموجب إنكار ما علم بالضرورة والحس فهكذا الشرائع ( الوجه الرابع والخمسون ) أن قولكم إذا قتل إنسان إنسانا عرض للعقل هاهنا آراء متعارضة مختلفة إلى آخره ( فيقال ) إن أردتم أن العقل يسوى بين ما شرعه الله من القصاص وبين تركه لمصلحة الجاني فهبت للعقل وكذب عليه فإنه لا يستوى عند عاقل قط حسن الاختصاص من الجاني بمثل ما فعل وحسن تركه والإعراض عنه ولا يلم عقل صحيح يسوى بين الأمرين وكيف يستوى أمران أحدهما يستلزم فساد النوع وخراب العالم وترك الانتصار للمظلوم وتمكين الجناة من البنى والمدون والثاني يستلزم صلاح النوع وحرارة العالم والانتصار للمظلوم وردع الجناة والبنية والمعتدين فكان في القصاص حياة العالم وصلاح الوجود . وقد نبه تعالى على ذلك بقوله ( ولكم في القصاص حياة يا أولى الألباب لعلكم تتقون ) وفي ضمن هذا الخطاب ما هو كالجواب لسؤال مقدر أن إعدام هذه البنية الشريفة وإبلاهم هذه النفس وإعدامها في مقابلة إعدام المقتول تكثير لمفسدة القتل فلاية حكمة صدر هذا عن وسعت رحمته كل شيء . وبهرت حكمته العقول فضمن الخطاب جواب ذلك بقوله تعالى ( ولكم في القصاص حياة ) وذلك لأن القاتل إذا توهّم أنه يقتل قصاصا بمن قتله كف عن القتل وارتدع وأثر حب حياته ونفسه فكان فيه حياة له ولمن أراد قتله ( ومن وجه آخر ) وهو أنهم كانوا إذا قتل الرجل من شهرتهم وقبيلتهم قتلوا به كل من وجدوه من عشيرة القاتل وحيه وقبيلته وكان في ذلك من الفساد والمهلك ما يعم ضرره وتشتد مؤثته فنشر الله تعالى القصاص وأن لا يقتل بالمقتول غير قاتله ففي ذلك حياة عشيرته وحيه وأقاربه ولم تكن الحياة في القصاص من حيث أنه قتل بل من حيث كونه قصاصا يؤخذ القاتل وحده بالمقتول لا غيره فضمن القصاص الحياة في الوجهين ونأمل ما تحت هذه الألفاظ الشريفة من الجملة والإيجاز والبلاغة والقصاحة والمعنى

العظيم فصدر الآية بقوله لكم المؤذن بأن منفعة القصاص مخصة بكم عائدة إليكم فشرعه إنما كان رحمة بكم وإحساناً إليكم فنفعته ومصلحته لكم لأن لا يبلغ العباد ضرره ونفعه ثم عقبه بقوله في القصاص إني أنا بأن الحياة العاصلة لإنها في العدل وهو أن يفعل به كإفعل والقصاص في اللغة المماثلة وحقيقته راجعة إلى الإتيان ومنه قوله تعالى (وقالت لأخته قصيه) أي اتبع أثره ومنه قوله (فارتداً على آثارهما قصصاً) أي يقصان الأثر ويقبانه ومنه قص الحديث واقتصاصه لأنه يتبع بعضه بعضاً في الذكر فسمى جزاء الجاني قصاصاً لأنه يتبع أثره فيفعل به كإفعل وهذا أحد ما يستدل به على أن يفعل بالجاني كما فعل فيقتل بمثل ما قتل به لتحقيق معنى القصاص وقد ذكرنا أدلة المسئلة من الطرفين وترجيح القول الراجح بالنص والأثر والمعمول في كتاب تهذيب السنن ونكر سبحانه الحياة تعظيماً وتفخيماً لشأنها وليس المراد حياة ما بل المعنى أن في القصاص حصول هذه الحقيقة المحبوبة للنفوس المؤثرة عندها المستحسنة في كل عقل والتشكير كثيراً ما يوجب التعظيم والتفخيم كقوله (وسارعوا إلى مغفرة من ربكم وجنة) وقوله (ورضوان من الله أكبر) وقوله (إن هو إلا وحى يوحى) ثم خص أولى الأبواب وهم أولو العقول التي عقلت عن الله أمره ونهيه وحكمته إذ هم المتفهمون بالخطاب ووازن بين هذه السمات وبين قولهم القتل أننى للقتل ليتبين مقدار التفاوت وعظمة القرآن وجلالته (الوجه الخامس والخمسون) قولكم أن القصاص إلتلاف بأزاء إلتلاف وعدوان في مقابلة عدوان ولا يحمي الأول بقتل الثاني ففيه تكثير المفسدة بإعدام النفسين وأما مصلحة الردع والزجر واستبقاء النوع فأمر متوهم وفي القصاص استهلاك محقق فيقال هذا الكلام من أفسد الكلام وأبينه بطلاناً فإنه يتضمن التسوية بين القبيح والحسن ونفى حسن القصاص الذى انفتحت العقول والديانات على حسنه وصلاح الوجود به وهل يستوي في عقل أو دين أو فطرة القتل ظلاً وعدواناً بغير حق والقتل قصاصاً وجزاً بحق ونظير هذه التسوية تسوية المشركين بين الربا والبيع لاستوائهما في صورة العقد ومعلوم أن استواء الفعليين في الصورة لا يوجب استواءهما في الحقيقة ومدعى ذلك في غاية المكابرة وهل يدل استواء السجود لله والسجود للصنم في الصورة الظاهرة وهو وضع الجبهة على الأرض على أنهما سواء في الحقيقة حتى يتحير العقل بينهما ويتمازجان فيه ويكفى في فساد هذا أطباق العقلاء قاطبة على قبح القتل الذى هو ظلم وبغى وعدوان وحسن القتل الذى هو جزاء وقصاص وردع وزجر والفرق بين هذين مثل الفرق بين الزنا والنكاح بل أعظم وأظهر بل الفرق بينهما من جنس الفرق بين الإصلاح فى الأرض والإفساد فيها فما تمارض فى عقل صحيح قط هذان الأمران حتى يتحير بينهما أيهما يؤثر ويختاره وقولكم أنه (٧- مفتاح ٢)

إتلاف بأزاء. إتلاف وعدوان في مقابلة عدوان فكذلك هو لكن إتلاف حسن هو مصلحة وحكمة وصلاح للعالم في مقابلة إتلاف هوفساد وسفه وخراب للعالم فأني يستويان أم كيف يستدلان حتى يتحير العقل بين الإتلاف الحسن وتركه وقولكم لإيحيا الأول بقتل الثاني فتننا إيحيا به عدد كثير من الناس إذ لو ترك ولم يؤخذ على يديه لأهلك الناس بعضهم بعضا فإن لم يكن في قتل الثاني حياة للأول ففيه حياة العالم كما قال تعالى (ولسكن في القصاص حياة يا أولي الألباب) لكن هذا المعنى لا يدركه حق الإدراك إلا أولوا الألباب فأين هذه الشريعة وهذه الحكمة وهذه المصلحة من هذا الهذيان العاسد وأن يقال قتل الجاني إتلاف بأزاء. إتلاف وعدوان في مقابلة عدوان فيكون قبيحا لولا الشرع فوازن بين هذا وبين ما شرعه الله وجعل مصالح عباده منوطة به وقولكم فيه تكثير المفسدة بإعدام النفسين (فيقال) لو أعطيتكم رتب المصالح والمفاسد حقها لم ترضوا بهذا الكلام الفاسد فإن الشرائع والفطر والعقول متفقة على تقديم المصلحة الراجحة وعلى ذلك قام العالم وما نحن فيه كذلك فإنه احتمال لمفسدة إتلاف الجاني إلى هذه المفسدة العامة فن تحير عقله بين هذين المفسدين فلفساد فيه والعقلاء قاطبة متفقون على أنه يحسن إتلاف جزء سلامة كل كقطع الأصبع أو اليد المتأكلة لسلامة سائر البدن ولذلك يحسن الإيلام لدفع إيلام أعظم منه كقطع المروق وبط الخراج ونحوه فلو طرد العقلاء قياسكم هذا الفاسد وقالوا هذا إيلام محقق لدفع إيلام متوهم لنفس الجسد جملة ولا فرق عند العقول بين هذا وبين قياسكم في الفساد (الوجه السادس والخمسون) قولكم أن مصلحة الردع والزجر وإحياء النوع أمر متوهم كلام بين فساده بل هو أمر متحقق وقوعه عادة وبدل عليه ما نشاهده من الفساد العام عند ترك الجناة والمفسدين وإهمالهم وعدم الأخذ على أيديهم والمتوهم من زعم أن ذلك موهوم وهو بمثابة من دمه العدو فقال لا نرض أنفسنا لمشقة قتالهم فإنه مفسدة متحققة وأما استيلاؤهم على بلادنا وسبيهم ذرائعنا وقتل مقاتلتنا فوهم (فياليت) شرى من الواهم المخطئ. في وهمه ونظيره أيضا أن الرجل إذا تبين به الدم وتضرر إلى إخراجة لا يتعرض لشق جلده وقطع عروقه لأنه ألم محقق لا موهوم ولو أطرده هذا القياس الفاسد لحرب العالم وتعطلت الشرائع والاعتقاد في طلب مصالح الدارين ودفع مفاسد هاميني على هذا الذي سميتوه أتم موهوما قالهال في الدنيا إنما يتصرفون بناء على الغالب المعتاد الذي أطرده به العادة وإن لم يجزوا به فإن الغالب صدق المادة واطرادها عند قيام أسبابها فاتاجر يحمل مشقة السفر في البر والبحر بناء على أنه يسلم ويقفم فلو طرد هذا القيليس الفاسد وقال السفر مشقة متحققة والكسب أمر موهوم لتعطلت أسفار الناس بالكلية وكذلك عمال الآخرة لو أتلوا تعب العمل ومشقة

أمر متحقق وحسن الخاتمة أمر موهوم لعلوا الأعمال جلة وكذلك الأجراء والصناع والملوك والجنود كل طالب أمر من الأمور الدنيوية والآخروية لولا بناؤه على الغالب وما جرت به العادة لما احتمل الشقة المثيقة لأمر متظر ومن هاهنا قيل أن إنكار هذه المسئلة يستلزم تعطيل الدنيا والآخرة من وجوه متعددة ( الوجه السابع والخمسون ) قولكم وبما رضى معنى ثالث وراءه ما يفكر العقل في أنواع وشروط أخرى وراء مجرد الإنسانية من العقل والبلوغ والعلم والجهل والكمال والنقص والقرابة والأجنبية فيتخير العقل كل التحير فلا بد إذا من شارع يفصل هذه الخلطة ويعين قانونا يطرده عليه أمر الأمة ويستقيم عليه مصالحهم ( فيقال ) لا ريب أن الشرائع تأتي بما لا تستقل العقول بإدراكه فإذا جاءت به الشريعة اهتدى العقل حيثئذ إلى وجه حسن مأموره وقبح منبهه فسرته الشريعة على وجه الحكمة والمصلحة الباعثين لشرع فهذا مما لا ينكر وهذا الذى قلنا فيه أن الشرائع تأتي بمجازات العقول لا بمحالات العقول ونحن لم ندع ولا عاقل قط أن العقل يستقل بجميع تفاصيل ما جاءت به الشريعة بحيث لو ترك وحده لاهتدى إلى كل ما جاءت به . . إذا عرف هذا فغاية ما ذكرتم أن الشريعة الكاملة اشترطت في وجوب القصاص شروطا لا يهتدى العقل إليها وأى شيء يلزم من هذا وماذا يفتح لكم ومنازعكم يسئلونه لكم وقولكم أن هذا معارض للوصف المقتضى لثبوت القصاص من قيام مصلحة العالم إما غفلة عن الشروط المعارضة وإما اصطلاح طارئ فيه مالا يهتدى العقل إليه من شروط اقتضاء الوصف لموجهه معارضة . فيا لله العجب أى معارضة هاهنا إذا كان العقل والفطرة قد شهدا بحسن القتل قصاصا وانتظامه للعالم ونوقفا في اقتضاء هذا الوصف هل يضم إليه شرط آخر غيره أم يكنى بمجردده وفي تعيين تلك الشروط فأدرك العقل ما استقل بإدراكه وتوقف عما لا يستقل بإدراكه حتى اهتدى إليه بنور الشريعة . . يوضح هذا ( الوجه الثامن والخمسون ) أن ما وردت به الشريعة في أصل القصاص وشروطه منقسم إلى قسمين أحدهما ما حسنه معلوم بصريح العقل الذى لا يسترىب فيه عاقل وهو أصل القصاص وانتظام مصالح العالم به والثاني ما حسنه معلوم بنظر العقل وفكره وتأمله فلا يهتدى إليه إلا الخواص وهو ما اشترط اقتضاء هذا الوصف أو جعل تابعا له المشكافة في الدين وهذا في غاية المراعاة للحكمة والمصلحة فإن الدين هو الذى فرق بين الناس في المصمة وليس في حكمة الله وحسن شرعه أن يجعل دم وليه وعبداه وأحب خلقه إليه وغير برته ومن خلفه لنفسه واختص بكرامته وأهله لجواره في جنته والنظر إلى وجهه وسماحه كلامه في دار كرامته كدم عدوه وأمقت خلقه إليه وشر برته والعدل به عن عبادته إلى عبادة الشيطان الذى خلقه لنار والطرود عن بابه والإبعاد عن رحمة . . وبالجملة فهاشا حكمة أن يسوى بين دماء خير البرية ودماء شر

البرية في أخذ هذه بهذه سببا وقد أباح لأوليائه دماء أعدائه وجعلهم قرايين لهم وإنما اقتضت  
سكنت أن يكفوا عنهم إذا صاروا تحت قهرهم وإذلالهم كالعبيد لهم يؤدون إليهم الجزية التي هي  
خراج رؤسهم مع بقاء السبب الموجب لإباحة دماهم وهذا الترك والكف لا يقتضي استواء  
الدمين عقلا ولا شرعا ولا مصلحة ولا ريب أن الدمين قبل القهر والإذلال لم يكونا بمستويين  
لأجل الكفر فأى موجب لاستوائهما بعد الاستذلال والقهر والكفر فتم بعينه فهل في  
الحكمة وقواعد الشريعة وموجبات العقول أن يكون الإذلال والقهر للكافر موجبا لمساواة  
دمه لدم المسلم هذا مما تأباه الحكمة والمصلحة والعقول وقد أشار صلى الله عليه وسلم إلى هذا  
المعنى وكشف الغطاء وأوضح المشكل بقوله المسلمون تسكافا دماؤهم أو قال المؤمنون فلعن  
المكافاة يوصف لا يجوز إلغاؤه وإهداره وتعليقها بغيره إذ يكون إبطالا لما اعتبره الشارع  
واعتارا لما أبطله فإذا علق المكافاة بوصف الإيمان كان كتعليقه سائر الأحكام بالأوصاف  
كتعليق القطع بوصف السرقة والرجم بوصف الزنا والجلد بوصف الذنوب والشرب ولا فرق  
بينهما أصلا فكل من علق الأحكام بغير الأوصاف التي علقها به الشارع كان كتعليقه منقطعا  
منصرما وهذا مما اتفق أئمة الفقهاء على محضته فقد أدى نظر العقل إلى أن دم عدو الله الكافر  
لا يساوى دم وليه ولا يكافيه أبدا وجاء الشرع بموجبه فأى معارضة هاهنا وأى حيرة إن هو  
إلا بصيرة على بصيرة ونور على نور وليس هذا مكان استيعاب الكلام على هذه المسألة وإنما  
الغرض التنبيه على أن في صريح العقل الشهادة لما جاء به الشرع فيها .

### فصل

وعكس هذا أنه لم تشترط المكافاة في علم وجمل ولا في كمال وقيح ولا في شرف ووضعة ولا في عقل وجنون  
ولا في أجنبية وقرابة خلا الوالد والولد وهذا من كمال الحكمة وتأمم النعمة وهو في غاية المصلحة إذ لوروعيت  
هذه الأمور لتعطلت مصالحة القصاص إلا في النادر البعيد إذ قل أن يستوي شخصان من كل وجه بل لا بد  
من التفاوت بينهما في هذه الأوصاف أوفى بعضها فلو أن الشريعة جاءت بأن لا يقتص إلا من  
مكافء من كل وجه لفسد العالم وعظم المخرج وانتشر الفساد ولا يجوز على عاقل وضع هذه  
السياسة الجائرة واضعها إلى السفه أقرب منه إلى الحكمة فلا جرم أهدتكم الترائع إلى اعتبار  
ذلك . . وأما الولد والوالد فتع من جريان القصاص بينهما حقيقة البعضية والجزئية التي  
بينهما فإن الولد جزء من الوالد ولا يقتص لبعض أجزاء الإنسان من بعض وقد أشار تعالى  
إلى ذلك بقوله ( وجعلوا له من عباده جزءا ) وهو قولهم الملائكة بنات الله فدل على أن الولد  
جزء من الوالد وعلى هذا الأصل امتنعت شهادته له وقطعه بالسرقة من ماله وحدهما بآء على  
قذفه وعن هذا الأصل ذهب كثير من السلف ومنهم الإمام أحمد وغيره إلى أن له أن يملك

ماشاء من مال ولده وهو كالباح في حقه وقد ذكرنا هذه المسألة مستقصاة بأدلتها ويثنا دلالة القرآن عليها من وجوه متعددة في غير هذا الموضع وهذا المأخذ أحسن من قولهم أن الأب لما كان هو السبب في إيجاد الولد فلا يكون الولد سبباً في إعدامه وفي المسألة مسلك آخر وهو مسلك قوي جداً وهو أن الله سبحانه جعل في قلب الوالد من الشفقة على ولده والحرص على حياته ما يوازي شفقتة على نفسه وحرصه على حياة نفسه وربما يزيد على ذلك فقد يؤثر الرجل حياة ولده على حياته وكثيراً ما يحرم الرجل نفسه حظوظها ويؤثر بها ولده وهذا القدر مانع من كونه يريد إعدامه وإهلاكه بل لا يقصد في الغالب إلا تأديبه وعقوبته على إساءته فلا يقع قتله في الأغلب عن قصد وتعمد بل عن خطأ وسبق يد وإذا وقع ذلك غلطاً ألحق بالقتل الذي لم يقصد به إزهاق النفس فأسباب التهمة والعداوة الحاملة على القتل لا تنكاد توجد في الآباء وإن وجدت نادراً فالعبرة بما اطردت عليه عادة الحليقة وهنا للناس طريقتان أحدهما أنا إذا تحققنا التهمة وقصد القتل والإزهاق بأن يرضعه ويذبحه مثلاً أجرين القصاص بينهما لتحقق قصد الجناية وانتماء المانع من القصاص وهذا قول أهل المدينة (والثاني) أنه لا يجري القصاص بحال وأن تحقق قصد القتل لمسكان الجزئية والبعضية المانعة من الاقتصاص من بعض الأجزاء لبعض وهو قول الأكثرين ولا يرد عليهم قتل الولد لو ولدته وإن كان بعضه لأن الأب لم يخلق من نطفة الإبن فليس الأب بجزء له حقيقة ولا حكماً بخلاف الولد فإنه جزء حقيقة وليس هذا موضع استقصاء الكلام على هذه المسائل إذ المقصود بيان اشتغالها على الحكم والمصالح التي يدركها العقل وإن لم يستقل بها لجأت الشريعة بها مقرر لما استقر في العقل إدراكه ولو من بعض الوجوه . . . وبعد النزول عن هذا المقام فأقصى ما فيه أن يقال أن الشريعة جاءت بما يميز العقل عن إدراكه لا بما يحمله العقل ونحن لا ننكر ذلك ولكن لا يلزم منه نفي الحكم والمصالح التي اشتملت عليها الأفعال في ذواتها والله أعلم (الوجه الثامن والخمسون) قولكم وظهر بهذا أن المعاني المستنبطة راجعة إلى مجرد استنباط العقل ووضع الذهن من غير أن يكون الفعل مشتتاً عليها كلام في غاية الفساد والبطال لا رخصه أهل العلم والإنصاف وتصوره حتى التصور كاف في الجزم ببطالانه من وجوه عديدة أحدها أن العقل والفطرة يشهدان ببطالانه والوجود يكذبه فإن أكثر المعاني المستنبطة من الأحكام ليست من أوضاع الأذهان المجردة عن اشتغال الأفعال عليها ومدعى ذلك في غاية المكابرة التي لا تجدى عليه إلا توهين المقالة وهذه المعاني المستنبطة من الأحكام موجودة مشهودة يعلم العقلاء أنها ليست من أوضاع الذهن بل الذهن أدركها وعليها وكان نسبة الذهن إلى إدراكها كنسبة البصر إلى إدراك الألوان وغيرها وكنسبة

السمع إلى إدراك الأصوات وكنسبة النوق إلى إدراك العلوم والشئ إلى إدراك الروائح فهل يسوغ لما قل أن يدعى أن هذه المدركات من أوضاع الحواس وكذلك العقل إذا أدرك ما اشتمل عليه الكذب والفجور وخراب العالم والظلم وإهلاك الحرث والنسل والزنا بالأممات وغير ذلك من القبايح وأدرك ما اشتمل عليه الصدق والبر والإحسان والعدل وشكران المنعم والعفة وفعل كل جميل من الحسن لم تكن تلك المعاني التي اشتملت عليها هذه الأفعال مجرد وضع الذهن واستنباط العقل ومدعى ذلك مصاب في عقله فإن المعاني التي اشتملت عليها المنهيات الموجبة لتحريمها أمور ناشئة من الأفعال ليست أوضاعاً ذهنية والمعاني التي اشتملت عليها المأمورات الموجبة لحسنها ليست مجرد أوضاع ذهنية بل أمور حقيقية ناشئة من ذوات الأفعال ترتب آثارها عليها كترتب آثار الأدوية والأغذية عليها وما نظير هذه المقالة إلا مقالة من يزعم أن القوى والآثار المستنبطة من الأغذية والأدوية لاحقيقة لها إنما هي أوضاع ذهنية ومعلوم أن هذا باب من السفسطة فاعرض معاني الشريعة السككية على عقلك وانظر ارتباطها بأفعالها وتعلقها بها ثم تأمل هل تجد لها أموراً حقيقية تنشأ من الأفعال فإذا فعل الفعل نشأ منه أثره أو تجد لها أوضاعاً ذهنية لاحقيقة لها وإذا أردت معرفة بطلان المقالة فكرر النظر في أدلتها فأدلتها من أكبر الشواهد على بطلانها بل العاقل يستغنى بأدلة الباطل عن إقامة الدليل على بطلانه بل نفس دليله هو دليل بطلانه (الوجه الثاني) أن استنباط العقول ووضع الأذهان لما لاحقيقة له من باب الخيالات والتفديرات التي لا يرتب عليها علم ولا معلوم ولا صلاح ولا فساد إذ هي خيالات مجردة وأوهام مقدرة كوضع الذهن سائر ما يوضع من المقدرات الذهنية ومعلوم أن المعاني المستنبطة من الأحكام هي من أجمل المعلوم ومعلومها من أشرف المعلومات وأنفعها للعباد وهي منشأ مصالحهم في معاشهم ومعادهم وترتب آثارها عليها مشهود في الخارج معقول في الفطر قائم في العقول فكيف يدعى أنه مجرد وضع ذهني لاحقيقة له (الوجه الثالث) أن استنباط الذهن لما يستنبطه من المعاني واعتقاده أن الأفعال مشتملة عليها مع كون الأمر ليس كذلك جهل مركب واعتقاد باطل فإنه إذا اعتقد أن الأفعال مشتملة على تلك المعاني وإنها منشأها وليس كذلك كان اعتقاداً للثبوت بخلاف ما هو به وهذا غاية الجهل فكيف يدعى هذا في أشرف العلوم وأزكاها وأنفعها وأعظمها متضمناً لمصالح العباد في المعاش والمعاد وهل هو لإلالب الشريعة وضمونها فكيف يسوغ أن يدعى فيها هذا الباطل ويرى بهذا البهتان . . وبالجلة فبطلان هذا القول أظهر من أن يشكاف رده ولم يقل هذا القول من شئ لفقه راحة أصلاً (الوجه التاسع والخمسون) قولكم لو كانت صفات نفسية للفعل لزم من ذلك أن تكون



الحركة الواحدة مشتملة على صفات متناقضة وأحوال متنافرة فيقال وما الذي يحيل أن يكون الفعل مشتملاً على صفتين مختلفتين تقتضي كل منهما أثراً غير الأثر الآخر وتكون إحدى الصفتين والأثرين أولى به وتكون مصلحته أرجح فإذا رتب على صفته الأخرى أثرها فانت المصلحة الراجحة المطلوبة شرعاً وعقلاً بل هذا هو الواقع ونحن نجد هذا حساً في قوى الأغذية والأدوية ونحوها من صفات الأجسام الحسية المدركة بالحس فكيف بصفات الأفعال المدركة بالعقل وأمثلة ذلك في الشريعة تزيد على الألف فمذه الصلاة في وقت النهي فيها مصلحة تكشف عن العبادة وتحصيل الأرباح ومزيد الثواب والتقرب إلى رب الأرباب وفيها مفسدة المشابهة بالكفار في عبادة الشمس وفي تركها مصلحة سد ذريعة الشرك وقطم النفوس عن المشابهة للكفار حتى في وقت العبادة وكانت هذه المفسدة أولى بالصلاة في أوقات النهي من مصلحتها فلو شرعت لما فيها من المصلحة لفانت مفسدة الترك وحصلت مفسدة المشابهة التي هي أقوى من مصلحة الصلاة حينئذ ولهذا كانت مصلحة أداء الفرائض في هذه الأوقات أرجح من مفسدة المشابهة بحيث لما انتفرت هذه المفسدة بالنسبة إلى القرينة لم يمنع منها بخلاف النافلة فإن في فعلها في غير هذه الأوقات غنية عن فعلها فيها فلا نفوت مصلحتها فيقع فعلها في وقت النهي مفسدة راجحة ومن هاهنا يجوز كثير من الفقهاء ذوات الأسباب في وقت النهي لترجح مصلحتها فإنها لا تقضي ولا يمكن تداركها وكانت مفسدة تقويتها أرجح من مفسدة المشابهة المذكورة وليس هذا موضع استقصاء هذه المسئلة فما الذي يحيل اشتغال الحركة الواحدة على صفات مختلفة بهذه المثابة ويكون بعضها أرجح من بعض فيقضي للراجح عقلاً وشرعاً وعلى هذا المثال مسائل عامة للشريعة ولولا الإطالة لكتبتنا منها ما يبلغ ألف مثال والعالم ينتبه بالجزئيات للقاعدة الكلية (الوجه الستون) قولكم وليس معنى قولنا أن العقل استنبط منها أنها كانت موجودة في الشيء فاستخرجها العقل بل العقل تردد بين إضافات الأحوال بعضها إلى بعض ونسب الحركات والأشخاص نوعاً إلى نوع وشخصاً إلى شخص فطراً عليه من تلك المعاني ما حكيته وربما يبلغ مبلغاً يثد عن الإحصاء فمرف أن المعاني لم ترجع إلى الذات بل إلى مجرد الخواطر وهي متعارضة . فيقال يا عجبا لعقل يروج عليه مثل هذا الكلام ويبني عليه هذه القاعدة العظيمة وذلك بناء على شفا جرف هار وقد تقدم ما يكفي في بطلان هذا الكلام ونزبدنا هنا أنه كلام فاسد لمعظاً ومعنى فإن الاستنباط هو استخراج الشيء الثابت الحقي الذي لا يبعثر عليه كل أحد ومنه استنباط الماء وهو استخراجها من موضعه ومنه قوله تعالى ( ولو ردوه إلى الرسول وإلى أولى الأمر منهم لعلمه الذين يستنبطونه منهم ) أى يستخرجون حقيقته وتديره بقضيتهم وذكاتهم وإيمانهم ومعرفتهم بمواطن الأمن والخوف .

ولا يصح معنى إلا في شيء ثابت له حقيقة خفية يستنبطها الذهن ويستخرجها فأما الملاحقة له فإنه مجرد ذهنه فلا استنباط فيه بوجه وأى شيء يستنبط منه وإنما هو تقدير وفرض وهذا لا يسمى استنباطا في عقل ولا لغة وحينئذ فيقلب الكلام عليكم ويكون من يقلبه أسعد بالحق منكم فتقول وليس معنى قولنا أن العقل استنبط من تلك الأفعال أن ذلك مجرد خواطر طارئة وإنما معناه أنها كانت موجودة في الأفعال فاستخرجها العقل باستنباطه كما يستخرج الماء الموجود من الأرض باستنباطه ومعلوم أن هذا هو المعقول المطابق للعقل واللغة وما ذكرتموه نخرج عن العقل واللغة جميعا فمرف أنه لا يصح معنى الاستنباط إلا لشيء موجود يستخرجه العقل ثم ينسب إليه أنواع تلك الأفعال وأشخاصها فإن كان أولى به حكمه له بالافتضاء والتأثير وهذا هو المعقول وهو الذي يعرضه العقباء والمتكلمون على مناسبات الشريعة وأوصافها وعللها التي تربط بها الأحكام فلو ذهب هذا من أيديهم لانسد عليهم باب الكلام في القياس والمناسبات والحكم واستخراج ما تضمنته الشريعة من ذلك وتعليل الأحكام بأوصافها المفتضية لها إذا كان مرد الأمر بزعمكم إلى مجرد خواطر طارئة على العقل وبمجرد وضع الذهن وهذان أبطل الباطل وأبين الجحال ولقد أنصفكم خصومكم في ادعائهم عليكم لازم هذا المذهب وقالوا لو رفع الحسن والقيح من الأفعال الإنسانية إلى مجرد تعلق الخطاب بها لبطلت المعاني العقلية التي تستنبط من الأصول الشرعية فلا يمكن أن يقاس فعل على فعل ولا قول على قول ولا يمكن أن يقان لم كانت كذا إذ لا تمليل للذوات ولا صفات للأفعال هي عليها في نفس الأمر حتى تربط بها الأحكام وذلك رفع للشرائع بالكلية من حيث إثباتها لا سيما والتعلق أمر عدى ولا معنى لحسن الفعل أو قبحه إلا التعلق المسمى بينه وبين الخطاب فلا حسن في الحقيقة ولا قبح لاشراً ولا عقلاً لا سيما إذا انضم إلى ذلك نقي فعل العبد واختياره بالسكنية وأنه مجبور محض فهذا فعله وذلك صفة فعله فلا فعل له ولا وصف لقوله البتة فأى تعطيل ورفع للشرائع أكثر من هذا فهذا لإراهم لكم كما أنكم ألزمتهم ظير ذلك في نفي صفة الكلام وأنصفتمهم في الإلزام (الوجه الحادى والستون) قولكم لو ثبت الحسن والقيح العقليين لتعلق بهما الإيجاب والتحریم شاهداً وغائباً واللازم محال فاللزوم كذلك إلى آخره فتقول الكلام هاهنا في مقامين أحدهما في التلازم المذكور بين الحسن والقيح العقليين وبين الإيجاب والتحریم غائباً والثاني في انتفاء اللازم وثبوتيه فأما المقام الأول فمشتبى الحسن والقيح طريقان أحدهما ثبوت التلازم والقول باللازم وهذا القول هو المعروف عن المعتزلة وعليه يناظرون وهو القول الذى نصب خصومهم الخلاف معهم فيه والقول الثانى إثبات الحسن والقيح فإنهم يقولون بإثباته ويصرحون بنفى الإيجاب قبل الشرع على العبد وينفى

الإيجاب العقل على الله شيئاً البتة كما صرح به كثير من الحنفية والحنابلة كآبي الخطاب وغيره والشافعية كسعد بن علي الزنجاني الإمام المشهور وغيره وهؤلاء في نفي الإيجاب العقل من البرقة بالله وثبوته خلاف قالاتهم إذا أربعة لا مزيد عليها . أحدهما نفي الحسن والقبح ونفي الإيجاب العقل في العمليات دون العمليات كالمعرفة وهذا اختيار أبي الخطاب وغيره فصرح أنه لا تلازم بين الحسن والقبح وبين الإيجاب والتحریم العقليين فهذا أحد المقامين . وأما المقام الثاني وهو انتفاء اللازم وثبوته فلأناس فيه هنا ثلاثة طرق أحدهما التزام ذلك والقول بالوجوب والتحریم العقليين شاهداً وغائباً وهذا قول المعتزلة وهؤلاء يقولون بترتيب الوجوب شاهداً وترتيب المدح والذم عليه وأما المقاب فلهم فيه اختلاف وتفصيل ومن أثبت منهم لم يثبت على الوجوب الثابت بعد البعثة . ولكنهم يقولون أن العذاب الثابت بعد الإيجاب الشرعي نوع آخر غير العذاب الثابت على الإيجاب العقل وبذلك يجيبون عن النصوص الثافية للعذاب قبل البعثة وأما الإيجاب والتحریم العقليان غائباً فلهم مصرحون بهما ويفسرون ذلك بالضرورة الذي أوجبه حكمته وحرمة وأنه يستحيل عليه خلافه كما يستحيل عليه الحاجة والنوم والتعب والغوب فهذا معنى الوجوب والامتناع في حق الله عندهم فهو وجوب اقتضه ذاته وحكمته وغناه وامتناع يستحيل عليه الانتصاف له لما فاته كآله وغناه قالوا وهذا في الأفعال نظير لما يقولونه في الصفات أنه يجب له كذا ويمتنع عليه كذا فقولنا نحن في الأفعال نظير قولكم في الصفات ما يجب له منها وما يمتنع عليه فكما أن ذلك وجوب وامتناع ذاتي يستحيل عليه خلافه فكذا ما تقتضيه حكمته وتأباه وجوب وامتناع يستحيل عليه الإخلال به وإن كان مقدوراً له لكنه لا يخل به لكمال حكمته وعلمه وغناه والفرقة الثانية منعت ذلك جملة وأحالت القول به وجوزت على الرب تعالى كل شيء يمكن وردت الإحالة والإمتناع في أمثاله إلى غير الممكن من المحالات كالجمع بين التقيضين وبابه فقابلوا المعتزلة أشد مقابلة واقسما طرق الإفراط والتفريط ورد هؤلاء الوجوب والتحریم الذي جاءت به النصوص إلى مجرد صدق الخبر فما أخبر بأنه يكون فهو واجب لتصدق العلم لمعلومه والخبر خبره وقد يفسرون التحريم بالإمتناع عقلاً كتحریم الظلم على نفسه فإنهم يفسرون الظلم بالمستحيل لذاته كالجمع بين التقيضين وليس عندهم في المقدور شيء هو ظلم يتزه الله عنه مع قدرته عليه لغناه وحكمته وعدله فهذا قول هؤلاء والفرقة الثالثة هم الوسط بين هاتين الفرقتين فإن الفرقة الأولى أوجبت على الله شريعة بقولها وحرمت عليه وأوجبت مالم يحرمه على نفسه ولم يوجب على نفسه والفرقة الثانية جوزت عليه ما يتعالى ويتزه عنه لما فاته حكمته وحده وكآله والفرقة الوسط أثبت له ما أثبت لنفسه من الإيجاب والتحریم الذي هو مقتضى

أسمائه وصفاته الذي لا يليق به نسبت إلى جنده لأنه موجب كماله وحكمته وعدله ولم تدخله تحت شريعة وحتتها بمقولها كما فعلت الفرقة الأولى ولم يجوز عليه ما زعم نفسه عنه كما فعلته الفرقة الثانية . . . قالت الفرقة الوسط قد أخبر تعالى أنه حرم الظلم على نفسه كما قال على لسان رسوله يا عبادي اني حرمت الظلم على نفسي وقال ( ولا يظلم ربك أحداً ) وقال ( وما ربك بظلام للعبيد ) وقال ( ولا يظلمون قليلا ) وقال ( وما الله بريد ظلما للعباد ) فأخبر عن تحريمه على نفسه ونفى عن نفسه فعله وإزادته للناس في تفسير هذا الظلم ثلاثة أقوال بحسب أصولهم وقواعدهم أحدها أن الظلم الذي حرمه وتنزه عن فعله وإزادته هو نظير الظلم من الآدميين بعضهم لبعض وشبهوه في الأفعال ما يحسن منها وما لا يحسن بعباده فضرر بواله من قبل أن تنقسم الأمثال وصاروا بذلك مشبهة ممثلة في الأفعال فامتنعوا من إثبات المثل الأعلى الذي أثبتته لنفسه ثم ضربوا له الأمثال ومثله في أفعاله بخلفه كما أن الجمجمة المعطلة امتنعت من إثبات المثل الأعلى الذي أثبتته لنفسه ثم ضربوا له الأمثال ومثله في صفاته بالجادات الناقصة بل بالمعدومات وأهل السنة تزوهوا عن هذا وهذا وأثبتوا له ما أثبتته لنفسه من صفات الكمال وتزوهوا فيها عن الشبه والأمثال فأثبتوا له المثل الأعلى ولم يضربوا له الأمثال فكانوا أسعد الطوائف بمعرفة وأحقهم بالإيمان به وبولايته ومحبه وذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ثم ألزم أصحاب هذا التفسير عنه من اللوازم الباطلة مالا قبل لهم به . قالوا نحن هذا التفسير الباطل أنه تعالى إذا أمر العبد ولم يمتعه بجميع مقدوره تعالى من وجوه الإعانة كان ظالما له والتزموا لذلك أنه لا يقدر أن يهدي ضالا كما قالوا أنه لا يقدر أن يضل متديا وقالوا عنه أيضاً أنه إذا أمر اثنين بأمر واحد وخص أحدهما بإعانة على فعل المأمور به كان ظالما وقالوا عنه أيضاً أنه إذا اشترك اثنان في ذنب يوجب العقاب فعاقب به أحدهما وحفي عن الآخر كان ظالما إلى غير ذلك من اللوازم الباطلة التي جعلوا لأجلها ترك تسويته بين عباده في فضله وإحسانه ظلما ففارضهم أصحاب التفسير الثاني وقالوا الظلم المنزه عنه في الأمور المحتمة لذاتها فلا يجوز أن يكون مقدورا ولأنه تعالى تركه بمشيئته واختياره وإنما هو من باب الجمع بين الضدين وجعل الجسم الواحد في مكانين وقلب القديم محدثا والمحدث قديما ونحو ذلك وإلا فسلك ما يقدره الذهن وكان وجوده ممكنا والرب قادر عليه فليس بظلم سواء فعله أو لم يفعله وتلقى هذا القول عنهم طوائف من أهل العلم وفسروا الحديث به وأستندوا ذلك وقووه بآيات وآثار زعموا أنها تدل عليه كقوله ( إن تعذبهم فأتهم عبادك ) يعني لم تصرف في غير ملكك بل إن عذبت عذبت من تملك وعلى هذا يجوزوا تعذيب كل عبده ولو كان محسنا ولم

برو ذلك ظلما ويقول تعالى (لا يسأل عما فعل وهم يسألون) ويقول النبي ﷺ أن الله لعذب أهل سماواته وأهل أرضه لعذبهم وهو غير ظالم لهم ويقول الله ﷻ في دعاء اللهم إني عبدك وابن عبدك ماض في حكمك عدل في قضاؤك وبما روى عن إياس بن معاوية قال ما ناظرت بمقلى كلة أحدا إلا القدريه قلت لهم ما الظلم قالوا أن تأخذ ما ليس لك أو أن تصرف فيما ليس لك قلت فله كل شيء والترم هو لا عن هذا القول لوازم باطلة كقولهم إن الله تعالى يجوز عليه أن يعذب أنبياءه ورسله وملائكته وأوليائه وأهل طاعته ويخذلهم في العذاب الأليم ويكرم أعداءه من الكفار والمشركين والشياطين ويخصهم بجهنم وكرامته وكلامهما عدل وجائز عليه وأنه يعلم أنه لا يفعل ذلك بمجرد خبره فصار متمنا لإخباره أنه لا يفعله لما تافته حكمته ولا فرق بين الأمرين بالنسبة إليه ولكن أراد هذا وأخبر به وأراد الآخر وأخبره فوجب هذا لإرادته وخبره وامتنع ضده لعدم إرادته واختياره بأن لا يكون والترموا له أيضا أنه يجوز أن يعذب الأطفال الذين لا ذنب لهم أصلا ويخذلهم في الجميع وربما قالوا بوقوع ذلك فأنكر على الطائفتين معا أصحاب التفسير الثالث وقالوا الصواب الذي دلت عليه النصوص أن الظلم الذي حرمه الله على نفسه ونزّه عنه فضلا وإرادة هو ما فسر به سلف الأمة وأئمتها أنه لا يحمل المرء سيئات غيره ولا يعذب بما لم تكسب بداه ولم يكن سعى فيه ولا ينقص من حسناته فلا يجازى بها أو يبعضها إذا قارنها أو طرأ عليها ما يقتضى إبطالها أو اقتصاص المظلومين منها وهذا الظلم الذي نفى الله تعالى خوفه عن العبد بقوله (ومن يعمل من الصالحات وهو مؤمن فلا يخاف ظلما ولا هضما) قال السلف والمفسرون لا يخاف أن يحمل عليه من سيئات غيره ولا ينقص من حسناته ما يتحمل فهذا هو المقول من الظلم ومن عدم خوفه وأما الجلس بين النقيضين وقلب القديم محدثا والمحدث قديما فما ينتزه كلام أحاد العقلاء عن تسميته ظلما وعن نفي خوفه عن العبد فكيف بكلام رب العالمين وكذلك قوله (وما ظلمناهم ولكن كانوا هم الظالمين) فنفي أن يكون تعذيبهم ظلما ثم أخبر أنهم هم الظالمون بكفرهم ولو كان الظلم المنفي هو الحال لم يحسن مقابلة قوله وما ظلمناهم بقوله ولكن كانوا هم الظالمين بل يقتضى الكلام أن يقال ما ظلمناهم ولكن تصرفنا في ملكنا وعبيدنا قلما نفي الظلم عن نفسه وأئنه لهم دل على أن الظلم المنفي أن يعذبهم بغير جرم وأنه إنما عذبهم بجرمهم وظلمهم ولا تتحمل الآية غير هذا ولا يجوز تحريف كلام الله لتصر الغفالات وقال تعالى (ومن يعمل من الصالحات من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فأولئك يدخلون الجنة ولا يظنون عقرا) ولا ريب أن هذا المذكور في سياق التحريض على الأعمال الصالحة والاستكثار منها فإن صاحبها يجزى بها

ولا ينقص منها بذرة ولهذا يسمى تعالى موفيه كقوله ( وإنما توفون أجوركم يوم القيامة ) وقوله ( ووفيت كل نفس ما عملت وهو أعلم بما يفعلون ) فترك الظلم هو العدل لا فضل كل ممكن وعلى هذا قام الحساب ووضع الموازين القسط ووزنت الحسنات والسيئات وتقاربت الدرجات العلى بأهلها والدركات السفلى بأهلها وقال تعالى ( إن الله لا يظلم مثقال ذرة ) أى لا يضيع جزاء من أحسن ولو بشقال ذرة فدل على أن إضاعته وترك المجازاة بها مع عدم ما يظلمها ظلم يتعالى الله عنه ومعلوم أن ترك المجازاة عليها مقدور ينتزه الله عنه لكمال عدله وحكمته ولا تحتل الآية قط غير معناها المفهوم منها ( وقال تعالى ( من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها وما ربك بظلام للعبيد ) أى لا يعاقب العبد بغير إساءة ولا يحرمه ثواب إحسانه ومعلوم أن ذلك مقدور له تعالى وهو نظير قوله ( أم لم ينبأ بما في صحف موسى وإبراهيم الذى وفى ألا تزر وازرة وزر أخرى وأن ليس للإنسان إلا ما سعى ) فأخبر أنه ليس على أحد فى وزر غيره شيء وأنه لا يستحق إلا ما ساءه وأن هذا هو العدل الذى نزه نفسه عن خلافه ( وقال الذى آمن ياقوم إني أخاف عليكم مثل يوم الأحزاب مثل دأب قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم وما الله يريد ظلما للعباد ) بين أن هذا العقاب لم يكن ظلما من الله للعباد بل لتوجيههم واستحقاقهم ومعلوم أن المحال الذى لا يمكن ولا يكون مقدورا أصلا لا يصلح أن يمدح المدوح بعدم إرادته ولا فعله ولا يحمده على ذلك وإنما يكون المدح بترك الأفعال لمن هو قادر عليها وأن ينتزه عنها لكماله وغناه وحده وعلى هذا يتم قوله إني حرمت الظلم على نفسي وما شألك من النصوص فإذا أن يكون المعنى إني حرمت على نفسي مالا حقيقة له وما ليس بممكن مثل خلق مثلى ومثل جعل القديم محدثا والمحدث قديما ونحو ذلك من المحالات ويكون المعنى إني أخبرت عن نفسي بأن مالا يكون مقدورا لا يكون معنى فهذا ما يتيقن المنتصف أنه ليس مراداً فى اللفظ قطعاً وأنه يجب تنزيه كلام الله ورسوله عن حمله على مثل ذلك . . قالوا وأما استدلالكم بتلك النصوص الدالة على أنه سبحانه إن عذبهم فإنهم عبادوه وأنه غير ظالم لهم وأنه لا يسأل عما يفعل وأن قضاء فيهم عدل يمتناظره إياهم القدريه فبذه النصوص وأمثالها كلها حق يجب القول بموجبها ولا تحرف معانيها والشكل من عند الله ولكن أى دليل فيها يدل على أنه تعالى يجوز عليه أن يعذب أهل طاعته وينعم أهل نكصيته وأنه يعذب بغير جرم ويحرم المحسن جزاء عمله ونحو ذلك بل كلها متفقة متطابقة دالة على كمال القدرة وكمال العدل والحكمة فالنصوص التى ذكرناها تقتضى كمال عدله وحكمته وغناه ووضعه العقوبة والثواب مواضعهما وأنه لا يبدل بهما عن سننهما والنصوص التى ذكرتموها تقتضى كمال قدرته وانفراده بالربوبية والحكم وأنه ليس فوقه أمر ولا ناه يعقب أفعاله بسؤال وأنه

لو عذب أهل سماواته وأرضه لكان ذلك تضيياعاً لحقه عليهم وكانوا إذ ذاك مستحقين للعذاب لأن أعمالهم لا تفي بنجاتهم كما قال النبي صلى الله عليه وسلم إن ينجي أحداً منكم عمله قالوا ولا أنت يا رسول الله قال ولا أنا إلا أن يتغمدني الله برحمته من بعد فضل رحمته لهم ليست في مقابلة أعمالهم ولا هي ثمناً لما فيها خير منها كما قال في الحديث نفسه ولو رحمهم لكانت رحمتهم خيراً لهم من أعمالهم أي لجمع بين الأمرين في الحديث أنه لو عذبهم لعذبهم باستحقاقهم ولم يكن ظالماً لهم وأنه لو رحمهم لكان ذلك مجرد فضله وكرمه لا بأعمالهم إذ رحمة خير من أعمالهم فصولات الله وسلامه على من خرج هذا الكلام أولاً من شفيعه فإنه أعرف الخلق بالله وبحقه وأعلمهم به وبعباده وفضله وحكمته وما يستحقه على عبادته وطاعات العبد كلها لا تكون مقابلة لنعم الله عليهم ولا مساوية لها بل ولا للقليل منها فكيف يستحقون بها على الله الثباجة وطاعة المطيع لانسبة لها إلى نعمة من نعم الله عليه فتبقى سائر النعم تقاضاه شكراً والمبد لا يقوم بمقدوره الذي يجب لله عليه فجميع عبادته تحت عفوه ورحمته وفضله فإنما منهم أحد إلا بعفوه ومغفرته ولا فاز بالجنة إلا بفضلته ورحمته وإذا كانت هذه حال العباد فلو عذبهم لعذبهم وهو غير ظالم لهم لا لكونه قادراً عليهم وهم ملوك بل لاستحقاقهم ولو رحمهم لكان ذلك بفضلته لا بأعمالهم . . وأما قوله فإنهم عبادك فليس المراد به أنك قادر عليهم مالك لهم وأي مدح في هذا ولو قلت لشخص أن عذبت فلانا فإنك قادر على ذلك أي مدح يكون في ذلك بل في ضمن ذلك الأخبار بغاية العبد وأنه تعالى إن عذبهم فإنهم عباد الذين أنعم عليهم بإعادهم وخلقهم ورزقهم وإحسانه إليهم لا بوسيلة منهم ولا في مقابلة بذل بذلوه بل ابتداءً بنعمه وفضله فإذا عذبهم بعد ذلك وهم عبيده لم يعذبهم إلا بجرمهم واستحقاقهم وظلمهم فإن من أنعم عليهم ابتداءً بجلالته نعم كيف يعذبهم بغير استحقاق أعظم النعم . . وفيه أيضاً أمر آخر ألفت من هذا وهو أن كونهم عبادته يقتضي عبادته وحده وتظيمه وإجلاله كما يجعل العبيده زمالكة الذي لا يصل إليه نفع إلا على يده ولا يدفع عنه ضرراً إلا هو فإذا كفروا به أفضح الكفر وأشركوا به أعظم الشرك ونسبوه إلى كل نقيص مما تكاد السموات يتفطرن منه وتنشق الأرض وتخر الجبال هذا كانوا أحق عبادته وأولاهم بالعذاب والمعنى هم عبادك الذين أشركوا بك وعدلوا بك وجحدوا حقك فهم عباد مستحقون للعذاب وفيه أمر آخر أيضاً لمسه ألفت مما قبله وهو إن تعذبهم فإنهم عبادك وشأن السيد المحسن النعم أن يتعطف على عبده ويرحمه ويحنو عليه فإن عذبت هؤلاء وهم عبيدك لا تعذبهم إلا باستحقاقهم وإجرامهم وإلا فكيف يشق العبد بسيدته وهو مطيع له منيع لرضاه قائل هذه المعاني ووازن بينها وبين قوله من يقول إن تعذبهم فأنزل الملك القادر وم

المملوكون الربوبيون وإنما تصرف في ملكك من غير أن يكون لهم سبب العذاب فإن القوم نفاة الأسباب وعندهم أن كفر الكافرين وشركهم ليس سبباً للعذاب بل العذاب بمجرد المشيئة وبعض الإرادة وكذلك الكلام في مناظرة إياس للقدرية وإنما أراد بأن التصرفات الواقعة منه تعالى في ملكه لا تكون ظالماً قط وهذا حق فإن كل ما فعله الرب ويفعله لا يخرج عن العدل والحكمة والمصلحة والرحمة فليس في أفعاله ظلم ولا جور ولا سفه وهذا حق لا ريب فيه فإياس بين أنه سبحانه في تصرفه في ملكه غير ظالم فهذه مجامع طرق العالم في هذا المقام ألقيت إليك مختصرة بذكر قواعد وأدلتها وترجيح الصواب منها وإبطال الباطل وملكك لا يجهل هذا التفصيل والكلام على هذه المذاهب وأصولها في كتاب من كتب القوم والله تعالى المستول تمام نعمته ومزيد العلم والهدى انه المان بفضل.

### فصل

وكذلك الكلام في الإيجاب في حق الله سواء الأقوال فيه كالأقوال في التحريم وقد أخبر سبحانه عن نفسه أنه كتب على نفسه وأحق على نفسه قال تعالى (وكان حقاً علينا نصر المؤمنين) وقال تعالى (وإذا جاءك الذين يؤمنون بآياتنا فقل سلام عليكم كتب ربكم على نفسه الرحمة) وقال تعالى (إن الله اشترى من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة يقاتلون في سبيل الله فيقتلون ويقتلون وعداً عليه حقاً في التوراة والإنجيل والقرآن) وفي الحديث الصحيح أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لما عدى أمدى ماحق الله على عباده قلت الله ورسوله أعلم قال حق عليه أن يعبدوه لا يشركوا به شيئاً أمدى ماحق العباد على الله إذا فعلوا ذلك قلت الله ورسوله أعلم قال حقهم عليه أن لا يعذبهم ومنه قوله صلى الله عليه وسلم في غير حديث من فعل كذا كان على الله أن يفعل به كذا وكذا في الوعد والوعيد ونظير هذا ما أخبر سبحانه من قسمه ليفعلن ما أقسم عليه كقوله (فوريك لنسئتهم أجمعين) فوريك لنحشرنهم والشياطين ثم لنحضرنهم حول جهنم جثا) وقوله (لنهلكن الظالمين) وقوله (لأملأن جهنم منك وعن تبعك منهم أجمعين) وقوله (فالذين هاجروا وأخرجوا من ديارهم وأوذوا في سبيل وقاتلوا وقتلوا لا كفرن عنهم سيئاتهم ولأدخلنهم جنات تجري من تحتها الأنهار) وقوله (فلنسأن الذين أرسل إليهم ولنسأن المرسلين) وقوله فيما يرويه عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم وعزى وجلال لا تقتصن للظلم من الظالم ولو لطمعة ولو ضربة بيد إلى أمثال ذلك من صيغ القسم المتضمن معنى إيجاب المقسم على نفسه أو منته نفسه وهو القسم الطلبي المتضمن للخطر والمنسح بخلاف القسم الخبري المتضمن للتصديق



والتكذيب ولهذا قسم الفقهاء وغيرهم العين إلى موجب الحظر والمنع أو التصديق والتكذيب قالوا وإذا كان معقولا من المبدأ أن يكون طالباً من نفسه فتكون نفسه طالبة منها لقوله تعالى ( أن النفس لأماراة بالسوء ) وقوله ( وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى ) مع كون العبد له أمر وناه فوقه فالرب تعالى الذي ليس فوقه أمر ولا ناه كيف يمتنع منه أن يكون طالباً من نفسه فيكتب على نفسه ويحرق على نفسه ويحرم على نفسه بل ذلك أولى وأحرى في حقه من تصوره في حق المبدأ وقد أخبر به عن نفسه وأخبر به رسوله . . قالوا وكتابه ما كتبه على نفسه وإحقاقه ما حقه عليها متضمن لإرادته ذلك ومحبة له ورضاه به وأنه لا بد أن يفعله وتجرمه ما حرمه على نفسه متضمن لبغضه لذلك وكراهته له وأنه لا يفعله ولا ريب أن محبة لما يريد أن يفعله ورضاه به يوجب وقوعه بمشيئته واختياره وكراهته للفعل وبغضه له يمنع وقوعه منه مع قدرته عليه لو شاء وهذا غير ما يحبه من فعل عبده ويكرهه منه فذاك نوع وهذا نوع ولما لم يميز كثير من الناس بين النوعين وأدخلوهما تحت حكم واحد اضطربت عليهم مسائل القضاء والقدر والحكم والتعليل وهذا التفصيل سفر لك وجه المسئلة وتبلغ صحتها ففرق بين فعله سبحانه الذي هو فعله وبين فعل عباده الذي هو مفعوله فحبه تعالى وكراهته للأول توجب وقوعه وامتناعه وأما محبته وكراهته للثاني فلا توجب وقوعه ولا امتناعه فإنه يجب الطاعة والإيمان من عباده كلهم وإن لم تكن محبة موجبة لطاعتهم وإيمانهم جميعاً إذ لم يجب فعله الذي هو إعاتتهم وتوفيقهم وخلق ذلك لهم ولو أحب ذلك لاستلزم طاعتهم وإيمانهم ويغض معاصيهم وكفرهم وفسوقهم ولم تكن هذه الكراهة والبغض مانعة من وقوع ذلك منهم إذ لم يكره سبحانه خذلانهم وإضلالهم لما له في ذلك من الغايات المحبوبة التي فواتها يستلزم قورات ما هو أحب إليه من إيمانهم وطاعتهم وتمثل ذلك بما يقصر عنه عقول أكثر الناس وقد أشرنا إليه فيما تقدم من الكتاب فالرب تعالى يحب من عباده الطاعة والإيمان ويجب مع ذلك من تضرعهم وتذللهم وتوبتهم واستغفارهم ومن توبته ومغفرته وعفوه وصفحه وتجاوزهم ما هو ملزوم لمعاصيهم وذنوبهم ووجود الملزوم بدون لازمه متنع وإذ اعقل هذا في حق المذنبين فيعقل مثله في حق الكفار وإن خلقهم لإضلالهم لازم لأمر محبوب للرب تعالى لم تكن تحصل إلا بوجود لازمها إذ وجود الملزوم بدون لازمه متنع فكانت تلك الأمور المحبوبة والغايات المحمودة متوقفة على خلقهم وإضلالهم توقف الملزوم على لازمه وهذا فصل معترض لم يكن من غرضنا وإن كان أهم مما سقنا الكلام لاجله ونكتة المسألة الفرق بين ما هو فضل له تستلزم محبة وقوعه منه وبين ما هو مفعول له لا تستلزم محبة وقوعه

من عبده وإذا عرف هذا بالظلم والكفر والتسوق والعيان وأنواع الشرور واقعة في مفعولاته المنفصلة التي لا يتصف بها دون أفعاله القائمة به ومن أنكشف له لهذا المقام فهم معني قوله صلى الله عليه وسلم والشر ليس إليك فهذا الفرق العظيم يزيل أكثر الشبه التي حارت لها عقول كثير من الناس في هذا الباب وهدى الله الذين آمنوا لما اختلفوا فيه من الحق بإذنه والله يهتدى من يشاء إلى صراط مستقيم فما في مخلوقاته ومفعولاته تعالى من الظلم والشر فهو بالنسبة إلى فاعله المكلف الذي قام به الفعل كما أنه بالنسبة إليه يكون زنا وسرقة وعدوانا وأكلا وشربا ونكاحا فهو الزاني السارق الآكل الناكح والله خالق كل فاعل وفعله وليس نسبة هذه الأفعال إلى خالقها كنسبتها إلى فاعلها الذي قامت به كما أن نسبة صفات المخلوقين إليه كطولهم وقصرهم وحسنهم وقبحهم وشكلهم ولونهم ليست كنسبتها إلى خالقها فيه فتأمل هذا الموضع واعط الفرق حقه وفرق بين النسبتين فكأن صفات المخلوق ليست صفات لله بوجه وإن كان هو خالقها فكذلك أفعاله ليست أفعالا لله تعالى ولا إليه وإن كان هو خالقها فلترجع الآن إلى مانعنا بصدده فقول الأمر الذي كتبه على نفسه مستحق عليه الحمد والثناء ويتعالى ويتقدس عن تركه إذ تركه منافي للثناء والحمد الذي يستحقه عليه متضمنا لما يستحق لذاته وهذا بحمد الله بين عند من أرق العلم والإيمان وهو مستقر في فطرهم لا ينسخه منها شبهات المبطلين وهذا الموضع مما خفي على طائفتي القدرية والجبرية غبطوا في عشواء وخبطوا في ليلة ظلماء والله الموفق الهادي للصواب .

### فصل

وقد ظهر بهذا بطلان قول طائفتين معا الذين وضعوا لله شريعة بعقولهم أو جبروا عليه وحرّموا أمّا ما لم يوجبه على نفسه ولم يحرمه على نفسه وسوا بينه وبين عبادته فيما يحسن منهم ويقبح وبذلك استطال عليهم خصومهم وأبدوا مناقضتهم وكشفوا عوارثهم وبينوا فضائعهم وكذلك بطلان قول الطائفة التي جوزت عليه كل شيء وأنكرت حكمته ووجدت في الحقيقة ما يستحقه من الحمد والثناء على ما يفعله مما يمدح بفعله وعلى ترك ما يتركه مع قدرته عليه مما يمدح بتركه وجملة التورعين واجدا ولا فرق عندهم بالنسبة إليه تعالى بين فعل ما يمدح بفعله وبين تركه ولا بين ترك ما يمدح بتركه وبين فعله وهذا تسلط عليهم خصومهم وأبدوا مناقضتهم وبينوا فضائعهم قال المتوسطون وأما نحن فلا يلزمنا شيء من هذه الفضائح والأباطيل فإنما نوافق طائفة من الطائفتين على كل ما قالته بل وافقنا كل طائفة فيما أصابت فيه الحق وخالفتها فيما خالفت فيه الحق فكنا أسعد به من الطائفتين والله المنة والفضل هذا قولنا قد أوضحناه في هذه المسئلة غاية الإيضاح وأفصحنا عنه بما أمكننا من الإيضاح فمن وجسديلا إلى

المعارضة أوران طريقاً إلى المناقضة فليدعنا قانا من وراء الرد عليه وإهداء عيوب مفاه إليه ونحن نعلم أنه لا يرد علينا مفاهنا إلا بأحدى المفاهين اللتين كشفنا عن عوارها وبيننا فسادهما فليستر عودة مفاه ويصلح فسادهما ويرم شعثنا ثم ليلق خصومه بها فالحاجة إلى النقل الصريح والعقل الصحيح واه المستمان (الوجه الثاني والستون) قولكم الوجوب والتحريم بدون الشرع متمتع لأنه لو ثبت لقامت الحجبة بدون الرسل واه سبحانه إنما أقام حجة برسله إلى آخره فيقال لا ريب أن الوجوب والتحريم اللذين هما متعلقان الثواب والعقاب بدون الشرع متمتع كما قررتموه والحجة إنما قامت على العباد بالرسل ولكن هذا الوجوب والتحريم بمعنى حصول مقتضى الثواب والعقاب وإن تخلف عنه مقتضاه اقيام مانع أو فوات شرط كما تقدم تقريره وقد قال تعالى (ولو أن تصيبيهم مصيبة بما قدمت أن يردوا يقولوا ربنا لولا أرسلنا رسولاً فنتبع آياتك ونكون من المؤمنين) فأخبر تعالى أن ما قدمت أيديهم سبب لإصابة المصيبة إياهم وأنه سبحانه أرسل رسوله وأنزل كتابه لئلا يقولوا ربنا لولا أرسلنا رسولاً فنتبع آياتك فدللت الآية على بطلان قول الطائفتين جميعاً الذين يقولون أن أعمالهم قبل البعثة ليست فيبيحة لذاتها بل إنما قبحت باللهى فقط والذين يقولون أنها فيبيحة ويستحقون عليها العقوبة عقلاً بدون البعثة فنظمت الآية بطلان قول الطائفتين ودلت على القول الوسط الذى اخترناه ونصرناه أنها فيبيحة في نفسها ولا يستحق العقاب إلا بعد إقامة الحجبة بالرسالة فلا تلازم بين ثبوت الحسن والقبح العقليين وبين استحقات الثواب والعقاب فالأدلة إنما اقتضت ارتباط الثواب والعقاب بالرسالة وتوقفهما عليها ولم تقتض توقف الحسن والقبح بكل اعتبار عليها وفرق بين الأمرين (الوجه الثالث والستون) قولكم كيف يعلم أنه سبحانه يجب عليه أن يمدح ويذم ويثيب ويعاقب على الفعل بمجرد العقل وهل ذلك إلا غيب عنا فيما يعرف أنه رضى عن فاعل وسخط على فاعل وأنه يثيب هذا ويعاقب هذا ولم يخبر عنه بذلك مخبر صادق ولادل على مواقع رضاه وسخطه عقل ولا أخبر عن معلومه وعكومه مخبر فلم يبق إلا قياس أقواله على أفعال عباده وهو من أفسد القياس فإنه ليس كمثل شئ فيقال هذا لازم للمعزلة ومن وافقهم حيث يوجبون على الله ويعزمون بالقياس على عباده ولا ريب أن هذا من أفسد القياس وأبطله ولكن من أين ينفي ذلك إثبات صفات أفعال اقتضت حسنها وقبحها عقلاً ولم يعلم ترتب الثواب والعقاب عليها إلا بالرسالة كما نصرناه فأتم معاشرة التفاهة سلبيتم الأفعال خواصها وصفاتها التى لا تنفك عنها ولا تفصل مجردة عنها أيداً وظننتم أن قول المعزلة الباطل فى إيجابها وتحريمها على الله لا يتم إلا بهذا النفي فأخطأتم فى الأمرين

معافان بطلان قولهم لا يتوقف على نفى الحسن والقبح وتقييمهما باطل وخصوصكم من المعتزلة. أبتوا الله شريعة عقلية أو جبراً عليه فيها وحرّموا بمقتضى عقولهم وظنوا أنهم لا يمكنهم إثبات الحسن والقبح إلا بذلك فأخطؤوا في الأمرين معافان الله تعالى كما لا يقاس بعباده في أفعاله لا يقاس بهم في ذاته وصفاته فليس كمثل شيء في ذاته ولا في صفاته ولا في أفعاله وإثبات الحسن والقبح لا يستلزم هذا الإيجاب والتحريم العقليين فليتأمل الليب هذه الدقائق التي هي جامع مأخذ الفرق فيها يتبين أن الناس إنما تكلموا في حواشي المسئلة ولم يخوضوا لجنتها ويفتحوا غمرتها والله المستعان وأما الزامكم لخصوصكم من المعتزلة تلك اللوازم فلا ريب أنها مستزمنة لبطلان قولهم مع أضعافها من اللوازم التي تبين فساد مذهبهم ونحن مساعدكم عليها كما لا يحيدهم عن الزاماتكم فيها أنكم سددتم على أنفسكم طريق الاستدلال بالمعجزة على النبوة حيث جوزتم على الله أن يؤيد الكذاب كما يؤيد الصادق وعندكم أن كلا الأمرين بالنسبة إليه تعالى سواء ولم تعتدروا عن هذا الإلزام المقابل لسائر الزاماتكم بمنزلة صحيح وهذه أعضادكم مسطورة في الصحائف ومنها الزام الأخام ونفى المكلف النظر في المعجزة لعدم الوجوب عقلاً واعتذاركم عن هذا الإلزام بأن الوجوب ثابت نظر أو لم ينظر اعتذار يطل أصلكم فإن ثبوت الوجود بدون نظر المكلف لو كان شرعياً لتوقف على الشرع المتوقف في حق المكلف على النظر في المعجزة قلنا ثبت الوجوب وإن لم ينظر في المعجزة علم أن الوجوب عقلي لا يتوقف على ثبوت الشرع . . . فإن قيل هو ثابت في نفس الأمر على تقدير ثبوت الرسالة . قيل فيثبت يعود الإلزام وهو أنه لا ينظر حتى يجب ولا يجب حتى تثبت الرسالة ولا تثبت حتى ينظر ولهذا عدل من عدل لي مقابلة هذا الإلزام بمثله وقالوا هذا لازم للمعتزلة لأن الوجوب عندهم نظري وهذا لا يعني شيئاً ولا يدفع الإلزام المذكور بل غايته مقابلة الفاسد بمثله وهو لا يجدي في دفع الإلزام شيئاً وهذا يدل على بطلان المقالتين وأما نحن فلنا في دفع هذا الإلزام عشرة مسالك وليس هذا موضع هذه المسئلة وإنما المقصود أن المعتزلة ألزمت نظير ما ألزموهم به ومنها إلزام التعليل للشرائع جملة وقد تقدم ببيانها قريباً حيث بينا أن متعلق الأمر والنهي إنما هو فعل العبد الاختياري فإذا بطل أن يكون له فعل اختياري بطل متعلق الأمر والنهي فلزمه بطلان الأمر والنهي لأن وجوده بدون متعلقه محال إلى سائر تلك اللوازم التي أسلفناها قبل فلا ضيلع باعادتها . قالوا أما نحن فلا يلزمنا شيء من هذه اللوازم من الطرفين فانا لم نسلك واحداً من الطريقين فلا سبيل لأحدى الطائفتين إلى إلزامنا بإلزام واحد باطل والله الحمد فمن ذلك فليده . فإن قيل فن أصلكم لإثبات التعليل والحكمة في الخلق والأمر فما تضمنون

بهذه اللوازم التي ألزمتها المعتزلة وماذا جوابكم عنها إذا وجهناها إليكم . قيل لا ريب  
أنا أثبت لله ما أثبتته لنفسه وشهدت به الفطر والعقول من الحكمة في خلقه وأمره وتقول إن  
كل ما خلقه وأمر به فله فيه حكمة بالغة [وأيات باهرة لأجلها خلقه وأمر به ولكن لا تقول  
إن لله تعالى في خلقه وأمره كله حكمة عائدة لما للخلق من ذلك ولا مشابة له بل الفرق بين  
الحكمتين كالفرق بين الضميرين والفرق بين الوصفين والذاتين فليس كذلك شيء في وصفه  
ولا في فعله ولا في حكمة مطلوبة له من فعله بل الفرق بين الخالق والمخلوق في ذلك كله  
أعظم فرق وأبين وأوضحه عند العقول والفطر وعلى هذا لجميع ما ألزمتهم لأصحاب  
الصلاح والأصلح بل وأضعافه وأضعاف أضغافه لله فيه حكمة يختص بها لا يشترك فيها غيره  
ولأجلها حسن منه ذلك وقبح من المخلوق لا انتفاء تلك الحكمة في حقه وهذا كما يحسن منه تعالى  
مدح نفسه والثناء على نفسه وإن قبح من أكثر خلقه ذلك ويليق بجلاله الكبرياء والعظمة  
ويقبح من خلقه تعاطيها كما روى عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم الكبرياء إزارى والعظمة  
ردائى فمن نازعنى واحداً منهما عذبه وكما يحسن منه إمامة خلقه وابتلائهم وامتحانهم بأنواع  
المحن ويقبح ذلك من خلقه وهذا أعظم من أن تذكر أمثله فليس بين الله وبين خلقه جامع  
يوجب أن يحسن منه ما حسن منهم ويقبح منه ما قبح منهم وإنما توجه تلك الإلزامات إلى من  
قاس أفعال الله بأفعال عباده وأما من أثبت له حكمة تختص به لا تنسب ما للخلق من  
الحكمة فهو عن تلك الإلزامات بمنزلة منزله منها أبعد منزل ونسبة الفرق أن يطلن  
الصلاح والأصلح لا يستلزم بطلان الحكمة والتعليل والله الموفق (الوجه الثالث والسون)  
قولكم أنتم قبحتم هذه المسئلة طريقاً للاستغناء عن النبوات وسلطتم عليكم بها الفلاسفة  
والبراهمة والصابئة وكل مشرك للنبوات فإن هذه المسئلة باب يبتنا وبينهم فأنكم إذا زعمتم  
أن في العقل حاكما يحسن ويقبح ويوجب ويحرم ويتقاضى الثواب والعقاب لم تكن الحاجة  
إلى البعثة ضرورية لإمكان الاستغناء عنها فهذا الحاكم إلى آخره . . قال المثبتون هذا كلام  
هائل وهو عند التحقيق باطل لو أنصف مورد له لم إنا وهو كما قال الأول: رمتى بدائها  
وانسلت . وقد بينا أن النفاة سدوا على أنفسهم طريق إثبات النبوة بأنكارهم هذه المسئلة  
وقالوا إنه يحسن من الله كل شيء حتى اظهار المعجزة على يد الكاذب ولا فرق بالنسبة إليه  
بين اظهارها على يد الصادق ويد الكاذب وليس في العقل ما يبدل على استحالة هذا وجواز  
هذا وتوقف معرفته على السمع لا سيما إذا انضم إلى ذلك إنكار كون العبد قاعلاً مختاراً البتة  
فإن ذلك يسد الباب جملة لأن متعلق الأمر والنهى إنما هو أفعال العباد الاختيارية فمن لأفل  
له ولا اختيار أصلاً فكيف يعقل أن يكون مأموراً منياً وقد تقدم حديث الانعام وعجزكم

عن الجواب عنه . . قالوا وأما نحن فإنا سهلنا بذلك الطريق إلى اثبات الثبوت بل لا يمكن اثباتها إلا بالاعتراف بهذه المسألة فإنه إذا ثبت أن من الأفعال حسناً ومنها قبيحاً وأن اظهار المعجزة على يد الكاذب قبيح وأن الله تعالى ويتقدس عن فعل القبايح علنا بذلك صحة نبوة من أظهر الله على يديه الآيات والمعجزات وأما أتم فانكم لا يمكنكم العلم بذلك قالوا وكذلك نحن قلنا إن العبد فاعل مختار لفعله وأوامر الشرع ونواهيها متوجهة إلى مجرد فعله الاختياري القائم به وهو متعلق الثواب والعقاب وأما أتم فلا يمكنكم ذلك لأن تلك الأفعال عندهم هي فعل الله في العبد لاصنع العبد فيها أصلاً فكيف يتوجه أمر الشرع ونهيه إلى غير فاعل بل يؤمر وينهى بما لا قدرة له عليه البتة بل بفعل غيره . . قالوا فليتدبر بالمنصف هذا المقام فإنه يتبين له أنه سد على نفسه طريق الثبوت وفتح باب الاستغناء عنها . . قالوا وأيضاً فإن الله سبحانه فطر عباده على الفرق بين الحسن والقبيح وزكك في عقولهم إدراك ذلك والتمييز بين التوعين كما فطرهم على الفرق بين النافع والضار والملائم لهم والمنافر وركب في حواسهم إدراك ذلك والتمييز بين أنواعه والفترة الأولى هي خاصة الإنسان التي تميز بها عن غيره من الحيوانات وأما الفترة الثانية فمشتركة بين أصناف الحيوان وحجة الله عليه إنما تقوم بواسطة الفترة الأولى ولهذا اختص من بين سائر الحيوانات بأرسال الرسل إليه وبالأمر والنهي والثواب والعقاب فجعل سبحانه في عقله ما يفرق بين الحسن والقبيح وما ينبغي إثارته وما ينبغي اجتنابه ثم أقام عليه حجة رسالته بواسطة هذا الحاكم الذي يتمكن به من العلم بالرسالة وحسن الإرسال وحسن ما اقتضته من الأمور وقبح ما نهى عنه فإنه لو لا ماركب في عقله من إدراك ذلك لما أمكنه معرفة حسن الرسالة وحسن المأمور وقبح المخطور ولهذا قلنا إن من أنكر الحسن والقبيح العقليين لزمه إنكار الحسن والقبيح الشرعيين وإن زعم أنه مقربه فإن أخبار الشرع عن الفعل بأنه حسن أو قبيح مطابق لكونه في نفسه كذلك . . فإذا كان في نفسه ليس بحسن ولا قبيح فإن هذا الخبر لا يخبر له إلا مجرد تعلق الفعل أو لا تعلق به وهذا التعلق عندهم جائز أن يكون بخلاف ما هو به وإن يتعلق الطلب بالمنهى عنه والنهي بالمأمور به والتعلق لم يحصل حسناً ولا قبيحاً بل غاية أن جعل الفعل مأموراً منياً فساد الحسن والقبيح إلى مجرد كونه مأموراً منياً ولا فرق عندهم بالنظر إلى ذات الفعل بين التوعين بل ما كان مأموراً يجوز أن يقع منياً وبالعكس فلم يكشف الأمر والنهي صفة حسن ولا مبع أصلاً فلا حسن ولا قبح إذا عقلاً ولا شرعاً وإنما هو تعلق الطلب بالفعل والترك وهذا مما لا خلاص منه إلا بالقول بأن للأفعال خواص وصفات عليها في أنفسها اقتضت أن يؤمر بحسنها وينهى عن سيئها ويحجز عن حسنها بما هو عليه ويحجز عن غيره بقبحها مما تكون عليه

فيكون الخبر خبر ثابت في نفسه والأمر والنهي متعلقان بتأيت في نفسه . قالوا فله  
من الفعل بحسن الحسن وقبح القبيح ثم عليه بأن ما أمرت به الرسل هو الحسن ومأنت  
عنه هو القبيح طريق إلى تصديق الرسل وأنهم جازوا بالحق من عند الله ولهذا قال بعض  
الأعراب وقد سئل بماذا عرفت أن محمدا رسول الله فقال ما أمر بشيء فقال العقل ليه  
عنه ولا نهى عن شيء فقال العقل ليه أمر به أفلا ترى هذا الأعرابي كيف جعل مطابقة  
الحسن والقبح الذي ركب الله في العقل إدراكه لما جاء به الرسول شاهدا . على صحة رسالته  
وعليا عليها ولم يقل أن ذلك يقبح طريق الاستغناء عن التوجه بحاكم العقل . قالوا أيضا  
فهذا إنما يلزم أن لو قيل بأن ما جاءت به الرسل ثابت في العقل إدراكه مفصلا قبل البتة  
لحينئذ يقال هذا يفتح باب الاستغناء عن الرسالة ومعلوم أن إثبات الحسن والقبح العقليين  
لا يستلزم هذا ولا يدل عليه بل غاية العقل أن يدرك بالإجمال حسن ما أتى الشرع بتفصيله أو  
قبحه فيدركه العقل جملة ويأتي الشرع بتفصيله وهذا كما أن العقل يدرك حسن العدل وأما كون  
هذا الفعل المعين عدلا أو ظلما فهذا بما يعجز العقل عن إدراكه في كل فعل . وعجزه وكذلك  
يعجز عن إدراك حسن كل فعل وقبحه وإن تأتى الشرائع بتفصيل ذلك وتبيينه وما أدركه  
العقل الصريح من ذلك أنت الشرائع بتقريره وما كان حسنا في وقت قبيحا في وقت . ولم يمتد  
العقل لوقت حسنه من وقت قبحه أنت الشرائع بالأمر به في وقت حسنه وبالنهي عنه في  
وقت قبحه وكذلك الفعل يكون مشتتلا على مصلحة ومفسدة ولا تمل العقول مفسدته  
أرجح أم مصلحته فيتوقف العقل في ذلك فتأتى الشرائع ببيان ذلك وتأمير بأرجح المصلحة  
وتنهي عن راجح المفسدة وكذلك الفعل يكون مصلحة لشخص مفسدة لغيره والعقل  
لا يدرك ذلك فتأتى الشرائع ببيانه فتأمر به . فمن هو مصلحة له وتنهى عنه من  
حيث هو مفسدة في حقه وكذلك العقل يكون مفسدة في الظاهر وفي ضمنه مصلحة  
عظيمة لا يمتد إلى العقل فلا يعلم إلا بالشرع كالجهاد والقتل في الله ويكون في  
الظاهر مصلحة وفي ضمنه مفسدة عظيمة لا يمتد إلى العقل فتجئ الشرائع ببيان  
ما في ضمنه من المصلحة والمفسدة الراجعة هذا مع أن ما يعجز العقل عن إدراكه من  
حسن الأعمال وقبحها ليس بدون ما تدركه من ذلك فللحاجة إلى الرسل ضرورة بل  
هي فوق كل حاجة فليس العالم إلى شيء أحوج منهم إلى المرسلين صلوات الله عليهم  
أجمعين ولهذا يذكر سبحانه عبادته نعمه عليهم برسوله ويمد ذلك عليهم من أعظم اللز  
منه لشدة حاجتهم إليه وثوقهم الجزئية والكلية عليه وأنه لاساعدة لهم ولا  
فلاح ولا قيام إلا بالرسول فإذا كان العقل قد أدرك حسن بعض الأعمال وقبحها فن

أين له معرفة الله تعالى بأسمائه وصفاته والآية التي تعرف بها الله الى عبادته على السنة  
رسله ومن أين له معرفة تفاصيل شرعه ودينه الذي شرعه لعباده ومن أين له تفاصيل  
مواقع عبته ورضاه وسخطه وكراهته ومن أين له معرفة تفاصيل ثوابه وعقابه وما أعد  
لأوليائه وما أعد لأعدائه ومقادير الثواب والعقاب وكيفيتهما ودجارتها ومن أين له معرفة  
الغيب الذي لم يظهر الله عليه أحداً من خلقه إلا من ارتضاء من رسله إلى غير ذلك مما جاءت  
به الرسل وبلغت عن الله وليس في العقل طريق إلى معرفته فكيف يكون معرفة حسن بعض  
الأفعال وقبحها بالعقل مثلاً مما جاءت به الرسل فظهر أن ما ذكرتموه مجرد تهويل مشحون  
بالباطل والخذلة . وقد ظهر بهذا تصور الفلاسفة في معرفة النبوات وانهم لا علم عندهم  
بها إلا كعلم عوام الناس بما عندهم من العقليات بل عليهم بالنبوات وحقيقتها وعظم قدرها  
وما جاءت به أقل بكثير من علم العامة بمقلياتهم فهم عوام بالنسبة إليها كما أن من لم يعرف  
علومهم عوام بالنسبة إليهم فلولاً للنبوات لم يكن في العالم . علم نافع البتة ولا عمل صالح ولا  
صلاح في معيشته ولا قوام للملكة ولكان الناس بمنزلة البهائم والسباع العادية والكلاب  
الضارية التي يعدو بعضها على بعض وكل دين في العالم . فن آثار النبوة وكل شيء وقع في  
العالم أو سيقع فيسبب خفاء آثار النبوة ودروسها فالعالم حينئذ روحه النبوة ولا قيام  
للجسد بدون روحه ولهذا إذا تم انكشاف شمس النبوة من العالم ولم يبق في الأرض شيء من  
آثارها إلى أن انشقت سماؤه وانتشرت كواكبه وكورت شمسه وخسف قره ونسفت جباله  
وزلزلت أرضه وأهلك من عليها فلا قيام للعالم إلا بآثار النبوة ولهذا كان كل موضع ظهرت  
فيه آثار النبوة فأمله أحسن حالا وأصلح بالاً من الموضع الذي يخفى فيه آثارها وبالجملة  
حاجة العالم إلى النبوة أعظم من حاجتهم إلى نور الشمس وأعظم من حاجتهم إلى الماء  
والهواء الذي لأحياء لهم بدونه

### فصل

وأما ما ذكره الفلاسفة من مقصود الشرائع وإن ذلك لاستكمال النفس قوى العلم والعمل  
والشرائع ترد بتמיד ما تقررو في العقل بتغييره إلى آخره . فهذا مقام يجب الاعتناء بشأنه  
وأن لا تضرب عنه صفحاً فتقول للناس في المقصود بالشرائع والأوامر والنواهي أربعة طرق :  
أحدها طريق من يقول من الفلاسفة وأتباعهم من المتقسين إلى الملل أن المقصود بها تهذيب  
أخلاق النفوس وتعديلها لتستند بذلك لقبول الحكمة العالية والعملية . . ومنهم من يقول  
تستند بذلك لأن تكون نحللاً لا تنقاش صور المعقولات فيها ففائدة ذلك عندهم كالفائدة



المخالصة من عقل المرأة لتستعد لظهور الصور فيها وهؤلاء يحملون الشرائع من جنس الأخلاق الفاضلة والسياسات العادلة ولهذا رام فلاسفة الإسلام الجمع بين الشريعة والفلسفة كما فعل ابن سينا والفارابي واضربهما وآلهم إلى أن تكلموا في خوارق العادات والمعجزات على طريق الفلاسفة المشائين وجعلوا لها أسباباً ثلاثة أحدهما القوى الفلكية والثاني القوى النفسية والثالث القوى الطبيعية وجعلوا جنس الخوارق جنساً واحداً وأدخلوا ما للحرمة وأرباب الرياضة والكهنة وغيرهم مع ما للأنبياء والرسل في ذلك وجعلوا سبب ذلك كله واحداً وإن اختلفت بالغايات والتي قصدت الخير والساحر قصد الشر وهذا المذهب من أفسد مذاهب العالم وأعجبها وهو مبنى على انكار الفاعل المختار وأنه تعالى لا يعلم الجزئيات ولا يقدر على تغيير العالم ولا يخلق شيئاً بمشيئته وقدرته وعلى انكار الجن والملائكة ومعاد الأجسام وبالجملة فهو مبنى على الكفر بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر وليس هذا موضع الرد على هؤلاء وكشف باطلهم ونضائهم إذ المقصود ذكر طرق الناس في المقصود بالشرائع والعبادات وهذه الفرقة غاية ما عندها في العبادات والأخلاق والحكمة العملية أنهم رأوا النفس لها شهوة وغضب بقوتها العملية ولها تصور وعلم بقوتها العلمية فقالوا كمال الشهوة في العفة وكمال الغضب في الحكم والشجاعة وكمال القوة النظرية بالعلم والتوسط في جميع ذلك بين طرفي الإفراط والتفريط هو العدل . هذا غاية ما عند القوم من المقصود بالعبادات والشرائع وهو عندهم غاية كمال النفس وهو استكمال قوتها العملية والعملية فاستكمال قوتها العلمية عندهم باضطباع صور المعلومات في النفس واستكمال قوتها العملية بالعدل وهذا مع أنه غاية ما عندهم من العلم والعمل وليس فيه بيان خاصية النفس التي لا كمال لها بدونه البتة وهو الذي خلقت له وأريد منها بل ما عرفه القوم لأنه لم يكن عندهم من معرفة متعلقه إلا نزر يسير غير مجد ولا يحصل المقصود وذلك معرفة الله بأسمائه وصفاته ومعرفة ما ينبغي لجلاله وما يتعالى ويتقدس عنه ومعرفة أمره ودينه والتمييز بين مواقع رضاه وسخطه واستفراغ الوسع في التقرب إليه وامتلاء القلب بمحبة بحيث يكون سلطان حبه قاهراً لكل عجة ولا سعادة للعبد في دنيائه ولا أخراه إلا بذلك ولا كمال للروح بدون ذلك البتة وهذا هو الذي خلق له وأريد منه بل ولاجله خلقت السموات والأرض وانخفضت الجنة والنار كما سيأتي تقريره من أكثر من مائة وجه إن شاء الله . ومعلوم أنه ليس عند القوم من هذا خبر بل هم في واد وأهل الشأن في واد وهذا هو الدين الذي أجمعت الأنبياء عليه من أولهم إلى خاتمهم كلهم جاء به وأخبر عن الله أنه دينه الذي رضي لعباده وشرعه لهم وأمرهم به كما قال تعالى ( ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت ) وقال تعالى ( وما أرسلنا

قبلك من رسول إلا نوحى إليه أنه لا إله إلا أنا فاعبدون) وقال تعالى (ومن يتبغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه) وقال تعالى (واسأل من رسلنا من رسلنا أجمعنا من دون الرحمن آلهة يعبدون) وقال (يا أيها الرسل كلوا من الطيبات واعملوا صالحاً إني بما تعملون عليم وأن هذه أنتم أمة واحدة وأنا بكم فاقنون) وقال تعالى (شرح لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك وما وصينا به إبراهيم وموسى وعيسى أن أقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه كبر على المشركين) وقال تعالى (فأقم وجهك للدين حنيفاً فطرة الله التي فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون منيبين إليه وافتقوه وأقيموا الصلاة ولا تكونوا من المشركين) وقال تعالى (وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون) فالغاية الحميدة التي يحصل بها كمال بنى آدم وسعادتهم ونجاتهم هي معرفة الله ومحبة عبادته وحده لا شريك له وهي حقيقة قول العبد لا إله إلا الله بها بعث الرسل ونزلت جميع الكتب ولا تصلح النفس ولا تزكو ولا تكمل إلا بذلك قال تعالى (قويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة) أي لا يؤتون ما تركى به أنفسهم من التوحيد والإيمان ولهذا فسرهما غير واحد من السلف بأن قالوا لا يتأتون الزكاة لا يقولون لا إله إلا الله وحده لا شريك له وإن يكون الله أحب إلى العبد من كل ما سواه هو أعظم وصية جاءت بها الرسل ودعوا إليها الأمم وسنين إن شاء الله عن قريب بالبراهين الشافية أن النفس ليس لها نجاة ولا سعادة ولا كمال إلا بأن يكون الله وحده محبوبها ومعبودها لا أحب إليها منه ولا أثر عندها من مرضاته والتعزيب إليه وإن النفس محتاجة بل مضطرة إليه حيث هو معبودها ومحبوبها وغاية مرادها أعظم من اضطرارها إليه من حيث هو ربها وخالقها وعاظمها ولهذا كان من آمن بالله خالقه ورازقه ورب ومليك ولم يؤمن بأنه لا إله يعبد ويحب ويخشى ويخاف غيره بل أشرك معه في عبادته غيره فهو كافر به مشرك شركاً لا يفرقه الله له كما قال تعالى (إن الله لا يفرق أن يشرك به) وقال تعالى (ومن الناس من يتخذ من دون الله أنداداً يحبونهم كحب الله) فأخبر أن من أحب شيئاً سوى الله مثل ما يحب الله فقد اتخذ من دون الله أنداداً ولهذا يقول أهل النار لمعبوداتهم وهم معهم فيها (ناله أن كنا لفي ضلال مبين إذ نسويكم برب العالمين) وهذه التدوية إنما كانت في الحب والتأله لا في الخلق والقدرة والربوبية وهي العدل الذي أخبر به عن الكفار بقوله (والحمد لله الذي خلق السموات والأرض وجعل الظلمات والنور ثم الذين كفروا يبرهم يعملون) وأصح القولين أن الحق ثم الذين كفروا يبرهم يعملون فيجعلون له عدلاً يحبونه ويعبدونه ويميدونه كما يحبون الله ويميدونه فما ذكر الفلاسفة من الحكمة العملية والعلمية ليس فيها من العلوم والأعمال ما تستند به النفوس وتتجو به من العذاب فليس في

حكمتهم العلية إيمان بالله ولا ملائكته ولا كتبه ولا رسله ولا لقاءه وليس في حكمتهم العملية عبادته وحده ولا شريك له واتباع مرضاته واجتباب مسأخه ومعلوم أن النفس لا ساعدة لها ولا فلاح إلا بذلك فليس من حكمتهم العلية والعملية أن تسعده النفوس وتفوز ولهذا لم يكونوا داخلين في الأمم السعداء في الآخرة وهم الأمم الأربعة المذكورون في قوله تعالى (إن الذين آمنوا والذين هادوا والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا قلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون) .

### فصل

وهذه السكالات الأربعة التي ذكرها الفلاسفة للنفس لا بد منها في كمالها وصلاحها ولكن قصرُوا غاية التقصير في أنهم لم يبينوا متعلقها ولم يحذوا لها حداً فاصلاً بينها تحصل به السعادة وما لا تحصل به فإنهم لم يذكروا متعلق العفة ولا عما إذا تكون ولا مقدارها الذي إذا تجاوزته العبد وقع في الفجور وكذلك الحلم لم يذكروا موافقه ومقداره وأين يحسن وأين يفسح وكذلك الشجاعة وكذلك العلم لم يميزوا العلم الذي تزكو به النفوس وتسد من غيره بل لم يعرفوا أصلاً وأما الرسل صلاة الله وسلامه عليهم فبينوا ذلك غاية البيان وفصلوه أحسن تفصيل وقد جمع الله ذلك في كتابه في آية واحدة فقال (قل إنما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن والإثم والبغى بغير الحق وأن تشرکوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً وأن تقولوا على الله ما لا تعلمون) فهذه الأنواع الأربعة التي حرّمها تحريماً مطلقاً لم يبيح منها شيئاً لأحد من المخلوق ولا في حال من الأحوال بخلاف الميتة والدم ولحم الخنزير فإنها تحرم في حال وتباح في حال وأما هذه الأربعة فهي محرمة فالفواحش متعلقة بالشهوة وتعديل قوة الشهوة باجتنابها والبغى بغير الحق متعلق بالنفص وتعديل القوة الغضبية باجتنابه والشرك بالله ظلم عظيم بل هو الظلم على الإطلاق وهو منافي للعدل والعلم وقوله (وأن تشرکوا بالله ما لم ينزل به سلطاناً متضمن تحريم أصل الظلم في حق الله وذلك يستلزم إيجاب العدل في حقه وهو عبادته وحده لا شريك له فإن النفس لها القوتان العلية والعملية وعمل الإنسان عمل اختياري تابع لإرادة العبد وكل إرادة قلها مراد وكمال هو إما مراد لنفسه وإما مراد لغيره ينتهي إلى المراد لنفسه ولا بد فالقوة العملية تستلزم أن يكون للنفس مراد تستكمل بإرادته فإن كان ذلك المراد مضمحلًا فإن زالت الإرادة بزواله ولم يكن للنفس مراد غيره قضاتها أعظم سعادتها وفلاحها فيجب إذا أن يكون مرادها الذي تستكمل بإرادته وحبه وإيثاره باقياً لا يفتى ولا يزول وليس ذلك إلا الله وحده وسنذكر إن شاء الله عن قريب معنى تعلق الإرادة به تعالى وكونه مراداً والعبد مرید له فإن هذا ما أشكل على بعض

المبتكئين حيث قالوا إن الإرادة لا تتعلق إلا بمحدث وأما القديم فكيف يكون مراداً وخفى عليهم الفرق بين الإرادة الغائية والإرادة الفاعلية وجعلوا الإرادتين واحدة والمقصود أن هؤلاء الفلاسفة لم يذكروا هذا في كمال النفس وإنما جعلوا كمالها في تعديل الشهوة والغضب والشهوة هي جلب ما ينفع البدن ويبتغي التوغل والغضب دفع ما يضر البدن وما تعرضوا لمراد الروح المحبوب لذاته وجعلوا كمالها العلى في مجرد العلم وغفلوا في ذلك من وجوه كثيرة .

منها أن ما ذكره لا يعطى كمال النفس الذى خلقت له كآيانه . . ومنها أن ما ذكره في كمال القوة العملية إنما غابته إصلاح البدن الذى هو آلة النفس ولم يذكروا كمال النفس الإرادى والعمل بالمحبة والخوف والرجاء . . ومنها أن كمال النفس في العلم والإرادة لاقى مجرد العلم فإن مجرد العلم ليس بكمال للنفس مالم تكن مريدة عجة لمن لاساعدة لها إلا بإرادته ومحبته فالعلم المجرد لا يعطى النفس كالا مالم تقتن به الإرادة والمحبة . . ومنها أن العلم لو كان كالا بمجرد لم يكن ما عندهم من العلم كالا للنفس فإن غاية ما عندهم علوم رياضية صحيحة مصلحتها من جنس مصالح الصناعات وربما كانت الصناعات أصلح وأنفع من كثير منها وإما علم طبيعى صحيح غايته معرفة العناصر وبعض خواصها وطبائنها ومعرفة بعض ما يتركب منها وما يستحيل من الموجبات إليها وبعض ما يقع في العالم من الآثار بامتزاجها واختلاطها وأى كمال للنفس في هذا وأى سعادة لها فيه وإما علم إلهى كله باطل لم يوفقوا في الإجابة الحق فيه مسألة واحدة .

ومنها أن كمال النفس وسعادتها المستفاد عن الرسل صلوات الله وسلامه عليهم ليس عندهم اليوم منه حس ولا خبر ولا عين ولا أثر فهم أبعد الناس من كالات النفوس وسعادتها وإذا عرف ذلك وأنه لا بد للنفس من مراد محبوب لذاته لا يصلح إلا به ولا بكل إلا بحبه وإيثاره وقطع الفلاقي عن غيره وإن ذلك هو النهاية وغاية مطلوبها ومرادها الذى إليه ينتهى الطلب فليس ذلك إلا الله الذى لا إله إلا هو قال تعالى ( أم اتخذوا آلهة من الأرض هم ينشرون . ولو كان فهما آلهة إلا الله لفسدتا ) وليس صلاح الإنسان وحده وسعادته إلا بذلك بل وكذلك الملائكة والجن وكل حي شاعر لاصلاح له إلا بأن يكون الله وحده إلهه ومعبوده وغاية مراده وسيمر بك إن شاء الله بسط القول في ذلك وإقامة البراهين على هذا المطلوب الأعظم الذى هو غاية سعادة النفوس وأشرف مطالعها فلنرجع إلى ما كنا فيه من بيان طرق الناس في مقاصد العبادات ( الطريق الثانى ) طريق من يقول من المعتزلة ومن تابعهم إن الله سبحانه عرضهم بها للثواب واستأجرهم بتلك الأعمال للغير فما وضعهم عليها معاوضة قالوا والإنعام منه في الآخرة غير حسن لما فيه من تكرير منة العطاء ابتداء ولما فيه من الإخلال بالمديح والثناء والتعظيم الذى لا يستحق إلا بالتكليف ومنهم من يقول إن الواجبات الشرعية لطف في الواجبات

العقلية ومنهم من يقول أن الغاية المقصودة التي يحصل بها الثواب هي العمل والعلم وسيلة إليه حق ربما قالوا ذلك في معرفة الله تعالى وإنها إنما وجبت لأنها لطف في أداء الواجبات العملية وهذه الأقوال تصور العاقل اللبيب لها حق التصور كلف في جزئه يطلانها رافع عنه مؤنة الرد عليها والرجوع الدالة على بطلانها أكثر من أن تذكرها هنا (الطريق الثالث) طريق الجبرية ومن وافقهم أن الله سبحانه امتحن عباده بذلك وكلفهم بالحكمة ولا لغاية مطلوبة له ولا بسبب من الأسباب فلا لام لتعليل ولا بآء سبب إن هو إلا محض المشيئة وصرف الإرادة كما قالوا في الخلق سواء وهؤلاء قابلوا من قبلهم من القدرية والمعتزلة أعظم مقابلة فيما طرفا تقيض لا يلتقيان (والطريق الرابع) طريق أهل العلم والإيمان الذين عقولوا عن الله أمره ودينه وعرفوا مراده بما أمرهم ونهاهم عنه وهي أن نفس معرفة الله ومحبة وطاعته والتقرب إليه وابتغاء الوسيلة إليه أمر مقصود لذاته وأن الله سبحانه يستحقه لذاته وهو سبحانه المحبوب لذاته الذي لا تصلح العبادة والمحبة والذل والخضوع والتأله إلا له فهو يستحق ذلك لأنه أهل أن يعبد ولو لم يخلق جنة ولا ناراً ولو لم يضع ثواباً ولا عقاباً كما جاء في بعض الآثار لو لم أخلق جنة ولا ناراً أما كنت أهلاً أن أعبد فهو سبحانه يستحق غاية الحب والطاعة والثناء والمجد والتعظيم لذاته ولما له من أوصاف الكمال ونعوت الجلال وجه والرضى به وعنه والذل له والخضوع والتعبد هو غاية سعادة النفس وكمالها والنفس إذا فقدت ذلك كانت بمنزلة الجسد الذي فقد روحه وحياته والعين التي فقدت ضوءها وبورها بل أسوأ حالاً من ذلك من وجهين : أحدهما أن غاية الجسد إذا فقد روحه أن يصير معطلا ميتاً وكذلك العين تصير معطلة وأما النفس إذا فقدت كمالها المذكور فإنها تبقى معذبة متألمة وكلما اشتد حجابها اشتد عذابها وألمها وشاهد هذا ما يجده المحب الصادق المحبة من العذاب والألم عند احتجاب محبوبه عنه ولا سيما إذا بئس من قربه وسخطى غيره بحبه ووصله هذا مع إمكان التعرض عنه بمحجوب آخر نظيره أو خير منه فكيف بروح فقدت محبها الحق الذي لم تخلق إلا لمحبة ولا كمال لها ولا صلاح أصلاً إلا بأن يكون أحب إليها من كل ما سواه وهو محبوبها الذي لا تعوض منه سواه بوجه ما كما قال القائل :

من كل شيء إذا ضيعته عوض وما من الله أن ضيعته عوض

ولولم يكن احتجاباً سبحانه عن عبده أشد أنواع العذاب عليه لم يتوعد به أعداءه كما قال تعالى ( كلا إنهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ثم إنهم لصالو الجحيم ) فأخبر أن لهم عذابين أحدهما عذاب الخضاب عنه والثاني صلي الجحيم وأحد العذابين أشد من الآخر وهذا كما أنه سبحانه ينعم على أوليائه بنعيمين نعيم كشف الحجاب فينظرون إليه ونعيم الجنة وما فيها

وأحد النعمين أحب إليهم من الآخر وآثر عندهم وأقر لمعونهم كما في الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال إذا دخل أهل الجنة نادى ناديا أهل الجنة إن لكم عند الله موعدا يريد أن ينجزكموه فيقولون ما هو ألم يبيض وجوهنا وبثقل موازيننا ويدخلنا الجنة ويخبرنا من النار قال فيكشف الحجاب فينظرون إليه فما أعطاهم شيئا أحب إليهم من النظر إليه وفي حديث غير هذا أنهم إذا نظروا إلى ربهم تبارك وتعالى أنساهم لذة النظر إليه فإمام فيه من التمتع . . . والوجه الثاني أن البدن والأعضاء آلات للنفس ورعية للقلب وخدم له فإذا فقد بعضهم كاله الذي خلق له كان بمنزلة ملاك بعض جند الملك ورعيته وتمطل ببعض آلاته وقد لا يلحق الملك من ذلك ضرر أصلا وأما إذا فقد القلب كاله الذي خلق له وحياته ونسيمة كان بمنزلة ملاك الملك وأسره وذهاب ملكه من يديه وصورته أسيرا في أيدي أعاديه فهكذا الروح إذا عمت كمالها وصلاحتها في معرفة قاطرها وبارئها وكونه أحب شيء إليها رضاه وإتفاء الرسيمة إليه آثر شيء عندها حتى يكون اهتمامها بعبادته ورضاه اهتمام الحب التام المحبة بمرضاة محبوبه الذي لا يبعد منه عوضا كانت بمنزلة الملك الذي ذهب منه ملكه وأصبح أسيرا في يدي أعاديه يسومونه سوء العذاب وهذا الألم كامن في النفس لكن يستتره ستر الشهوات ويواريه حجاب الغفلة حتى إذا كشف التطاء وحيل بين العبد وبين ما يشتهى وجد حقيقة ذلك الألم وذاق طعمه وتجرده إليه عما يحبه ويواريه وهذا أمر يبركه بالعيان والتجربة في هذه الدار تكون الأسباب المؤلة للروح والبدن موجودة مقتضية لآثارها ولكن يقوم القلب من فرحه بحظ ناله من مال أو جاه أو وصال حبيب ما يوارى عنه شهود الألم وربما لا يشعر به أصلا فإذا زال المراض ذاق طعم الألم ووجد منه ومن اعتبر أحوال نفسه وغيره علم ذلك فإذا كان هذا في هذه الدار فما الظن عند المفارقة والقطع عن الدنيا والانتقال إلى الله والمصير إليه فليتأمل العاقل الفطن الناصح لنفسه هذا الموضوع حق التأمل وليشغل به كل أفكاره فان فيه وعقله واستمر اعراضه .

فاتباع الأعداء من جاهل ما يبلغ الجاهل من نفسه

وإن لم يقم به لفظ حجاب وكثافة طبعه فيكفيه الإيمان بما أعد الله تعالى في الجنة لأهلها من نعم الأكل والشرب والتكاثف والمتناظر المبهجة وما أعد في النار لأهلها من السلاسل والأغلال والجحيم ومقطعات الثياب من النار ونحو ذلك والمقصود بيان أن الحاجة إلى الرسل صلوات الله وسلامه عليهم ضرورية بل هي في أعلى مراتب الضرورة وليست نظرا لحاجتهم إلى الحاجة وأسبابها بل هي أعظم من ذلك وأمدحا ذكر عن الصابئة من الاستثناء عن النبوة فهذا ليس من بابا بل فيهم سعيد وشقي كما قال تعالى ( إن الذين

آمنوا والذين هادوا والنصارى والصابئين من آمن بالله واليوم الآخر وعمل صالحا فلم  
أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ( فادخل المؤمنين من الصابئين في أهل  
السعادة ولم يتألوا ذلك إلا بالإيمان بالرسول ولكن منهم من أنكروا النبوات وعبد الكواكب  
وهم فرق كثيرة ليس هذا موضع ذكرهم . . فأما قولهم إن الموجودات في العالم السفلي  
مركبة في تأثير الكواكب والروحانيات وفي اتصالها بسعود ونحوس يوجب أن يكون في  
آثارها حسن وقبح في الأخلاق والأعمال يبدو كل ذي عقل سليم قلا حاجة لنا إلى من  
يعرفنا حسننا وقبحنا إلى آخر كلامهم فكلام من هو أجهل الناس وأضلهم وأبعدهم عن  
الإنسانية وقائل هذه المقالة مناد على نفسه أنه لم يعرف قاطره قاطر السموات والأرض  
ولا صفاته ولا أفعاله بل ولا عرف نفسه التي بين جنبيه ولا ما يسعدنا ويشقها ولا غايتها  
ولا لماذا خلقت ولا لماذا تكلم وتصلح وبماذا تقصد وتهلك بل هو أجهل الناس بنفسه  
وبفطرته وبارئها وهل يتمكن العقل بمد معرفة النفس ومعرفة قاطرها ومبدعها أن يحدد  
النبوة أو يحجز على الله وعلى حكمته أن يترك النوع البشري الذي هو خلاصة المخلوقات  
سدى ويدعهم هلا مغطلا ويخلفهم عبثا باطلا ومن جوز ذلك على الله سبحانه فافدوه  
حق قدره بل ولا عرفه ولا آمن به قال تعالى ( وما قدروا الله حق قدره إذ قالوا ما أنزل  
الله على بشر من شيء ) فأخبر تعالى أن من جحد رسالته فافدوه حق قدره ولا عرفه  
ولا عظمه ولا زهه عما لا يليق به تعالى الله عما يقول الظالمون علوا كبيرا ثم يقال  
لهذه الطائفة بماذا عرفتم أن الموجودات بالعالم السفلي كلها مركبة على تأثير الكواكب  
والروحانيات وهل هذا إلا كذب بحت وبهت فهب أن بعض الآثار المشاهدة مسبب  
عن تأثير بعض الكواكب والملوينات كما يشاهد من تأثير الشمس والقمر في الحيوان  
والنبات وغيرهما فن ابن لكم أن جميع أجزاء العالم السفلي صادر عن تأثير الكواكب  
والروحانيات وهل هذا إلا كذب وجهل فهذا العالم فيه من التغير والاستحالة  
والكون والفساد مالا يمكن إضافته إلى كوكب ولا يتصور وقوعه إلا بمشيئة قاهر  
مختار قادر مؤثر في الكواكب والروحانيات مسخر لها بقدرته مدبر لها بمشيئته ،  
كاشف عليها أحوالها وهياتها وتسخيرها وإقياها أنها مدبرة مريوية مسخرة بأمر قادر  
قاهر يصرفها كيف يشاء ويدبرها كما يريد ليس لها من الأمر شيء ولا يمكن أن تصرف في  
أنفسها بذرة فضلا أن تعلى العالم وجوده فلو أرادت حركة غير حركتها أو مكانا غير مكانها  
أو هيئة أحوالا غير ما هي عليه لم تجد إلى ذلك سبيلا فكيف تكون بالكل ما تحبها مع كونها  
عاجزة مصرة مقهورة مسخرة آثار الفقر مسطورة في صفحاتها وآيات المبدئية والتسخير

بإدب عليها فأبى اعتبار نظر إليها العاقل رأى آثار الفقر وشواهد الحوادث وأدلة التسخير  
والتصريف فيها فهي خلق من ليس كمثل شيء وآيات من آياته عبيد مسخرات بأمره ألاله  
الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين . . وأما قولهم إن في اتصالات الكواكب نظر سعود  
ونحوس مما أضحكوا به العقلاء عليهم من جميع الأمم ونادوا به على جهلهم وصاروا به  
مركزاً لكل كذاب وكل أفاك وكل زنديق وكل مفرط في الجهل بالنبوت وما جاءت به الرسل  
بالحقائق العقلية والبراهين اليقينية وسنريك طرفاً من جهالاتهم وكذبهم وتناقضهم وبطلان  
مفاتيهم ليعرف اليبب نعمة الله عليه في عقله ودينه . يقال لهم المؤثر في هذه السعود والنحوس  
هل هو الكوكب وحده والبرج وحده أو الكوكب بشرط حصوله في البرج والحال أما  
الأول والثاني فإنهما يوجبان دوام الأثر لكون المؤثر دائماً الثبوت والثبات أيضاً محال لأنه  
لما اختلف أثر الكوكب بسبب اختلاف البرجين لزم أن تكون طبيعة كل برج مخالفة للماهية  
الطبيعية البرج الثاني إذ لو لم يكن كذلك كانت طبائع جميع البروج متساوية في تمام الماهية فوجب  
أن يكون أثر الكوكب في جميع البروج أثراً واحداً لأن الأشياء المتساوية في تمام الماهية  
يتمتع أن تلزمها لوازم مختلفة ولما كانت آثار كل كوكب واجبة الاختلاف بسبب اختلاف  
البروج لزم القطع بكون البروج مختلفة في الطبيعة والماهية وهذا يقتضي كون الفلك مركباً  
لابسيطاً . . وقد قلتم أنتم وجميع الفلاسفة أن الفلك بسيط لتركيب فيه ومن العجب جواب  
بعض الأحكاميين عن هذا بأن الكواكب حيوانات فاعلة بالقصد والاختيار فذلك  
تصدر عنها الأفعال المختلفة وهذا مكابرة من هؤلاء ظاهرة فإن دلائل التسخير والاضطرار  
عليها من لزومها حركة لاسيلاً لها إلى الخروج عنها ولزومها موضعاً من الفلك لا تمكن من  
الانتقال عنه وإطراد سيرها على وجه مخصوص لافتراقه البتة أبين دليل على أنها مسخرة  
مقبورة على حركاتها بحركة بتحريك قاهر لامتحركة بإرادتها واختيارها كما قال تعالى ( والشمس  
والقمر والنجوم مسخرات بأمره ألاله الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين ) . ثم يقال  
لا ينفك هذا الجواب شيئاً فإن طبائع البروج إن كانت متساوية في تمام الماهية كان اختصاص  
كل برج بأثره الخاص ترجيحاً لأحد طرفي الممكن على الآخر بلا مرجح وإن لم تكن متساوية  
لزم تركيب الفلك وما أضحكتم به العقلاء منكم أنكم جعلتموها أجساماً فاعلة بالاختيار  
وقضيت أن يكون فاعلها ومبدعها حياً قيوماً فاعلاً بالاختيار وهذه الحوادث مستندة إلى مشيئة  
واختياره جلوية على وفق حكمته وعلمه مع كون هذه الكواكب عبيده وخلق مسخر بأمره  
ولا تملك لأنفسها ولا لما تحتها ضرراً ولا نقماً ولا سعداً ولا نحساً كما قاله العقلاء من بني آدم  
واضعفت عليه الرسل وأنبأهم . . فإن قيل لانسلم أن الفلك بسيط بل هو مركب من هذه



البروج وطبيعة كل برج مخالفة لطبيعة البرج الآخر بل طبيعة كل دقيقة وثانية مخالفة لطبيعة الدقيقة الأخرى والثانية الأخرى ولا يتم علم الأحكام إلا بهذا . . . قيل قولكم بأنه قديم أبدى غير قابل للكون والفساد ولا يقبل الانحلال ولا الحرق ولا الاثنام مع كون طبيعة كل جزء منه صغيراً أو كبيراً مخالفة لطبيعة الجزء الآخر كما صرح به أبو مشر جمع بين النقيضين فإنه إذا كان مركباً من أجزاء مختلفة الماهية لم يتمتع انحلاله وانقطاعه وانشقاقه فكيف جعم بين تكذيب الرسل في الإخبار عن انقطاعه وانشقاقه وانحلاله وبين دعواكم تركه من ماهيات مختلفة في نفسها غير متمتع على المركب منها الانحلال له والانقطاع فلا للرسل صدقهم ولا مع وجوب العقلي وققم بل أتم من أهل هذه الآية ( وقالوا لو كنا نسمع أو نعقل ما كنا في أصحاب السعير ) . . . فان قيل لم لا يجوز أن يقال إن كل برج من البروج الإثني عشر قد ارتسمت فيه كواكب صغيرة بلغت في الصغر إلى حيث لا يمكننا أن نحس بهائم إن الكواكب إذا وقع في مسامحة برج خاص امتزج نور ذلك الكوكب بأنوار تلك الكواكب الصغار المرتسمة في تلك القطعة في الفلك فيحصل بهذا السبب آثار مخصوصة وإذا كان هذا محتملاً ولم يطل بالدليل ثبوته نعين المصير إليه . . . قيل طبائع تلك الكواكب إن كانت مختلفة بالماهية عاد المحذور المذكور وإن كانت واحدة لم يكن ذلك الامتزاج متشابهاً فلا يتصور صور الآثار المتضادة المختلفة عنه . . . ( الوجه الثاني في الكلام على بطلان علم الأحكام ) إن معرفة جميع المؤثرات الفلكية متممة وإذا كان كذلك امتنع الاستدلال بالأحوال الفلكية على حدوث الحوادث السفلية وإنما قلنا أن معرفة جميع المؤثرات الفلكية متممة لوجوه . . . أحدها أنه لا سبيل إلى معرفة الكواكب الا بواسطة القوى الباصرة والمرتني إذا كان صغيراً أو في غاية البعد من الرائي فإنه يتم ندر رؤيته لذلك فان أصغر الكواكب التي في فلك الثوابت وهو الذي تخمن به قوة البصر مثل كرة الأرض بضعة عشر مرة وكرة الأرض أعظم من كرة عطارد كدائرة فلو قدرنا أنه حصل في الملك الأعظم كواكب كثيرة يكون حجم كل واحد منها مساوياً لحجم عطارد فإنه لا شك أن البصر لا يقوى على إدراكه فيثبت أنه لا يلوم من عدم إحصاءنا شيئاً من الكواكب في الفلك الأعظم عدم تلك الكواكب وإذا كان كذلك فاحتمال أن في الفلك الأعظم وفي فلك الثوابت وفي سائر الأفلاك كواكب صغيرة وإن كنا لا نحس بها ولا نراها يوجب امتناع معرفة جميع المؤثرات الفلكية . . . فان قلتم إنها لما كانت صغيرة وآثارها ضعيفة لم تصل آثارها وقواها إلى هذا العالم . . . قيل لكم صغر الجثة لا يوجب ضعف الأثر فإن عطارد أصغر الأجرام الفلكية جرماً عنكم مع أن آثاره قوية وأيضاً فالرأس والذنب تقطعان وميتان وأما تم فقد أنتم لهما آثاراً وأيضاً السهام مثل سهم السعادة وسهم الغيب تقط

وحية ولما عندكم آثار قوية . . الوجه الثاني عما يدل على أن معرفة جميع المؤثرات الفلكية غير معلوم أن الكواكب المريية غير مرصودة بأسرها فإنكم أنتم وغيركم قد قلتم أن المجرة عبارة عن أجرام كوكبية صغيرة جدا مرتكزة في فلك الثوابت على هذا السمت المخصوص ولا ريب أن الوقوف على طبائنها متعذرة . . وثالثها أن جميع الكواكب الثابتة المحسوسة لم يحصل الوقوف التام على طبائنها لأن كلام الأحكاميين قيل الحاصل لاسيا في طبائع الثوابت نعم غاية ما عندهم أنهم ادعوا أنهم كشفوا بعض الثوابت التي في الفلك الأول والثاني فأما البقية فقلنا نكلموا في معرفة طبائنها ورايها أن بتقدير أنهم عرفوا طبائع هذه الكواكب حال بساطتها لكن لا شبهة أنه لا يمكن الوقوف على طبائنها حال امتزاج بعضها ببعض لأن الامتزاجات الحاصلة من طبائع ألف كوكب أو أكثر بحسب الأجزاء الفلكية يبلغ في الكثرة إلى حيث لا يقدر العقل على ضبطها . . وخامسها آلات الرصد لا تفي بضبط الثوابت والثوابت ولا شك أن الثانية الواحدة مثل الأرض كذا كذا ألف مرة أو أقل أو أكثر ومع هذا التفاوت العظيم كيف يمكن الوصول إلى الغرض حيث قيل إن الإنسان الشديد الجري بين رقبته رجله ووضعه الأخرى يتحرك جرم الفلك الأقصى ثلاثة آلاف ميل وإذا كان الأمر كذلك فكيف ضبط هذه المؤثرات . . وسادسها ب أنا عرفنا تلك الإمتراجات الحاصلة في ذلك الوقت فلا ريب أنه لا يمكننا معرفة الامتزاجات التي كانت حاصلة قبله مع أنا نعلم قطعاً أن الأشكال السالفة ربما كانت عاققة ومائعة عن مقتضيات الأشكال الحاصلة في الحال ولا ريب أنا نشاهد أشخاصاً كثيرة من النبات والحيوان والإنسان مقارنة للطالع واحد مع أن كل واحد منها يخالف للآخر في أكثر الأمور وذلك أن الأحوال السالفة في حق كل تكون مخالفة للأحوال السالفة في حق الآخر وذلك يدل أنه لا اعتماد على مقتضى الوقت بل لابد من الإحاطة بالطوائع السالفة وذلك مما لا وقوف عليه أصلاً فإنه ربما كانت الطوائع السالفة دافعة مقتضيات هذا الطالع الحاضر وعلى هذا الوجه عول ابن سينا في كتابيه الذين سماهما الشفا والنجاه في إحاطة هذا العلم فثبت بهذا أن الوقوف التام على المؤثرات جميعاً ممتنع مستحيل وإذا كان الأمر كذلك كان الاستدلال بالأشخاص الفلكية على الأحوال السلفية باطلا قطعاً . . ( الوجه الثالث ) أن تأثير الكواكب فيما ذكرتم من السعد والنحس إما بالنظر في مفردِهِ وإما بالنظر إلى انضمامه إلى غيره ففي لم يحيط النجم بهاتين الحالتين لم يصح منه أن يحكم له بتأثير ولم يحصل إلا على تعارض التقدير ومن المعلوم أن في فلك البروج كواكب شنت عن الرصد معرفة أقدمها وأعدادها ولم يعرف الأحكاميون ما يوجهه خواص مجموعات وأفرادها فخرج الفريقان

أصحاب الرصد والأحكام عن الإحاطة بما في طباعها وماعى أن تؤثر مع السيادة عند انقراضها واجتماعها فالذى يؤمنكم كلكم عند وقوع نعم من تلك النجوم المجهولة على درجة الطالع أن يكون موجبا من الحكم مالا يوجب النظر بدونه .. ( الوجه الرابع ) أن تأثير الكواكب يختلف باختلاف أقدارها فإكل من القدر الأول أثر بوقوعه على الفريجة وإن لم تضبط الدقيقة وما كان من القدر الأخير لم يؤثر إلا بضبط الدقيقة ولا ريب أن الجهالة بتلك الكواكب ومقاديرها يوجب كذب الأحكام النجومية وطلانها .. ( الوجه الخامس ) أنها لو كان لها تأثير كما يزعمون لم يخل إما أن تكون فيه مختاره مريدة أو غير مختارة ولا مريدة وكلاهما محال أما الأول فلأنه يوجب جرى الأحكام على وقت اختيارها وإرادتها ولم يتوقف على اتصالها وانفصالها ومفارقتها ومقارنتها وهبوطها بها في حضيضها وارتفاعها في أوجها كما هو المعروف من الفاعل بالاختيار ولا سيما الأجرام العلوية المؤثرة في سائر السفليات ولاختلفت آثارها أيضا عند هذه الأمور بحسب الدواعى والإرادات ولامكنها أن تسعد من أراد أنه ينحس وتحمس من أراد أنه يسعد كما هو شأن الفاعل المختار وإن لم تكن مختارة ومريدة فتأثيرها بحسب الذات والطبع وما كان هكذا لم يختلف أثره إلا باختلاف القوابل والمعدات وعندكم أن في اختلاف تلك القوابل والمعدات مستند إلى تأثيرها فأى محال أبلغ من هذا وهل هذا إلا دور تمتنعق بداية العقول .. ( الوجه السادس ) أن هذا العلم مشتمل على أصول يشهد صريح العقل بفسادها وهى وإن كانت فى الكثرة إلى حيث لا يمكن ذكرها فنحن نعد بعضها .. فالأول من المعلوم بالضرورة أنه ليس فى السماء حمل ولا نور ولا حية ولا عقرب ولا كلب ولا نعلب إلا أن المتقدمين لما قسموا الفلك إلى اثني عشر قسما أرادوا أن يميزوا كل قسم منها بعلامة مخصوصة فسموا الكواكب المذكورة فى تلك القطعة المعينة بصورة حيوان مخصوص تشبيها ببيدا جداً ثم إن هؤلاء الأحكاميين فرعوا على هذه الأسماء تفرعات طويلة فرعوا أن الصور السفلية مطبوعة للصور العلوية فالمقارب مطبوعة لصور العقرب والأقاصى مطبوعة لصور الثين وكذا القول فى الأسد والسنبلة ومن عرف كيف وضعت هذه الأسماء ثم سمع قول هؤلاء الأحكاميين ضحك منهم وتبين له فرط جهلهم وكذبهم .. الثانى أن هؤلاء لما عجروا عن معرفة طالع القرآن أقاموا طالع السنة مقام القرآن ومعلوم أن هذا فى غاية الفساد .. الثالث أنهم اختلفوا اختلافاً شديداً فى الواحدة من مسائل هذا العلم فإن أقوالهم فى حدود الكواكب كثيرة مختلفة وليس مع أحد منهم شبهة ولا غييال فضلاً عن حجة واستدلال ثم إن كثيراً منهم من غير حجة ولا دليل ربما أخذوا واحداً من تلك الأقوال من غير بصيرة بل بمجرد التمسك مثل

( ٩ - مفتاح ٢ )

أخضع في ذلك بحدود الضربين وذلك من أدل الدلائل على فساد هذا العلم . . الرابع أن أقوالهم متناقضة فإن منهم من يقول كون زحل في بيت المال دليل الفقر ومنهم من يقول يدل على وجدان كثر . . الخامس أن هذا العلم مع أنه تقليد محض فليس أيضا تقليدا منتظما لأن لكل قوم فيه مذهب ولكل طائفة فيه مقالة فطلباء بلين فيه مذهب وللفرس مذهب آخر وللهند مذهب وللصين مذهب رابع والأقوال إذا تناقضت وتعدت الترجيح كان دليلا على فسادها وبطلانها وسيأتي أن شاء الله بسط هذه الوجوه أكثر من هذا . . ( الوجه السابع ) مما يدل على بطلان القول بالأحكام أن الطالع عندهم هو الشكل المخصوص الحاصل للفلك عند انفصال الولد من رحم أمه وإذا ثبت هذا . . فنقول الاستدلال بحصول ذلك الشكل على جميع الأحوال الكلية التي تحصل لهذا الولد إلى آخر عمره استدلال باطل قطعاً ويدل عليه وجوه : أحدها أن ذلك الشكل كما حدث في تلك اللحظة فإنه يفنى ويذول ويحدث شكل آخر فذلك الشكل المعين معد في جميع أجزاء عمر هذا الإنسان والمعدوم لا يكون علّة للموجود ولا جزء من أجزاء العلة وإذا كان كذلك امتنع الاستدلال بذلك الشكل منوهاً على الأحوال التي تحدث في جميع أجزاء العمر . . الثاني أنه لا مشابة بين ذلك الشكل المخصوص وبين هذا الإنسان الذي انفصل من بطن الأم إلا في أمر واحد وهو أن كل واحد ظهر بعد الحفاء وهو بمجرد ذلك لا يوجب ارتباط ذلك الشكل المخصوص للفلك بسائر أحوال هذا الإنسان البتة فدعى ذلك فاسد العقل . والنظر الثالث أنه عند حدوث ذلك الطالع حدثت أنواع من الحيوانات وأنواع من النبات وأنواع من الحوادث فلو كان ذلك الطالع يوجب آثاراً مخصوصة لوجب اشتراك كل الأشياء التي حدثت في عالمنا هذا في ذلك الوقت في تلك الآثار وحيث لم يكن الأمر كذلك علينا أن القول بتأثير الطالع باطل الرابع يجب أن الطالع له أثر إلا أن الواجب أن يقال الطالع المعتبر هو طالع مسقط النطفة لا طالع الولادة وذلك لأن عند مسقط النطفة يأخذ ذلك الشخص في التكون والتولد فأما عند الولادة فالشخص قد تم تكوينه وحدوده ولاحداث في هذا الوقت إلا انتقاله من مكان إلى مكان آخر فثبت أنه لو كان للطالع اعتبار لوجب أن يكون المعتبر هو طالع مسقط النطفة لا طالع الولادة . ( الوجه الثامن ) أن الأرصاد لا تنفك عن نوع الخلل والزلل وقد صنف أبو علي ابن الهيثم رسالة بليغة في أقسام الخلل الواقع في آلات الرصد وبين أن ذلك الخلل ليس في وسع الإنسان دفعه وإزالته وإذا عرف هذا فنقول إذا بعد المهد بتعدد الرصد اجتمعت تلك المساعات القليلة وبقيت بسببها تفاوت عظيم في مواضع الكواكب وكذا إذا وجد موضع الكواكب

بحسب بعض الزيجات درجة معينة حين وجد بحسب ريج آخر غير تلك الدرجة وبما حصل  
التفاوت بالبرج ولما كان علم الأحكام مبنيًا على مواضع الكواكب ومناسبتها ثم قد تبين أن  
التفاوت الكبير وقع في قطع الكواكب على جلالان هذا العلم وفساده . . ( الوجه التاسع ) أن  
المعقول من تأثير هذه الكواكب في العالم السفلي هو أنها بحسب مساقط شعاعاتها تستخرج هذا  
العالم أنواعا من السخوة فأما تأثيراتها في حصول الأحوال النفسانية من الذكاء والبلادة  
والسعادة والشقاوة وحسن الخلق وقبحه والغنى والفقر والحلم والسرور واللذة والألم فلو  
كان معلوما لكان طريق علمه إما بالخبر الذي لا يجوز عليه الكذب أو الحس الذي يشترك  
فيه الناس أو ضرورة العقل أو ظنه وشيء من هذا كله غير موجود البتة فالقول به باطل  
ولا يمكن للأحكاميين أن يدعوا واحداً من الثلاثة الأول وغايتهم أن يدعوا أن النظر  
والتجربة قادم إلى ذلك وأقهم عليه ونحن نبين فساد هذا النظر والتجربة بما لا يمكن دفعه  
من الوجوه التي ذكرناها ونذكر غيرها بما هو مثلها وأقوى منها وكل علم صحيح فله إرمان  
يستند إليها تنتهي إلى الحس أو ضرورة العقل وأما هذا العلم فلا ينتهي إلا إلى جحد وتخمين وظنون  
لا تنفي من الحق شيئاً وغاية أهله تقليد من لم يقيم دليل على صدقه . . ( الوجه العاشر ) أن إذا  
فرضنا أن رجلين سألا متجعين في وقت واحد في بلد واحد عن خصمين أيهما الظافر  
بصاحبه فهنا يكون الطالع مشتركا بين كل واحد من ذينك الخصمين فإن دل ذلك  
الطالع على حال الغالب والمغلوب مع كونه مشتركا بين الخصمين لزم كون كل منهما غالباً لخصمه  
ومغلوباً من جانبه وذلك محال . . فإن قالوا بين حال كل واحد منهما اختلاف بسبب طالع  
الأصل أو طالع التحويل أو برج الانتهاء . . قلنا هذا تسليم لقول من يقول إن طالع الوقت  
لا يدل على شيء أصلاً بل لابد من رعاية الأحوال الماضية لكن الأحوال الماضية كثيرة  
غير مضبوطة فتوقف دلالة طالع الوقت على تلك الأحوال الماضية يقتضي التوقف على شرائط  
لا يمكن اعتبارها البتة وقد ساعد أصحاب الأحكام على الاعتراف بأن الاعتداد على طالع الوقت  
غير مفيد بل لا يتم الأمر إلا عند معرفة طالع الأصل قطائع التحويل وبرج الانتهاء ومعرفة  
التفسيرات فتعد اعتبار جملة هذه الأمور يتم الاستدلال ومع اعتبار جملة ونحوها بحيث يؤمن  
الغلط فيها يكون الاستدلال على سبيل الظن لا على سبيل القطع . . ( الوجه الحادي عشر )  
أننا لو فرضنا جمادة مسلوكة وطريقاً يمشي فيه الناس ليلاً ونهاراً ثم حصل في تلك الجمادة آثار  
مقاربة بحيث لا يقدر سالك ذلك الطريق على سلوكه إلا بتأمل كثير وتفكر شديد حتى يتخلص  
من الوقوع في تلك الآثار فإن من المعلوم بالضرورة أن سلامة من يمشي في هذه الطريق من  
العميان لا يكون كسلامة من يمشي من البصراء بل ولا بد أن يكون عطب العميان في

ذلك الطريق كثيرا جدا وأن يكون سلامة البصراء غالبه جدا إذا عرفت هذا . . فنقول مثال  
المنيان عند الأحكاميين الذين لا يعرفون أحكام النجوم وهم الأكثرون من الخلائق ومثال  
البصراء عندهم هم أهل هذا العمل وهم الأقليون ومثال الطريق الذي حصلت فيه الآثار  
الصميقة المهلكة الزمان الذي يضي على الخلق أجمعين ومثال تلك الآثار المصائب الزمانية  
والخسائر والبلايا فلو كان هذا العلم صحيحا لوجب أن يكون فوز المنجمين بالغنى والسلامة والتعم  
أتم فوز وسلامتهم فوق كل سلامة ومعلوم أن الأمر بالعكس والغالب كون المنجمين ومن  
سمع منهم وعمل بقولهم في الادبار والنس والحرمات والواقع أبين شاهد بذلك ولو ذهبنا  
نذكر الوقائع التي شوهت من ذلك واشتملت عليها التواريخ لزادت على ألوف عديدة  
فلا نجد أحدا راعى هذا العلم وتقيد به في حركاته واختياراته إلا وكانت عاقبته قريبا إلى ادبار  
ونكابة وبلايا لا يصاب بها سواه ومن كثرت خبره بأحوال الناس فإنه يعرف من ذلك مالا  
يعرف غيره . . ( الوجه الثاني عشر ) أنا نشاهد علما كثيرا يقتلون في ساعة واحدة في حرب  
وخلقا يعرفون في ساعة واحدة مع القطع باختلاف طولهم واقتضائها عندهم أحوالا مختلفة  
ولو كان الطوالع تأثير في هذا لامتنع عند اختلافها الاشتراك في ذلك . . ولا ينفعكم جواب  
من انتصر لكم بأن الطوالع قد يكون بعضها أقوى من بعض ولعل طالع الوقت أقوى من  
طالع الأصل وكان الحكم له فإن طالع الوقت لعله اقتضى هلاكاً أو غرقاً عاما وهو أقوى من  
طالع الأصل فكان التأثير له . . لانا نقول هذا بعينه يبطل عليكم طالع المولود والأصل ويحيل  
القول بتأثيره واعتباره جملة فإن الطوالع بعده مختلفة كثيرة وأصل بعضها أو أكثرها أقوى  
منه فيكون الحكم بموجبها باطلا إذ لا أمان لكم من اقتضاء الطوالع بعده عند ما اقتضاءه وحينئذ  
فلا يفيد اعتباره شيئا . . ( الوجه الثالث عشر ) أنا نرى الجيشين العظيمين والحزبين المتقابلين  
يقتلان ويختصمان وقد أخذ طالع الوقت لكل منهما ومع هذا فالنصور والغالب أحدهما  
مع أن الطالع واحد ولا يتفصم في هذا جواب من انتصر لكم بأنه لا مانع من القول بخطأ  
الأخذ للطالع في الحساب والحكم فإنه لو أخذ لهما أى طالع كان لم يكن الغالب إلا أحدهما  
حتى لو كان الطالع قطعا لا يتصور فيه التعلق لم يكن بد من كون أحدهما غالبا والآخر  
منفويا وهذا يبطل مذهب الأحكام بلاريب . . ( الوجه الرابع عشر ) أن الأجزاء  
المفترضة في الفلك إما أن تكون متشابهة في الطبيعة والماهية أو مختلفة فيها فإن كانت متساوية  
كان الجزء الذي هو الطالع مساويا لساير الأجزاء وحكم ساير الأجزاء واحدا وإن كانت الأجزاء  
مختلفة في الماهية والطبيعة فلاريب أن الملك جرمه في غاية العظم حتى قالوا ان الرجل الشديد  
العدو إذا رفع رجله ووضعها يكن القولك قد تحرك ثلاثة آلاف ميل وإذا كان كذلك فن الوقت

الذي يفصل الولد من بطن أمه إلى أن يأخذ المتجم الاسطلاب وبأخذ الارتفاع يكون المتك قد تحرك مثل كل الأرض كذا ألف مرة وإذا كان الأمر كذلك فالجزء الذي يأخذه المتجم بالاسطلاب ليس الجزء الطالع في الحقيقة وإذا كانت الأجزاء الفلكية مختلفة في الطبيعة والماهية علمنا أن أخذ الطوالح محال وقد اعترف فضلائكم بهذا وقالوا إن الأمر وإن كان كذلك إلا أن التجربة قد دلت على أن هذا الطالع الذي تعذر على الإنسان تحصيله يدل على كثير من مقدمة المعرفة مع ما فيه من الحلل الكثير الذي ذكرتم فوجب أن لا يحمل وهذا خطأ بين فإن التجارب التي دلت على كذب ذلك وبطلانه ووقوع الأمر بخلافه أضعاف أضعاف التجربة التي دلت على صدقه كما سذكر قطرة من بحر عن قريب إن شاء الله ولهذا قال أبو نصر الفارابي وأعلم أنك لو قلبت أوضاع المتجمين لجلت الحار بارداً والبارد حاراً والسعد نحساً والنحس سعداً والذكر أنثى والأنثى ذكراً ثم حكمت لكنت أحكامك من جنس أحكامهم نصيب تارة وتخطئه تارات وعسل معهم إلا الخدس والتخمين والظنون الكاذبة . . . ولقد حكى أن امرأة أنت منجما فاطته دوماً فأخذ طالها وحكم وقال الطالع يخبر بكذا فقالت لم يكن شيء من ذلك ثم أخذ الطالع وقال يخبر بكذا فأكرهه حتى قال إنه ليدل على قطع في بيت المال فقالت الآن صدقت وهو الدم الذي دفعته إليك . ( الوجه الخامس عشر ) أن الأجسام لا تتفعل من غيرها إلا بواسطة الماسة وهذه الكواكب لا ماسة لها بأعضائها وأبدانها وأرواحها فيمتنع كونها قاعلة فينا . . . أنصى ما في الباب أن يقال إنها وإن لم تكن ماسة لأعضائها إلا أن شعاعها يصل إلى أجسامنا فيقال لا ريب أن تأثير الشعاع إنما يكون بالتسخين عند الماسة أو بالتبريد عند الانحراف عن الماسة فهذا بعد تصحيحه يقتضى أن لا يكون لهذه الكواكب تأثير في هذا العالم إلا على سبيل التسخين والتبريد فأما أن تعلى العلوم والأخلاق والمحبة والبغضاء والموالاة والمعاداة والغفلة والحرية والنذالة والخبث والمكر والخديعة فذلك خارج عن معقول العقلاء وهو من حماقات الأحكاميين وجهالاتهم فإن قيل التأثير بالتسخين والتبريد يوجب اختلاف أمزجة الأبدان واختلاف أمزجة الأبدان يوجب اختلاف أفعال النفس قيل فنحن نرى التسخين يقتضى حرارة وحدة في المزاج يفعل بها هذا غاية الخير والأفعال الحميدة وهذا غاية الشر والأفعال الخبيثة والشعاع قد سخن مركبها فما الموجب لأفعال نفسها عن هذا التسخين هذا الأفعال المتباعد المتناقص وأيضا فما الموجب لاختلاف القوايل وتأثير الكواكب فيها بطبعه وتسخينه وتبريده فكيف اختلفت القوايل هذا الاختلاف العظيم وهي مستندة إلى تأثير واحد . ( الوجه السادس عشر ) أن رجلا لو جلس في دار لها بابان شرقي وغربي فسأل

المنجم وقال من أيها يقتضى الطالع خروجي ؟ فإذا قال له المنجم من الشرق أكنته تكذيبه والخروج من الغرب وبالعس وكذلك السفر في يوم واحد وابتداء البناء وغيره في يوم بعينه له المنجم ويحكم باقتضاء الطالع له من غير تقدم عنه ولا تأخر فإنه يمكنه تكذيبه في ذلك أجمع . فإن قلت إن المنجم إذا أخبره بما يفعله ويختاره يصير ذلك داعياً به إلى أن يخالفه في قوله ويمكنه بالطريق إلى علم صدقه أن يحكم ذلك المنجم على معين ويكتبه في كتاب ويخفيه أو يذكره لإنسان آخر ويخفيه عن صاحب الواقعة فهنا يظهر صدق المنجم . قلت هذا المنجم من أسقط الاعتذار لأن النجوم لو كانت كما تزعمون دالة على جميع السكائنات الواقعة في هذا العالم لعرف المنجم ذلك الذي يستقر عليه اختياره على كل حال شاء تكذيبه أو لم يشأ فلما لم يكن الأمر كذلك سقط القول بصحة هذا العذر . فإن قيل الأشخاص الفلكية مؤثرات والسفلية قوابل ويجوز أن تختلف الأحوال الصادرة عن الفاعل بسبب اختلاف القوابل وإذا كان كذلك فبأن الدلائل الفلكية دلت على أنه إنما يختار الخروج من الباب الفلاني لأن كون الإنسان مشغولاً بتكذيب المنجم حالة حاصلة في النفس مانعة من ظهور ذلك الأثر الذي تقتضيه الموجبات الفلكية فلماذا الأمر لم يحصل الأمر على وفق حكم المنجم . . قيل إذا اقتضت الموجبات الفلكية أثراً امتنع أن يحصل في النفس ما يصاد به لأن تلك الإرادة والميول والعزوم الواقعة في النفس هي عندهم من موجبات الآثار الفلكية فيمتنع أن تكون مضادة لموجباتها لاسيما والمنجم يحكم بأنه إنما تقتضى النجوم أن يريد الإنسان كذا وكذا وليس حكمه أن الطالع يقتضى كذا وكذا لأن يريد الإنسان خلافاً لهذا ما لا يقوله أحد منكم فلم يطلان هذا الاعتذار . ( الوجه السابع عشر ) أنه لا سبيل إلى معرفة طبائع البروج وطبائع الكواكب وامتزاجاتها إلا بالتجربة وأقل ما لا بد منه في التجربة أن يحصل ذلك الشيء على حالة واحدة مرتين إلا أن الكواكب لا يمكن تحصيل ذلك فيها لأنه إذا حصل كوكب معين في موضع معين في الفلك وكانت سائر الكواكب متصلة به على وضع مخصوص وشكل مخصوص فإن ذلك الوضع المعين بحسب الدرجة والدقيقة لا يعود إلا بعد ألوف من السنين وعمر الإنسان الواحد لا يفي بذلك بل عمل البشر لا يفي به والتواريخ التي تضبط هذه المدة مما لا يمكن وصولها إلى الإنسان تثبت أنه لا سبيل إلى الوصول إلى هذه الأحوال من جهة التجربة البتة ولا يتفهم اعتذار من اعتذر عنكم بأنه لا حاجة في التجربة إلى ما ذكرتم لأننا إذا شاهدنا حادثاً معيناً في وقت مخصوص فلا شك أنه قد تحصل في الفلك اتصالات الكواكب المختلفة في ذلك الوقت فلو قدرنا عود ذلك الوضع الفلكي بتمامه على تلك الحال ألف مرة يعلم أن المؤثر في ذلك الحادث هل بمجموع الاتصالات أو اتصال معين منها فإذا علمنا



أن ذلك الوضع يجملة فاته وما عاد ولكنه عاد اتصال واحد من تلك الاتصالات وكما عاد ذلك الاتصال المعين فإنه يعود ذلك الأمر بسببه لا لأجل سائر الاتصالات فثبت أن الرجوع في هذا الباب إلى التجربة غير متعذر وهذا الاعتذار في غاية الفساد والمكابرة لأن تخلف ذلك الأمر عن ذلك الإتصال المأند أكثر من إقرانه به والتجربة شاهدة بذلك كما قد اشتهر بين العقلاء أن المنجمين إذا أجمعوا على شيء من الأحكام لم يكذبوا ونحن نذكر طرقاً من ذلك فنقول في (الوجه الثامن عشر) لما نظر حذاقكم وفصلواكم سنة سبع وثلاثين عام صفين من مخرج على رضى الله عنه من الحكة إلى عاربة أهل الشام اتفقوا على أنه يقتل ويقتل جيشه فظهر كذبهم وانصر جيشه على أهل الشام ولم يقدروا على التخلص منهم إلا بالحيلة التي وضعوها من نشر المصاحف على الرماح والدعاء إلى ما فيها وقد قيل إن الاتفاق منهم إنما كان في حرب المؤمنين للخوارج فانهم اتفقوا على أنه من خرج في ذلك الطالع قتل وهزم جيشه فإن القصر كان إذ ذاك في المقرب فخالفهم على وقال بل نخرج ثقة بالله وتوكلاً عليه وتكدياً لقول المنجم فاعزاه غزاة بعد رسول الله ﷺ ثم منها قتل عدوه وأيده الله عليهم بالنصر والظفر بهم ورجع مؤيداً منصوراً ماجوراً والقصة معروفة في السير والتواريخ . . . وكذلك اتفاق ملائكم في سنة سبع وستين على غلبة عبيد الله بن زياد المختار بن أبي عبيد وأنه لا بد أن يقتله أو يأسره فسار إليه في نحو من ثمانين ألف مقاتل فلقبه إبراهيم بن الأشتر صاحب المختار بأرض نصيبين وهو فيما دون سبعة آلاف مقاتل فانهم أصحاب ابن زياد بعد أن قتل منهم خلقاً لا يحصى إلا الله نفي أنه قتل منهم ثلاثة وسبعون ألفاً ولم يقتل من أصحاب ابن الأشتر سوى عدد لا يبلغون مائة وفيهم يقول الشاعر:

برزوا نحوم بسطة آلا ف إن بهم صغابا . . . . .

فتشوا منهم بسجين ألفاً أو يردون قبل وقت العشاء

فجراك ابن مالك وأبا سدة ق عنا الإله خير جزاء

يريد بـابن مالك إبراهيم بن مالك بن الأشتر وأبو إسحاق كنية المختار وقتل ابن الأشتر عبيد الله بن زياد في المعركة ولم يعلم به حتى إذا حل الليل قال لأصحابه لقد ضربت على شاطئ. هذا النهر رجلاً فرجع إلى سني وفيه رائحة المسك ورأيت إقداماً وجراً فصرعته فنهبت رجلاً قبل المشرق وبيده قبل المغرب فانظروا فأتوه بالتيار. فإذا هو عبيد الله بن زياد ذكر ذلك المبرد في الكامل فانظر حكمة الله من انه كس ما قال الكاذبون المنجمون وقيل لما علم عبيد الله بن زياد أن أمر القتال قد تيسر وسأل منجمله عن قوة نعمة ونجم ابن الأشتر وقال والله اني لأعلم أنه ليس بشيء إلا اني كنت أنا وهو صغيران وقمت بيني وبينه خصومة يسبب حمام

كنا نلعب به فضرني إلى الأرض وقد على صدرى وقال والله أنى قاتلك ولا يقتلك أحد  
غيرى إن شاء الله وأنا من استثنائه بالحيثية خائف فذهب به متجهم إلى ماقره المنجمون  
له من قوة نجمه وأن هذا وهم منه وحكم النجوم يقتضى على وهمه لحق الله سبحانه ذلك  
الوهم وأبطل حكم الطالع والنجم . . ومن ذلك اتفاقهم عند ما تم بناء بغداد سنة ست  
وأربعين ومائة أن طالعها يقتضى بأنه لا يموت فيها خليفة وشاح ذلك حتى هنا الشعراء به  
المنصور حتى قال بعض شعرائه :

يهنيك منها بلدة تقضى لنا أن المات بها عليك حرام  
لما قضت أحكام طالع وقتها أن لا يرى فيها يموت أمام  
وأكد هذا الهذيان في قوس العوام موت المنصور بطريق مكتم المهدى بما سبنا ثم الهادى  
بما ياذن الرشيد بطوس فلما قتل بها المأمون الأمين بشارع باب الأنبار انخرم الأصل  
الباطل الذى أصوله وظهر الزور الذى لفقوه حتى رجع إلى الحق الأول فقال :  
كذب النجم في مقامه الذى نطق به كذبا على بغداد  
قتل الأمين بها لعمري يقتضى تكذيبهم في سائر الحساب  
ثم مات ببغداد جماعة من الخلفاء مثل الواصل والمتوكل والمتغنى والمكشفي والناصر  
وغير هؤلاء . . ومن ذلك اتفاقهم في سنة ثلاث وعشرين في قصة عمورية أن المتصم إن  
خرج لفتحها كانت عليه الدائرة وأن النصر لعدوه فرزقه الله التوفيق في غنائتهم ففتح الله  
على يده ما كان مغلقا وأصبح كذبيهم وخرصهم بعد أن كان موهوما عند العامة عمقا ففتح  
عمورية وما والاها من كل حصن وقلة وكان ذلك من أعظم الفتوحات الممدودة وفي ذلك  
الفتح قام أبو تمام الطائي منشدا له على رؤس الأشهاد .

السيف أصدق أنباء من الكتب في حده الحد بين الجد واللعب  
والعلم في شهب الأرماع لأمه بين الخيسين لافى السبعة الشهب  
أبن الرواية أم أين النجوم وما صاغوه من زخرف منها ومن كذب  
تحرصا وأحاديثا ملفقة ليست ببيع إذا عدت ولا غرب  
عجائبا زعموا الأيام تجمله عنهن في منفر الأصفار أو وجب  
وخوفوا الناس من دعاء مظلة إذا بدا الكوكب الغربى ذو الذنب  
وصيروا الأبرج العليا مرتبة ما كان متقلبا أو غير متقلب  
يقضون بالأمر عنها وهي غافلة مآدار في فلك منها وفي قطب  
لو ثبتت قط أمرا قبل موقعه لم يخف ماحل بالأوثان والصلب

وهي نحو من سبعين بيتاً أجبر على كل بيت منها بالف درهم . . . ومن ذلك اتفاقهم سنة اثنتين وتسمين ومائتين في قصة القرامطة على أن المكنتي باق إن خرج لمقاتلتهم كان هو المخلوب الملزوم وكان المسلمون قد لقوا منهم على توالي الأيام شراً عظيماً وخطباً جسيماً فأنهم قتلوا النساء والأطفال واستباحوا الحرم والأموال وهدمو المساجد وربطوا فيها خيولهم ودوابهم وقصدوا وقد آفة وزوار بيته فأوقموا فيهم القتل الذريع والفعل الشنيع وأباحوا محارم الله وعطلوا شرائعه فمزم المكنتي على الخروج إليهم بنفسه لجمع وزيره القاسم بن عبيد الله من قدر عليه من المنجمين وفيهم زعيمهم أبو الحسن العاصي وكلهم أوجب عليه بأن يشير على الخليفة أن لا يخرج فإنه إن خرج لم يرجع وبخروجه تولد دونه وبهذه تشهد النجوم التي يقضى بها طالع مولده وأخافوا الوزير من الهلاك إن خرج معه وقد كان المكنتي أمر الوزير بالخروج معه فلم يجد بداً من متابته فخرج وفي قلبه بما فيه وأقام المكنتي بالركة حتى أخذ أعداء الله جميعاً وسيقت جموعهم بكأس السيف نجماً ثم جاء الخبر من مصر بموت خمارويه بن أحمد بن طولون وكانوا به يستعيلون فأرسل المكنتي من تسليها واستحضر القواد المصرية إلى حضرته ثم لما عاد أمر القاسم بن عبيد الله الوزير بإحضار رئيس المنجمين وصفه الصفح الكثير بعد أن وقفه ووبخه على عظيم كذبه وافتراءه وتبرأ منه ومن كل من يقول برأيه . . . قال أبو حيان التوحيدى في كتاب الاتباع والمؤانسة وقد ذكر هذه القصة. فهذا وما أشبههم من الافتراء والكذب لو ظهر ونشر وعبر أهله به ووقفوا عليه وزجروا عن الدعوى المشرقة على الغيب لكان مقممة لمن يطلق لسانه بالاطلاع على ما لا يكونوا في غد وقطعاً لا لستهم وكفا لدعواهم وتأديبا لصغيرهم وكبيرهم . . . ومن ذلك اتفاقهم سنة ثلاث وخمسين وثلاثمائة عندما أراد القائد جوهر العزيز بناء مدينة القاهرة وقد كان شقيق مولاه الملقب بالميز إلى الدخول إلى الديار المصرية لما أمره المصن بدخولها بالدعوة وأمره إذا دخلها أن يبنى بها مدينة عظيمة تكون نجوم طالما في غاية الاستقامة ويكون بطالع الكوكب القاهر وهو زحل أو المريخ على اختلاف حاله لجمع القائد جوهر المنجمين بها وأمر كل واحد منهم أن يحقق الرصد ويحكمه وأمر البنائين أن لا يضعوا الأساس حتى يقال لهم صمعوهم وأن يكونوا على هيئة من التيقظ والإسراع حتى يوافقوا تلك الساعة التي انفتحت عليها أرواد أولئك الجماعة فرضمت الأساسات على ذلك في الوقت الحاضر وسموها بالقاهرة إشارة بزعمهم الكاذب إلى الكوكب القاهر واتفقوا كلهم بأن الوقت الذي بنيت فيه يقضى بدوام جدم وسعادتهم ودولتهم وأن الدعوة لا تخرج فيها عن الفاطمية وإن تداولتها الألسن

العربية والمجمية فلما ملكها أسد الدين شيركوه بن شاش ثم ابن أخيه الملك الناصر صلاح الدين يوسف بن أيوب ومع ذلك المصريون قامون بدعوة العاصد عبد الله بن يوسف نوم الجهال أن ما قال المنجمون من قبل حقاً تبدل اللسان وحال الدعوة مستبقى فلما رد صلاح الدين الدعوة إلى بني العباس انكشف الأمر وزال الالتباس وظهر كذب المنجمين والحمد لله رب العالمين وكانت المدة بين وضع الأساس وانقراض دولة الملاحدة منها نحو مائة وثلاثة وتسعين عاماً فنقض انقطاع دولتهم على المنجمين أحكامهم وغرب ديارهم وأهلك أstarهم وكشف أسرارهم وأجرى الله سبحانه تكذبيهم والطمع عليهم على لسان الخاص والعام حتى اعتذر من اعتذر منهم بأن البائنين كانوا قد سبقوا الرضادين إلى وضع الأساس وليس هذا من بهت القوم ووقاحتهم يبعد فانه لو كان كذلك لرأى الحاضرون تبديل البناء وتغييره فانه لو دخلهم شك في تقديم أو تأخير أو سبق بما دون الدقية في التعذر لما ساعوا بذلك مع المقضى التام والطاعة الظاهرة والاحتياط الذي لا مزيد فوقه وليس في تبديله حجر أو تحويله برقمه ووضعه كبير أمر على البائنين ولا مشقة وقرائن الأحوال في إقامة دولة بتقريرها وإنشاء قاعدة بتحريرها شاهدة بأن الغفلة عن مثل هذا الخطب الجسم بما لا يساع بها البتة وبالله العجب كيف لم يظهر سبق البائنين للراصدين إلا بعد انقراض دولة الملاحدة وأما مدة بقاء دولتهم فكان البناء مقارناً للطالع المرصود قبل في البيت فوق هذا .. ومن ذلك اتفاقهم سنة خمس وتسعين وثلاثمائة في أيام الحاكم على أنها السنة التي ينقضى فيها بمصر دولة العبيديين هذا مع اتفاق أولئك على أن دعوتهم لا تنقطع من القاهرة وذلك عند خروج الوليد بن هشام المعروف بأبي ركة الأموي وحكم الطالع له بأنه هو القاطع لدعوة العبيديين وأنه لا بد أن يستولى على الديار المصرية ويأخذ الحاكم أسيراً ولم يبق بمصر منجم إلا حكم بذلك وأكبرهم المعروف الفكري منجم الحاكم وكان أبو ركة قد ملك رقة وأعمالها وكثرت جموعه وفويت شوكتهم وخرجت إليه جيوش الحاكم من مصر فمادت مغلوبه فم يشك الناس في حذق المنجمين وكان من تدبير الحاكم أن دعا خواص رجاله وأمرهم أن يعملوا بما رآه من احتياله وهو أن يكتبوا أبا ركة بأنهم على مذهبه وأنهم ماتلون عن الدعوة الحاكية وراغبون في الدعوة الوليدية الأموية وأطمعوه بكل ما أوهموه به أنهم صادقون وله مناصحون فلما وثق بما قالوه وخفي عليه ما احتالوه زحف بصاركه حتى نزل موسيم على ثلاثة فراسخ من مصر فخرجت إليه العسكر الحاكية فهزمت فتحقق أنها كانت خديعة فهرب وقتل خلق كثير من عسكره وطلب فأخذ أسيراً ودخل به القاهرة على جمل مشهور ثم أمر الحاكم بقتله بعدما أسهر بين يديه مغلولاً بطل من حديد وذلك

في رجب سنة سبع وتسعين وثلاثمائة وكان مبدأ خروجه في رجب سنة خمس وتسعين فظهر كغلب المنجمين وكان هذا الفكري قد استولى على الحاكم فإنه اتفقت له معه قضيتان أمائاه إليه . . إحداهما أن الحاكم عزم على إرسال أسطول إلى مدينة صور لمحاربتهم فسأله الفكري أن يكون تديره إليه ليخرجه في طالع يختاره وتكون الهبة إن لم يظهر عليه واتفق ظهور الأسطول . الثانية أنه ذكر أن بساحل بركة رميس مسجداً قديماً وأن تحته كنزاً عظيماً وسأله أن يتولى هو مدمه فإن ظهر الكنز وإلا بناء هو من ماله وأودعه السجن فاتفق إصا به الكنز فطاش المفروق بذلك فلما حكم عليه الفكري بتغيير دولته وقضى المنجمون بمثل قضائه فوقع للحاكم أن يغير أوضاع المملكة والدولة ليكون ذلك هو مقتضى الحكم النجوى فصار يأمر في يومه بخلاف كل ما يأمر به في أمسه فأمر بسب الصحابة رضوان الله عليهم على رؤس المنابر والمساجد ثم أمر بقطع سهم وعقوبة من سهم وأمر بقطع شجرة الزرجون من الأرض وأوجب القتل على من شرب الخمر وأمر بفرن هذه الشجرة وأباح شرب الخمر وأهل الناس نهب الجانب الغربي من القاهرة وقتل فيه جماعة ثم ضبط الأمر حتى أمر أن لا تطلق الحوائث ليلاً ولا نهاراً وأمر مناديه ينادي من عدم له ما يساوي درهماً أخذ من بيت المال عنه درهمين بعد أن يحلف على ما عده أو يعصده شهادة رجلين حتى تحيل الناس في ستر حوائثهم بالجريد لئلا تدخلها الكلاب ثم عد إلى كل متول في دولته ولاية فزله وقتل وزيره الحسن بن عماد كل ذلك ليكون قول أهل النجم أن دولته تتغير وأقام على هذا الضرب من التغيير فلما كان من أمر أبي ركة ما تقدم ذكره ساء ظنه بعلم النجامة فأمر بقتل منجمه الفكري وأطلق في المنجمين العيب والذم وكان قد جمع بين المنجمين بالديار المصرية واستدعا غيرهم وأمرهم أن يرصدوا له رصداً يعتمد عليه فصارت الطوائف النجومية إلى هذا الرصد يتحاكون وإن تضمن بعض خيال خلاف الرصد المأمور في ووضعوها له الذبح المبسب بالحاكمي وكان هذا الفكري قد أخذ علم النجامة عن أخذه عن العاصمي فسير أوقات الحاكم وساعاته ووافقه على ذلك المنجمون فلما قتل لم يزل أثر التنجيم عن نفسه لشرف النفس على التطلع إلى الحوادث قبل وقوعها وكان بعد يتولع بهذا العلم ويجمع أصحابه لحكموا له في جملة أحكامهم بركوب الخمار على كل حال وأزموه أن يتعاهد الجبل المقطم في أكثر الأيام ويتقدم وحده بخطاب زحل بما علوه إياه من الكلام ويتعاهد فعل ما وضعه له من البخورات والأعزام وحكموا بأنه مادام على ذلك وهو يركب الخمار فهو سالم النفس عن كل إثم فإذم ما أشاروا به عليه وأذن الله العزيز العليم رب الكواكب ومسخرها ومدبرها أن هلاكه كان في ذلك الجبل على ذلك الخمار فإنه خرج بحماره إلى ذلك

الجلبل على عادته واقترد بنفسه منقطعاً عن موكله وقد استعد له قوم بسكاكين تقطر منها  
المنيا فقطبوه هنالك للوقت والحين ثم أعدموا جسده فلم يعلم لها خبر فن هذا يقول أتباعه  
الملاحدة انه غائب منتظر وأظهرت قدرة الرب القاهر تبارك اسمه وتعالى جده تكذيب  
قول تلك الطائفة المفتريين ووقوع الأمر بضد ما حكموا به لهلك من هلك عن بينة ويحيى من  
حيى عن بينة وإن الله لسميع عليم فظهر من كذبهم وجهلهم بتغيير دولته في خروج أبى ركوه  
وفي هذا الحين فهذا في مبدئها وهذا في ختامها قبل بعد ذلك وثوق للعاقل بالنجوم وأحكامها  
كلا لعمراة ليس بها وثوق وإنما غاية أهلها الاعتماد على رازق ومرزوق فأما إصابة الفسكى  
بظفر الأسطول فأما كان بتحليل دبره على أهل صور لا بالطالع فكانت الغلبة له عليهم  
بالتحليل الذى دبره ساعة القتال لا بما ذكره من حكم الطالع قبل تلك الحال وأما إصابة الكنز  
فليس من النجوم فى شىء. ومعركة مواضع الكنوز علم متداول بين الناس وفيه كتب مصنفه  
ممرورة بأيدي أرباب هذا الفن وفيها خطأ كثير وصواب قد دل الواقع عليه . . ومن ذلك  
اتفاقهم سنة اثنين وثمانين وخمسمائة على خروج ريج سوداء تكون فى سائر أقطار الأرض  
عامة قبله كل من على ظهرها إلا من اتخذ لنفسه مغارة فى الجبال بسبب أن الكواكب كانت  
يزعمهم ان اجتمعت فى برج الميزان وهو برج هوائى لا يختلف فيه منهم اثنان كما اجتمعت  
فى برج الحوت زمن نوح وهو عندم برج مائى فحصل الطوفان المائى قالوا وكذا اجتماعها  
فى البرج الميزانى يوجب طوفاناً هوائياً ودخل ذلك فى قلوب الرعاى من الناس فانخذلوا المغارات  
استدفاعاً لما أنذروهم به الكذابون من الله رب العالمين مسخر الرياح ومدبر الكواكب ثم لما  
كان ذلك الوقت الذى حدوه والأجل الذى عدوه قل هبوب الرياح عن عادتها حتى أمم الناس  
ذلك ورأوا من الكرب بقلة هبوب الرياح ما هو خلاف المعتاد فظهر كذبهم للخاص والعام  
وكانوا قد دبروا فى قصة هذه الريح التى ذكروها بأن عزوها إلى على رضى الله عنه وضمنوها  
جزء بمضمون هذه الريح وذكروا قصة طويلة فى آخرها أن الراوى عن على رضى الله عنه  
قال له لقد صدقتى المنجمون فيما حكيت عنك وقالوا إنه يجتمع الكواكب فى برج الميزان  
كما اجتمعت فى برج الحوت على عهد نوح وأحدثت الفرق فقلت له يا أمير المؤمنين كم  
تقيم هذه الريح على وجه الأرض قال ثلاثة أيام وليالها وتكون قوتها من نصف الليل  
إلى نصف النهار عن اليوم الثانى وانظر إلى اتفاقهم على أن الكواكب إذا اجتمعت فى  
برج الميزان حصل هذا الطوفان الهوائى واتفاقهم على اجتماعها فيه فى ذلك الوقت ولم  
يقع ذلك الطوفان . . ومن ذلك اتفاقهم فى الدولة الصلاحية بحكم زحل والدالى أن  
مدينة الإسكندرية لا يموت فيها من الغز والفلما مات بها الملك المعظم شمس الدولة

توران شاه ابن أيوب بن شاذى سنة خمس وسبعين وخمسة ثم والها غر الدين قراجا  
ابن عبد الله سنة تسع وثمانين ثم والها سعد الدين سودكين بن عبد الله سنة خمس  
وستائة انخرمت هذه القاعدة أصلاً وبطل قولهم فرعاً وأصلاً حتى قال بعض شعراء ذلك  
العصر عند موت الأمير فخر الدين :

وقضى طلوع الشرف عند مماته ان المنجم كاذب لا يصدق  
لو كان فيه لإيموت مؤمر أودى وفخر الدين حتى يروق

ومن ذلك اجتماعهم في سنة خمس وعشرة وستائة لما نزل الفرنج على دمياط على أنهم لابد  
أن يظفروا على البلاد فيتملكوها ما بأرض مصر من رقاب العباد وأنهم لا تدور عليهم الدائرة  
إلا إذا قام قائم الزمان وظهر براياته الخافقة ذلك الألوان فكذب الله ظنونهم وأتى من لطفه  
الحق ما لم يكن في حساب ورد الفرنج بعد القتل الذريع فيهم والأسر على العقاب وكان  
المتجمعون قد أجمعوا في أمر هذه الواقعة على نحو ما أجمع عليه من قبلهم في شأن هورية  
وانفق أن كان مبدأ هذا الفتح في سابع رجب سنة ثمان عشرة وستائة ومبدأ ذلك الفتح في  
سابع رجب أيضاً سنة ثلاث وعشرين ومائتين قال الفاضل العلامة محمد بن عبد الله بن محمود  
الحسيني ولما كذب الله هؤلاء القوم فيما ادعوه نسجت على منوال أى تمام في قصيدته البائية  
المكسورة فعملت بآية مفتوحة وهي :

الحمد لله حمدا يبلغ الأربا	نقضى به من حقوق الله ما وجبا
حمداً يزيد إذا التعمى يزيد به	أخراه أولاء تعطى ضعف ما وهبا
لا يأس المرء من روح الإله فكم	من راح في مستهل كان قد صعبا
فكم مشى بك مكروه وكضت به	من غير نيل إلى ما تشفى غيبا
وكم تقطع دون المشفى سبب	وكان منك لأعلى المنهى سببا
لا يبنى لك في مكروه حادثة	أن تبغى لك في غير الرضا طلبا
الله في الخلق تدبير يفوت مدى	أسرار حكته أحكام من حسبا
ابغ النجاء إذا ما ذر النجاة في	زور من القول يقضى كل ما قربا
وذو الأراجيز عما قد يقول فدع	فا أراجيز شيء كان قد كتبنا
ما كان لله في ديوان قدرته	من كاتب يحدوس الظن إذ كتبنا
لا يعلم الغيب إلا الله حالفنا	لأعالم غيره صعبا ولا عربا
لا شيء أجمل من بدعى ثقة	بحسنه ونرى فيما يرى ريبا
قد يجهل المرء ما في يده نظراً	فكيف عنه بما في غيبه احتجبا
قد كذب الله قول القائلين غداً	إذا أتى رجب لم تحمدوا رجبا

قالوا يرى عجب فيه قللت لهم  
في منقضى السبعة الأيام منه آتى  
وأعصت فيه عواء النجوم على  
والشعيران فكل منها شمرت  
وصح عن قر الأفلاك أنهم  
عظائم رد في وجهي عطارد  
وقد بدت زهرة الإسلام زاهرة  
وأجلت حرمة المريع حكمهم  
ولم يك المشتري تقضى سمعته  
وقبل منقلب الأبراج ذو قدر  
كم حامل نائر في الثور أو حمل  
ولم يدركك إلا الذي ملك  
حق غدا نقر دمياط وقد حكموا  
يفتر عن صبح إيمان به جذلا  
ومد كفاله التوحيد فاقبضت  
ونلك حرب صليب عودها فقصت  
وأطلق القول بالتأذين إذ خرس

بالنصر بعد إياض تبصروا عجا  
ما يأت في مقتضاء السبعة الشها  
هواء ذتب من الكفار قد حريا  
بأن للحق فيهم سيف من غلبا  
ما فيهم غير مقهور وقد نشبا  
إلى الذي منهم ماشاء قد سلبا  
قد أظلت فوقهم من دونها سحبا  
قصرت بهم فيهم لمن خضبا  
إلا إلى المشتري نفسا بما طلبا  
فعاد منه ميان النفع منقلبا  
أجل فيهم على جوزاتهم حريا  
يدير جيشا عليهم عسكريا  
أن لا يرى باسمي مستجمعا شبا  
وكان في ليل كفر بات مكتوبا  
رجل من الشرك في تأخير هربا  
أن لا يعود صليب بعد متصبا  
له نواقيس جرجيس فاحتسبا

وما اتفق عليه المنجمون أن الإنسان إذا أراد أن يستجيب الله دعاءه جعل الرأس في  
وسط السماء مع المشتري أو شطر منه مقبل والقمر متصلا به أو منصرفا عنه متصل  
بصاحب الطالع. أو صاحب الطالع متصل بالمشتري ناظر إلى الرأس نظرة مودة فهناك  
لا يشكون أن الإجابة حاصلة قالوا وكانت ملوك اليونان يلزمون ذلك فيمجدون عقابه  
والعاقل إذا تأمل هذا الهديان لم يحتج في علمه بطلانه ومخاله إلى فكر ونظر فإن رب  
السموات والأرض سبحانه لا يتأثر بحركات النجوم بل يتقدس ويتعالى عن ذلك  
فيا للعقول التي أضحت عليها العقلاء من المؤمنين والكفار ماهذه الانصالات حتى  
يشكون على وجوب إجابة الله من أقوى الدلالات . . وما عليه المنجمون متفقون أو  
كالتفقين أن الخبر إذا ورد في وقت أو بادئ منه (١) الوجوه والقمر وعطارد في بروج  
نوابت والقمر منصرف عن السمود فالخبر ليس بباطل والباطل مثل هذا فانه يلزمهم

(١) هكذا في الأصل ولم تهف على كتاب أبي منير القوة عنه طبع



أن من وضع خبراً باطلاً في ذلك الوقت أن الطالع المذكور يصحبه أو يقولوا لا يمكن أحداً أن يكذب في ذلك الوقت وقد أورد أبو معشر المنجم هذا السؤال في كتاب الأسرار له وأجابه عنه أن الأخبار تختلف فإن ورد خبر مكروه من أسباب الشر والجور والأفعال المنسوبة إلى طبائع النحوس والطالع في القمر منصرف عن سعد فالخبر باطل وإن ورد خبر محبوب ومن أسباب الخير والعدل والأفعال المنسوبة إلى طبائع السعد وفي الطالع سعد والقمر منصرف عن سعد فالخبر حق قال وزحل لا يدل في كل حال على الكذب بل يدل على وجود العوائق مما يوقع ذلك الخبر لكن البلاء المريع أو الذنب إذا استوليا على الأوتاد وعلى القمر أو عطارد فإنهما يدلان على الكذب والبطلان ثم قال وعلى كل حال فالقمر في المقرب والبروج السكاذبة تنذر بكذب في نفس الخبر أو زيادة أو نقصان وفي الحبل والزوج الصادقة تدل على صدق فيه واستواء وفي السرطان والبروج المنقبة لا تدل على انقلاب الخبر إلى باطل ولكنه قد يتقلب فيصير أقوى بآهوه عليه الآن إلا أن ينظر إليه نحس فيفسده ويطله ثم قال وأعرف صدق الخبر من سهم النيب إذا شككت فيه فإن كان سليماً من المريع والذنب وينظر إليه صاحبه أو القمر أو الشمس نظر صلاح فهو حق هذا منتهى كلامه في الجواب وهو كما تراه متضمن أن عند هذه الاتصالات التي ذكرها يكون الخبر صحيحاً جديداً وعند تلك الاتصالات الأخر تكون منكرة بالكذب فيقال هؤلاء الكذابين المغترين المبلسين يستحيل عندهم معاشر المنجمين أن يضع أحدهم خبراً كاذباً عند تلك الاتصالات أم ذلك واقع في دائرة الإمكان بل هو موجود في الخارج وكذلك يستحيل أن يصدق خبر عند الاتصالات الأخر أو يصدق العالم عندها ويكون كذبهم إذ ذاك أكثر منه في غير ذلك الوقت وهل في الهوس أبلغ من هذا ولو تتبعنا أحكامهم وقضاياهم السكاذبة التي وقع الأمر بخلافها لقام منها عدة أسفار . . وأما نكبات من نقيض ما علم أحكام النجوم في أفعاله وسفره ودخوله البلد وخروجه منه واختياره الطالع لعبارة الدار والبناء بالأهل وغير ذلك فمئة الخاصة والعامة منهم عبر يكتفي العاقل بعضها في تكذيب هؤلاء القوم ومعرفة لاقتراثهم على الله وأقصيته وأقداره بل لا يكاد يعرف أحد نقيض النجوم في ما يأتيه ويذره إلا نكب أقبح نكبة وأشنعها مقابلة له بنقيض قصده ومواقف النحوس له من حيث ظن أنه يفوز بسعد فبذره ستة الله في عبادته التي لا تبدل وعادته التي لا تحول إن من اطمان إلى غيره أو وثق بسواه أو ركن إلى مخلوق يذره أجرى الله له بسببه أو من جهته خلاف ما علق به آماله وانظر ما كان أقوى تعلق بني برمك بالنجوم حتى في ساعات أكلمهم وركوبهم وعامة أفعالهم وكيف كانت نكبتهم الشنيعة وانظر حال أبي علي ابن مقلة الوزير وتظيمه لأحكام النجوم ومراعاته لها أشد المراعات ودخوله داراً بناها بطالع زعم الكذابون

المفترون أنه طالع سعد لا يرى به في الدار مكروها فقطعت يده ونكب في آثاره أقيح نكبة نكبها وزير قبله وقتل المنجمين أكثر من أن يحصيه إلا الله عز وجل . . ( الوجه التاسع عشر ) إن هؤلاء القوم قد أقروا على أنفسهم وشهادة بعضهم على بعض بفساد أصول هذا العلم وأساسه فقد كان آراءهم من الأتقيين وكبار رصادم من عهد بطليموس وطيموحارس ومانالاوس قد حكوا في الكواكب الثابتة بمقدار وافقوا أنه صحيح الاعتبار وأقام الأمر على ذلك فوق سبائة عام والناس ليس بأيديهم سوى تقليد من كان في عهد المأمون فاتفق من رصادم وحكامهم علماء الفريقين مثل خالد بن عبد الملك المروزي وحسن صاحب الزيج المأموني ومحمد بن الهيثم ويحيى بن أبي منصور على أنهم استحضروا رصد الأرائل فوجدوه غالطين فيما رصدوه فرصدوا رصداً لأنفسهم وحرروه وسموه الرصد الممتحن وجعلوه مبدأ نانيا بعد ذلك الزمن كان لأوائهم إجماع على صحة رصدم ول هؤلاء إجماع على خطأهم فيه فتضمن ذلك إجماع الأواخر على الأوائل أنهم كانوا غالطين وإقرار الأواخر على أنفسهم أنهم كانوا بالعمل به مخطئين ثم حدثت طائفة أخرى منهم كبيرهم وزعيمهم أبو معشر محمد ابن جعفر وكان بعد الرصد الممتحن بنحو من ستين عاماً فرد عليهم وبين خطأهم كما ذكر أبو سعيد ابن شاذان بن بحر المنجم في كتاب أسرار النجوم قال قال أبو معشر أخبرني محمد بن موسى المنجم الحليسي وليس بالخوارزمي قال حدثني يحيى بن أبي منصور أو قال حدثني محمد بن محمد الحليسي قال دخلت على المأمون وعنده جماعة المنجمين وعنده رجل قد تنبأ وقد دعا القضاء والقهاء ولم يحضروا بعد ونحن لانعلم فقال لي ولئن حضر من المنجمين اذهبوا فخذوا الطالع لدعوى رجل في شيء يدعيه وعرفوني بما يدل عليه الفلك من صدقه وكذبه ولم يعلننا المأمون أنه متبني . فحشنا إلى ناحية من القصر وأحكنا أمر الطالع وصورناه فوق الشمس والقمر في دقيقة الطالع والطالع الجدي والمشتري في السنبلة ينظر إليه والزهرة وعطارد في المقرب ينظر إليه فقال كل من حضر من المنجمين هذا الرجل صحيح لا كذب فيه قال يحيى وأنا ساكت فقال لي المأمون قل فقلت هو في طلب تصحيحه وله حجة زهرية وعطاردية وتصحيح ما يدعيه لا يتم له فقال من أين قلت فقلت لأن صحة الدعاوى من المشتري وهو ينظر إليه زحل موافقة إلا أنه كاره لهذا البرج ولا يتم له التصديق ولا التصحيح والذي قالوه إنما هو من حجة عطاردية وزهرية وذلك يكون من جنس التحسين والتزيين والخذاع عن غير حقيقة فقال لله درك ثم قال تدرؤن ما يدعي هذا الرجل قلنا لا قال هذا يدعي النبوة فقلت يا أمير المؤمنين ومعه شيء يحتاج به فسأله فقال نعم متى خاتم ذو قصين ألبسه فلا يتغير مني شيء ويلبسه غيري فلا يتالك من الضحك حتى يزرعه ومضى قم شامى أكتب به ويأخذ غيري

فلا تتطلق أصبغه به فقلت ياسيدي هذا عطارد والزهرة قد عملا عليهما فأمره أمير المؤمنين فأظهر ما أدهاه منهما وكان ذلك حרב من الطليعات فزال به المأمون أيا ما كثيرة حتى أفر وتبرأ من دعوى النبوة ووصف الحيلة التي احتالها في الخاتم والقلم فوجه له المأمون ألف دينار وصرفه فلقيناه بعد ذلك فإذا هو أعلم الناس بعلم النجوم ومن أكبر أصحاب عبد الله القشيري وهو الذي عمل طلسم الخنافس في دور بغداد قال أبو معشر لو كنت في القوم ذكرت أشياء خفيت عليهم كنت أقول الدعوى باطلة من أصلها إذ البرج منقلب وهو الجدي والمشتري في الوبال والقمر في الحاق والكوكبان الناظران إلى الطالع في برج كذاب وهو المقرب فتأمل كيف اختلفت أحكامهم مع اتحاد الطالع وكل منهم يمكنه تصحيح حكمه بشبهة من جنس شبهة الآخر فلو اتفق أن أدعى رجل صادق في ذلك الوقت والطالع دعوى ألم يكن ادعائه ممكنا غير مستحيل ودعواه صحيحة في نفسها أم يقولون إنه لا يمكن أن يدعى أحد في ذلك الوقت والطالع دعوى صحيحة البتة ومن المعلوم لجميع العقلاء أنه يمكن إذ ذاك دعوتين من رجل محق ومبطل بذلك الطالع بينه فما أسخف عقل من ارتبط بهذا الهذيان وبني عليه جميع حوادث الزمان وليس بيد القوم إلا ما اعترف به فاضلمهم وزعيمهم أبو معشر . . وقال شاذان في الكتاب المذكور أيضا قلت لأبي معشر الذئب بارد يابس فلم أقم لأنه يدل على التأنيت فقال هكذا قالوا قلت فقد قالوا إنه ليس بصادق اليبس لكنه بارد فنظر لي فقال كل الأعراس الغائبة توم لا يكون شيء منها يقينا وإنما يكون توم أقوى من توم . . ومن تأمل أحوال القوم علم أن مأمهم إلا ذئق وتفرس يصيرون معها ويخضعون . . قال شاذان في كتابه المذكور كان الرازي التتوي الذي بالهند يكتب أبا العشر ويهاديه فأخذ لأبي معشر مولدا لابن مالك سرنديب طالعه الجوزاء والشمس والقمر في الجدي والقمر خارج عن الشعاع وعطارد في القوس والمشتري في الحمل وزحل في السرطان راجع في بحر الجوع لحكم له أبو معشر بأنه يعيش دور زحل الأوسط فقلت سبحان الله جاءه راجع في بحر الجوع في بيت ساقط عن الأوتاد لا يسطيه إلا دور الأسفر ويحتاج أن يسقط منه الحنين وجعلت أنكر عليه ذلك وأخوفه أن يسقط منزله عند أهل تلك البلاد إلى أن ذكر عاودة طويلة انتهت بهما إلى أن أبا معشر أعذ ذلك من عادات أهل الهند في طول الأعمار . . وقال شاذان في مسألة سئل عنها ما أتمم إلا ذراعين ثم حدثت بعد هؤلاء جماعة منهم أبو الحسين عبد الرحمن بن عمر بن عبد المعروف بالصوفي وكان جد أبي معشر بنحو من سبعين عاما فذكر أنه قد عثر من غلط الأواخر بعد الأوتار على أشياء كثيرة وصنف كتابا في معرفة الثوابت وحله إلى عهد الدولة بن بويه فاستحسنه (١٠٠-مفتاح ٢).

وأجزل ثوابه وبين في هذا الكتاب من أغاليط أنباي الرصد الثاني أمور كثيرة لمطارد  
 المتجم ومحمد بن جابر التبانى وعلى بن عيسى الحرانى فقال في مقدمة كتابه ولما رأيت هؤلاء  
 القوم مع ذكركم في الآفاق وتقدمهم في الصناعة واقتداء الناس بهم واشتغالهم بمؤلفاتهم قد  
 تبع كل واحد منهم من تقدمه من غير تأمل لحظته وصوابه بالبيان والنظر أو هموا الناس  
 بالرصد حتى ظن كل من نظر في مؤلفاتهم أن ذلك عن معرفة بالكواكب ومواضعها إلى أن  
 قال ومعلوم على آلات مصورة من عمل من لا يعرف الكواكب بأعيانها وإنما عولوا على  
 ما وجدوه في الكتب من أطوالها وعروضها فرسموها في الكرة من غير معرفة بخطتها  
 وصوابها ثم قال وزادوا أيضا على أطوال الكواكب أطوالا كثيرة وعلى عروضها دقائق  
 يسيرة ونقصوا منها أو هموا بذلك أنهم رصدوا الكل وأنهم وجدوا بين أرصادهم وأوضاع  
 بطليموس من الخلاف في أطوالها وعروضها القدر الذى عالجوا به سوى الزيادة التى وجدوها  
 من حركاتها في المدة التى بينهم وبينه من السنين من غير أن عرفوا الكواكب بأعيانها وله  
 تواليف أخر مشحونة ببيان أغاليطهم وإيضاح أكاذيبهم وتغاليطهم وشهد عليهم بأنهم تارة  
 قلدوا في الأقوال النجومية ونارة قلدوا فيما وجدوه من الصور الكوكبية فهم مقلدون في  
 القول والعمل ليس مع القوم بصيرة وشهد عليهم بأنهم يحسون مدلسون بل كاذبون مفترون  
 من جهة أنهم زادوا دقائق ما بين زمانهم وزمان بطليموس وأومأوا بها أنهم رصدوا ما رصده  
 من قبلهم فمضوا على ما لم يثبتوا عليه ثم حدثت جماعة أخرى منهم الكوشنارى بن ياسر بن  
 الدبلى ومن تأليفه الزيجات والجامع والمجمل في الأحكام وهو عديم نهاية في الفن وكان  
 بعد الصوفى بنحو ثلاثين عاما وذكر في مقدمة كتابه المجمل أنى جمعت في هذا الكتاب من  
 أصول صناعة النجوم والطريق إلى التصرف فيها ما ظننته كافيا في معناه مغنيا عما سواه  
 وأكثر الأمر فيها أخذت به أقرب طريق عزوته إلى القياس وأوضح سبيل سلكته إلى  
 الصواب إذ هى صناعة غير مبرهنة والنخاطر والظنون مجال بلا نهاية صواب ومجال إلى أن  
 ذكر علم الأحكام فقال فيه ولا سبيل للبرهان عليه ولا هو مدرك بكملة نعم ولا بأكثره لأن  
 الشئ الذى يستعمل فيه هذا العلم أشخاص الناس وجميع ما دون الفلك القمري مطبوع على  
 الانتقال والتغير ولا يثبت على حال واحدة في أكثر الأمر ولا للإنسان بكامل القوة من الحس  
 بخواص الأحوال التى تكون من امتزاجات الكواكب فبلغ من الصعوبة وتصر الوقوف  
 عليه إلى أن دفعه بعض الناس وظنوا أنه شئ لا يدركه أحد البتة وأكثر المنفردين بالعلم  
 الأول يعنى علم الهيئة ينكرون هذا العلم ويحسدون منفعة ويقولون هو شئ يقع بالإتفاق  
 وليس عليه برهان إلى أن قال ومن المنفردين بالعلم الثاني يعنى علم الأحكام من بأتى على

جزئياته صحيح على سبيل النظر والجدل ففن أنها برهان لجهة بطريق البرهان وطبيعة لحصل من كلام هذا تجميل أصحاب الأحكام كما حصل في كلام الصوفي تكذيب أصحاب الإرساد وهذان رجلان من عظمتهم وزعماتهم ثم حدث جماعة أخرى منهم التجميع المعروف بالفكرى منجم الحاكم بالديار المصرية وكان قد انتهت إليه رياسته هذا العلم وكان قد قرأ على من قرأ على العاصم فوضع هو وأصحابه برصدا آخر وهو الرصد الحاكم وخالف فيه أصحاب الرصد الممتحن في أشياء وعلى ذلك التفاوت بنو الزوج الحاكم وكان الحاكم قد أمرهم أن يحذوا على فعل المأمون فأمر أن يجتمعوا عندهم فاجتمع المنجمون ورئيسهم الفكرى فوضعوا الذبح الحاكم وخالفوا أصحاب الرصد المأمون ومالوا أتباعهم إلى الرصد الحاكم ولو اتفق بعد ذلك رصد آخر لسلك أصحابه في خلاف من تقدمهم مسلك أو اتفهم هذا ومستندهم ومعلوم الحس والحساب وما مما لا يقبلان التغليب فالظن بما يدعونه من علم الأحكام الذي مبناه على هواجس الظنون وخيالات الأوهام ثم حدث جماعة أخرى منهم أبو الريحان البيروني مؤلف كتاب التفسير إلى صناعة التجميع جمع فيه بين الهندسة والحساب والميتة والأحكام وكان بعد كوشيار بنحو من أربعين سنة خالف من تقدمه وأتى من مناقضتهم والرد عليهم بما هو دال على فساد الصناعة في نفسها وختم كتابه بقوله في الحقي والضمير ما أكثر اقتضاح المنجمين فيه وما أكثر إصابة الراصدين فيه بما يستعملون من كلامه وقت السؤال ويرهونه بأدب من آثار وأفعال على السائل وقال وعند البلوغ إلى هذا الموضع من صناعة التجميع كفاية ومن تعداه فقد عرض نفسه وصناعته لما بلغت إليه الآن من السخرية والاستهزاء فقد جهلها المتفقهون فيها فضلا عن المتسبين إليها انتهى كلامه . ثم حدثت جماعة أخرى منهم أبو الصلت أمية بن عبد العزيز بن أمية الأندلسي الشاعر المنجم الطيب الأدب وكان بعد البيروني بنحو من ثمانين عاما ودخل مصر وأقام بها نحو عامين ولما كان بالقرب منوفت والدة الأمين على بن عيسى صاحب المهديّة وكان قد وافق موتها أنبأها المنجمين بذلك قبل وقوعه فعمل أمية قصيدة يرثيها وهي من مستحسن شعره فقال فيها .

وراعك قول المنجم موهم ومن يستقد ذوق المنجم موهم

فواعجبا بهذا المنجم دهره ويكذب إلا فيك قول المنجم

وكان المذكور رأسا في الصناعة وقد اعترف بأن المنجم كذاب صاحب ذوق وهذيان ثم حدثت طائفة أخرى بالقرب منهم أبو اسحق الزرقال وأصحابه وهو بعد أبي الصلت بنحو من مائة عام وقد خالف الأواطل والأواخر في الصناعتين والرصدية والأحكامية فأسقط من

الرصد الممتحن المأمون في البروج درجات ومن الرصد الحاكي دقائق وسلك في الأحكام طرقاً غير الطرق المعهودة منه اليوم وزعم أن عليها المول وأن طرق من تقدمه ليست بشيء. ولو حدث في هذا العصر من يشبه من تقدمه لرأينا اختلافاً آخر ولكن هذه الصناعة قد ماتت ولم يبق بأيدي المتسبين إليها إلا تقليد هؤلاء الضلال فيما فهموه من كلامهم الباطل وما لم يفهموه منه فقد يظنون أنه صحيح ولكن أفهامهم نبت عنه وهذا شأن جميع أهل الضلال مع رؤسائهم ومتبوعيههم لجهال النصارى إذا ناظرهم الموحد في تثليثهم وتناقضه وتكاذبه قالوا الجواب على القسيس والقسيس يقول الجواب على المطران والمطران يحيل الجواب على البرك والبرك على الأسقف والأسقف على الباب والباب على الثلاثمائة والثمانية عشر أصحاب المجمع الذين اجتمعوا في عهد قسطنطين ووضعوا للنصارى هذا التثليث والشرك المناقض للعقول والأديان ولعلمهم عند الله أحسن خالاً من أكثر القائلين بأحكام النجوم الكافرين برب العالمين وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر.

### فصل

ورأيت لبعض فضلائهم وهو أبو القاسم عيسى بن علي بن عيسى رسالة بليغة في الرد عليهم وإبداء تناقضهم كتبها لما بصره الله رشده وأراه بطلان ما عليه هؤلاء الضلال الجهال كتبها نصيحة لبعض إخوانه فأحببت أن أوردتها بلفظها وإن تضمنت بعض الطول والتكرار وأتعقب بعض كلامه بتقرير ما يحتاج إلى تقرير وسؤال يورد عليه ويطن به على كسلاهم ثم بالجواب عنه ليكون قوة للسترشد وبياناً للتحرير وتبصرة للبهتدي ونصيحة لأخواني المسلمين وهذا أولها.

(بسم الله الرحمن الرحيم) عصمك الله من قبول المحالات واعتقاد ما لم تقم عليه الدلالات وضاعف لك الحسنات وكفأك المهمات بمتة ورحمته كنت أدام الله توفيقك وتسديدك ذكرت لي إهتمامك بما قد لحق به وجوه أهل زماننا من النظر في الأجسام النجوم وتصديق كل ما يأتي من أدعى أنه طرف بها من علم الغيب الذي تفرد الله سبحانه وتعالى به ولم يجعله لأحد من الأنبياء والمرسلين ولا ملائكته المقربين ولا عباده الصالحين من معرفة طول الأعمار وقصرها وحيد المواعيد وضميمها وسائر ما يتجدد ويحدث ويتخوف ويتننى وسألى أن أحمل كتاباً أذكر فيه بعض ما وقع من اختلافهم في أصول الأحكام الدالة على ومهمهم قبح اعتقادهم وه يستدل بمن طريق النظر والقياس على ضعف منزههم وأخلص ذلك واختصره وأقر به بحسب الوسع والطاقة فوعدتك بذلك وقد ختمت كتابي هذا والله أسأل

هو تأ على ما قرب منه توفيقا لما أزلت لديه إنعزيب فقال لما يريد لست مستعملا لتعامل على من أثبت تأثير الكواكب في هذا العالم وترك إضافهم كما فعل قوم ردوا عليهم فإنهم دفعوا عن أن يكون لها تأثير البتة غير وجود الضياء في المواضع التي تطلع فيها الشمس والقمر وعندها فيما غابا عنه وما جرى هذا المجرى بل أسلم لهم أنها تؤثر تأثيرا ما يجرى على الأمر الطبيعي مثل أن يكون البلد القليل العرض مزاجه يميل عن الاعتدال إلى الحر واليبس وكذلك مزاج أهله ضيف وأولانهم سود وصفر كالنوبة والحبة وأن يكون البلد الكثير العرض مزاجه يميل عن الاعتدال إلى البرد والرطوبة وكذلك مزاج أهله وأجسامهم علة وأولانهم يضر وشعورهم شقر مثل الترك والصقالبة ومثل أن يكون الثبات ينمو ويقوى ويتكامل وينضج ثمرة بالشمس والقمر فإن أهل الصحراء ومن يمانها يجمعون على أن القثاء يطول وتلفظ بالقمر وقد شاهدت غير شجرة كبيرة حاملة من التين والتوت وغيرهما فاقل الشمس منها أسرع نضج الثمر السكان فيه وما خفي منها عنها بقي ثمرة لجأ وتأخر إدراكه ومثال ذلك ما شاهد من حال الریحان الذي يقال له الشنوفر وحال الخبازي وورق الخطمي والأديون وأشياء كثيرة من الثبات فإنما تراه يتحرك وينفتح مع طلوع الشمس ويضمف إذا غابت لأن هذه أمور محسوسة وليس الكلام في هذا التأثير كيف هو وعلى أى سبيل يقع فإيلى بفرمتنا منها فلذلك أدعاه فأما ما زعمونه فيما عدا هذا من أن النجوم توجب أن يعيش فلان كذا كذا سنة وكذا كذا شهراً ويتبنون في التحديد إلى جزء من ساعة وأن يدل على تقليد رجل بعينه الملك وتقليد آخر بعينه الوزارة وطول مدة كل واحد منهما في الولاية وقصرها وماضله الإنسان وماضله في منزله وما يضره في قلبه وما هو متوجه فيه من حاجاته وما هو في بطن الحامل والسارق ومن هو المسروق وما هو وأبنه وكيفيته وما يجب بالكسوف وما يحدث معه والمختار من الأعمال في كل يوم بحسب اتصال القمر بالكواكب من أن يكون هذا اليوم صالحاً للقاء الملوك والرؤساء وأصحاب السيوف وهذا يوم محمود للقاء الكتاب والوزراء وهذا اليوم محمود للقاء القضاة وهذا اليوم محمود لأموال النساء وهذا اليوم محمود لشرب الدواء والنفد والحجامة وهذا اليوم محمود للعب الشطرنج والتزدد وغير ذلك فحال أن يكون معلوما من طريق الحس وليس نص من كتاب الله بل قد نص الله سبحانه وتعالى فيه على بطلانه بقوله تبارك وتعالى ( قل لا يعلم من في السموات والأرض الغيب إلا الله ) ولا من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم بل قد جلدته صلى الله عليه وسلم أنه قال من أتى عرافاً أو كاهناً أو منجماً فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل على محمد ولا ما هنا ضرورة تدعو إلى القول به ولا هو أول في المقول ولا يأتيون عليه بيهان ولا دليل

مفترع وهذه هي الطرق التي ثبتت بها الموجودات وتعلم بها حقائق الأشياء لا طريق لها هنا غيرها ولا شيء لأحكام النجوم منها وأنا ابتدئ الآن بوصف جملة من اختلافهم في الأصول التي يبنون عليها أمرهم ويفرعون عنها أحكامهم وأذكر المستبعض من أقاويلهم ونقضها بظاهر مناقضاتهم ثم آتي طرف من احتجاجهم والاحتجاج عليهم وانه الموفق للصواب بفضل . . ذكر اختلافهم في الأصول زعموا جميعا أن الخير والشر والإعطاء والمنع وما أشبه ذلك يكون في العالم بالكواكب وبحسب السعد منها والنحس وعلى حسب كونها من البروج الموافقة والمنافرة لها وعلى حسب نظر بعضها إلى بعض من التأسيس والتربيع والثلاث والمقابلة وعلى حسب عاكسة بعضها بعضا وعلى حسب كونها في شرفها وهبوطها ووبالها ثم اختلفوا على أي وجه يكون ذلك فزعم قوم منهم أن فعلها بطبيعتها وزعم آخرون أن ذلك ليس فعلها لكنها تدل عليه بطبيعتها. قلت وزعم آخرون أنها تفعل في البعض بالعرض وفي البعض بالذات قال وزعم آخرون أنها تفعل بالاختيار لا بالطبع إلا أن السعد منها لا يختار إلا الخير والنحس منها لا يختار إلا الشر وهذا يبيته نفي للاختيار فإن حقيقة القادر المختار القدرة على فعل أي الضدين شاء وترك أيهما شاء. قلت ليس هذا بشيء فانه لا يلزم من كون المختار مقصود الاختيار على نوع واحد سلب اختياره ولكن الذي يبطل هذا أنهم يقولون إن الكوكب النحس سعد في برج كذا وفي بيت كذا وإذا كان الناظر إليه من النجوم كذا وكذا وكذلك الكوكب السعد ويقولون إنها تفعل بالذات خيرا وبالعرض شرا وبالعكس وقد يقولون أنها تختار في زمان خلاف ما تختار في زمان آخر وقد تنفق كلها أو أكثرها على إثبات الخير فيكون في العالم في ذلك الوقت على الأكثر الخير والنفع والحسن قالوا كما كان في زمن هين وفي أيام أنوشروان وبعد ذلك أيضا فيقال إذا كانت عتارة وقد تنفق على إرادة الخير وعلى إرادة الخير والشر يبطل دلالة حصولها في البروج المعينة ودلالة نظر بعضها إلى بعض بتأسيس أو تربيع أو ثلاث أو مقابلة لأن هذا شأن من يقع فعله إلا عن وجه واحد وفي وقت معين على شروط معينة ولأريب أن هذا ينفي الاختيار فكيف يصح قولكم بذلك وجمعكم بين هاتين القضيتين أعني جواز اختيارها في زمان خلاف ما تختار في زمان آخر وجواز اتفاقا على الخير واتفاقا على الشر من غير ضابط وإدليل يدلكم عليه ثم تكونون بذلك الأحكام مستندين فيها إلى حركاتها المخصوصة وأوضاعها ونسبة بعضها إلى بعض وهل هذا الاضطرار للعقلاء قال وزعم آخرون أنها لا تفعل باختيار بل تدل باختيار وهذا كلام لا يعقل معناه إلا أني ذكرته لما كان مقولا واختلفوا فقالت فرقة من الكواكب ما هو سعد ومنها ما هو نحس وهي تسعد غيرها وتنحسها وقالت فرقة هي أنفسها طبيعة واحدة



وإنما تختلف دلالتها على السمود والنحس وإن لم تكن في أنفسها مختلفة واختلفوا فقال ثوم  
إنها تؤثر في الأبدان والأنفس جميعا وقال الباقر بل في الأبدان دون الأنفس قلت أكثر  
المتجمين على القول بأنها تسعد وتنحس غيرها وأما الفرقة التي قالت من دالة على السعد والنحس  
فقولهم وإن كان أقرب إلى التوحيد من قول الأكثرين منهم فهو أيضا قول مضطرب متناقض  
فإن الدلالة الحسية لا تختلف ولا تتناقض وهذا قول من يقول منهم إن الفلك طبيعة مختلفة  
لطبيعة الاستقصات السكائنة الفاسدة وأنها لاحارة ولا باردة ولا يابسة ولا رطبة ولا سعدة  
ولا نحس فيها وإنما يدل بعض أجرامها وبعض أجزائها على الخير وبعضها على الشر وارتباط  
الخير والشر والسعد والنحس بهارتباط المدلولات بأدلتها لارتباط المعلومات بطلها ولا ريب  
أن قائل هذا أعقل وأقرب من أصحاب القول بالاقتضاء الطبيعي والعلمية وأما القول بتأثيرها  
في الأبدان والأنفس فهو قول بطليموس وشيعته وأكثر الأوائل من المتجمين وهؤلاء هم  
قولان أحدهما أنها تفعل في الأنفس بالذات وفي الأبدان بالعرض لأن الأبدان تفعل عن  
الأنفس والثاني أنها هي سبب جميع ما في عالم الكون والفساد وفعلها في ذلك كله بالذات وكأنه  
لا خلاف بين الطائفتين فإن الذين قالوا فعلها في النفوس لا يضيفون أفعال الأبدان إلى غيرها  
بذاتها بل يوساط قالوا واختلف رؤسائهم بطليموس ودورسوس وأنتيقوس وريمس  
وغيرهم من علماء الروم والهند وبابل في الحدود وغيرها وتضادوا في المواضع التي يأخذون  
منها دليلهم فبعضهم يفتلج بيت الطالع وبعضهم يقول بالدليل المستولى على المخطوظ واختلفوا  
فزع بطليموس أنهم يعلم منهم السعادة بأن يأخذ أبدا العدد الذي يحصل من موضع  
الشمس إلى موضع القمر ويتبدى من الطالع فيرصد منه مثل ذلك العدد ويأخذ إلى الجهة التي  
تتلو من البروج فيكون قد عرف موضع السهم وزعم غيره أنه يعد من الشمس ثم يتبدى  
من الطالع فيعد مثل ذلك إلى الجهة المتقدمة من البروج قلت وزعم آخرون أن بطليموس  
يرى أن جميع ما يكون ويفسد إنما يعرف دليله من موضع التقاء الثيرين إما الاجتماع  
ولما الامتلاء لأن هذين الكوكبين عنده مثل الرئيسين العظيمين أحدهما يأتمر صاحبه وهو  
القمر وهما سببا لجميع ما يحدث في عالم الكون والفساد وأن الكواكب الجارية والثابتة  
منهما بمنزلة الجنود والعسكر من السلاطان فإذا أراد النظر في أمر من الأمور كان معه  
الاجتماع أو عنده فانه يأخذ الدليل عليه من الكوكب المستولى على جزء الاجتماع وجزء  
الشمس والقمر في الحال وشاركه مع الشمس بالنسبة إلى الطالع وإذا كان بعد الامتلاء  
أو عنده فانه ينظر أي الثيرين كان فوق الأرض عند الامتلاء وينظر إلى الكوكب المستولى  
على ذلك الجزء وجزء النير الذي كان بعد الشمس من الطالع كبعد القمر من سهم السعادة

فلذلك يجب عنده أن يؤخذ العدد أبداً من الشمس إلى القمر لتبقى تلك النسبة وهي البعد بين كل واحد من الثيرين طالما محفوظ فهذا قول آخر غير قول أولئك والفقرس منذهب آخر وهو أنهم قالوا لما كانت الشمس لها نوبة النهار والقمر له نوبة الليل وكان سهم السعادة بالنهار يؤخذ من الشمس إلى القمر وجب أن يعكس ذلك بالليل لأن نسبة النهار إلى الشمس مثل نسبة الليل إلى القمر وكل واحد من الثيرين ينوب واحداً من الزمانين فيأخذون منهم السعادة بالليل من القمر إلى الشمس وبالنهار بالعكس وزعموا أن كلام بطليموس إنما يدل على هذا لأنه قال وإن أخذنا من الشمس إلى القمر إلى خلاف تأليف البروج وألقيناه بالعكس كان موافقاً للأول فقالوا يجب أن يعكس الأمر بالليل فهذا اختلاف المنجمين على بطليموس ينقض بعضه بعضاً وليس بأيدي الطائفة برهان يرجعون به قولاً على قول (أن يتيمون إلا الظن وإن الظن لا يضي من الحق شيئاً. فأعرض من تولى عن ذكرنا ولم يرد إلى الحياة الدنيا ذلك مبلغهم من العلم إن ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بمن اهتدى) قال واختلفوا فثبت طائفة منهم البروج المذكورة والمؤتة من البرج الطالع فعدوا واحداً مذكراً وآخر مؤثراً وصيروا الابتداء بالذكر وقسمت طائفة أخرى البروج أربعة أجزاء وجعلوا البروج المذكورة هي التي من الطالع إلى وسط السماء والتي يقابلها من الغرب إلى وتد الأرض وجعلوا الربعين الباقيين مؤثتين قلت ومن هذانهم في هذا الذي أضحكوا به عليهم العقلاء أنهم جعلوا البروج قسمين حار المزاج وبارد المزاج وجعلوا الحار منها ذكراً والبارد أنثى وابتدؤا بالحلل وصيروا ذكراً حاراً ثم الذي بعده مؤثراً بارداً ثم هكذا إلى آخرها فصارت ستة ذكورا وستة أنثا وليس على الأوائل واحد ذكر وثلاثة آخر أنثى يخالف له في الطبيعة والذكورية والأنوثة مع أن قسمة الفلك إلى البروج قسمة فرضية وضعية فهل في أنواع هذين الهاذين أعجب من هذا ولما رأى من به رفق من عقل منهم تهافت هذا الكلام وسخرية العقلاء منه رام تقريبه بغاية جهده وحذقه فقال إنما ابتدأ بالذكر دون الأنثى لأن الذكر أشرف من الأنثى لأنه فاعل والأنثى متفعلة فاعجبوا بامعشر العقلاء وأسألوا الله أن لا يخسف بمقولكم كما خسف بمقول هؤلاء لهذا الهذيان اقترى في البروج ناكحا ومنكوحا يكون المنكوح منها متفعلاً لئنا كحه بالذكورية والأنوثة تابعة لهذا الفعل والاتفعال فيها قال وأيضاً فالذكورية بسبب الانفراد وازواج فيها فإن الأفراد ذكور والأزواج إناث وهذا أعجب من الأول أن الذكر ينضم إلى الذكر فيصير المضموم إليه أنثى قبا للمصنعي اليكم والمجوز عقله صدقكم وإصابتكم وأما أتم فقد أشهد الله سبحانه عقلاء عباده وأنباهم بمقدار عقولكم وسخاقتهم فله الحد والمنة قال هذا المختصر لهم وانما جعلوا الأفراد للذكور والأزواج للأنثى لأن الفرد

يحفظ طبيعته أعني ينقسم دائماً الى فرد والزوج لا يحفظ طبيعته أعني ينقسم مرة الى الأفراد ومرة الى الأزواج كما يعرض ذلك للاتى فاتها تلة مرة مثلها ومرة ذكر أعانها لها ومرة ذكرين ومرة أنثيين ومرة ذكراً وأنثى وفساد هذا والعلم بفساد عقل صاحبه ونظره مضى لئلى القلب عن طلب دليل فساد قال المتصر وانما جصلوا للبرج الاتى بل برج الذكر فلان الطبيعة هكذا ألف الإعداد واحدا فردا وآخر زوجا هكذا بالعاما بلغ هذه القسمة عندهم هى قسمة ذاتية للبروج ولها قسمة ثانية بالعرض وهى أنهم يبدون من الطالع الى الثانى عشر فياً علفون واحداً ذكراً وهو الأول وآخر أنثى وهوما يليه وهذه تختلف بحسب اختلاف الطالع والقسمة الأولى انما كانت ذاتية لأن الابتداء لها برأس الحمل وهو موضع تقاطع الدائرتين اللتين هما فلك البروج ومعدل النهار وأما الليل للقسمة فإنه لا يبقى على حال واحدة لأنه ما عوذا من الجزء المماس لأنق البلد وهو دائماً يتغير بحركته مع الدكل وحصول الاجزاء كلها واحدا بعد آخر على الاتى دورة واحدة وأما قسمة الفلك أرباعاً فإنهم قالوا اذا خرج خط من أفق المشرق الى أفق المغرب وخط من وتد الأرض الى وسط السماء انقسمت البروج أربعة أقسام كل قسم ثلاثة بروج على طبيعة واحدة ابتداء كل قسم من طرف قطر الى طرف القطر الذى يليه وأطراف هذين القطرين تسمى أوتاد العالم والقسم الأول من وتد المشرق الى وتد العاشر ذكر شرق مخفف سريع ومن وتد العاشر الى وتد العاشر مؤنث جنوبى محرق وسط ومن ذبل العاشر الى وتد الرابع ذكر مقبل رطب غربى بطى ومن وتد الرابع الى وتد الطالع مؤنث دليل مبرد شمالى وسط وهذه القسمة مخالفة لتلك القسمين لان هذه قسمة البروج بأربعة أقسام متساوية كل ثلاثة بروج منها تسعين درجة لها طبيعة تخصها مع أن الفلك شىء واحد وطبيعة واحدة وقسمت الى الدرج والبروج قسمة وهمية بحسب الوضع فكيف اختلفت طبيعتها وأحكامها وتأثيراتها واختلفت بالذكورية والانوثة.. ثم إن بعض الأوائل منهم لم يقتصر على ذلك بل ابتدا بالدرجة الأولى من الحمل فقسها الى الذكورية والثانية الى الانوثة هكذا الى آخر الحوت ولا ريب أن الهذيان لازم لمن قال بقسمة البروج الى ذكر وأنثى وقال الذكر طبيعة الفرد والانثى طبيعة الزوج فان هذا بئس منه لازم لهم فى درجات البرج الواحد وكان هذا القائل تصور لزومه لأولئك قاتزومه . . وأما بطليموس فله هذيان آخر فانه ابتدا بأول درجة كل برج ذكر فنسب منها الى تمام اثنى عشر درجة وبضعا الى الذكورية ومنه الى تمام خمس وعشرين درجة الى الانوثة ثم قسم باقى البرج بالنصفين فنسب النصف الأول الى الذكر والنصف الآخر الى الانثى وعلى هذه القسمة ابتدا بالبروج الاتى فنسب الثلث ونصف السمس الى الانوثة ومثلها بعده الى الذكورية وبقى

سدس قسمه بنصفين فنسب النصف الأول إلى الآتي والآخر إلى الذكر كما عمل بالبرج المذكور حتى أتى على البروج كلها . . وأما دوروسوس فله هذيان آخرقانه يقسم البروج كلها كل برج ثمانية وخمسين دقيقة ومائة وخمسين ثانية ثم ينظر فإن كان البرج ذكراً أعطى القسمة الأولى للذكر ثم الثانية للآتي إلى أن يأتي على الأقسام كلها وإن البرج أنثى أعطى القسمة الأولى للذكر إلى أن يأتي على الأقسام كلها ولو قدر أن جاهلاً آخرقن في هذه الأوضاع وقبلها وتكلم عليها لكان من جنس كلامهم ولم يكن عندهم من البرهان ما يردون به قوله بل إن رأوه قد أصاب في بعض أحكامه لا في أكثرها أحسنوا به الظن وتقلدوا قوله وجملوه قدوة لهم وهذا شأن الباطل . . عدنا إلى كلام عيسى في رساله قالوا اختلفوا في الحدود فزعم أهل مصر أنها تؤخذ من أبواب البيوت وزعم الكلدانيون أنها تؤخذ من مدبر المثليات وإذا كان اختلاف الذين يعتقدون بهم في أصولهم هذا الاختلاف وليس ممن يطالب بالبرهان ولا يعتقد الشيء حتى يصح على البحث والقياس فيعرفون مع من الحق من رؤسائهم وفي أي قول هو من أقوالهم فيحملون به وإنما طريقتهم التسليم لما وجدوه في الكتب المنقولة من لسان إلى لسان فكيف يجوز لهم أن يتفردوا باعتقاد قول من هذه الأقوال وينصرفوا عما سواه إلا على طريق الشهوة والتخمين وإفهام المستعان .

( ذكر بعض ما يستشع من أقوالهم ويستدل به على منافقتهم )

من ذلك زعمهم أن الفلك جسم واحد وطبيعة واحدة وأنه شيء واحد وليس بأشياء مختلفة ثم يزعمون بعد ذلك أن بعضه ذكر وبعضه أنثى ولا دالة لهم على ذلك ولا برهان ولا وجدنا جسيماً واحداً في الشاهد بعضه ذكر وبعضه أنثى قلت قد رام بعض المبلسين من فضلائهم تصحيح هذا الهذيان فقال ليس يستحيل أن يكون جسم واحد وبعضه أنثى وبعضه ذكر كالرجل مثلاً فإن العين والأذن واليد والرجل منه مؤنثة والرأس والصلب والصدر والظهر منه ذكر وأيضاً فإن الجسم مركب من الحيولى والصورة والحيولى مذكرة والصورة مؤنثة وأيضاً لما وجد المنجمون الشمس تدل على الآباء والأب ذكر والقمر يدل على الأم وهي أنثى قالوا إن الشمس ذكر والقمر أنثى قالوا وقد قال أرسطو في كتاب الحيوان طست المرأة يقل في نقصان الشهر وكذلك قال بعض الناس أن القمر أنثى قالوا وأيضاً فالشمس إذا كانت قريباً من سمت الرأس كان الحر واليبس وهما من طبيعة الذكورية والقمر إذا كان يقرب من سمت الرأس بالليل كان البرد والرطوبة وهما من طبيعة الأنثى فليجب العاقل اللبيب من هذه الخرافات . . فأما أعضاء الإنسان الذكور والآتي فذلك أمر راجع إلى مجرد اللفظ والحاق علامة التأنيث في تصغيره ووصفه وخبره وعود الضمير عليه بلفظ التأنيث وجمعه جمع المؤنث وليس ذلك عائد إلى طبيعة العضو ومواجهه فتظير هذا قول النحاة الشمس مؤنثة للعاق العلامة لها في تصغيرها فتقول شيسة وفي الخبر عنها نحو الشمس طالعة والقمر مذكر لعدم

لحاق العلامة له في شيء من ذلك فلي هذا الوجه وقع التذكير والتأنيث في أعضاء الحيوان وأما قسمكم البروج وأجزاء العقل إلى مذكر ومؤنث فليست بهذا الاعتبار بل باعتبار الفعل والانفعال والحرارة والرطوبة فتشبيه أحد البابين بالآخر تليس وجهل وأما تركيب الجسم من الحيوى والصورة فأكثر العقلاء نفوه وقولوا هو شيء واحد متصل متوارد عليه الاتصال والانفصال كما يتوارد عليه غيرهما من الأغراض فيقبلها ولا يلزم من قبول الاتصال والانفصال أن يكون هناك شيء آخر غير الجسمية يقبل به ذلك والذين قالوا بتركيبه من الماء لم يقل أحد منهم أصلاً أنه مركب من ذكر وأنثى والصورة مؤنثة في اللفظ لافى الطبيعة واضمحكاه على عقولهم السخيفة . . وأما دلالة الشمس على الأب وهو مذكر ودلالة القمر على الأم وهى أنثى فلو سلمت لكم هذه الدلالة كيف يلزم منها تذكير مادل على الذكر وتأنيث ما يدل على الأنثى وأين الارتباط العقلى بين الدليل والمدلول فى ذلك كيف ودلالة الشمس على الأب والقمر على الأم مبنى على تلك الدعوى الباطلة التى ليس لها مستند إليه إلا خيالات وأوهام لا يرضاها العقلاء . . وأما ما حكوه عن أرسطو فنقل عن عرف ونحن نذكر نصه فى الكتاب المذكور فإن لنا به نسخة مصححة قد اعتنى بها قال فى المقالة الثامنة عشر بعد أن تكلم فى علة الإذكاء والإنيثات وذكر قول من قال أن سبب الإذكاء حرارة الرحم وسبب الإنيثات برودتهما بطل هذا بأن الرحم مشتمل على الذكر والأنثى معاً فى الإنسان وفى كل حيوان يلد قال فقد كان ينبغي على قول هذا القائل أن يكون الثؤمان إما ذكرين وإما أنثيين وأبطله بوجوه أخرى وهذا رأى أنيد فليس وذكر قول ديمقراطيس أن ذلك ليس لأجل حرارة الرحم وبرودته بل بحسب الماء الذى يخرج من الذكر وطبيعته فى الحرارة والبرودة وجعل قوة الإذكاء والإنيثات تابعة لماء الذكر وذكر قول طائفة أخرى أن خروج الماء من الناحية اليمنى من البدن هى علة الإذكاء وخروجه من الناحية اليسرى هى علة الإنيثات قال إن الناحية اليمنى من الجسد أسخن من الناحية اليسرى وأنضج وأدفأ من غيرها ورجع قول ديمقراطيس بالنسبة إلى هذه الآراء ثم قال فقد بينا العلة التى من أجلها يخطئ فى الرحم ذكر وأنثى والأغراض التى تعرض تشهد لما يئنا أن الأحداث يلدون الإنيثات أكثر من الشباب والمثسيون يلدون إناثاً أيضاً أكثر من الشباب لأن الحرارة التى فى الأحداث ليست بتامة بعد الحرارة التى فى الشيوخ فاقصة والأجسام الرطبة التى خلقها شبيهة بمخلقة بعض النساء تلد إناثاً أكثر ثم قال فإذا كانت الریح شمالاً كان الولد ذكراً وإذا كانت جنوباً كان المولود أنثى لأن الأجساد إذا هبت الم جنوب كانت رطبة وكذلك يكون الزرع أكثر وكلما كثر الزرع يكون الطليح غير نضج ولحاح منه العلة يكون ذرع الذكورية ويكون دم طمت النساء من قبل الطلياح عند خروجه أوطب أيضاً قلت ومراده بالزرع الماء الذى يكون من

الرجل قال وحال هذه الملة يكون طمست النساء من قبل الطباع في نقص الألهة أكثر لأن تلك الأيام أبرد من سائر أيام الشهر وهي أوطب أيضا لنقص الألهة وقلة الحرارة والشمس تصير الصيف والشتاء في كل سنة فأما القمر فيفعل ذلك في كل شهر فتأمل كلام الرجل فإنه لم يتعرض ليكون القمر ذكر ولا أنثى ولا أحال على ذلك وإنما أحال على الأمور الطبيعية في الكائنات الفاسدات وبين تأثير الثيرين في الرطوبة واليوسة والحرارة والبرودة فجعل لذلك تأثيرا في الإذكار والإيناث لالتنجيم والطوالع ومع أن كلامه أقرب إلى العقل من كلام المتحمسين فهو باطل من وجوه كثيرة معلومة بالحس والعقل وإخبار الأنبياء فإن الإذكار والإيناث لا يقوم عليه دليل ولا يستند إلى أمر طبيعي وإنما هو مجرد مشيئة الخالق الباري. المصور الذي يهب لمن يشاء. إنانا وهب لمن يشاء الذكور ويزوجهم ذكرانا وإنانا يجعل من يشاء عقيما انه عليم بقدر الذي أعطى كل شيء خلقه ثم هدى وكذا هو قرين الأجل والرزق والسعادة والشقاوة حيث يستأذن الملك الموكل بالمولود ربه وعاقبه فيقول يارب أذكر أم أنثى سعيد أم شقي فأ الرزق فأ الأجل فيقضى الله ما يشاء ويكتب الملك. ولاستقصاء الكلام في هذه المسألة موضع هو أليق بها من هذا وقد أشبعنا الكلام فيها في كتاب الروح والنفس وأحوالها وشقاوتها وسعادتها ومقرها بعد الموت والمقصود الكلام على أقوال الأحكاميين من أصحاب النجوم ويان تاهانها وإنا إلى المحالات والاختيلات أقرب منها إلى العلوم والحقائق . . وأما قول المنتصر لكم ان الشمس إذا كانت مسامتة للرؤوس كان الحر واليبس وهما من طبيعة الذكور وإذا كان القمر مسامتة للرؤوس كان البرد والرطوبة وهما من طبيعة الاناث فيقال هذا لا يدل على تأنيث القمر وتذكير الشمس بوجه من الوجوه فإن البرد والرطوبة يكونان أيضا بسبب بعد الشمس من المسامتة وميلها عن الرؤوس وحصولها في البروج الشمالية سواء كان القمر مسامتا أو غير مسامتة فينبغي على قولكم أن يكون سبب هذا البرد أنثى وهذا لا يقوله عاقل بل الأسباب طبيعية من برد الهواء وتكاثره وتأثير الشمس في تحليل الأبخرة التي تكون منها الحرارة بسبب بعدها عن الرؤوس وليس سبب ذلك أنثى اقتضته وقته فقد حتمت إلى جهلكم بالطبيعة والكذب على الخلق القول الباطل على الله وعلى خلقه وليس العجب إلا ممن يدعى شيئا من العقل والمعرفة كيف يتفاد له عقله بالاصفاء إلى محالاتكم وهذا ياناسكم ولكن كل مجهول مريب ولما تكايس من تكايس منكم في أمر الهوى وزعم أنها أنثى وإن الصورة ذكر وإن الجسم الواحد مشتمل على الذكر والأنثى أضحك عقلاء الفلاسفة عليه فإن زعيمهم ومعلمهم الأول قد نص في كتاب الحيوان له على أن الهوى في الجسم كالذكر . . وإن قلتم فهذا يشهد لقولنا أيضا لانها ان كانت عنده كالذكر فالصورة أنثى فصار الجسم الواحد بعضه ذكر وبعضه أنثى . . قلنا القائلون

بتركب الأجسام من الهوى والصورة لم يقولوا أن أحدهما متميز عن الآخر كما زعمتم ذلك في أجزاء الفلك بل عندهم الهوى والصورة قد اتحدوا صاروا شيئاً واحداً فالإشارة الحسية إلى أحدهما هي بمعناها إشارة إلى الآخر وأتم جعلهم الجزء المذكر من القلب مياناً للجزء الأنثى منه بالوضع والحقيقة والإشارة إلى أحدهما غير الإشارة إلى الآخر . والكلام مع أصحاب الهوى مقام آخر ليس هذا موضعه فإن دعوى تركب الجسم منهما دعوى فاسدة من وجوه كثيرة وليس يصح شيء منه غير الهوى الصناعية كالخشب للسرير والطبيعة كالتي للولود وهي المادة الصناعية والطبيعية وما سوى ذلك غيال ومحال واهة المستعان . . عدنا إلى كلام صاحب الرسالة . . قال ومن ذلك زعمهم أنه إن اتفق مولود ابن ملك وابن حجام في البلد والوقت والطالع والدرجة وكانت سائر دلالات السعادة موجودة في مولديهما وجب أن يكون من ابن الملك ملك جليل سائس مدبر ومن ابن الحجام حجام حاذق وهذا يخرج النجوم عن أن تكون تدل على ما يتحدد من حال الإنسان ويجعلها تدل على حذقه وصناعته أيه وتقصيره فيها . . قلت وما يوضع فساد قولهم في ذلك أن بطليموس جعل الكواكب الدالة على الصناعات ثلاثة المريخ والزهرة وعطارد وقال لأن الصناعات العملية تحتاج إلى ثلاثة أشياء ضرورة أحدها المعرفة والثاني الآلة والثالث الطاقة في الكف ليخرج الملول المصنوع حسناً والآلة للمريخ التي يشير إليها يكون على الأكثر إما حديد وإما مصاحبة للحديد ولذلك يقولون صورته صورة شاب يمينه سيف مسلول ويسراه رأس ستان وهو راكب أسداً وثيابه حمراء تلبس وآخرون منهم يقولون على رأسه بيضة ويسراه طيرزين وعليه خرقة حمراء وهو راكب فرساً أشهب والمعرفة لعطارد ولذلك يقولون صورته صورة شاب يمينه حبة ويسراه لوح يقرأه وعلى رأسه تاج وثيابه ملونة بالزوايق والنقوش وما شاكل ذلك للزهرة ولذلك يقولون صورتها صورة امرأة حسنة بين يديها مدق تضرب به وهي راكبة على جمل ومنهم من يقول امرأة جالسة مرخاة الشعر ذوائبها يسراها وبالجملة امرأة تنظر فيها نظيفة الثوب وعليها طوق واسورة وخلاخل وأما الشمس والقمر فهما الدالان على الملك فالشمس صورتها صورة رجل بيده النقي عصا يتوكأ عليها وباليسرى جزر راكب عجلة تجرها أربعة نمور . ومنهم من يقول صورتها صورة رجل جالس قابض على أربعة أعنة أفراس ووجهه كالطريق ينتهب ناراً قالوا ودلائل الملك ليست بأعيانها هي دلائل الصناعات ودلائل الصناعات هي دلائل الملك بل قد يجوز أن يدل على رياسة ما إلا أن الملك أحسن من الرياسة ولكل واحد من الكواكب على الإطلاق دالة على رياسة ما في معنى من المعاني . . فيقال أرايت أن حصلت أدلة الملك في طالع مولود ليس من الملك في شيء بل أكثر المولودين لا يتألون الملك البتة

ولما يناله واحد من الناس ولا يلزم أن يكون في آباءه ملك ولا يكون ابن ملك فإلّا طالع الملك المشترك بين عدة أولاد خص هذا وحده حتى أن أكثركم ينظر بنص بطليموس إلى جنس المولود وما يصلح له فيحكم على ابن الملك بالملك وعلى ابن الحجام بالحجامة فإن كان طالعهما واحداً حكم بتقدم ابن الحجام في رياسة صناعته وكونه كلهم ومعلوم أن الحسن والوجود أكبر المكذبين لكم في هذه الأحكام فإكثر من نال الملك وليس هو من أبناء الملوك البتة ولا كان طالعه يقتضي ذلك وحرمة من يقتضيه طالعه يزعم من أبوه ملك وكذلك الكلام في غير الملك من الطالع الذي يقتضي كون المولود حكماً عالماً أو حاذقاً في صناعته كما قد أخلف وحصل العلم والحكمة والتقدم في الصناعة لغير أرباب ذلك الطالع وفي ذلك آيين تكذيب لكم وإبطال لقولكم وإقناع المستمان . . قال صاحب الرسالة وأبعد من ذلك قولهم أن الكواكب المتحركة أجل من الثوابت وأبين تأثيراً في العالم وإن كل واحد من الكواكب الثابتة يفعل فعلاً واحداً لا يزول عنه من غير أن ينحس أو يسعد وإن عطارد هو من الكواكب المتحركة ليس له طبع يعرف وأنه نحس إذا قارن النحوس وسعد إذا قارن السعد . . ومن ذلك قولهم أن قوة القمر الترطيب وإن العلة في ذلك قرب فلكه من الأرض وقبوله البخارات الرطبة التي ترتفع إليه منها وإن قوة زحل أن يبرد ويخفف تجفيفاً يسيراً وإن علة ذلك بعده عن حرارة الشمس وعن البخارات الرطبة التي ترتفع من الأرض وإن قوة المريخ بجففة محركة لمشكلة لونه لون النار ولقربه من الشمس لأن الكرة التي فيها الشمس موضوعة تحته . . قلت فليتأمل العاقل مافي هذا الكلام من ضروب المحال وما للفلك ووصول البخارات الأرضية إليه وهل في قوة البخارات تصاعدها إلى سطح الفلك مع البعد المفرط والبخار إذا ارتفع فغاية ارتفاعه كارتفاع السحاب لا يتعداه وهل تأثر العلويات بطبائع السفليات وتكيف بكيفياتها وتنفعل عنها . . وما يندل على فساد ذلك أيضاً أن القمر لو كان مترطباً من البخارات وجب أن تزداد رطوبته في كل يوم لأنه دائم القبول للبخارات ولا يقولون ذلك . . وإن التزمه منهم مكابر وقال كل يوم يزداد رطوبة . . قلت له فإنتكر أن تكون دلالة زحل والمريخ على النحوس تزايد وتكون دلالة على النحوس في اليوم أكثر من دلالة في الأمس ولو فتح عليكم هذا الباب فلعلم السعد يتقلب نحساً وبالعكس وهذا يرفع الأمان عن أصول هذا العلم . . وأيضاً فإذا جوزتم انفعال الفلكيات عن أجزاء هذا العالم السفلي لزمكم تجويز فساد هذه الكواكب من هذه الأجرام النصرية ولزمكم تجويز أن ترتفع إلى القمر من الأدخنة ما يوجب جفافه وبلوغه في اليبس الغاية وأيضاً فإذا جوزتم ذلك فلم لا تجوزون نفوذ تلك البخارات إلى ما وراء



فلك القمر حتى يترطب فلك الأفلاك . فان ظلم فلك القمر عائق عن ذلك . . قلنا وكرة  
 الأثير حائلة بين عالمنا هذا وبين فلك القمر فكيف يجوزتم وصول البخارات الأرضية إلى  
 فلك القمر وفي مشابهة لون المريح ل لون النار عما يقتضى تأثيره الاحراق والتجفيف وهل  
 في الهذيان أعجب من هذا فان أرادوا النار البسيطة فانها لا لون لها وإن أرادوا النار الحادثة  
 فهي بحسب مادتها التي توجب حرمتها وصفتها وبياضها وأما كون الشمس تحتها فهذا لا يقتضى  
 تأثيرها فيه واعطائه قوة التجفيف والاحراق فان الشمس لو أثرت فيه ذلك واعطته إياه  
 لكانت الشمس بهذا التأثير والاعطاء للزهرة أولى لأن كرتها فوق كرة الزهرة ونسبتها إلى  
 كرة الزهرة كنسبتها إلى كرة المريح فلما كانت قوة الزهرة التجفيف والاحراق بل تأثير  
 الشمس فيما تحتها أولى من تأثيرها فيما فوقها . . قال صاحب الرسالة وزن الكواكب الثابتة  
 التي في الدب الأكبر قوتها كقوة المريح وهذا غلط عظيم لأن لون هذه الكواكب غير مشبه  
 للون النار وليست الكرة التي فيها الشمس موضوعة تحتها بل الكرة التي فيها زحل موضوعة  
 تحتها فهي بأن يكون حالها مشبهاً لحال زحل أولى لأنها فوقه وبمسدها عن الشمس وعن  
 حرارات الأرض أكثر من بعده . . قلت والعجب من هؤلاء يعلمون قول مقدمهم  
 بطليموس أن طبائع الاجرام السماوية واحدة ثم يحكمون على بعضها بالحرارة وعلى بعضها  
 بالبرودة وكذلك بالرطوبة واليبوسة . . قال وزعموا أن عطارد متدلي في التجفيف  
 والترطيب لأنه لا يبعد في وقت من الأوقات عن حر الشمس بعدا كثيراً ولا وضعه فوق  
 كرة القمر وإن الكواكب الثابتة التي في الجاني حالها شبيهة بحاله وليس يوجد لها من السبين  
 اللذين دلا على طبيعة عطارد شيئاً بل الدور يوجد لها ضد ذلك وهو أنها بعيدة من الشمس  
 في أكثر الأوقات وإن فلكها أبعد أفلاك الكواكب من كرة القمر . . وقالوا إن الكواكب  
 التي من النعاد (١) تشبه حال عطارد وزحل في بعض الأوقات وتشبه حال المشتري والمريخ  
 في بعضها . . قلت وقد استدلل فضلائكم على اختلاف طبائع الكواكب باختلاف ألوانها  
 فقالوا زحل لونه القهري والكمودة فحكما بأنه على طبع السوداء وهو البارد واليبس فان  
 السوداء لها من الألوان القهري وأما المريح فانه يشبه لونه لون النار فلا جرم قلنا طبعه حار  
 يابس وأما الشمس فهي حارة يابسة لوجين : أحدهما أن لونها يشبه لون الحرة الثاني أنا نعلم  
 بالتدبير أنها مسخرة للأجسام مشقة للرطوبات وأما الزهرة فإننا نرى لونها كالتركيب من البياض  
 والصفرة ثم إن البياض يدل على طبيعة البلغم الذي هو البارد والرطوبة والصفرة تدل على الحرارة  
 ولا كان بياض الزهرة أكثر من صفرتها حكماً عليها بأن بردها ورطوبتها أكثر وأما المشتري فلما

(١) محسناً في الأصل ولم تقف على صفة فيجرو.

كانت صفته أكثر مما في الزهرة كانت سخوته أكثر من سخوته الزهرة وكان في غاية الاعتدال وأما القمر فهو أبيض وفيه كمودة قبياضه يدل على البرد وأما عطارد فانا نرى عليه الألوان مختلفة فربما رأيناه أخضر وربما رأيناه أغبر وربما رأيناه على خلاف هذين اللونين وذلك في أوقات مختلفة مع كونه من الأفق على ارتفاع واحد فلا جرم قلنا إنه لكونه قابلاً للألوان المختلفة يجب أن يكون له طبائع مختلفة إلا أننا وجدنا في الغالب عليه الغبرة الأصية فمنا طبيعته أميل إلى الأرض واليبس . . وهذا التقرير باطل من وجوه عديدة أحدها أن المشاركة في بعض الصفات لا تقتضي المشاركة في الماهية والطبيعة ولا في صفة أخرى . . الوجه الثاني أن الدلالة بمجرد اللون على الطبيعة ضعيفة جداً فإن النورة والتوشادر والزرنيخ والزئبق المصعد والكبريت في غاية البياض مع أن طبائعهما في غاية الحرارة . . الثالث أن ألوان الكواكب ليست كما ذكرتم فزحل وصاحي اللون وهذا مخالف للغبرة والسواد الخالص وأما المشتري فلا بد أن بياضه أكثر من صفته فيلزم على قولكم أن برده أكثر من حره وهم ينكرون ذلك وأما الزهرة فلا صفرة فيها البتة بل الزرقة ظاهرة في أمرها فيلزم أن تكون خالصة البرد وأما المريخ فإن حره لشبهه بالنار في لونه فهذه المشابهة في الشمس والنار آتم فيلزم أن تكون حرارة الشمس وسخوتها أقوى من حرارة المريخ وهم لا يقولون ذلك وأما عطارد فانا وإن رأيناه مختلف اللون في الأوقات المختلفة إلا أن السبب فيه أنا لا نراه إلا إذا كان قريباً من الأفق وحينئذ يكون بيننا وبينه بخارات مختلفة فلا جرم إن اختلف لونه لهذا السبب وأما القمر فقد قال زعيمكم المؤخر أبو معشر أنه لا ينسب لونه إلى البياض إلا من عدم الحس البصري فبين بطلان قولكم في طبائع الكواكب وتناقضه واختلافه ولما علم بعض فضلائكم فساد قولكم في طبائع الكواكب وإن العقل يشهد بتكذيبه صدف عنه وأنكره وقال إنما نشير بهذه القوى والطبائع إلى ما يحدث عن كل واحد من الأجرام السماوية وينفعل بها من السكاتات الفاسدات لا أنها بطائعهما تفعل ذلك بل يحدث عنها ما يكون حاراً أو بارداً أو رطباً أو يابساً كما يقال إن الحركة تسخن والصوم يحفف لا على أنها تفعل ذلك بطائعهما بل بما يحدث عنها فبطليموس قال إن القمر مرطب والشمس تسخن بحسب ما يحدث عنهما وتنفعل المنفعلات بتلك القوى لا بأن طبائعهما مكيفات فقال نحن لم ننازعكم في تأثير الشمس والقمر في هذا العالم بالرطوبة والبرودة واليوسة وتوابعها وتأثيرها في أبدان الحيوان والنبات ولكن هاجزه من السبب المؤثر وليس بمؤثر تام فإن تأثير الشمس مثلاً إنما كان بواسطة الهواء وقوله للسخونة والحرارة بانعكاس شعاع الشمس عليه عند مقابلة جرم الأرض ويختلف هذا القول عند قرب الشمس من الأرض وبعبارة

فيختلف حال الهواء وأحوال الأبخرة في تكاثفها وبرودتها وتلطفها وحرارتها تختلف التأثيرات باختلاف هذه الأسباب والسبب جزء الشمس في ذلك والأرض جزء والمقابلة الموجبة لانعكاس الأشعة جزء والمحل القابل للتأثير والاتصال جزء. ونحن لانستكر أن قوة البرد بسبب بعد الشمس عن سمت رؤسنا وقوة الحر بسبب قرب الشمس من سمت رؤسنا ولا تنكر أن الشمس إذا طلعت فإن الحيوان ناطقه وهيمة يخرج من مكانه وأكثت ونظر القوة والحركة فهم ثم مادامت الشمس صاعدة في الربع الشرقي فحركات الحيوان في الازدياد والقوة والاستكمال فإذا مالت الشمس عن وسط السماء أخفت حركات الحيوان وقوام في الضعف وتستمر هذه الحال إلى غروب الشمس ثم كلما ازداد نور الشمس عن هذا العالم بعدا ازداد الضعف والفتور في حركة الحيوان وهذات الاجساد ورجعت الحيوانات إلى مكانها فإذا طلعت الشمس رجعوا إلى الحالة الأولى ولا تنكر أيضا ارتباط فصول العالم الأربعة بحركات الشمس وحولها في أبراجها ولا تنكر أن السودان لما كان مسكنهم خط الاستواء إلى معاذة بحر رأس السرطان وكانت الشمس تمر على رؤسهم في السنة إما مرة وإما مرتين تسودت أبدانهم وجمعدت شعورهم وقلت رطوباتهم فسادت أخلاقهم وضعفت عقولهم وأما الذين مساكنهم أقرب إلى معاذة بحر السرطان فالسوداء فيهم أقل وطبائعهم أعدل وأخلاقهم أحسن وأجسامهم ألطف كأهل الهند واليمن وبعض أهل المغرب وعكس هؤلاء الذين مساكنهم على بحر رأس السرطان إلى معاذة بنات نعل السكبري هؤلاء لا أجل أن الشمس لا تسامت رؤسهم ولا تبعد عنهم أيضا بعدا كثيرا لم يعرض لهم حر شديد ولا برد شديد قالوا لأنهم متوسطة أجسامهم معتدلة أخلاقهم فاضلة كأهل الشام والعراق وخراسان وفارس والعين ثم من كان من هؤلاء أميل إلى ناحية الجنوب كان أتم في الذكاء والفهم زمن كان منهم يميل إلى ناحية الشرق فهم أقوى نفوسا وأشد ذكورة ومن كان يميل إلى ناحية الغرب غلب عليه اللين والرزاقية ومن تأمل هذا حق التأمل وسافر بفكره في أقطار العالم علم حكمة الله في نشره مذهب أهل العراق وما فيه من اللين وما شاكله في أهل المشرق ومذهب أهل المدينة وما فيه من الشدة والقوة في أهل المغرب وأما من كانت مساكنهم معاذية لبنات نعل وهم الصقالية والروم فأنهم لكثرة بعدهم عن مسامتة الشمس صار البرد غالبا عليهم والرطوبة الفضلية فيهم لانه ليس من الحرارة هناك ما ينشفها وينضجها فلذلك صارت ألوانهم بيضاء وشعورهم سبلة شقراء وأبدانهم رخصة وطبائعهم مائلة إلى البرودة وأذهانهم جامدة وكل واحد من هذين الطرفين وهما الإقليم الأول والسابع يقل فيه العمران وينقطع بعضه عن بعض لأجل غلبة اليبس ثم لاتزال الهارة تزداد في الإقليم ( ١١ - مفتاح ٢ )

الثاني والسادس والخامس ويقل الحراب فيها وأما الإقليم الرابع فإنه أكثر الأقاليم حمارة وأقلها خرابا بالفصل الوسط على الأطراف بسبب اعتدال المزاج وهو الذي انتشرت فيه دعوة الإسلام وضرب الدين بجرانه فيمظهر فيه أعظم من ظهوره في سائر الأقاليم ولهذا قال النبي ﷺ زويت لي الأرض قرأيت مشارقها ومغاربها وسيلغ ملك أمتي مازوى لي منها فكان انتشار دعوته ﷺ في أعدل الأرض ولذلك انتشرت شرقا وغربا أكثر من انتشارها جنوبا وشمالا ولهذا زويت له فأرى مشارقها ومغاربها وبشر أمته بانتشار مملكته في هذين الربعين فإنهما أعدل الأرض وأهلها أكل الناس خلقا وخلقاً فظهر الكمال له في الكتاب والدين والأصحاب والشريعة والبلاد والممالك صلوات الله وسلامه عليه فإن قيل فقد فضلتم الإقليم الرابع على سائر الأقاليم مع أن شيئا من الأدوية لا تتولد فيه الادواء ضعيفا وإنما تكون الأدوية في سائر الأقاليم قيل هذا من أدل الدلائل على فضله عليها لأن طبيعة الدواء لا تكون معتدلة إذ لو حصل فيها الاعتدال لكان غذا لا دواء والطبيعة الخارجة عن الاعتدال لا تحدث إلا في المساكن الخارجة عن الاعتدال وكذلك حال الشمس في المواضع التي تسامتها فوضع حضيضها وغاية قربها من الأرض في البراري الجنوبية تكون تلك الأماكن محترقة نارية لا يتكون فيها حيوان البتة ولذلك والله أعلم كان أكثر البخار من الجانب الجنوبي دون الشمال لأن الشمس إذا كانت في حضيضها كانت أقرب إلى الأرض وإذا كانت في أوجها كانت أبعد وعند قربها من الأرض يعمق تسخينها والسخونة جاذبة للرطوبات وإذا انحدرت الرطوبات إلى الجانب الجنوبي انكشف الجانب الشمالي ضرورة وصار مستقرا للحيوان الأرضي والجنوبي أعظم الجانبين رطوبة وأكثرها مياها ومقرا للحيون المائي وأما المواضع المسامتة لأوج الشمس في الشمال فهي غير محترقة بل معتدلة لبعدها الشمس من الأرض وسبب التفاوت القليل الحاصل بين أقرب قرب الشمس من الأرض وأبعد بعدها منها صار الجنوبي محترقا والجانب الشمالي معتدلا فلو كانت الشمس حاصلة في فلك الكواكب لقصد هذا العالم من شدة البرد ولو فرضنا أنها انحدرت إلى فلك القمر لأحرقت هذا العالم فانتضت حكمة العزيز العليم الحكيم أن وضع الشمس وسط الكواكب السبعة وجعل حركتها المعتدلة وقربها المعتدل - ميبا لاعتدال هذا العالم وجعل قربها وبعدها وارتفاعها وانخفاضها سببا لسهولة التي هي نظام مصالحه فيبارك أقرب المالمين وأحسن الخالقين . وأهل الإقليم الأول لأجل قربهم من الموضع المحاذي لحضيض الشمس كانت سخونة هوائهم شديدة ولا جرم كانوا أشد سوا من مكان خط الاستواء . . وأهل الإقليم الثاني سخونة هوائهم ألطف فكانوا سمر الألوان . . والإقليم الثالث والرابع أعدل الأقاليم مزاجا بسبب اعتدال الهواء بسبب تعديل ارتفاع الشمس لا تكون في أبعد

بعدما عن الأرض فهنا وإن حصلت مسامة مفيدة لمزيد السخوة لكن حصل أيضا البعد  
المقلل للسخوة لحصل الاعتدال من بعض الوجوه وفي الجانب الجنوبي وإن حصل مزيد التقرب  
من الأرض لكن لم يحصل هناك مسامة للسكان المعصورة لخط الاعتدال في الجانبين بهذه  
الطريق وصار أهل الإقليم الثالث والرابع أفضل الناس صورا وأخلاقا .. وأما الإقليم الخامس  
فإن سخوة الهواء هناك أقل من الاعتدال بمقدار يسير فلا جرم صار في جزء البرد وصارت  
طبائع أهله أقل نضجا من طبائع أهل الإقليم الرابع إلا أن بدم عن الاعتدال قليل .. وأما  
أهل الإقليم السادس والسابع فإن أهلها محرورون وقليلة البرد والرطوبة عليهم يشتد ياض  
ألوانهم وزرقة عيونهم وأما المواضع التي تقرب من أن يكون الخط فيها فوق الرأس فهناك  
لا يصل تسخين الشمس إليها فلا جرم عظم البرد فيها ولم يكن هناك حيوان البتة وهذا كله يدل  
على أن الشمس جزء السبب وأن الهواء جزء السبب والأرض جزء وانعكاس الشعاع جزء  
وقبول المنفعلات جزء بمجموع ذلك سبب واحد قدره العليم القدير وأجرى عليه نظام العالم  
وقدر سبحانه أشياء أخرى لا يبرها هؤلاء الجهال ولا عند من تدبر الملائكة وحركاتهم  
وطاعة استقصات العالم ومواده لهم وتصريفهم تلك المواد بحسب ما رسم لهم من التقدير الإلهي  
والأمر الرباني ثم قدر تعالى أشياء أخرى تمنع هذه الأسباب عند التصادم وتداخها وتغير  
موجبها ومقتضاها ليظهر عليها أثر القهر والتسخير والعبودية وأنها مصرفة مدبرة بتصريف  
قاهر قادر كيف يشاء ليدل عباده على أنه هو وحده الفعال لما يريد المدير الخالق كيف يشاء وأن  
كل ما في المملكة الإلهية طوع قدرته وتحت مشيئته وأنه ليس شيء يستقل وحده بالفعل إلا الله  
وكل ما سواه لا يفعل شيئا إلا بمشارك ومعاون وله ما يعاونه ويمانه ويسلبه تأثيره فتارة يسلب  
سبحانه النار إحراقها ويجعلها بردا كما جعلها على خليفه بردا وسلاما وتارة يحبس بين أجزاء الماء  
فلا يتلاقى كما فعل بالبحر لموسى وقومه وتارة يشق الأجرام السماوية كما شق القمر لحاتم أنبيائه  
ورسله وفتح السماء لمصده وعروجه وتارة يقلب الجناد حيوانا كما قلب عصاموس ثعبانا وتارة  
يغير هذا النظام ويطلع الشمس من مغربها كما أخبر به أصدق خلقه عنه فإذا أتى الوقت  
المعلوم فتشق السموات وفطرها وشر الكواكب على وجه الأرض ونسف جبال العالم ودكها  
مع الأرض وكور شمس العالم وقره ورأى ذلك الخلاق عيانا ظهر الخلاق كلهم صدقه  
وصدق رسله وعموم قدرته وكلامها وأن العالم بأسره منفاد لما يشيئ طوع قدرته لا يستعصى  
عليه أنفعاله لما يشاء ويريد منه وعلم الذين كفروا وكذبوا رسله من الفلاسفة والمنجمين  
والمشركين والسفهاء الذين سموا أنفسهم الحكماء أنهم كانوا كاذبين .. واجتمع جماعة من  
الكبراء والفضلاء يوما فقرأ قارىء إذا الشمس كورت وإذا النجوم انكثرت وإذا الجبال

سيرت.. حتى بلغ.. علت نفس ما أحضرت، وفي الجماعة أبو الرقاء بن عقيل فقال له قائل  
 ياسيدي هب أنه أنشر الموتى للبعث والحساب وزوج النفوس بقرنائها للثواب والمقاب فإ  
 الحكمة في هدم الأبنية وتسيير الجبال ودك الأرض وفطر السماء وثر النجوم وتخريب هذا  
 العالم وتكوير شمس وخسف قره فقال ابن عقيل على البديهة إنما بنى لهم هذه الدار للسكنى  
 والتمتع وجعلها مافياً للاعتبار والتفكر والاستدلال عليه بحسن التأمل والتذكر فلما  
 انقضت مدة السكنى وأجلام عن الدار وخربها لا انتقال الساكن منها فأراد أن يعلمهم بأن  
 في إحالة الأحوال وإظهار تلك الأحوال وإبداء ذلك الصنع العظيم بياناً لكمال قدرته  
 ونهاية حكمته وعظمة ربوبيته وعز جلاله وعظم شأنه وتكذيباً لأهل الإلحاد وزنادقة  
 المنجمين وعباد الكواكب والشمس والقمر والأوثان ليعلم الذين كفروا أنهم كانوا  
 كاذبين فإذا رأوا أن منار آلهتهم قد انهدم وأن معبوداتهم قد انثرت والافلاك التي زعموا  
 أنها وماحوتها هي الأرباب المستولية على هذا العالم قد تشققت وانفطرت ظهرت حينئذ  
 فضاحهم وتبين كذبهم وظهر أن العالم مربوب محدث مدبر له رب يصرفه كيف يشاء  
 تكذيباً للملاحدة الفلاسفة القائلين بقدمه فكف من حكمته في هدم هذه الدار ودلالة على  
 عظيم قدرته وعزته وسلطانه وانفراده بالربوبية واتباعه المخلوقات بأسرها لقهره وإذعانها  
 لمشيئته فتبارك الله رب العالمين ونحن لا ننكر ولا ندفع أن الزرع والنبات لا ينمو ولا ينشأ  
 إلا في المواضع التي تطلع عليها الشمس ونحن نعلم أيضاً أن وجود بعض النبات في بعض  
 البلاد لا سبب له إلا اختلاف البلدان في الحر والبرد الذي سببه حركة الشمس وتناوبها في قربها  
 وبعدها من ذلك البلد وأيضاً فإن النخل ينبت في البلاد الحارة ولا ينبت في البلاد الباردة وشجر  
 الموز لا ينبت في البلاد الباردة وكذلك ينبت في البلاد الجنوبية أشجار وفواكه وحشائش  
 لا يعرف شيء منها في جانب الشمال وبالعكس وكذلك الحيوانات يختلف تكوينها بحسب اختلاف  
 حرارة البلاد وبرودتها فإن النسر والفيل يكونان بأرض الهند ولا يكونان في سائر الأقاليم  
 التي هي دونها في الحرارة وكذلك غزال المسك والكركت وغير ذلك وكذلك لا تدفع  
 تأثير القمر في وقت امتلائه في الرطوبات حتى في جزر البحار ومدنها فإن منها ما يأخذ في  
 الازدياد من حين يوافق القمر الشمس إلى وقت الامتلاء ثم إنه يأخذ في الانقصاص ولا  
 يزال نقصانه يستمر بحسب نقصان القمر حتى ينتهي إلى غاية نقصانه عند حصول المحاق  
 ومن البحار ما يحصل فيه المد والجزر في كل يوم وليلة مع طلوع القمر وغروبه وذلك  
 موجود في بحر فارس وبحر الهند وكذلك بحر الصين وكيفيت أنه إذا بلغ القمر مشرقاً من  
 مشارق البحر ابتداء البحر بالمد ولا يزال كذلك إلى أن يصير القمر إلى وسط سماء ذلك

الموضع فتد ذلك ينتهي متناه فإذا زال القمر من مغرب ذلك الموضع ابتداء المد من تحت الأرض ولا يزال زائداً إلى أن يصل القمر إلى وتد الأرض حينئذ ينتهي المد متناه ثم يتبدى الجزر ثانياً ويرجع الماء كما كان وسكان البحر كلها رأوا في البحر انتفاخاً وهيجان رياح عاصفة وأمواج شديدة علواً أنه ابتداء المد فإذا ذهب الانتفاخ وقلت الأمواج والرياح علواً أنه وقت الجزر وأما أصحاب الشطوط والسواحل فانهم يجدون عتدم في وقت المد للسا حركه من أسفه إلى أعلاه فإذا رجع الماء ونزل فذلك وقت الجزر وكذلك أيام بحرانات الأمراض بحسب زيادة القمر وتقصاه منطبقه عليها وكذلك الأخلط التي في بدن الإنسان مادام القمر أخذاً في الزيادة فانها تكون أزيد ويكون ظاهر البدن أكثر رطوبة وحسناً فإذا نقص ضوء القمر صارت الأخلط في غور البدن والعروق وازداد ظاهر البدن يبساً وكذلك ألبان الحيوانات تزايد من أول الشهر إلى نصفه فإذا أخذ القمر في النقصان نقصت غزارتها وكذلك أدمغة الحيوانات في أول الشهر أزيد منها في نصفه الأخير وإن حدث في أجواف الطيور بيض في النصف الأول من الشهر كان بياضه أكثر من بياض الحادث في نصفه الثاني وكذلك الإنسان إذا نام أو قعد في ضوء القمر حنث في بدنه الإسترخاء والتكسل وهاج عليه الزكام والسداع وإذا وضعت لحوم الحيوانات مكتوفة تحت ضوء القمر تغيرت طعموها وتفتت وكذلك السمك في البحار والآجام الجارية توجد من أول الشهر إلى وقت الامتلاء أكثر وغروجه من قعر البحار والآجام أظهر ومن بعد الامتلاء إلى الاجتماع فانها تدخل قعر البحار والآجام الذي يظهر من سمين السمك فالنصف الأول أكثر من الذي يظهر في الثاني منه وكذلك حرشة الأرض يكون غروجه من أجرتها في النصف الأول من الشهر أكثر من غروجهما في النصف الثاني وأصحاب الفراس يزعمون أن الأشجار والغروس إذا غرست والقمر زائد الضوء كان نشوؤها وكثافتها وإسراعها في النبات أجد من التي تغرس في عتاه وغطاب نوره وكذلك تكون الرياحين والبقول والأشباب من الاجتماع إلى الامتلاء أزيد نشواً وأكثر نمواً وفي النصف الثاني بالحد من ذلك وكذلك الفناء والقرع والحباد والبطيخ ينمون بالغا عند ازدياد الضوء أما في وسط الشهر عند حصول الإمتلاء فهناك ينظم الفوحى يظهر التفاوت للحس في الليلة الواحدة وكذلك الينابيع تزداد في النصف الأول من الشهر وتقص في النصف الثاني إلى غير ذلك من الوجوه التي تؤثر فيها الشمس والقمر في هذا العالم فمن لم ندفعكم عن هذه التأثيرات وإضعافها إنما الذي أنكره عليكم العقلاء من أهل الملل وغيرهم أن جملة الحوادث في هذا العالم غير ما وشرها وصلاحتها وفسادها وجميع أشخاصه وأنواعه وصوره وقواه ومدد بقاء أشخاصه وجميع أحوالها المعارضة لها وتكون الجنين ومدة ليث في بطن أمه وغروجه إلى الدنيا

ومهره ورزقه وشقاوته وسعادته وحسنه وقبحه وأخلاقه وحذقه وبلاده وجهه وعطه بل  
وزول الأمطار واختلاف أنواع الشجر والنبات في الشكل واللون والطعوم والروائح والمقادير  
بل انقسام الحيوان إلى الطير وأصنافه والبحرى وأنواعه والبرى وأقسامه وأشكال هذه  
الحيوانات واختلاف صورها وأنواعها وأصنافها وأخلاقها ومنافعها بل وتكون المادان المنطبعة  
كالحديد والرخام والنحاس والذهب والفضة بل وغير المنطبعة كاللحم والقارور والزرنيخ والنفط  
والزئبق بل العداوة الراقمة بين الذئاب والفتن والحيات والسباع وبني آدم والصدقة والعداوة  
بين أفراد النوع الواحد سيما بين ذكوره وإناثه وبالجملة فالأرزاق والأجال والعز والذل  
والرقة والخفض والغناء والفقر والإحياء والإماتة والمنع والإعطاء والضرب النفع والهدى  
والضلال والتوفيق الخذلان وجميع مافى العالم وأشخاص وأصنافا وقواما وصفاتها  
وهياتها والمعطى له هذه واتصالاتها وانفصالاتها بنقط وانفصالاتها عن نقط  
ومقارنتها ومفارقها ومسامتها وما يتنافس المصلحة لهذا كله المدبرة الفاعلة فهي الآلهة والأرباب  
على الحقيقة وما تحتها عبيد خاضعون لها ناظرون إليها فهذا كما أنه الكفر الذي خرجوا به  
عن جميع الملل وعن جملة شرائع الأنبياء ولم يتمكنهم أن يقيموا بين أرباب الملل إلا بالتستر  
بهم ومنافقتهم والتزيى بزيهم ظاهرا وإلا فقتل هؤلاء من الأمر الضروري في كل ملة لأنهم  
سوسها وأعداؤها فهو من الهذيان الذي أضحكوا به العقلاء على عقولهم حتى رد عليهم من  
لا يؤمن بالله واليوم الآخر من الفلاسفة كالفارابي وابن سينا وغيرهما من عقلاء الفلاسفة  
وسخروا منهم واستضعفوا عقولهم ونسبوا إلى الزرق والزينة والتلبس وقد رد عليهم  
أفضل المتأخرين من فلاسفة الإسلام أبو البركات البغدادي في كتاب التعبير له فقال  
وأما أحكام النجوم فإنه لا يتعلق به منه أكثر من قولهم بغير دليل بحر الكواكب وبردها  
ورطوبتها ويوبستها واعتدالها كما يقولون بأن زحل منها بارد يابس والمريخ حار يابس  
والمشتري معتدل والاعتدال غير والافراط شر ويفتخون من ذلك أن الخير يوجب سعادة  
والشر يوجب منعة وما جاس ذلك مما لم يقل به علماء الطبيعيين ولم تنتفعهم مقدماتهم في أنظارهم  
وإنما الذي أنتجت هو أن السماء والماويات فعالة فيما تحويه وتشتمل عليه وتحرك حوله  
فعلا على الإطلاق لم يحصل له من العلم الطبيعي حد ولا تقدير والقائلون به ادعوا حصوله  
من التوقيف والتجربة والقياس منهما كما ادعى أهل الكيمياء وإلا فليقول صاحب العلم  
الطبيعي بحسب أنظاره التي سبقت أن المشتري سعيد والمريخ نحس والمريخ حار يابس وزحل  
بارد يابس والحار والبارد من الملابس وما دله على هذا المس كما يستدل بلبس الملابس  
فإن ذلك ما ظهر للحس كما ظهر في الشمس حيث تسخن الأرض بشعاعها وإن كان في السماء  
بيان شيء من طبائع الاضداد فالأولى أن تكون كلها حارة لأن كواكبها كلها منيرة ومتى



يقول الطبيعي بتقطع الفلك وقسمته كما قسمه النجوم قسمة وهمية إلى بروج ودرج ودقائق وذلك جواز للتوهم كجواز غيره غير واجب في الوجود ولا حاصل وقلوا ذلك التوهم الجائز إلى الوجود الواجب في أحكامهم. وكان الأصل فيه على زعمهم حركة الشمس في الأيام والشهور لخطوطها قسمة وهمية وجعلوها حيث حكموا كالحاصلة الوجودية المتميزة بمحدود وخطوط كأن الشمس بحركتها من وقت إلى وقت مثله خط في السماء خطوطاً وأقامت فيها جدراناً وحدوداً وغرست في أجزائها طباعاً معتبراً بنى فتبقى به القسمة إلى تلك البروج والدرج مع جواز الشمس عنها وليس في جوهر الفلك اختلاف يتميز موضع منه عن موضع سوى الكواكب والكواكب تتحرك عن أمكنتها تبقى الأمكنة على التناوب فما يتميز درجة عن درجة ويبقى اختلافها بعد حركة المتحرك في سمتها فكيف يقيس الطبيعي على هذه الأصول وينتج منها نتائج ويحكم بحسبها أحكاماً فكيف أن يقول بالحدود التي تجعل خمس درجات من برج الكوكب وستة لآخر وأربعة لآخر ويختلف فيها المصريون والبابليون ويصدق الحكم مع الاختلاف وأرباب اليوسات كأنها أملاك بنيت بصكوك وحكام الأسد للشمس والسرطان للقمر وإذا نظر الناظر وجد الأسد أسداً من جهة كواكب شكلوها بشكل الأسد ثم انتقلت عن مواضعها إلى مكان بها أسداً كأن الملك بنيت للشمس مع انتقال الساكن وكذلك السرطان للقمر هذا من ظواهر الصناعة وما لا يمارى فيه ومن طالع الأسد فالشمس كوكبه وربة بيته ومن البقائي في الحقائق النجمية المذكورة والموتة والمظلة والثيرة والزائدة في السعادة ودرج الآثار من جهة أنها أجزاء الفلك التي قطعوها وما انقطعت مع انتقال أن الكوكب ينظر إلى الكوكب من ستين درجة نظر تسديس لأنه سدس الفلك ولا ينظر إليه من خمسين ولا سبعين وقد كان قبل الستين بخمس درج وهو أقرب من ستين وبعدها بخمس درج وهو أبعد من الستين لا ينظر فليت شعري ما هو هذا النظر أترى الكوكب يظهر للكوكب ثم يختبئ عنه أو شعاعه يختلط بشعاعه عند حد لا يختلط به قبله ولا بعده وكذلك التريبع من الربع الذي هو تسعون درجة والثلاث من الثلث الذي هو مائة وعشرون فلم لا يكون التخمين من الخمس والتسيع من السبع والتخمين من العشر والخل حار يابس من البروج النارية والثور بارد يابس من الأرضية والجوزاء حار رطب من الهوائية والسرطان بارد رطب من المائية أمثال الطبيعي قط هذا ولا يقول به وإذا احتجوا وقاسوا كانت مبادئ قياساتهم أن الحمل منقلب لأن الشمس إذا نزلت فيه ينقلب الزمان من الشتاء إلى الربيع والثور ثابت لأنه إذا نزلت الشمس فيه يثبت الربيع على ربيعته والحق أنه لا انقلاب في الحمل ولا ثبات في الثور بل هو في كل يوم غير

ما هو في الآخر فمإن الزمان انقلب بحلول الشمس فيه وهو يبقى دهره متقلبا مع خروج الشمس منه وحلولها فيه أتراما تختلف فيه أترأ أو تعميل منه طباعاً وتبقى تلك الاستحالة إلى أن تعود فتجددها ولم لا يقول قائل أن السرطان حار يابس لأن الشمس إذا نزلت اشتد حر الزمان وما يجانس هذا بما لا يلزم لاهو ولا ضده مافي الفلك اختلاف معرفة الطبعي إلا بما فيه من الكواكب ومواضعها وهو واحد متشابه الجوهر والطبع وهذه أقوال قاطا قاتلا فقبلها قابل وقلها ناقل فحسن بها ظن السامع واعتبرها من لاخبرة له ولا قدرة له على النظر ثم حكم بحسبها الحاكون بحمد وردىء سلب وإيجاب وسعد ونحوس فصادف بعضه موافقة الوجود فصدق فاعتبر به المغترون ولم يلتفتوا إلى ما كذب منه فيكذبون بل عذروا وقالوا هو منجم ما هو نبى حتى يصدق في كل ما يقول واعتدوا له بأن العلم أوسع من أن يحيط به ولو أحاط به لصدق في كل شىء. ولعمرك أنه لو أحاط به علما صادقا لصدق. والدأن أن يحيط به على الحقيقة لا على أن يفرض فرضاً ويتوهم وهماً فينتقله إلى الوجود ويثبت في الموجود وينسب إليه ويقس عليه والذي يصح منه ويلتفت إليه العقلاء هم أشياء غير هذه الخرافات التي لا أصل لها مما حصل بتوقيف أو تجربة حقيقية كالتقارنات والاتقالات والمقابلة من جملة الانصالات فأنما المقارنة من جهة أن تلك غاية القرب وهذه غاية البعد وعمر كوكب من التحيرة تحت كوكب من الثابتة وما يفرض للتحيرة من رجوع واستقامة ورجوع في شمال وانخفاض في جنوب وغير ذلك. وكأنى أريد أن اختصر الكلام هنا وأوفق إشارتك وأعمل بحسب اختيارك رسالة في ذلك أذكر ما قيل فيها من علم أحكام النجوم من أصول حقيقية أو مجازية أو وهمية أو غلطية وفروع نتائج أنتجت عن تلك الأصول وأذكر المجاز من ذلك والمنع والقريب والبعيد فلا أورد علم الأحكام من كل وجه كما رده من جهله ولا أقبل فيه كل قول كما قبله من لم يعقله بل أوضح موضع القبول والرد في المقبول وموضع التوقف والتجوز والذي من المنجم والذي من التنجيم والذي منهما وأوضح لك أنه لو أمكن الإنسان أن يحيط بشكل كل مافي الفلك علما لأحاط علما بكل ما يحويه الفلك لأن منه مبادئ الأسباب لكنه لا يمكن ويعمد عن الإمكان بعدا عظيما والبعض الممكن منه لا يهدي إلى بعض الحكم لأن البعض الآخر المجهول قد يناقض المعلوم في حكمه ويطل ما يوجهه فنبه المعلوم إلى المجهول من الأحكام كنسبة المعلوم إلى المجهول من الأسباب وكفى بذلك بعدا انتهى كلامه . ولو ذهبنا نذكر من رد عليهم من عقلاء الفلاسفة والعلماة والباحثين لطال ذلك جداً هذا غير رد المتكلمين عليهم فأننا لا نقنع به ولا نرضى أكثره فإن فيه من المكابرات والمنوع العاسدة والسؤالات الباردة والتطويل الذي ليس تحته تحصيل ما يضيح الزمان في غير شىء.

وكل من تركهم لهذه المقاتلة خيراً لم منها فانهم لا للتوحيد والإسلام نصر ولا لأعداءه  
كسروا واثق المستعان وعليه التكلان .

### فصل

فلنرجع إلى كلام صاحب الرسالة . . قال زعموا أن القمر والزهرة مؤثان وإن الشمس  
وزحل والمشتري والمريخ مذكرة وإن عطارد ذكر أثنى مشارك للجنسين جميعاً وإن ساتر  
الكواكب تذكر وتؤنث بسبب الأشكال التي تكون لها بالقياس إلى الشمس وذلك أنها  
إذا كانت مشرقة متقدمة للشمس فهي مذكرة وإن كانت مغربة نابعة كانت مؤنثة وإن ذلك  
أجنباً يكون بالقياس إلى أشكالها إلى الأثني وذلك أنها إذا كانت في الأشكال التي من  
المشرق إلى وسط السماء مما تحت الأرض فهي مذكرة لأنها إذا كانت شرقية فهي من ناحية  
مهب العبا وإذا كانت في الربعين الباقيين فهي مؤنثة لأنها في ناحية مهب الدبور وإذا كان هذا  
هكذا صارت الكواكب التي يقال إنها مؤنثة مذكرة والتي يقال أنها مذكرة مؤنثة وصارت طباعها  
مستحيلة بل نصير أعيانها تنقلب وأن القمر والزهرة مؤثان والكواكب الخمسة الباقية مذكرة  
على الوضع الأول فإن تقدم القمر والزهرة الشمس وكانا شرفين صارا مذكرين وإن تأخرت  
الكواكب الخمسة وكانت مغربة نابعة كانت مؤنثة على الموضوع الثاني ويصير عطارد  
ذكراً إذا شرق أثنى إذا غرب وذكر أثنى إذا لم يكن بأحد هاتين الصفتين . . قلت وقد  
أجلب بعض فضلائهم عن هذا الإلزام فقال ليس ذلك بممكن لأننا قد نقول إن الأدكن أبيض  
إذا قشاه إلى الأسود ونقول إنه أسود إذا قشاه إلى الأبيض وهو شيء واحد بعينه مرة  
يكون أسود ومرة يكون أبيض وهو في نفسه لا أسود ولا أبيض وكذلك الكواكب يقال إنها  
ذكران وإناث بالقياس إلى الأشكال أعني الجهات والجهات إلى الرياح والرياح إلى الكيفيات  
لأنها ذكران وإناث وهذا تليس منه فإن الأدكن فيه شائبة البياض والسواد فلذلك صدق عليه  
اسمها لأن الكيفيتين محسوستان فيه فتكيفه بهما أوجب أن يقال عليه الاسمان وأما تقسيم  
الكواكب إلى الذكور والإناث فهي قسمة وضعت فيها تمييز كل نوع عن الآخر بحقيقته وطبيعته  
وقلم البروج تنقسم إلى ذكور وإناث قسمة تميز فيها قسم عن قسم لأن حقيقتها مركبة من  
طبعين ذكورية وأنوثة بحيث يصدقان على كل برج فظنير ما ذكرتم من الأدكن أن يكون  
كل برج ذكراً وأثنى فأين أحد البابين من الآخر لولا التليس والمحال وأيضاً فاقسامها إلى  
الذكور والإناث أقسام بحسب الطبيعة والتأثير والتأثر الذي هو الفعل والانفعال وما كان  
كذلك لم تنقلب حقيقته وطبيعته بحسب الموضع والقرب والبعد . . قال صاحب الرسالة توزعوا  
أن القمر منذ الوقت الذي يهل فيه إلى وقت انقضاءه الأول في الضوء يكون فاعلاً للرطوبة خاصة

ومنذ وقت انقضاء الأول في الضوء إلى وقت الامتلاء يكون فاعلا للحرارة ومنذ وقت الامتلاء إلى وقت الانقضاء الثاني في الضوء يكون فاعلا لليبس ومنذ وقت الانقضاء إلى الوقت الذي يخفى فيه ويفارق الشمس يكون فاعلا للبرودة وأى شئ أقبح من هذا ولا سيما وقد أعطى قائله أن القمر رطب وأنه يفعل بطبعه لا باختباره وكيف أن يفعل شئ واحد بطبعه الأشياء المتضادة مرة في البحر فضلا عن أن يفعلها في كل شهر وهل القول بأن شيئا واحداً يفعل بطبعه في الأشياء الترابية في وقت ويفعل بطبعه التجفيف في آخر ويفعل الاستغناء في وقت ويفعل التبريد في آخر إلا كقولهم بأن شيئا واحداً تنقلب عينه وقتاً بعد وقت . . قلت قد قالوا إن الشمس لما كانت تفعل هذه الأفعال بحسب صعودها وهبوطها في فللكها فإنها إذا كانت من خمسة عشر درجة من الحوت إلى خمسة عشر من الجوزاء فعلت الترابية وهو زمان الربيع وكذلك من خمسة عشر درجة من القوس إلى خمسة عشر من الحوت تفعل التبريد وهو زمان الشتاء وهذا دورها في الفلك مرة في العام والقمر يدور في شهر واحد عادت نسبة دور القمر في الفلك كنسبة دور الشمس فيه فكانت نسبة الشهر إلى القمر كنسبة السنة إلى الشمس فالشهر يجمع الفصول الأربعة كما تجمعه السنة وما تفعله الشمس في كل تسعين يوماً وكسر يفعله القمر في سبعة أيام وكسر قالوا فالآخر الشهر شبيه بالشتاء وأوله شبيه بالربيع والربيع الثاني من الشهر شبيه بالصيف والربيع الثالث منه شبيه بالخريف فهذا غاية ما قرروا به هذا الحكم . قالوا وأما كون الشئ الواحد سبباً للضدين فقد قضا أرسطاطاليس في كتاب السباع الطبيعي على جوازه والجواب عن هذا أن الشمس ليست هي السبب الفاعل لهذه الطبائع المختلفة وإنما قربها وبعدها وارتفاعها وانخفاضها أثر في سخونة الهواء وتبريده وفي تحلل البخارات وتكاثفها فيحدث بذلك في الحيوان والنبات والهواء هذه الطبائع والكيفيات والشمس جزء السبب كما قررناه وأما القمر فلا يؤثر قربه ولا بعده وامتلائه ونقصانه في الهواء كما تؤثر الشمس فلو كان ذلك كذلك لكان كل شهر من شهور العام يجمع الفصول الأربعة بطبائعها وتأثيراتها وأحكامها وهذا شئ يدهش الحس فضلاً عن النظر والمقول وقياس القمر على الشمس في ذلك من أفسد القياس فإن الفارق بينهما في الصفة والحركة والتأثير أكثر من الجامع فالحكم على القمر بأنه يحدث الطبائع الأربعة قياساً على الشمس والجامع بينهما قطعه للفلك في كل شهر كما تقطعه في سنة لا يعتمد عليه من له خبرة بطرق الأدلة وصنعة البرهان . . وأما قولكم أن أرسطاطاليس نص في كتابه على أن الواحد قد يكون سبباً للضدين فنحن نذكر كلامه بعينه في كتابه ونبين ما فيه . . قال في المقالة الثانية وأيضاً فإن الواحد قد يكون سبباً للضدين فإن الشئ الذي محصوره يكون أمر من الأمور فنيته قد تكون سبباً لضده فيقال في ذلك

إن غيبة الربان سبب غرق السفينة وهو الذى كان حضوره سبب سلامتها فتأمل هذا الكلام وقابل بينه وبين كلامهم فى فعل القمر الامور المتضادة يظهر لك تليس القوم وجهلهم فان نظر ذلك يوجب بطلان هذه الطبايع والكيفيات عند انقطاع نطق القمر بهذا العالم كما بطل عمل السفينة وجربها عند غيبة الربان عنها انقطاع تنفقه بها فلم يكن الربان موسب الفرق الذى هو ضد السلامة كما كان القمر سببا ليس الذى هو ضد الرطوبة والحرارة التى هى ضد البرودة وإنما كانت أسباب الفرق غيبة أحد الأسباب التى كان الربان يمنع فعلها فلما غاب عنها عمل ذلك السبب عمله ففرقت وهذا أوضح من أن يحتاج إلى تقرير ولكن الأذهان التى قد اعتادت قبول المحالات قد يحتاج فى علاجها إلى ما لا يحتاج اليه غيرها وبالله التوفيق . . قال صاحب الرسالة وقالوا فى معرفة أحوال أمهات المدن أن ذلك يعلم من المواضع التى فيها الشمس والقمر فى أول ابتنائها ومواضع الاوتاد فهو خاصة وتد الطالع كما يفعل فى المواليذ فان لم يتوقف على الزمان الذى بنيت فيه فليُنظر إلى موضع وسط السماء فى مواليذ الولاة والملوك الذين كانوا فى ذلك الزمان الذى بنيت فيه تلك المدن . . قلت ونظير هذا من هذابهم قولهم إنا نعرف أحوال الأب من مولد الابن إذا لم يعرف مولد الأب قالوا ان هذا الموضع تالى فى المرتبة الطالع وهو أخص المواضع بالطالع كما أن الأب أخص الأشياء بالابن فكذلك أخص الأشياء بالملك بملكته فوضع وسط سمائه يدل على مدينته وأحوالها وكل عاقل يعلم بطلان هذه الدلالة وفسادها وأنه لا ارتباط بين طالع المدينة وطالع السلطان كما لا ارتباط بين طالع ولادة الابن وطالع ولادة أبيه وإنما هذه تشبيهات بعيدة ومناسبات فى غاية البعد . . قال صاحب الرسالة وقالوا فى معرفة حال الوالدين إن الشمس وزحل يشاكلان الآباء بالطبع ولست أدري كيف تعقل دلالة شيء ليس بما يتوالد بطبعه على شيء من طريق التوالد لأن الأب إنما يكون أبا بأضافته إلى ابنه والابن إنما يكون ابنا بأضافته إلى أبيه وانهم يستدلون على حال الأولاد بالقمر والزهرة والمشتري وإن أحوال الأب تعرف من مواليذ ابنه بأن يقام موضع الكوكب الدال عليه وهو الشمس أو زحل مقام الطالع ويستدل على حال الابن من مولد أبيه بأن يقام موضع الكوكب الدال عليه وهو أحد الكواكب الثلاثة القمر والمشتري والزهرة مقام الطالع وقد يكون الانسان فى أكثر الأوقات أبا فيكون الشمس وزحل يدل عليه من مولد ابنه وله فى نفسه مولد لاحالة ويمكن أن يكون رب طالع مولده كوكبا غير السكوكيين الدالين على حاله من مولد أبيه وابنه فيكون حاله يعرف من ثلاثة كواكب وثلاثة بروج مختلفة الاشكال والطبايع وتناقض هذا القول بين مستمله فضلا عن متوهمه . . قلت قد قالوا فى الجواب عن هذا أنه

لاتناقض فيه بل هو حق واجب قالوا إذا أردنا أن نعرف حال سقراط مثلا من حيث هو إنسان أليس ينظر إلى ما يخص الحيوان والإنسان الكلى وإذا أردنا أن نعرف حاله من حيث هو أب أن ننظر إلى المضاف وما يلحقه وإذا أردنا أن نعرف حاله من حيث هو عالم ننظر إلى الكيفية وما يخصها والأول جوهر والباقي اعراض وسقراط واحد ونعرف أحواله من مواضع مختلفة متباينة مرة يكون جوهرًا ومرة عرضًا فكذلك إذا أردنا أن نعرف حاله من مولده نظرنا إلى الطالع وربه وإذا أردنا أن نعرف حاله من مولد أبيه نظرنا إلى العاشر والشمس وكذلك إذا أردنا أن نعرف حاله من مولد ابنه نظرنا إلى موضع آخر وليس ذلك متناقضًا كما أن الأول ليس متناقضًا فيقال هذا تنبيه فاسد واعتبار باطل فإننا نظرنا في طالع الأب لنستدل به على حال الولد ونظرنا في الطالع لتستدلوا به على حال الأب هو استدلال على شيء واحد وحكم عليه بسبب لا يقتضيه ولا يفارقه فأين هذا من تعرف إنسانية سقراط وأبوته وعذاته وعلمه مثلًا وطبيعته فإن هذه أحوال مختلفة لها أدلة وأسباب مختلفة فنظيرها أن نعرف حال الولد من جهة سعادته وعجبه وصحته وسقمه من طالع وحاله من جهة ما يناسبه من الأغذية والأدوية من مزاجه وحاله من جهة أهله وراثته من أخلاقه كالحياة والصبر والبذل وحاله من جهة اعتدال مزاجه من اعتدال أعضائه وتركيبه وصورته فهذه أحوال بحسب اختلاف أسبابها فأين هذا من أخذ حال الولد وعمره وسعادته وشقاوته من طالع أبيه وبالعكس فالحق يعين العقلاء على تليسمكم ومعالجكم وثبت عليهم ما وهمم من العقول التي رغبت بها ورغبوا بها عن مثل ما أنتم عليه . . قال وزعم بطليموس أن الفلك إذا كان على شكل ما ذكره في مولده ما وكانت الكواكب في مواضع ذكرها وجب أن يكون الولد أبيض اللون بسيطًا وإن وجد مولود في بلاد الحبشة والفلك متشكل على ذلك الشكل والكواكب في المواضع التي ذكرها لم يمس ذلك الحكم عليه ومضى على المولود إن كان من العقاب أو من قرب مزاجه من مزاجهم. وزعم أن الفلك إذا كان على شكل ما ذكره في مولده ما وكانت الكواكب في مواضع ذكرها فإن صاحب الولد يتزوج أخته إن كان مصريًا فإن لم يكن مصريًا لم يتزوجها وزعم أن الفلك إذا كان على شكل آخر ذكره في مولده من المواليد وكانت الكواكب في موضع بينهما تزوج الولد بأمة إن كان فارسيًا وإن لم يكن فارسيًا لم يتزوجها . . وهذه مناقضة شنيعة لأنه ذكر علة ومعلولا يوجد بوجودها وترفع بارتفاعها ثم ذكر أنها توجد من غير أن يوجد معلولها . . قلت أرباب هذا الفن يقولون لا بد من معرفة الأصول التي يحكم عليها لئلا يفلط الحاكم وينهب كلامه إن لم يعرف الأصول وهي الجنس والثروة والأخلاق والمعادن مما يحتاج المنجم أن يحصلها ثم يحكم عليها وكذلك قال بطليموس أنه يجب على المنجم النظر في صور الأبدان وخواص حالات الألقص

واختلاف العادات والسنن . . قال ويجب على من فطر في هذه الأشياء على المذهب الطبيعي أن يتثبت أبداً بالأسباب الأول الصحيحة لئلا يغلط بسبب اشتباه المواليد فيقول مثلاً أن المولود في بلاد الحبش يكون أبيض اللون سبط الشعر وأن المولود في بلاد الروم أسود اللون جعد الشعر أو يغلط أيضاً في البين والعادات التي يخص بها بعض الأمم في الباء فيقول مثلاً أن الرجل من أهل افلاكية يتزوج بأخته وكان الواجب أن ينسب ذلك الفارسي وفي الجملة ينبغي أن يعلم أولاً حالات القضاء الكلي ثم يأخذ حالات القضاء الجزئي ليعلم منها الأمر في الزيادة والنقصان وكذلك يجب ضرورة أن يقدم في قسمة الأزمان أصناف الأسنان الزمانية وموافقتها لكل واحد من الأحداث وأن يتفقد أمرها لئلا يغلط في وقت من الأوقات في الأعراض العامة البسيطة التي ينظر فيها في المواليد فيقول أن الطفل يباشر الأعمال أو يتزوج أو يفعل شيئاً من الأشياء التي يفعلها من هو أم سناً منه وأن الشيخ الفاني يولد له أو يفعل شيئاً من أفعال الأحداث وهذا ونحوه يدل على أن الأمور وغيرها إنما هي بحسب اختلاف العوائد والسنن والبلاد وخواص الانفس واختلاف الأسنان والأغذية وقواها أيضاً بما فيها تأثير قوى وكذا الهواء والتربة والبار وغيرها كل هذه لها تأثير في الأخلاق والأعمال وأكبرها العوائد والمربا والمنشأ فحالة هذه الأجور على الكواكب والطلالع والمقاربة والمفارقة والمناظر من آيين الجمل ولهذا اضطر إمام المنجمين ومعلمهم إلى مراعات هذه الأمور وأخبر أن الحاكم بدون معرفتها والتثبت بها يكون غلطاً وحيث أن الطالع المعتبر المؤثر إنما هو طالع العوائد والسنن والبلاد وخواص هيأت النفوس الإنسانية وقوى أغذية أبدانها وهوائها وتربتها وغير ذلك مما هو مشاهد بالعيان تأثيره في ذلك أفليس من آيين الجمل الأعراض عن هذه الأسباب والحوالة على حركات النجوم واجتماعها وافتراقها ومقابلتها في تربع أو تثليث أو تسديس مالموصح إمكان غايته أن يكون جزء سبب من الأسباب التي تقتضي هذه الآثار ثم إن لها من المقارنات والمفارقات والصوارف والعوارض مالا يحصى المنجم القليل من عشر معشاره أفليس الحكم بمجرد معرفة جزء من أجزاء السبب بالظن والحدس والتقليد لمن حسن ظنه به حكم كاذب ولهذا كذب المنجم أضعاف أضعاف صدقه بكثير حتى صدق أن بعض الزرافين وأصحاب الكشف وأرباب الفراسة والجرائين أكثر من صدق هؤلاء بكثير وما ذاك إلا لأن المجهول من جمل الأسباب وما يعارضها ويتمتع تأثيرها أكثر من المعلوم منها فكيف لا يقع الكذب والخطأ بل لا يكاد يقع الصدق والصواب إلا على سبيل التصادف ونحن لانكر ارتباط المسببات بأسبابها كما ارتكبه كثير من المتكلمين وكابروا العيان وجمدوا الحقائق كما أنا لا نرضى بهذيانات الأحكاميين وعالائهم بل نتثبت

الأسباب والمسببات والعلل والمعلولات ونبين مع ذلك بطلان ما يدعونه من علم أحكام النجوم وأنها من المدبرة لهذا العالم المسعدة المشقية المحيية المعينة العطية للعلوم والأعمال والأرزاق والآجال وإن نظرتم في هذا العالم موجب لكم من علم الغيب ما تقردهم به عن سائر الناس وليس في طوائف الناس أقل علما بالغيب منكم بل أتم أجمل الناس بالغيب على الإطلاق ومن اعتبر حال حذقاتكم وعلماكم واعتادكم على ملاحم مركبة من إخبارات بعض الكهان ومنامات وفراسات وقصص متواردة عن أهل الكتاب وغيرهم ومزج ذلك بتجارب حصلت مع اقترانات نجومية واتصالات كوكبية يعلم بالحساب حصولها في وقت معين فقتنيتم بحصول تلك الآثار أو نظيرها عندها إلى أمثال ذلك من أسباب علم تقدمه المعرفة التي قد جرب الناس منها مثل ما جربتم فصدقت تارة وكذبت تارة فغاية الحركات النجومية والاتصالات الكوكبية أن تكون كالعلل والأسباب المشاهدة التي تأثيراتها موقوفة على انضمام أمور أخرى إليها وارتفاع مواعع تمنعها تأثيرها فهي أجزاء أسباب غير مستقلة ولا موجبة هذا لواقم على تأثيرها دليلا فكيف وليس معكم إلا الدعوى وتقليد بعضكم بعضا واعتراف حذاقكم بأن الذي يجمل من بقية الأسباب المؤثرة ومن الموانع الصارقة أعظم من المعلوم منها بأضعاف مضاعفة لا يدخل تحت الوهم فكيف يستقيم لمقابل الحكم بعد هذا وهل يكون في العالم أكذب منه . . قال صاحب الرسالة وإذا كان العلك متى تشكل شكلا مادل إن كان في مولد مصرى على أنه يزوج أخته فذلك سنة كانت لهم وعادة وإن كان في مولد غيره لم يدل على ذلك ونحن نجد أهل مصر في وقتنا هذا قنذوا عن تلك العادة وتركوا تلك السنة بدخولهم في الإسلام والنصرانية واستعمالهم أحكامهما فيجب أن تسقط هذه الدلالة من مواليدهم لأنهم عن تلك العادة أو تكون الدلالة توجب ذلك في مولد كل أحد منهم ومن غيرهم أو تسقط الدلالة وتبطل زوال أهل مصر عما كانوا عليه وكذلك جمهور أهل فارس وأى ذلك كان فهو دال على قبيل المناقضة وشدة المغالطة وقد رأيت وجههم بطليموس يقول في كتابه المعروف بالأربعة فيحدث كذا وكذا توهمنا أنه يكون كذا وكذا قلت الذي صرح به بطليموس إن علم أحكام النجوم بعد استقصاء معرفة ما ينبغي معرفته إنما هو على جهة الحدس لا العلم واليقين فن ذلك قوله هذا وبالجملة فإن جميع علم حال هذا المنصر إنما يستقيم أن يلحق على جهة الظن والحدس لا على جهة اليقين وخاصة منه ما كان مركبا من أشياء كثيرة غير متشابهة قال شارح كلامه وإنما ذهب إلى ذلك لأن الأفعال التي تصدر عن الكواكب إنما هي بطريق العرض وإنما لا تفعل بذواتها شيئا والدليل على ذلك قوله في الباب الثاني من كتاب الأربعة وإذا كان الإنسان قد استقصى معرفة حركات جميع الكواكب والشمس والقمر حتى أنه لا يذهب عليه شيء من المواضع والأوقات التي تحدث لها فيها الأشكال وكانت عنده



معرفة بعلمائها قد أخذنا عن الأخبار المتواترة التي تقدمت وإن لم يعلم طبائعها في نفس جواهرها لكن يعلم قوامها التي تفعل بها كالمعلم بقوة الشمس أنها تسخن وكالمعلم بقوة القمر أنها ترطب وكذلك يعلم أمر قوى سائر الكواكب وكان قويا على معرفة أمثال سائر هذه الأشياء لا على المذهب الطبيعي فقط لكن يمكنه أيضا أن يعلم بمجودة الحس خواص الحال التي تكون من امتزاج جميع ذلك . . قال الشارح وبطليموس يرى أن علم الأحكام إنما يلحق على جهة الحس لا على جهة اليقين قلت وكذلك صرح أرسطاطاليس في أول كتابه السماع الطبيعي أنه لا سبيل إلى اليقين بمعرفة تأثير الكواكب فقال لما كانت حال العلم واليقين في جميع السبل التي لها مبادئ أو أسباب أو استقصاءات إنما يلزم من قبل المعرفة بهذه فإذا لم تعرف الكواكب على أي وجه تفعل هذه الأفاعيل أعني بذاتها أو بطريق العرض ولم تعرف ماهيتها وذواتها لم تكن معرفتنا بالشيء أنه يفعل على جهة اليقين . . وهذا ثابت ابن قرة وهو هو عندهم يقول في كتاب ترتيب العلم وأما علم القضاء من التجويم فقد اختلف فيه أهله اختلافا شديدا وخرج فيه قوم إلى ادعاء مالا يصح ولا يصدق بما لا اتصال له بالأمور الطبيعية حتى ادعوا في ذلك ما هو من علم الغيب ومع هذا فلم يوجد منه إلى زماننا هذا قريب من التمام كما وجد غيره هذا لفظه مع حسن ظنه به وعده في العلوم . . وهذا أبو نصر الفارابي يقول واعلم أنك لو قلبت أوضاع المنجمين جعلت السعد نجسا والنحس سعدا والحار باردا والبارد حارا والذكر أنثى والأنثى ذكرا ثم حكمت لكائنات أحكامك من جنس أحكامهم تصيب تارة وتخطئ تارة . . وهذا أبو علي بن سينا قد أتى في آخر كتابه الشفاء في رد هذا العلم وإبطاله بما هو موجود فيه وقرأت بخط رزق الله المنجم وكان من زعمائهم في كتاب المقاييس لأنى حيان التوحيدى مناظرة دارت بين جماعة من فضلائهم جمع جمعهم بعض المجالس فذكرتها مختصة بما لا يتعلق بها بل ذكرت مقاصدها . قال أبو حيان هذه مقايضة دارت في مجلس أبي سلمان محمد بن طاهر بن جبرام السجستاني وعنده أبو زكريا الصيمري والبوشنجاني أبو الفتح وأبو محمد المروزي وأبو محمد المقدسي والقوطي وغلام زحل وكل واحد من هؤلاء إمام في شأنه فرد في صناعته فقيل في المجلس لم خلا علم النجوم من الفائدة والثمرة وليس علم من العلوم كذلك فإن الطب ليس على هذه الحال ثم ذكرت قائده والمنفعة به وكذلك الحساب والنحو والهندسة والصنائع ذكرت وذكرت منافعها ونماها ثم قال السائل وليس علم النجوم كذلك فإن صاحبه إذا استقصى وبلغ الحد الأقصى في معرفة الكواكب وتحصيل سيرها واقترانها ورجوعها ومقابلتها وتربيعها وتثليثها وتسديسها وضروب مزاجها في مواضعها من بروجها وأشكالها ومطالعها ومناطقها ومقارنها ومشارفها ومذاهبها حتى إذا

حكم أصاب وإذا أصاب حق وإذا حق جزم وإذا جزم حتم فإنه لا يستطيع البتة قلب شيء عن شيء ولا صرف شيء عن شيء ولا تعيد حال قد دنت ولا تقي خلة قد كسبت ولا رفع سعادة قد دنت وأظلت أعنى أن امرأه لا يقدر على أن يحصل الإقامة سفرا ولا الهزيمة ظفرا ولا العقد حلا ولا الإبرام قضا ولا اليأس رجاء ولا الإخفاق دركا ولا المدو صديقا ولا الولي عدوا ولا البعيد قريبا ولا القريب بعيدا فكان العالم به الحاذق المتناهي في خفياته بعد هذا التنب والتصب وبعد هذا الكد والدأب وبعده هذه الكلفة الشديدة والمعرفة الغليظة هو ملتزم للقدار مستجدا لما يأتي به الليل والنهار وعادت حاله مع علمه الكثير إلى حال الجاهل بهذا العلم الذي اقياده كإقياده واعتباره كاعتباره ولعل توكل الجاهل أحسن من توكل العالم به ورضاه في الخير المنتهى ونجاته من الشر المتقى أقوى وأصح من رجاء هذا الدلل بزيجه وحسابه وتقويمه واسطرلابه ولهذا لما لقي أبو الحسين النوري مائيا النجم قال له أنت تخاف زحل وأنا أخاف رب زحل وأنت ترجو المشتري وأنا أعبد رب المشتري وأنت تعدو بالآشارة وأنا أعدو بالاستخارة فكم بيننا وهذا أبو شروان وكان من الملوك الأفاضل كان لا يرفع بالنجوم رأسا فقيل له في ذلك فقال سوا به يشبه الحلدس ونخطأه شديد على النفس فقي أفضى هذا القاضل التحرير والحاذق البصير إلى هذا الحد والغاية كان علمه عاريا من الثرة غالبا من الفائدة حائلا عن النتيجة بلا عائدة ولا مرجوع وإن أمراً أوله على مقررناه وآخره على ما ذكرناه لمحرى أن لا يشغل الزمان به ولا يوهب العمر له ولا يماريهم والسكد ولا يعاج عليه بوجه ولا سبب هذا أن كانت الأحكام صحيحة مدركة محققة ومصابة ملحقة معروفة محصلة ولم يكن المذهب على ما زعم أرباب الكلام والذين يأبون تأثير هذه الاجرام العالية في الأجسام السافرة وينفون الوسائط بينهما والوسائل ويدفعون الفواعل والقوايل ثم السؤال . . فأجاب كل من هؤلاء بما سنع له فقال قائل منهم عن هذا السؤال المهور جوابان . . أحدهما هو زجر عن النظر فيه لئلا يكون هذا الإنسان مع ضعف تجربته واضطراب غريزته وضعف بنيتة علا على ربه شريكاً له في غيبه منكبرا على عبادته ظاناً بأنه فيما يأتي من شأنه قائم بمجده وقدرته وحوله وقوته وتسميره وتقليصه وتهجيريه وتقريبه فإن هذا الخط محجز الإنسان عن الخشوع لحاقه والإذعان لربه ويبيده عن التسليم لمديره ويحول بينه وبين طرح الكامل بين يدي من هو أملاكه وأولى به . . وأما الجواب الآخر فهو بشرى عظيمة على نعمة جسيمة لمن حصل له هذا العلم وذلك سر لو اطلع عليه وغيب لو وصل إليه لكان ما يجده الإنسان فيه من الروح والراحة والخير في العاجلة والآجلة تكفيه مؤنة هذا الخطب القادح وتغنيه عن تحشم هذا الكد السكاذب فأجمل أيها المتشكر لشرف هذا العلم

قبل عينك ما تغني عليك خفيه ومكنونه تذلل الله قدس اسمه فيما استبان لك معلومه  
 ووضع عندك مغنونه ثم قال أعلم أن العلم به حق ولكن الإصابة بعيدة وليس كل بعيد محالا  
 ولا كل قريب صوابا ولا كل صواب معروفا ولا كل محال موصوفا وإنما كان العلم حقا  
 والاجتهاد فيه مبلغا والقياس فيه صوابا وبذل السعي دونه محمداً لاستقبال هذا العالم السفلي  
 بذلك العالم العلوي واتصال هذه الأجسام القابلة بتلك الأجسام الفاعلة واستحالة هذه الصور  
 بحركات تلك المحركات المشاكلة بالوحدة وإذا صح هذا الاتصال والتشابك وهذه الحبال  
 والروابط صح التأثير من العلوي وقبول التأثير من السفلي بالمواضع السماعية وبالمسلمات  
 الشكلية والأحوال الخفية والجلية وإذا صح التأثير من المؤثر وقبوله من القابل صح الاعتبار  
 واستنبط القياس وصدق الرصد وثبت الإلف واستحكمت المادة وانكشفت الحدود وافشلت  
 العلل وتماضت الشواهد وصار الصواب غامراً والخطأ مضموراً والعلم جوهرأً راسخاً والظن  
 عرضاً زائلاً . . . فقل هل تصح الأحكام أم لا فقال الأحكام لا تصح بأسرها ولا تبطل  
 من أصلها وذلك سبب يتبين إذا أنعم النظر وبسط الإصفاء وصمد نحو القاعدة بغير متابعة  
 الهوى وإشارة التعصب ثم قال الأمور الموجودة على ضربين ضرب له الوجود الحق وضرب  
 له الوجود ولكن ليس الوجود الحق فأما الأمور الموجودة بالحق فقد أعطت الأخرى نسبة  
 من جهة الوجود الحق وأما الأمور الموجودة بالحق فقد أعطت الأخرى نسبة من جهة  
 الوجود وارتفعت منها حقيقة ذلك فالحكم بالاعتبار الفاحص عن هذه الأمور إن أصاب  
 فبسبب الوجود الذي هو هذا العالم السفلي من ذلك العالم العلوي وإن أخطأ فبآفات هذا  
 العالم السفلي من ذلك العالم العلوي والإصابة في هذه الأمور السيالة المتبدلة عرض والإصابة  
 في أمور الفلك جوهر وقد يكون هناك ما هو كالخطأ ولكن بالعرض لا بالذات كما يكون  
 هنا لاهو بالصواب والحق لكن بالعرض لا بالذات فلهذا صح بعض الأحكام وبطل بعضها  
 وما يكون شاهداً لهذا أن هذا العالم السفلي مع تبدله في كل حالة واستحالة في كل طريف  
 ولح متقبل لذلك العالم العلوي يتحرك شوقاً إلى كماله وعشفاً لجماله وطلباً للتشبه به وتحققاً بكل  
 ما أمكن من شكله فهرب بحق التقبل معط هذا العالم السفلي ما يكون به مشابهاً للعالم العلوي  
 وبهذا التقبل يقبل الإنسان الناقص الكامل ويقبل الكامل من البشر الملك ويقبل الملك  
 الباري جل وعز . . . قال آخر وإنما وجب هذا التقبل والتشبه لأن وجود هذا العالم وجود  
 متفاوت مستحيل لاصوره له ثابت ولا شكل دائم ولا هيئة معروفة وكان من هذا الوجه فقيرا  
 إلى ما يمدد ويشده فأما مسحه فهو موجود وثابت مقابل لذلك العالم الموجود الثابت وإنما  
 عرض ما عرض لأن أحدهما مؤثر والآخر قابل فيقع هذه المرتبة ما وجد التواصل . . . وقال  
 ( ١٢ - مفتاح ٢ )

آخر قد يفعل مع هذا كله المتجم اعتبار حركات كثيرة من اجرام مختلفة لانه يمجز عن نظمها وتقويمها ومزجها وتسييرها وتقصيل أحوالها وتحصيل خواصها مع بعد حركة بعضها وقرب حركة بعضها وبعثها وسرعتها وتوسطها والتفاف صورها والتباس تقاطعها وتداخل أشكالها ومن الحكمة في هذا الإغفال أن الله قدس اسمه يتم بذلك القدر المقفل والقليل الذي لا يؤبه والكثير الذي لا يحاول البحث عنه أمرؤ لم يكن في حسان الخلق ولا فما أعملوا فيه القياس والتقدير والتوهم ولهذا يحكم هذا الحادث في صناعته لهذا الملك وهذا الماهر في عمله لهذا الملك ثم يلتقيان فتكون الدائرة على أحدهما مع شدة الوقاع وصدق المصاع وهذا وقد حكم له بالظفر والقلب . . وقال آخر وهو البوشنجاني إنما يؤق أحد الحاكمين لأحد السائلين لا من جهة غلط يكون في الحساب ولا من قلة مهارة في العمل ولكن يكون في طالع له أن لا يصيب في ذلك الحكم ويكون في طالع الملك أن لا يصيب منه في تلك الحرب فقتضى حاله وحال صاحبه يحول بينه وبين العوالب ويكون الآخر مع صحة حسابه وحسن إدراكه قد وجب في طالع نفسه وطالع صاحبه عند ذلك فيقع الأمر الواجب ويطل الآخر الذي ليس بواجب وقد كان المتجمان من جهة العلم والحساب أعطيا للصناعة حقها ووفيا ما عليهما ووفقا موقفا واحداً على غير مزبة بينة ولا علة قائمة . . قال آخر ولولا هذه البقية المتدفة والغاية المسترة التي استأثر الله بها لكان لا يمرض هذا الخطأ مع صحة الحساب ودقة النظر وشدة الغوص وتوفى المطلوب ومع غلبة الهوى والميل إلى المحكوم له وهذه البقية دائرة في أمور هذا الخلق فاضلهم وناقصهم ومتوسطهم في دقيقها وجليلها وصعبها ومن كان له في نفسه باعث على التصفح والنظر والبحث والاعتبار وقف على ما أوامأت إليه وسلم وبحكمة جليلة ضرب الله دون هذا العلم بالاسداد وطوى حقائقه عن أكثر العباد وذلك أن العلم بما سيكون ويحدث ويستقبل علم حلو عند النفس وله موقع عند العقل فلا أحد إلا وهو يعنى أن يعلم الغيب ويطلع عليه ويدرك ماسوف يكون في غد ويمجد سبيلا إليه ولو ذلل السبيل إلى هذا الفن لرأيت الناس يهرعون إليه ولا يؤثرون شيئا آخر عليه لخلوة هذا العلم عند الروح ولصوقه بالنفس وغرام كل أحد به وقتة كل إنسان فيه فبنعمة من الله لم يفتح هذا الباب ولم يكشف عنه الغطاء حتى يرتقى كل أحد روضه ويلزم حده ويرغب فيما هو أجدى عليه وأنفع له إما عاجلا وإما أجلا فطوى الله عن الخلق حقائق الغيب ونشر لهم نبذاً منه وشيئا يسيرا يتمللون به ليكون هذا العلم محروصا عليه كسائر العلوم ولا يكون مانعا من غيره قال فلولا هذه البقية التي فضحت الكاملين وأعجزت القادرين لكان تعجبا لخلق من غرائب الأحداث وعجائب الصروف وطرائف الأحوال عبثاً وسفهاً

وتوكلهم على الله لهواً ولعباً . . فقال آخر وهذا يتضح بمثال وليكن المثال أن ملكاً في زمانك  
وبلادك واسع الملك عظيم الشأن بعيد الصيت سابع الهيبة معروفاً بالحكمة مشهوراً بالحزم  
يضع الخير في مواضعه ويوقع الشر في مواقفه عنده جزاء كل سيئة وثواب كل حسنة قد  
رتب لبريده أصلح الأولياء له وكذلك نصب لجباية أمواله أقوم الناس بها وكذلك ولي  
عمارة أرضه أنقض الناس بها وشرف آخر بكتابه وآخر بوزارته وآخر بنبأته فإذا نظرت  
إلى ملكه وجدته مؤزراً بسداد الرأي ومحمود التديير وأولياؤه حوالية وحاشيته بين يديه وكل  
يخف إلى ما هو منوط به ويستقضى طاقته ويهذل فيه والملك يأمر وينهى ويصدر ويورد  
ويشيب ويعاقب وقد علم صغير أوليائه وكبيرهم ووضع رعاياه وشريفهم ونبيه الناس  
وخاملهم أن الأمر الذي تعلق بكذا وكذا صدر من الملك إلى كاتبه لأنه من جنس الكتابة  
وعلاقتها وما يدخل في شراطينها ووثائقها والأمر الآخر صدر إلى صاحب بريد له لأنه من  
أحكام البريد وفنونه والأمر الآخر ألقى إلى صاحب المعونة لأنه من جنس ما هو مرتب  
له منسوب من أجله والحديث الآخر صدر إلى القاضي لأنه من باب الدين والحكم والفصل  
وكل هذا مسلم إلى الملك لا يفتات عليه في شيء منه ولا يستبد بشيء دونه فالأحوال على هذا  
كلها جارية على أصولها وقواعدها في مجاريها لا يرد شيء منها إلى غير شكله ولا يرتقى  
إلى غير طريقتها فلو وقف رجل له من الحزم نصيب ومن اليقظة قسط على هذا الملك الجسيم  
وتصفح أبوابه باباً باباً وحالاً حالاً وتخلل بيتاً بيتاً ورفع سجعاً سجعاً لا يمكنه أن يعلم بما  
يشمره له هذا النظر وميزه له هذا القياس وأوقفه عليه هذا الحدس ما سيفعله هذا الملك غداً  
وما يتقدم به إلى شهر وما يكاد يكون منه إلى سنة وستين لأنه يمانى الأحوال ويقايس  
بينها ويلتقط ألفاظ الملك ولحظاته وإشارات وحركاته ويقول في بعضها رأيت الملك يفعل  
كذا وكذا ويفعل كذا وكذا وهذا يدل على كذا وكذا وإنما جراه هذه الجراءة على هذا الحكم  
والبت أنه قد ملك لحظ الملك ولفظه وحركته وسكونه وتربيته وتصريحه وجدته وهزله  
وشكله وسجيته وتجمده واسترساله ووجومه ونشاطه وانقباضه وانبساطه وغضبه ورضاه  
ثم هجس في نفس هذا الملك هاجس وخطر يباله خاطر فقال أريد أن أعمل عملاً وأؤثر  
أثراً وأحدث حالاً لا يقف عليها أوليائي ولا المطيعون لي ولا المختصون بقولي ولا  
المتعلقون بجبالي ولا أحد من أعدائي المتبعين لأمرى والمخضين لأفهامي ولا أدري كيف افتتحه  
ولا اقترحه لأنني متى تقدمت في ذلك إلى كل من يلوذني ويطوف بناحقني كان الأمر في ذلك  
نظير جميع أمورى وهذا هو الفساد الذي يلزمني تجنبه ويجب على التيقظ فيه فيقبح له  
الفكر الثاقب أنه ينبغي أن يتأهب للصيد ذات يوم فيتقدم بذلك ويذمه فيأخذ أصحابه

وخاصته في أهبة ذلك واعداد الآلة فإذا تكامل ذلك له أصبح للصيد وتقاب في البيداء وصمم على ما يلوح له وأمن وراءه وركض خلفه جواده ونهى من معه أن يقيه حتى إذا وغل في تلك القجاج الحايوة والمدارج المثائية وتباعد عن متن الجادة ووضع الحجبة صادف أنسانا فوق وحاوره وفارقه فوجده حصينا محصلا يتقدمهما فقال له أفيك خير فقال نعم وهل الخير إلا في وعندي وإلا معي التقي إلى ما بدا لك وخلني وذلك فقال له إن الواقف عليك المكلم لك منك هذا الإقليم فلا ترع وأهد أفعال السعادة قيصتني لك والجد أطلعتك على فيقول له الملك أني أريد أن أطلعتك لأرب في نفسي وأبلغ بك إن بلغت لي ذلك أريد أن تكون عينا لي وصاحبا لي نصوحا وأطوى سرى عن سلخ فؤادك فضلا عن غيره فإذا بلغ منه التوفقة والتوكيد ألقى إليه ما يأمره به ويحمله على السعي فيه وأزاح عنه في جميع ما يمتنع المراد به ثم ثنى عنان دابته إلى وجهه عسكره وأولياته والحق بهم ففضى وطره ثم عاد إلى سريره وليس عند أحد من رطبه وبطاته وغاشيته وخاصته وعامته علم بما قد أسره إلى ذلك الإنسان فيبينما الناس على مكانهم وغفلاتهم إذ أصبحوا ذات يوم في حادثه عظيم وخطب جسيم وشأن هائل فكل يقول ذلك عند ذلك ما أعجب هذا من فعل هذا متى تيمأ هذا صاحب البريد ليس عنده منه أثر هذا صاحب المعونة وهو عن الخبر بمعزل وهذا الوزر الأكبر وهو متحير وهذا القاضي وهو متفكر وهذا حاجبه وهو ذاهل وكلهم عن الأمر الذي دم غافل وقد قضى الملك مأربه وأدرك حاجته وطلب بغيته ونال غرضه فلذلك ينظر المنجم إلى زحل والمشتري والمريخ والشمس والقمر وعطارد والزهرة وإلى البروج وطبائنها والرأس والذنب وتقاطعها والميلاج والكبداء وإلى جميع ماداني هذا وقاربه وكان له فيه نتيجة وثمرة فيحسب ويمزج ويرسم فينقلب عليه أشياء كثيرة من سائر الكواكب التي لها حركات بطيئة وآثار مطوية فينبعث فيما أمهله وأغفله نحو أن ضرب عنه لم يتسع له ما يملك عليه حسه وعقله وفكره ورويته حتى لا يندى من أين أتى ومن أين دهم وكيف انفرج عليه الأمر وأنسد دونه المطلب وقات المطلوب وعزب عنه الرأي هذا ولا خطأ له في الحساب ولا نقص في قصد الحق وهذا كي يلاذ بالله وحده في الأمور كلها ويعلم أنه مالك الدهور ومدير الخلائق وصاحب الدواعي والمالاتق والقائم على كل نفس والحاضر عند كل نفس وأنه إذا شاء نفع وإذا شاء ضر وإذا شاء عافا وإذا شاء أسقم وإذا شاء أغنى وإذا شاء أفقر وإذا شاء أحيأ وإذا شاء أمات وأنه كاشف الكربات مغيث ذوى الهمات قاضي الحاجات مجيب الدعوات ليس فوق يده يد وهو الأحاد الصمد على الأبد والسرمد . وقال آخر هذه الأمور وإن كانت منوطة بهذه العلويات

مربوطة بالفلكيات عنها تحدث ومن جهتها تنبثق فإن في عرضها مالا يستحق أن ينسب إلى شيء منها إلا على وجه التقريب ومثال ذلك ملك له سلطان واسع ونعمة جمة فهو يفر لكل أحد بما هو لائق به وبما هو ناهض فيه فيقول بيت المال مثلاً خازناً أينما كافيا شهماً يفرق على يده ويخرج على يده ثم إن هذا الملك قد يضع في هذه الخزانة شيئاً لا علم للخازن به وقد يخرج منها شيئاً لا يقف الخازن عليه ويكون هذا منه دليلاً على ملكه واستبداده وتصرفه وقدرته . . وقال آخر لما كان صاحب علم النجوم يريد أن يقف على أحداث الزمان ومستقبل الوقت من خير وشر وخصب وجذب وسعادة ونحس وولاية وعزل ومقام وسفر وغم وفرح وفقر ويسار وعجة وبقض وجدة وعدم ووجدان وعافية وسقم وإلقة وشتات وكساد ونفاق وإصابة وإخفاق وحياة ومات وهو إنسان ناهض في الأصل لأن قصصاته بالطبع وكما له بالعرض ومع هذه الحال المحوطة بالنسخ المعروفة بالظن قد باري بآرائه ونازع ربه وتتبع غيبه وتحلل حكمه وعارض ما لسكره فائدة هذا العلم وحسره عن الانتفاع به والاستتار من شجرته وإضافه إلى من لا يحيط بشيء منه ولا يحل شيء فيه ونظمه في باب القصر والقهر وجعل غاية سعيه فيه الحيلة ونهاية علمه به الحيرة وسلط عليه في صناعته الظن والحدس والحيلة والزرق والكذب والختل ولو شئت لذكرت لك من ذلك صدراً وهو مشبوث في الكتب ومثبور في المجالس ومتداول بين الناس فذلك وأشباهه حظ رتبته ورده على عقبيه ليعلم أنه لا يعلم إلا ما علم وأنه ليس له أن يتخطى بما علم على ما جهل فإن الله سبحانه لا شريك له في غيبه ولا وزير له في روبيته وأنه يؤنس بالعلم ليطاع ويعبد ويوحش بالجهل ليفزع إليه ويقصد عز ربنا وجل إلهاً وتقديس مشاراً إليه وتعالى معتمداً عليه . . وقال آخر وهو المروسي قد يقوى هذا العلم في بعض الدهر حتى يشغف به ويدان بتعلمه بقوة سلاوية وشكل فلكي فيكثر الاستنباط والبحث وتشتد العناية والفكر فتقلب الإصابة حتى يزول الخطأ وقد يضعف هذا العلم في بعض الدهر فيكثر الخطأ فيه بشكل آخر يقتضي ذلك حتى يسقط النظر فيه ويحرم البحث عنه ويكون الدين حاضراً للطلب والحكم به وقد يتبدل الأمر في دهر آخر حتى يكون الخطأ في قدر ذلك الصواب والصواب في قدر الخطأ وتكون الدواعي والصوارف متكافئة ويكون الدين لا يبحث عليه كل الحب ولا يحظر على طأله كل الخطر قال وهذا إذا صح تعلق الأمور كما بما يتصل بهذا العالم السفلي من ذلك العالم العلوي فإذا الصواب والخطأ محمولان على القوى المثبتة والأنوار الشائعة والآثار الدائمة والعمل المرجع والأسباب المتوافقة . وقال آخر وهو البوشنجاني أيها القوم اختصروا الكلام وقرروا البقية فإن الإطالة مصدرة عن الفائدة معلة للفهم والفتنة هل تصح الأحكام . . فقال غلام زحل ليس عن هذا جواب

يثبت على كل وجه فصل ولم ين ذلك قال لأن صحتها وبطلانها يتعلقان بآثار الفلك وقد يقتضى شكل الفلك في زمان أن لا يصح منها شيء. وأن غيصر على دقائقها وبلغ إلى أعماقها وقد يزول ذلك الشكل في وقت آخر إلى أن يكثر الصواب فيها والخطأ ويتقاربان ومتى وقف الأمر على هذا الحد لم يثبت على قضاء. ولم يوثق بحجوب .. وقال آخر أن الله تعالى وتقدس اخترع هذا العالم وزينه ورتبه وحسنه ووشحه ونظمه وهذبه وقومه وأظهر عليه البهجة وأطنن في أنثائه الحكمة وحفه بما اضطر العقول إلى تصفحه ومعرفة وحشاه بكل ما حاش النفوس إلى عله وتعليمه والتعجب من أعاجيبه وأمتع الأرواح بمحاسنه وأودعه أموراً واستحزنه أسراراً ثم حرك الأبواب عليها حتى استثارها ولقطتها وأحببها وعشقتها وادارت عليها لأنها عرفت بها ربها وخالفها وإلهها وواضعها وصانعها وحافظها وكافئها ثم أنه تعالى مزج بعض ما فيه ببعض وركب بعضه على بعض ونسج بعضه في بعض وأمد بعضه من بعض وأحاط ببعضه إلى بعض بوسائل من أشخاص وأجناس وطبائع وأنفس وعلوم وعقول وتصرف في مادته بقدرته وجوده وحكمته لا معيب الفضل ولا معدوم الإختيار ولا مردود الحكمة ولا يمحود الذات ولا محدود الصفات سبحانه وهو مع هذا كله لم يستند شيئاً ولم يتنفع بشيء بل استفاد منه كل شيء. واستنفع به كل شيء. وبلغ غاية كل شيء بحسب مادته المتقادة وصورته المعتادة ولم يثبت بشيء. وثبت به كل شيء. فهو الفاعل القادر الجواد الوهاب والمنيل المفضل والاول السابق فلما كان الباحث عن العالم العلوي يتصفح سكانه ومعرفة آثاره ومواقفه وأساره متعرضاً لأن يكون مثبتهما لبارئته مناسباً لربه بهذا الوجه المعروف استحال أن يستفيد بعلمه كما استحال أن يستفيد خالفه بفعله لمن يقصد لصوبه وحكمه لزمه كليت بدت منه وصفت عادت عليه وهذه حال إذا فطن لها وأشرف ببصيرة ناقبة عليها وتحقق بحقيقتها وزرق للخبرة بسنى ما فيها علم اضطراداً عقلياً أنها أجل وأعلى وأنفس وأسمى وأدوم وأبقى من جميع فوائد سابق العلوم التي حازها أولئك العالمون لأن علم أولئك فوائد علومهم فيما حفظ عليهم حد الإنسان وخلقه وعادته وخلقه وشهوته وراحته في اجتلاب نفع ودفع ضرر ونقصت رتبهم عن مشابته ومناسبت والتشبه بمخاصته والتحل بحليته ولذلك جبر الله نقصهم في علمهم بفوائد نالوها ومنافع خبروها فأما من أراد معرفة هذه الخفايا والأسرار من هذه الاجرام والأنوار على ما هيأت له ونظمت عليه فهو حري جدير أن يعرى من جميع ما وجده صاحب كل علم في عله من المرافق والمنافع ويفرد بالحكم من رتبها على ما هي عليه غير مستفيد بذلك فائدة ولا جدوى وهذه لطيفة شريفة متى وقف عليها حق الوقوف وتقبلت حق التقبل كان المدرك لها أجل من كل فائت وإن عز



لأنها بشرية صارت إلهية وجسمية استحالت روحانية وطيفية اقلبت نورية ومركب عاد بسطا وجزء استحال كلا وهذا أمر قلما يهتدى إليه ويتنبه عليه . . وقال آخر وهو أبو سليمان المتطاعنى وقد سأله أبو حيان تليينه عن هذه الأجوبة وما فيها من حق وباطل أن هنا أنفسا خيئية وعقولا ردية ومعارف خبيسة لا يجوز لأربابها أن ينشققوا ربح الحكمة أو يتطاولوا إلى غرائب الفلسفة والنهى ورد من أجلهم وهو حق فأما النفوس التي قوتها الحكمة وبلقتها العلم وعدتها الفضائل وعقدتها الحقائق وذخرها الخيرات وعادتها المسكارم وحماتها المعالي فإن النهى لم يوجه إليها والعب لم يوقع عليها وكيف يكون ذلك وقد بان بما تكرر من القول أن فائدة هذا العلم أجل فائدة وثمرته أجل ثمرة ونتيجته أشرف نتيجة فليكن هذا كله كافا عن سوء الظن وكافيا لك فيما وقع فيه القول وطال بين هؤلاء السادة المجاهجة في العلم والفهم والبيان والنصح انتهت الحكاية فليتأمل من أنعم الله عليه بالعقل والعلم والإيمان وصانه عن تقليد هؤلاء وأمثالهم من أهل الحيرة والضلال ما في هذه المحاورة وما انطوت عليه من اعترافهم بفاية علمهم ومستقر أقدامهم فيه وما حكموا به على أنفسهم من مقتضى حكمة الله فهم أن يسلمهم ثمرات علوم الناس وقوائدها وأن يكسوم لباس الحية وقهر الناس لهم وإذلالهم إياهم وأن يجعل نصيب كل أحد من العلم والسعادة فوق نصيبهم وأن يجعل رزقهم من أبواب الكذب والظن والزرق وهو أخبث مكاسب العالم ومكسب البغايا وأرباب المواخير خير من مكاسب هؤلاء لأنهم كسبوها بذنوب وشهوات وهؤلاء اكتسبوا ما اكتسبوه بالكذب على الله وادعاء ما يعلون هم فيه كذب أنفسهم . . والمعجب من شهادتهم على أنفسهم أن حكمة الله سبحانه اقتضت ذلك فيهم لتعاطيهم مشاركته في غيبه والإطلاع على أسرار مملكته وتعديهم طور العبودية التي هي ستمهم إلى طور الربوبية الذي لم يجعل لأحد سبيلا إليه فاقتضت حكمة العزيز الحكيم إن عاملهم بنقيض قصودهم وعكس مراداتهم وجعل كل واحد فوقهم في كل ملة ورى الناس باللسان العام والخاص لهم بأنهم أكذب الناس فإنهم هم الزنادقة الدهرية أعداء الرسل وسوس المال وأن طالعهم على من حسن الظن بهم وتقييد بأحكامهم في حركاته وسكناته وتديره شر طالع والملك والولاية المسوس بهم أذل ملك وأقله ومن له شيء من تجارب الأمم وأخبار الدول والوزراء وغيرهم فعنده من العلم بهذا ما ليس عند غيره ولهذا الملوك والخلفاء والوزراء الذين لهم قبول في العالم وصيت ولسان صدق هم أعداء هؤلاء الزنادقة كالنصور والرشد والمهدى وكخلفاء بنى أمية وكالملوك المؤمنين في الإسلام قديما وحديثا كانوا أشد الناس إبعادا هؤلاء عن أبوابهم ولم تقم لهم سوق في عهدهم إلا عند أشباههم ونظرائهم من كل مناقب متستر بالإسلام أو جاهل مغرط

في الجبل أو ناقص العقل والدين وهؤلاء المذكورون في هذه المحاور لما صحاوا خلا بعضهم  
بعض ولم يمكنهم أن يعتمدوا من التليس والكذب والزرق مع بعضهم بعضا ما يتمدونه مع  
غيرهم تكلموا بما عديم في ذلك من الاعتراف بالجبل وأن الأمر إنما هو حدس وظن وزرق  
وأن أحوال العالم العلوي أجل وأعظم من أن تدخل تحت معارفهم وتكال بقفوان عقولهم  
وأن جهلهم بذلك يوجب ولا بد جهلهم بالأحكام وأنهم لا وثوق لهم بشيء مما فيه لجواز  
تشكل الفلك بشكل يقتضى بطلان جميع الأحكام وتشكله بشكل يكون بطلانها وصحتها  
بالنسبة إليه على السواء وليس لهم علم بانقضاء هذا الشكل ولا بوقت حصوله فإنه ليس نجاريا  
على قانون مضبوط ولا على حساب معروف ومع هذا فكيف ينبغي لعاقل الوثوق بشيء من  
علم أحكامهم وهذه شهادة فضلائهم وأئمتهم ولو أن خصومهم الذين لا يشاركونهم في صناعتهم  
قالوا هذا القول لم يكن مقبولا كقبوله منهم والحمد لله الذي أشهد أهل العلم والإيمان جبل  
هؤلاء وحيرتهم وضلالهم وكذبهم واقربهم بشهادتهم على نفوسهم وعلى صناعتهم وإن  
استفاد كل ذي علم بعمله وكل ذي صناعة بصناعته أعظم من استفادتهم بعلمهم وأن أحدا  
منهم لا يمكنه أن يعيش إلا في كنف من لم يحط من هذا العلم بشيء. وتحت ظل من هو أجبل  
الناس ومن العجب قولهم أن طالع أحد الملوك المتغالبين قد يكون مقتضيا أن لا يصيب منجمه  
في تلك الحرب وطالع المنجم يقتضى خطأ في ذلك الحكم وطالع خصمه ومنجمه بالعدو فليصحب ذو  
اللب من هذا الهذيان وتوافقه فإذا كان الطالع مقتضيا أن لا يصيب المنجم في تلك الحرب وقد  
أعطى الحساب والحكم حقه عند أرباب الفن بحيث يشهد كل واحد منهم أن الحكم ما حكم  
به أفليس هذا من أبين الدلائل على بطلان الوثوق بالطالع وأن الحكم به حكم يغير علم وحكم  
بما يجوز كذبه فا في الوجود أعجب من هذا الطالع الصادق الكاذب المصيب المخطئ. وأعجب  
من هذا أن الطالع بعينه يكون قد حكم به لظفر عدو هذا عليه منجمه فوافق القضاء  
والقدر ذلك الطالع وذلك الحكم فيكون أحد المنجمين قد أصاب للملك طالما وحكما  
والآخر قد أخطأ للملك وقد خرجا بطالع واحد وأعجب من هذا كله تشكل الفلك بشكل  
وحصول طالع سعد فيه باتفاق ملاك فيحدث منه من علو كفة من لا يعيئون به ولا يعدونه  
وظهر أمرهم واستيلائهم على المملكة والرتاسة والعرز والحياة ولهمجهم بدمكم وعيبكم وإبداء  
جهلكم وزندقتكم وإلحادكم محتاجون أن تضلوا إليهم وتنصموا بجهلهم وترسوا بهم  
وتقولون لهم بالسنتكم ما تطغى قلوبكم على خلافه بما لو أظهرتموه لكنتم حساند سيوفهم  
كما صرتم حساند أسنتهم فأى سعد في هذا الطالع لعمري أم أى خير فيه وليت شعري كيف  
لم يوجب لكم هذا الطالع بارقة من سعادة أو لانحما من عز وقبول ولكن هذه حكمة رب

الطالع ومدبر الفلك وما حواه ومسخر الكواكب ومجريها على ما يشاء سبحانه أن جعلكم كالنملة بل أذل منهم تحت قبر عبيده وجعل سهام سعادتهم من كل خير وعلم ورواية وجه أوفر من سهامكم وبيوت شرفهم في هذا العالم أعمر من بيوتكم بل غرب بيوتكم بأيديهم فلا يبعد منها بيت إلا بالانضمام إليهم والالتناء إلى شريعتهم وملتهم وهذا شأن العزيز الحكيم في الكذابين عليه قال تعالى (إن الذين اتخذوا العجل سينالهم غضب من ربهم وذلة في الحياة الدنيا وكذلك نجزي المفترين) قال أبو قلابة هي لكل مفتر من هذه الأمة يوم القيامة وهذه المحاورة التي جرت بين أصحاب هذا المجمع هي غاية ما يمكن التجرى أن يقوله ولا يصل إلى ذلك المبرزون منهم ومع هذا فقد رأيت حاصلها ومضمونها ولعلمهم لو عدوا أن هذه الكلمات تمتد من جماعتهم وتصل بأهل الإيمان لم ينطقوا منها ببنت شفة وبأن الله إلا أن يفضح المفترى الكذاب وينطقه بما يبين باطله .

### فصل

قال صاحب الرسالة ذكر جل من احتجاجهم والاحتجاج عليهم من أوكد ما يستدلون به على أن الكواكب تفعل في هذا العالم أولها دالة على ما يحدث فيه أنهم امتحنوا عدة مواليد صححوا طولها وجماعة مسائل راعوها فوجدوا القضية في جميع ذلك صادقة فدلهم ذلك على أن الأصول التي عملوا عليها صحيحة فيقال لهم إذا كان ما تدعونه من هذا دليلا على صحة الأحكام فما الفضل بينكم وبين من قال الدليل على بطلان الأحكام أن امتحنوا مواليد صححنا طولها ومسائل تفقدنا أحوالها فوجدنا جميعا باطلا ولم يصح الحكم في شيء منها . . فان قالوا إنما يكون هذا لجواز الغلط على المنجم الذي عملها . . قيل لكم فما تنكرون من أن يكون صدق المنجم في حكمه بانفاق وتخمين كإخراج الزوج والفرد وصدق الحزر في الوزن والكيل والذرع والمدد وإذا كانت الدلالة على صحة مقالتكم صدقكم في بعض أحكامكم قالدلالة على بطلانها كذبكم في بعضها . . فان قالوا ليس ما قلناه بتخمين لانا إنما نحكمه على أصول موضوعه في كتب القدماء . . قيل لهم لسا نشك في أنكم نتبعون مافي الكتب وتقلدون من تقدمكم وما يقع من الصدق وإنما يقع بحسب الاتفاق والذي حصلتم عليه هو الحدس والتخمين بحسب مافي الكتب . . وما يستدل به من ينسب إلى الإسلام منهم على تصحيح دالة النجوم قوله تعالى ( فنظر نظرة في النجوم فقال إني سقيم ) ولا حجة في هذا البتة لأن إبراهيم عليه الصلاة والسلام إنما قال هذا ليدفع به قومه عن نفسه ألا ترى أنه عز وجل قال بعد ( فتولوا عنه مدبرين فراخ إلى آلهم فقال ألا تأكلون ) فين تبارك وتعالى أنه إنما قال ذلك ليدفعهم به لما كان عزم عليه من أمر

الأصنام وليس يحتاج أحد إلى معرفة أصحح هو أم سقيم من النجوم لأن ذلك يوجد حساً ويعلم ضرورة ولا يحتاج فيه إلى استدلال وبحسب . . قلت قد احتج لهم بغير هذه الحجج فنذكرها ونبين بطلان استدلالهم بها وبيان الباطل منها . . قال أبو عبد الله الرازي اعلم أن المثبتين لهذا العلم احتجوا من كتاب الله بآيات . . احداها الآيات الدالة على تعظيم هذه الكواكب فمنها قوله تعالى ( فلا أقسم بالخنس الجوارى الكنس ) وأكثر المفسرين على أن المراد هو الكواكب التي تسير راجمة تارة ومستقيمة أخرى ومنها قوله تعالى ( فلا أقسم بمواقع النجوم ) وإنه لقسم لو تعلمون عظيم ( وقد صرح تعالى بتعظيم هذا القسم وذلك يدل على غاية جلالة مواقع النجوم ونهاية شرفها ومنها قوله تعالى ( والسماء والطارق وما أدراك ما الطارق النجم الثاقب ) قال ابن عباس الثاقب هو زحل لأنه يتقرب بنوره سمك السموات السبع ومنها أنه تعالى بين إغيت بكون هذه الكواكب تحت تدبيره وتسخيرها فقال ( والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره ألا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين ) . . . النوع الثاني الآيات الدالة على أن لها تأثيراً في هذا العالم كقوله تعالى ( قللدرات أمرا ) وقوله ( فلقبست أمراً قال بعضهم المراد هذه الكواكب . . النوع الثالث الآيات الدالة على أنه تعالى وضع حركات هذه الاجرام على وجه ينفع بها في مصالح هذا العالم فقال ( هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب ما خلق الله ذلك إلا بالحق ) وقال ( تبارك الذي جعل في السماء رجاً وجعل فيها سراجاً وقرأ مثيراً ) . . النوع الرابع انه تعالى حكى عن إبراهيم عليه السلام انه تمسك بعلم النجوم فقال ( فنظر نظرة في النجوم فقال إنى سقيم ) . . النوع الخامس انه قال ( لخلق السموات والأرض أكبر من خلق الناس ولكن أكثر الناس لا يعلمون ) ولا يكون المراد من هذا كبر الجثة لأن كل أحد يعلم ذلك فوجب أن يكون المراد كبر القدر والشرف وقال تعالى ( ويتفكرون في خلق السموات والأرض ربنا ما خلقت هذا باطلا ) ولا يجوز أن يكون المراد أنه تعالى خلقها ليستدل بتركيبها وتأليفها على وجود الصانع لأن هذا القدر حاصل في تركيب البقرة والبوضة وفي حصول الحياة في بنية الحيوانات على وجود الصانع أقوى من دلالة تركيب الاجرام الفلكية على وجود الصانع لأن الحياة لا يقدر عليها أحد إلا الله أما تركيب الاجسام وتأليفها فقد يقدر على جنسه غير الله فلما كان هذا النوع من الحكمة حاصل في غير الافلاك ثم انه تعالى خصها بهذا التشريف وهو قوله ( ربنا ما خلقت هذا باطلا ) علنا أن له تعالى في تخليقها أسراراً عالية وحكماً بالغة تنقصر عقول البشر عن إدراكها ويقرب من هذه الآية قوله تعالى ( وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما باطلاً ذلك ظن الذين كفروا فويل للذين كفروا من النار ) ولا يمكن أن يكون المراد انه تعالى خلقها على وجه يمكن

الاستدلال بها على وجود الصانع الحكيم لأن كونها دالة على الافتقار إلى الصانع أمر ثابت لها لذاتها لأن كل متحيز فهو محدث وكل محدث فانه مفتقر إلى الفاعل فثبت أن دالة المتحيزات على وجود الفاعل أمر ثابت لها لذواتها وأعيانها وما كان كذلك لم يكن سبب الفعل والجعل فلم يمكن حمل قوله ( وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما باطلا ) على هذا الوجه فوجب حمله على الوجه الذي ذكرناه : النوع السادس روى أن عمر بن الخطاب كان يقرأ كتاب المجسطى على استاذة فدخل عليهم واحد من أجلاف المتفقه فقال لهم ماذا تقرأون فقال عمر بن الخطاب نحن في تفسير آية من كتاب الله ( أقم ينظروا إلى السماء فوفهم كيف بنيناها وزيناها وما لها من فروج ) فنحن ننظر كيف خلق السماء وكيف بناها وكيف صانها عن الفروج : النوع السابع أن ابراهيم عليه السلام لما استدلى على اثبات الصانع تعالى بقوله ( ربى الذى يحيى ويميت ) قال له نمروذ أنتدعى انه يحيى ويميت بواسطة الطبائع والعناصر أو لا بواسطة هذه الأشياء فان ادعيت الاول فلذلك بما لا تجده البتة لأن كل ما يحدث فى هذا العالم فاما يحدث بواسطة أحوال العناصر الأربعة والحركات الفلكية وإذا ادعيت الثانى فثبت هذا الإحياء والإماتة حاصل منى ومن كل أحد فان الرجل قد يكون سببا لحثوث الولد لكن بواسطة توريث الطبائع وتحريك الاجرام الفلكية ولذلك قد نمت بهذه الوسائط وهذا هو المراد من قوله تعالى حكاية عن الخصم أنا أحيى وأميت ثم أن ابراهيم عليه الصلاة والسلام أجاب عن هذا السؤال بقوله فان الله يأتى بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب يعنى هب أنه سببها انما يحدث حوادث هذا العالم بواسطة الحركات الفلكية لكنه تعالى هو المبدئ للحركات الفلكية لأن تلك الحركات لا بد لها من سبب ولا سبب لها سوى قدرة الله تعالى فثبت أن حوادث هذا العالم وان سلمنا أنها اتما حصلت بواسطة الحركات الفلكية لكنه لما كان المدبر لتلك الحركات الفلكية هو الله تعالى كان السبب منه بخلاف الواحد منا فاننا وان قدرنا على الإحياء والإماتة بواسطة الطبائع وحركات الأفلاك إلا أن حركات الأفلاك ليست منا بدليل أنا لا نقدر على على تحريكها على خلاف التحريك الإلهى وظهر الفرق وهذا هو المراد من قول ابراهيم عليه الصلاة والسلام فان الله يأتى بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب يعنى هب أن هذه الحوادث فى هذا العالم حصلت بحركة الشمس من المشرق إلا أن هذه الحركات من الله لأن كل جسم متحرك فلا بد له من محرك وذلك المحرك لست أنت ولا أنا فلم لانحركها من المغرب فثبت أن اعتماد ابراهيم الخليل عليه السلام فى معرفة ثبوت الصانع على الدلائل الفلكية وانه ما نازع الخصم فى كون هذه الحوادث السفلية مرتبطة بالحركات الفلكية واعلم انك إذا عرفت نهج الكلام فى هذا الباب علمت أن القرآن علوه من تعظيم الاجرام الفلكية وتشريف الكرات الكوكبية : وأما الأخبار فكثيرة منها ما روى عن النبي صلى

الله عليه وسلم انه نهى عند قضاء الحاجة عن استقبال الشمس والقمر واستدبرهما ومنها انه لما مات ولده ابراهيم انكسفت الشمس ثم إن الناس قالوا انما انكسفت لموت ابراهيم فقال ان الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا يتكسفان لموت أحد ولا لحياته فاذا رأيتم ذلك فانزِعُوا إِلَى الصَّلَاةِ ومنها ما روى ابن مسعود ان النبي صلى الله عليه وسلم قال إذا ذكر القدر فأمسكوا وإذا ذكر أصحابي فأمسكوا وإذا ذكر النجوم فأمسكوا ومن الناس من يروى انه صلى الله عليه وسلم قال لا تسافروا والقمر في العقرب ومنهم من يروى ذلك عن علي رضي الله عنه وان كان المحدثون لا يقبلونه . . وأما الآثار فكثيرة منها أن رجلا أتاه فقال له اني أريد الخروج في تجارة وكان ذلك في عمق الشهر فقال تريد أن يمحى الله تجارتك استقبل هلال الشهر بالخروج وعن عكرمة أن يهوديا منجما قال له ابن عباس ويحك تخبر الناس بما لا تدري فقال اليهودي ان لك ابنا وهو في المكتب ويحبه غدا عموما ويموت في اليوم العاشر منه قال ابن العباس ومتى تموت أنت قال في رأس السنة ثم قال لابن عباس قال لا تموت أنت حتى تمضي ثم جاء ابن ابن عباس وهو محموم ومات في العاشر ومات اليهودي في رأس السنة ولم يمض ابن عباس رضى الله عنه حتى ذهب بصره وعن الشامي رضى الله عنه قال قال أبو البرداء والله لقد فارقتا رسول الله صلى الله عليه وسلم وتركنا ولأطائر بطير بجناحيه إلا ونحن ندعى فيه علما وليست الكواكب موكلة بالفساد والصلاح ولكن فيها دليل بعض الحوادث عرف ذلك بالنجربة وجاء في الآثار أن أول من أعطى هذا العلم آدم وذلك أنه عاش حتى أدرك من ذريته أربعين ألف أهل البيت وتفرقوا عنه في الأرض وكان يقيم لحفاه خبرهم عليه فأكرمه الله تعالى بهذا العلم وكان إذا أراد أن يعرف حال أحدهم حسب له هذا الحساب فيقف على حاله وعن ميمون بن مهران أنه قال إياكم والتكذيب بالنجوم فإنه علم من علم التيقوعنه أيضا أنه قال ثلاث أرفضهن لا تنازعوا أهل القدر ولا تذكرن أصحاب نبيكم إلا بخير وإياكم والتكذيب بالنجوم فإنه من علم النبوة وروى أن الشافعي كان عالما بالنجوم وجله لبعض جيرانه ولد لحكم له الشافعي أن هذا الولد ينبغي أن يكون على العضو الفلاني منه خال صفة كذا وكذا فوجد الأمر كما قال وأيضا أنه تعالى حكى عن فرعون أنه كان يذبح أبناء بني إسرائيل ويستحي نساءهم والمفسرون قالوا إن ذلك إنما كان لأن المنجمين أخبروه بأنه سيحيى ولد من بني إسرائيل ويكون هلاكا على يده وهذه الرواية ذكرها محمد بن اسحاق وغيره وهذا يدل على اعتراف الناس قديما وحديثا بعلم النجوم . . وأما المقول فهو أن هذا علم ما خلقت عنه ملة من الملل ولا أمة من الأمم ولا يعرف تاريخ من التواريخ القديمة والحديثة إلا لو كان أهل ذلك الزمان مشتغلين بهذا العلم ومعملين عليه

في معرفة المصالح ولو كان هذا العلم قاسداً بالكلفة لاستحال أطباق أهل المشرق والمغرب من أول بناء العالم إلى آخره عليه . . وقال بطليموس في بعض كتبه بعض الناس يسيئون هذا العلم وذلك العيب إنما حصل من وجوه . . الأول عجزهم عن معرفة حقيقة موضع الكواكب بدقتها ومراتبها وذلك أن الآلات الرصدية لا تنفك عن مساعدات لا يفي بضبطها الحس لأجل قلتها في الآلات الرصدية لكنها وإن قلت هذه الآلات إلا أنها في الأجرام الفلكية كثيرة فإذا تباعدت الأرصاد حصل بسبب تلك المساعدات تفاوت عظيم في مواضع الكواكب . . الثاني أن هذا العلم علم مبني على معرفة الدلائل الفلكية وتلك الدلائل لا تحصل إلا بتميزجات أحوال الكواكب وهي كثيرة جداً ثم أنها مع كثرتها قد تكون متعارضة ولا بد فيها من الترجيح وحينئذ يصعب على أكثر الأفهام الإحاطة بتلك التميزجات الكثيرة وبعد الإحاطة بها فإنه يصعب الترجيعات الجيدة فلذا السبب لا يتفق من يحيط بهذا العلم كما ينبغي إلا لفرد بعد الفرد ثم أن الجهال بظاهرون من أنفسهم كونهم عارفين بهذا العلم فإذا حكموا وأخطوا ظن الناس أن ذلك بسبب أن هذا العلم ضعيف . . الثالث أن هذا العلم لا يبي يدرك الجزئيات على وجه الفصيل الباهر فمن حكم على هذا الوجه فقد يقع في الخطأ فلذلك الأسباب الثلاثة نوجت المطاعن إلى هذا العلم وحكى أن الأكاسرة كان إذا أراد أحدهم طلب الولد أمر بإحضار المنجم ثم كان ذلك الملك يخلو بامرأته فاسعة ما يقع الماء في الرحم يأمر خادماً على الباب بضرب طستاً يكون في يده فإذا سمع المنجم طنين الطلست أخذ الطالع وحكم عليه حتى يخبر بمدد الساعات التي يمكث في بطن أمه ثم أنه كان يأخذ الطالع أيضاً عند الولادة مرة أخرى ويحكم فلا جرم كانت أحكامهم كاملة قوية لأن الطالع الحقيقي هو طالع مسقط النطفة فإن حدوث الولد إنما يكون في ذلك الوقت فأما طالع الولادة فهو طالع مستعار لأن الولد لا يحدث في ذلك الوقت وإنما يقتل من مكان إلى مكان آخر وروى أن في عهد أردشير بن بابك أنه قال في العهد الذي كتبه لولده لولا اليقين بالبوارج الذي على رأس ألف سنة لكنكت لكم كتاباً بالإن تمسكنم به لن تضلوا أبداً وعنى بالبوارج ما أخبره المنجمون من أنه يزول ملكهم عند رأس ألف سنة من ملك كستانس والمراد منه زوال دولتهم وظهور دولة الإسلام وروى أنه دخل المفضل ابن سهل على المأمون في اليوم الذي قتل فيه وأخبره أنه يقتل في هذا اليوم بين الماء والنار وأنكر المأمون ذلك عليه وقوى قلبه ثم اتفق أنه دخل الحمام فقتل في الحمام وكان الأمر كما أخبر ثم قال واعلم أن التجارب في هذا الباب كثيرة وفيما ذكرناه كفاية . . قلت فهذا أقصى ما قرره الرازي كلام هؤلاء ومنهم ولقد نثر الكنانة ونفض الجعبة واستفرغ الوسع وبذل المجهود وروح وهرج وقصع وفرق وجسجج ولا ترى طبعاً وجمع بين ما يمل بالاضطرار أنه كذب على

رسول الله ﷺ وعلى أصحابه وبين ما يعلم بالاضطرار أنه خطأ في تأويل كلام الله ومعرفته مراده ولا يروج ما ذكره إلا على مفرط في الجهل بدين الرسل وما جازأ به أو مقلد لأهل الباطل والمحال من المتجبنين وأقاريلهم فإن جمع بين الأمرين شرب كلامه شرباً ونحن بحمد الله ومعونته وتأيدته نبين بطلان استدلاله واحتجاجة فنقول أما الاستدلال بقوله تعالى فلا أقسم بالخنس الجوار الكنس فإن أكثر المفسرين على أن المراد هو الكواكب التي تسير راجعة تارة ومستقيمة أخرى وهذا القول قد قاله جماعة من المفسرين وإنما الكواكب الخمسة زحل وعطارد والمشتري والمريخ والزهرة وروى عن علي واختاره ابن مقاتل وابن قتيبة قالوا وسماها خنسا لأنها في سيرها تتقدم إلى جهة المشرق ثم تخنس أي تأخر وكنوسها إستنارها في معربها كما تكنس الظباء وتفر من الوحوش إلى أن تأوى إلى كناسها وهي أكننتها وتسمى هذه الكواكب المتخيرة لأنها تسير مستقيمة وتسير راجعة وقيل كنوسها بالنسبة إلى الناظر وهو إستنارها تحت شعاع الشمس وقيل هي النجوم كلها وهو اختيار أبي عبيدة وقال الحسن وقتادة وعلى هذا القول فيكون باعتبار أحوالها الثلاثة من طلوعها وغروبها وما بينهما فهي خنس عند أول الطلوع لأن النجوم منها يرى كأنه يبدو ويخنس وتكنس عند غروبها تنسبها بالاطباء التي تأوى إلى كناسها وهي جوار ما بين طلوعها وغروبها خنس عند الطلوع جوار بعده كنس عند الغروب وهذا كله بالنسبة إلى أفق كل بلد تكون لها فيه الأحوال الثلاثة وقال عبد الله بن مسعود هي بقرة الوحش وهي رواية عن ابن عباس واختاره سعيد بن جبير وقيل وهو أضعف الأقوال الملائكة حكاة المروزي في تفسيره فإن كان المراد بعض هذه الأقوال غير ما حكاه الرازي فلا حجة له وإن كان المراد ما حكاه فقائمه أن يكون الله سبحانه وتعالى قد أقسم بها كما أقسم بالليل والنهار والضحى والوالد والفجر وليال عشر والشفع والوتر والسماء والأرض واليوم الموعود وشاهد ومشهود والنفس والمرسلات والعاصفات والناشرات والفارقات والنازعات والناشطات والساجحات والسابقات وما نبصره وما لا نبصره من كل غائب عنا وحاضر بما فيه التنبيه على كمال ربوبيته وعزته وحكمته وقدرته وتديره وتنوع مخلوقاته الدالة عليه المرشدة إليه بما تضمنته من عجائب الصنعة وبديع الخلقة وتشهد لقاطرها وبارئها بأنه الواحد الأحد الذي لا شريك له وأنه الكامل في علمه وقدرته ومشيتة وحكمته وربوبيته وملكوته وأنها مسخرة مذلة متقادة لأمره مطيعة لمراده منها في الإقسام بها تعظيم لحالها تبارك وتعالى وتزيه له عما نسب إليه أعداؤه الجاحدون المعطلون لربوبيته وقدرته ومشيتة ووحدانيته وإن من هذه عبيده وعماليكه وخلقه وصنعه وإبداعه فكيف يحدد ربوبيته وإلهيته وكيف تشكر صفات كماله ونصوت جلاله وكيف يسوغ لذنى حس سليم وفطرة



مستقيمة تعطيلها عن صانعها أو تعطيل صانعها عن نوت جلاله وأوصاف كماله وعن أفعاله فأقسامه بها أكبر دليل على فساد قول نوعي المصلحة والمصلحة الذين جعلوها آلهة تعبد مع دلائل الخسوف والمبودية والتسخير والافتقار عليها وأنها أدلة على بارتها وفطرها وعلى وحدانيته وأنه لا تنبى الربوبية والإلهية لها بوجه ما بل لا تنبى إلا لمن فطرها وبرأها كما قال القائل :

تأمل سطور الكائنات فإنها إلى الملك الأعلى إليك رسائل  
وقد خط فيها لو تأملت خطها ألاكل شيء ما خلا الله باطل  
وقال آخر :

فوا عجباً كيف يعصى الإله أم كيف يجحده جاحد  
وفه في كل تحريكه وتسكينة أبداً شاهد  
وفي كل شيء له آية تدل على أنه واحد

فلم يكن إقسامه بها سبحانه مقررأ بذلك علم الأحكام النجومية كما يقوله الكاذبون المفترون بل مقررأ لكمال ربوبيته ووحدانيته وتفرد بالخلق والابداع وكمال حكمته وعلمه وعظمته وهذا نظير إخباره سبحانه عن خلقها وعن حكمة خالقها بقوله ( الله الذى خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهن يتزل الأمر بينهما لتعلموا أن الله على كل شيء قدير وأن الله قد أحاط بكل شيء علماً ) وقوله ( وهو الذى خلق الليل والنهار والشمس والقمر كل فى ملك يسبحون ) وقوله ( ومن آياته الليل والنهار والشمس والقمر لا تسجدوا للشمس ولا للقمر واسجدوا لله الذى خلقهن إن كنتم إياه تعبدون ) وقوله ( إن ربكم الله الذى خلق السموات والأرض ثم استوى على العرش يفتى الليل النهار يطلبه حثيثاً والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره ألا له الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين ) وقوله ( وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر والنجوم مسخرات بأمره إن فى ذلك لآيات لقوم يعقلون ) وهؤلاء المشركون يعظمون الشمس والقمر والكواكب تعظيماً يسجدون لها ويتذللون لها ويسبحونها تسبيح معروفة فى كتبهم ودعوات لا ينفى أن يدعى بها إلا خالقها وفطرها وحده . . ويقول بعضهم فى كتاب مصحف الشمس مصحف القمر مصحف زحل مصحف عطارد وبعضهم يقول تسبيح الشمس تسبيح القمر تسبيح عطارد تسبيح زحل ولا يتحاشى من ذلك وبعضهم يقول دعوة الشمس دعوة القمر دعوة عطارد دعوة زحل وبعضهم يقول هيكل الشمس والقمر وعطارد وأصله أن الهيكل هو البيت المبنى للعبادة وكان الصابئون يبنون لكل كوكب من هذه الكواكب هيكلًا ويصورون فيه ذلك الكوكب ويتخذونه لعبادته وتعظيمه ودعائه ويزعمون أن روحانية ذلك الكوكب تنزل عليهم فتخاطبهم وتفهى حوائجهم وشاهدوا

ذلك منها وعائنه وتلك الروحانية هي الشياطين نزلت عليهم وخاطبتهم وقضت حوائجهم ثم لما رام هذا الفعل من تستر منهم بالإسلام ولم يمكنه أن يبنى لها بيوتا يبنيها فيه كتب لها دعوات وتبيحات وأذكاراً سماها هياكل ثم من اشتد تستره وخوفه أخرجها في قالب حروف وكلات لا تفهم ثلاثاً يادر انكارها وردعا ومن لم يخف منهم صرح بتلك الدعوات والتبيحات والأذكار بلسان من يخاطبه بالفارسية والعربية وغيرها فلما أنكر عليه أهل الإيمان قال إنما ذكرت هذا معرفة لهذا العلم وإحاطة به لا اعتقاداً له ولا ترغيباً فيه وقد رصف ذلك العلم وقرره أتم تقرير وحمله هدية إلى ملكة فأنا به عليه جملة من الذهب يقال انه ألف دينار وصار ذلك الكتاب إماماً لأهل هذا الفن اليه يلجئون وعليه يعملون وبه يحتجون ويقولون شهرة مصنفه وجلالته وعليه فضله لا تنكر ولا تمجد وفي هذا الكتاب من مخاطبة الشمس والقمر والكواكب بالخطاب الذي لا يليق إلا بالله عز وجل ولا ينبغي لأحد سواه ومن الخضوع والذل والعبادة التي لم يكن عباد الأصنام يلبسونها من آلهتهم فبأنه أنجعل قوله تعالى ( فلا أقسم بالخنس الجوارى الكنس ) دليلاً على هذا ومقدمة له في أوّل الكتاب فإن كان الإقسام بها دليلاً على تأثيراتها في العالم كما يقولون فينبغي أن يكون سائر ما أقسم به كذلك وإن لم يكن القسم دليلاً على الاستدلال به وأما قوله تعالى ( فلا أقسم بمواقع النجوم ) ففيها قولان . . أحدهما أنها النجوم المعروفة وعلى هذا ففي مواقعها أقوال أحدها انه انكسارها وانتشارها يوم القيامة وهذا قول الحسن والمنجمون يكذبون بهذا ولا يقرون به . . والثاني مواقعها منازلها قاله عطاء وقتادة . . والثالث انه مغارها . . والرابع انه مواقعها عند طلوعها وغروبها حكاه ابن عطية عن مجاهد وأبي عبيدة . . والخامس أن مواقعها مواضعها من السماء وهذا الذي حكاه ابن الجوزي عن قتادة حكاه ابن عطية عنه فيحتمل أن يكونا واحداً وأن يكونا قولين . . السادس أن مواقعها اقتضاضها أثر المفريت وقت الرجوع حكاه ابن عطية أيضاً ولم يذكر أبو الفرج ابن الجوزي سوى الثلاثة الأول . . والقول الثاني أن مواقع النجوم هي منازل القرآن ونجومه التي نزلت على النبي صلى الله عليه وسلم في مدة ثلاث وعشرين سنة قال ابن عطية ويؤيد هذا القول عود الضمير على القرآن في قوله ( انه لقرآن كريم في كتاب مكنون ) وبذلك أن ذكره لم يتقدم إلا على هذا التأويل ومن لا يتأول هذا التأويل يقول إن الضمير يعود على القرآن وإن لم يتقدم ذكره لشبهة الأمر ووضوح المعنى كقوله تعالى حتى توارت بالحجاب وكل من عليها فان وغير ذلك قلت ويؤيد القول الأول انه أعاد الضمير بلفظ الأفراد والتذكير ومواقع النجوم جميع فلو كان الضمير عائداً عليها لقال انها لقرآن كريم إلا أن يقال مواقع النجوم دل على القرآن فأعاد الضمير

عليه لأن مفسر الضمير يكتفى فيه بذلك وهو من أنواع البلاغة والابحاز فإن كان المراد من القسم نجوم القرآن بطل استدلاله بالآية وإن كان المراد الكواكب وهو قول الأكثرين فلما فيها من الآيات الدالة على ربوبية الله تعالى واقتراده بالخلق والابداع فإنه لا ينبغي أن نكون الإلهية إلا له وحده كما أنه وحده المنفرد بخلقها وابداعها وما تضمنت من الآيات والمعاني فالإنقسام بها أوضح دليل على تكذيب المشركين والمتجمعين والنعرية ونوعى المعطلة كما تقدم وكذلك قوله والنجم الثاقب على أن فيه قولين آخرين غير القول الذي ذكره . . أحدهما أنه الثريا وهذا قول ابن زيد حكاه عنه أبو الفرج بن الجوزي وعنه رواية ثانية أنه زحل حكاهما عنه ابن عطية . . والثاني أنه المجدى حكاه ابن عطية عن ابن عباس وقول آخر حكاه أبو الفرج بن الجوزي عن علي بن أحمد النيسابوري أنه جنس النجوم وأما قوله تعالى ( فالمدبرات أمرا ) فلم يقل أحد من الصحابة ولا التابعين ولا العلماء بالتفسير أنها النجوم وهذه الروايات عنهم فقال ابن عباس هي الملائكة قال عطاء وكلت بأمور عرفهم الله العمل بها وقال عبد الرحمن بن سابط يدبر أمور الدنيا أربعة جبريل وهو موكل بالوحي والجنود وميكائيل وهو موكل بالقطر والنبات وملوك الموت وهو موكل بقبض الأنفس وإسرافيل وهو ينزل بالأمور عليهم وقيل جبريل للوحي وإسرافيل للصور وقال ابن قتيبة فالمدبرات أمرا الملائكة تنزل بالحلل والحرام ولم يذكر المتوسعون في نقل أقوال المفسرين كابن الجوزي والماوردي وابن عطية غير الملائكة حتى قال ابن عطية ولا أحفظ خلافا أنها الملائكة هذا مع نوسه في النقل وزيادته فيه على أبي الفرج وغيره حتى أنه لينفرد بأقوال لا يحكيها غيره فتفسير المدبرات بالنجوم كذب على الله وعلى المفسرين وكذلك المفسرات أمرا لم يقل أحد من أهل التفسير العالمين به أنها النجوم بل قالوا هي الملائكة التي تقسم أمر الملكوت باذن ربها من الارزاق والآجال والخلق في الأرحام وأمر الرياح والجنات قال ابن عطية لأن كل هذا إنما هو بملائكة تخضعه فالآية تتضمن جميع الملائكة لأنهم كلهم في أمور محتلفة قال أبو الطفيل عامر بن واثلة كان على بن أبي طالب علم المنبر فقال لا تسألون عن آية من كتاب الله وسنة ماضية إلا قلت لكم مقام إليه ابن الكواء فسأله عن الذاريات ذروا فالحلات وقرأ فالحجاريات يسرا فالحقبات أمرا فقال الذاريات الرياح والحاملات السحاب والحجاريات السفن والمقسات الملائكة ثم قال سل سؤال تعلم ولا تسأل سؤال تغت وتكذلك قال أبو الفرج ولم يذكر فيه خلافا في المقسات أمرا يعني الملائكة تقدم الأمور على ما أمر الله به قال ابن السائب المقسات أربعة جبريل وهو صاحب الوحي والطفلة يعني العقوبة على أعداء الرسل وميكائيل وهو صاحب الرزق والرحمة وإسرافيل وهو صاحب الصور والوحي وعزرائيل وهو قابض الأرواح فتفسير الآية ( ١٣ - مفتاح ٢ )

بأنها النجوم تفسير المنجمين ومن سلك سبيلهم وأما وصفه تعالى بعض الأيام بأنها أيام نحس كقوله (فأرسلنا عليهم ريحا صرصراً في أيام نحسات) فلا ريب أن الأيام التي أوقع الله سبحانه فيها العقوبة بأعدائه وأعداءه كانت أياماً منحسات عليهم لأن النحس أصابهم فيها وإن كانت أيام خير لأوليائه المؤمنين فهي نحس على المكذبين سعد للمؤمنين وهذا اليوم القيامة فإنه عسير على الكافرين يوم نحس لهم يسير على المؤمنين يوم سعد لهم قال مجاهد أيام نحسات بشائيم وقال الضحاك معناه شديد أى شديد البرد حتى كان البرد عذاباً لهم قال أبو علي وأشد الأصمى في النحس بمعنى البرد .

كان سلاقة عرضت بنحس يحيل شفيفها الماء الزلالا  
وقال ابن عباس نحسات متابعات وكذلك قوله (إنا أرسلنا عليهم ريحا صرصراً في يوم نحس مستمر) وكان اليوم نحساً عليهم لإرسال العذاب عليهم أى لا يقطع عنهم كما تطلع مصائب الدنيا عن أهلها بل هذا النحس دائم على هؤلاء المكذبين للرسول ومستمر صفة للنحس لا لليوم ومن ظن أنه صفة اليوم وأنه كان يوم أربعاء آخر الشهر وأن هذا اليوم نحس أبداً فقد غلط واخطأ فهم القرآن فإن اليوم المذكور بحسب ما يقع فيه وكلمة من نعمة على أوليائه في هذا اليوم وإن كان له فيه بلايا ونقم على أعدائه كما يقع ذلك في غيره من الأيام فسعود الأيام ونحوسها إنما هو بسعود الأعمال وموافقها لمرضا الرب ونحوس الأحوال مخالفتها لما جاءت به الرسل واليوم الواحد يكون يوم سعد لطائفة ونحس لطائفة كما كان يوم بدر يوم سعد للمؤمنين ويوم نحس على الكافرين فاللكوكب والطلالع والقرانات وهذا السعد والنحس وكيف يستنبط علم أحكام النجوم من ذلك ولو كان المؤثر في هذا النحس هو نفس الكوكب والطلالع لكان نحساً على العالم فأما أن يقتضى الكوكب كونه نحساً لطائفة سعداً لطائفة فهذا هو المحال .

### فصل

وأما الاستدلال بالآيات الدالة على أن الله سبحانه وضع حركات هذه الأجرام على وجه يتنفع بها في مصالح هذا العالم بقوله (هو الذى جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب ما خلق ذلك إلا بالحق) وقوله تعالى (تبارك الذى جعل في السماء رججا وجعل فيها سراجا وقرا متبراً) الآية فن أطرف الاستدلال فأين في هذه الآيات ما يدل على ما يدعيه المنجمون من كذبهم وبهتانهم وإفترائهم ولو كان الأمر كما يدعيه هؤلاء الكذابين لكانت الدلالة والبرهنة فيه أعظم من مجرد الضياء والنور والحساب ولكان الأليق ذكر ما تقتضيه من السعد والنحس وتعليه من السعادة والشقاوة ونهيه من

الاعمار والأرزاق والآجال والصنائع والعلوم والمعارف والصور الحيوانية والنباتية والمعدنية وسائر ما في هذا العالم من الخير والشر وأما قوله ( تبارك الذي جعل في السماء بروجا وجعل فيها سرجا وقرا منيرا ) فهو تعظيم وتناء منه تعالى على نفسه بجعل هذه البروج والشمس والقمر في السماء وقد اختلف في البروج المذكورة في هذه الآية فأكثر السلف على أنها القصور أو الكواكب العظام . . قال ابن المنذر في تفسيره حدثنا موسى حدثنا شجاع حدثنا ابن إدريس عن أبيه عن عطية جعل في السماء بروجا قال قصورا فيها حرس . . حدثنا موسى حدثنا أبو بكر حدثنا أبو معاوية ووكيع عن اسماعيل عن يحيى بن رافع قال قصورا في السماء . . حدثنا موسى حدثنا أبو بكر حدثنا وكيع عن سفيان عن ابن أبي نعيم عن مجاهد قال النجوم يعني بروجا وكذلك قال عكرمة . . حدثنا أبو أحمد حدثنا يعلى حدثنا اسماعيل عن أبي صالح تبارك الذي جعل في السماء بروجا قال النجوم الكبار وهذا موافق لمعنى اللفظة في اللغة فإن العرب تسمى البناء المرتفع برجا قال تعالى ( أينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة ) . . وقال الأنخل :

كأنها . . . برج روى يشيده بأن يحضر وآجر وأحجار

قال الأعشى كان أصحاب عبد الله يقرؤونها ( تبارك الذي جعل في السماء قصورا ) وأما المتأخرون من المفسرين فكثير منهم يذهب إلى أنها البروج الإثني عشر التي تقسم عليها المنازل كل برج منزلتان وثلاث وهذه المنازل الثمانية والعشرون يبدو منها للناظر أربعة عشر منزلا أبدا ويخفى منها أربعة عشر منزلا كما أن البروج يظهر منها أبدا ستة ويخفى ستة والعرب تسمى أربعة عشر منزلا منها شامية وأربعة عشر يمانية فأول الشامية السرطان وآخرها السماك الأعزل وأول يمانية القفر وآخرها الرشا إذا طلع منها نزل من المشرق غاب رقبه من المغرب وهو الخامس عشر وبها تقسم فصول السنة الأربع فلربيع منها الحمل والثور والجوزاء ومنازلها الشرطين والبطين والثريا والدبران والمقمة والحمنة والذراع والصف منها السرطان والأسد والسنبلة ومنازلها الثرة . والطرف والجهة والزبرة والصرة والعواء والسماك وللخريف منها الميزان والعقرب والقوس ومنازلها القفر والزبان والأكليل والقلب والشولة والنعام والبلدة وللشتاء منها الجدى والدلو والحوت ومنازلها سعد الذابح وسعد بلع وسعد السمعد وسعد الأخبية والفرع المقدم ويسمى الأول والفرع المؤخر ويسمى الثاني والرشا ولما كان زول القمر في هذه المنازل معلوماً بالعيان والملاحظة ونزول الشمس فيها إنما هو بالحساب لا بالرؤية قال تعالى ( هو الذي جعل الشمس ضياء والقمر نورا وقدره منازل ) وقال تعالى ( والشمس تجري لمستقر لها ذلك تقدير العزيز العليم . والقمر قدرناه

منازل حتى عاد كالعرجون القديم ) لخص القمر بذكر تقدير المنازل دون الشمس وإن كانت مقدرة المنازل لظهور ذلك للحس في القمر وظهور تفاوت نوره بالزيادة والنقصان في كل منزل منزل ولذلك كان الحساب القمري أشهر وأعرف عند الأمم وأبعد من الغلط وأصح للضبط من الحساب الشمسي ويشترك فيه الناس دون الحساب الشمسي ولهذا قال تعالى في القمر ( وقدره منازل لتعلموا عدد السنين والحساب ) ولم يقل ذلك في الشمس ولهذا كانت أشهر الحج والصوم والأعياد ومواسم الإسلام إنما هي على حساب القمر وسيره ونزواه في منازلها لا على حساب الشمس وسيرها حكمة من الله ورحمة وحفظاً لدينه لاشتراك الناس في هذا الحساب وتمنر الغلط والخطأ فيه فلا يدخل في الدين من الاختلاف والتخيل ما دخل في دين أهل الكتاب فهذا الذي أخبرنا تعالى به من شأن المنازل وسير القمر فيها وجعل الشمس سراجاً وضياء يبصر به الحيوان ولولا ذلك لم يبصر الحيوان فأين هذا مما يدعيه الكذابون من علم الأحكام التي كذبها أضاعف صدقها .

### فصل

وأما ما ذكره عن إبراهيم خليل الرحمن أنه تمسك بعلم النجوم حين قال إني سقيم فمن الكذب والافتراء على خليل الرحمن ﷺ فإنه ليس في الآية أكثر من أنه نظر نظرة في النجوم ثم قال لهم إني سقيم فمن ظن من هذا أن علم أحكام النجوم من علم الأنبياء وأنهم كانوا براعونه ويعاونونه فقد كذب على الأنبياء ونسبهم إلى ما لا يليق وهو من جنس من نسبهم إلى الكهانة والسحر وزعم أن تلقى الغيب من جنس تلقى غيرهم وإن كانوا فوقهم في ذلك أمثال نفوسهم وقوة استدعائها وقبولها لقبض العلويات عليها وهؤلاء لم يعرفوا الأنبياء ولا آمنوا بهم وإنما هم عندهم بمنزلة أصحاب الرياضات الذين خصوا بقوة الإدراك وزكاة النفوس وزكاة الأخلاق ونصبوا أنفسهم لإصلاح الناس وضبط أمورهم ولا ريب أن هؤلاء أبعد الخلق عن الأنبياء وأتباعهم ومعرفتهم ومعرفة مرسلهم وما أرسلهم به هؤلاء في شأن والرسول في شأن آخر بل هم خدوم في علومهم وأعمالهم وهديم وإرادتهم وطراقتهم ومعادهم وفي شأنهم كله ولهذا نجد أتباع هؤلاء عند أتباع الرسول في العلوم والأعمال والهدى والإرادات ومتى بعث الله رسولا ياتى التنجيم والترحات والطلسمات والأوقاف والتدخين والبخورات ومعرفة القرائن والحكم على الكواكب بالسعود والنحوس والحرارة والبرودة والذكورة والأنوثة وهل هذه إلا صنائع المشركين وعلومهم وهل بعثت الرسل إلا بالإنكار على هؤلاء وعقبتهم وبحق علومهم وأعمالهم من الأرض وهل للرسل أعداد بالذات إلا هؤلاء ومن سلك سبيلهم وهذا معلوم بالاضطرار لكل من آمن بالرسول صلوات

الله وسلامه عليهم وصدقهم فيما جاؤا به وعرف معنى رسول الله وعرف مرسله وهل كان لإبراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام عدو مثل هؤلاء المنجمين الصابئين وحر إن كانت دار ملكتهم والخليل أعدى عدو لهم وهم المشركون حقا والأصنام التي كانوا يعبدونها كانت صوراً وتماثيل للكواكب وكانوا يتخذون لها هياكل وهي بيوت المعبودات لكل كوكب منها هيكَل فيه أصنام تناسب فكانت عبادتهم للأصنام وتظيمهم لها تنظيمياً منهم للكواكب التي وضعوا الأصنام عليها وعبادة لها وهذا أقوى السببين في الشرك الواقع في العالم وهو الشرك بالنجوم وتظيمها واعتقاد أنها أحياء ناطقة ولها روحانيات تنزل على عابديها ومخاطبيها فصوروا لها الصور الأرضية ثم جعلوا عبادتها وتظيمها ذريعة إلى عبادة تلك الكواكب واستزال روحانياتها وكانت الشياطين تنزل عليهم وتغاطبهم وتكلمهم وترجمهم من العجايب ما يدعوهم إلى بذل نفوسهم وأولادهم وأموالهم لتلك الأصنام والتقرب إليها وكان مبدأ هذا الشرك تعظيم الكواكب وظن السعد والنحوس وحصول الخير والشَّر في العالم منها وهذا هو شرك خواص المشركين وأرباب النظر منهم وهو شرك قوم إبراهيم عليه الصلاة والسلام . . والسبب الثاني عبادة القبور والإشراك بالأصوات وهو شرك قوم نوح عليه الصلاة والسلام وهو أول شرك طرق العالم وقتته أعم وأهل الإبتلاء به أكثر وهم جمهور أهل الإشراك وكثيراً ما يجتمع السببان في حق المشرك يكون مقابرياً نجومياً قال تعالى عن قوم نوح ( وقالوا لا تدرن آلهتكم ولا تدرن ودا ولا سواعا ولا يغوث ويعوق ونسرا ) . . قال البخاري في صحيحه قال ابن عباس كان هؤلاء رجلاً صالحين من قوم نوح فلما ملكوا أوحى الشياطين إلى قومهم أن انصبوا على مجالسهم التي كانوا يجلسون عليها أنصاباً وسموها بأسمائهم ففعلوا فلم تعبد حتى إذا هلك أولئك ونسخ العلم عبت ولهذا لعن النبي ﷺ الذين اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد ونهى عن الصلاة إلى القبور وقال اللهم لا تجعل قبري وثناً يعبد وقال اشتد غضب الله على قوم اتخذوا قبور أنبيائهم مساجد وقال إن من كان قبلكم كانوا يتخذون قبور أنبيائهم مساجد ألا فلا تتخذوا القبور مساجد فإني أنهاك عن ذلك وأخبر أن هؤلاء شرار الخلق عند الله يوم القيامة وهؤلاء هم أعداء نوح كأن المشركين بالنجوم أعداء إبراهيم فنوح عاداه المشركون بالقبور وإبراهيم عاداه المشركون بالنجوم والطائفتان صوروا الأصنام على صور معبودهم ثم عبدوها وإنما بعثت الرسل بمحق الشرك من الأرض ومحق أهله وقطع أسبابه وهدم بيوته ومحاربة أهله فكيف يظن بإمام الحنفاء وشيخ الأنبياء و خليل رب الأرض والسماء أنه كان يتعامل على علم النجوم ويأخذ منه أحكام الحوادث سبحانه هذا بهتان عظيم وإنما كانت النظرة التي نظرها

في علم النجوم من معاريض الأفصال كما كان قوله فصله كبيره هذا وقوله إني سقيم وقوله عن امرأته سارة هذه أختي من معاريض المقال ليتوصل بها إلى غرضه من كسر الأصنام كما توصل بتبريئه بقوله هذه أختي إلى خلاصها من يد الفاجر ولما غلط فهم هذا عن كثير من الناس وكشفت طباعهم عن إدراكه ظنوا أن نظره في النجوم ليستبط منها علم الأحكام وعلم أن نجمه وطالعه يقضى عليه بالسقم وحاشا له أن يظن ذلك بخليته صلى الله تعالى عليه وسلم أو بأحد من أتباعه وهذا من جنس معاريض يوسف الصديق صلى الله تعالى عليه وسلم حين نفتش أوعية أخيه عن الصاع فإن المفتش بدأ بأوعيتهم مع علمه أنه ليس فيها وأخر وعاء أخيه مع علمه أنه فيها تبريئا بأنه لا يعرف في أي وعاء هي وبقيا للتهمة عنه بأنه لو كان عالما في أي الأوعية هي لبادر إليها ولم يكلف نفسه تعب التفتيش لغيرها فلماذا نظر الخليل صلى الله تعالى عليه وسلم في النجوم نظر تورية وتبريئ محض يتق به عنه تهمة قومه ويتوصل به إلى كيد أصنامهم .

### فصل

وأما الاستدلال بقوله تعالى ( لخلق السموات والأرض أكبر من خلق الناس ) وأن المراد به كبر القدر والعرف لا كبر الجمثة في غاية الفساد فإن المراد من الخلق هنا الفعل لا نفس المفعول وهذا من أبلغ الأدلة على المعاد أي أن الذي خلق السموات والأرض وخلقها أكبر من خلقكم كيف يعجزه خلقكم بعدما تموتون خلقا جديدا ونظير هذا في قوله في سورة يس ( أوليس الذي خلق السموات والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم ) أي مثل هؤلاء المنكرين فهذا استدلال بشمول القدرة للتوعين وأنها صالحة لها فلا يجوز أن يثبت تعلفها بأحد المقدورين دون الآخر فكذلك قوله ( لخلق السموات والأرض أكبر من خلق الناس ) أي من لم يعجز قدرته عن خلق العالم العلوي والسفلي كيف يعجز عن خلق الناس خلقا جديدا بعد ما أماتهم ولا تعرض في هذا لأحكام النجوم بوجه قط ولا لتأثير الكواكب وأما قوله تعالى ( ويتفكرون في خلق السموات والأرض ربنا ما خلقت هذا باطلا ) فلا ريب أن خلق السموات والأرض من أعظم الأدلة على وجود فاعلها وكالقدرته وعلمه وحكمته وانفراده بالربوبية والوحدانية ومن سوى بين ذلك وبين البقعة وجعل العبرة والدلالة والعلم بوجود الرب الخالق الباريء المصور منهما سواء فقد كابر والله سبحانه إنما يدعو عباده على النظر والفكر في مخلوقاته العظام لظهور أثر الدلالة فيها وبديع عجائب الصنعة والحكمة فيها واتساع مجال الفكر والنظر في أرجائها وإلا

ففي كل شيء له آية تدل على أنه واحد

ولكن ابن الآبة والدلالة في خلق العالم العلوي والسفلي إلى خلق القملة والبرغوث



والبقعة فكيف يسمح لماعقل عقله أن يسوى بينهما ويجعل الدلالة من هذا كالدلالة من الآخر والله سبحانه إنما يذكر من مخلوقاته للدلالة عليه أشرفها وأظهرها للعقل والعقل وأبينها دلالة وأعجبها صنعة كالماء والأرض والشمس والقمر والليل والنهار والنجوم والجبال والصحاب والمطر وغير ذلك من آياته ولا يدعو عباده إلى التفكير في القمل والبراغيث والبعوض والبق والكلاب والحشرات ونحوها وإنما يذكر ما يذكر من ذلك في سياق ضرب الأمثال مبالغة في الاحتقار والضعف كقوله تعالى (إن الذين تدعون من دون الله إن يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له وإن يسلبهم الذباب شيئا لا يستنقذوه منه) فهنا لم يذكر الذباب في سياق الدلالة على إثبات الصانع تعالى وكذلك قوله (أن الله لا يستحي أن يضرب مثلا ما بعوضة فما فوقها) وكذلك قوله (مثل الذين اتخذوا من دون الله أولياء كمثل العنكبوت اتخذت بيتا وأن أوهن البيوت لبيت العنكبوت) فأمل ذكر هذه المخلوقات الحقيرة في أى سياق وذكر المخلوقات العظيمة في أى سياق . . وأما قول من قال من المتكلمين المتكلمين أن دلالة حصول الحياة في الأبدان الحيوانية أقوى من دلالة السموات والأرض على وجود الصانع تعالى فبناء هذا القائل على الأصل الفاسد وهو إثبات الجوهر الفرد وإن تأثير الصانع تعالى في خلق العالم العلوى والسفلى هو تركيب تلك الجواهر وتأليفها هذا التأليف الخاص والتركيب جنسه مقدور للبشر وغيرهم وأما الأحداث والاختراع فلا يقدر عليه إلا الله والقول بالجواهر الفرد وبناء المبدأ والمعاد عليه بما هو من أصول المتكلمين الفاسدة التي نازعهم فيها جمهور العقلاء قالوا - وخلق الله تعالى وإجداؤه لما يحدثه من أجسام العالم هو إحداث لأجزائها وذواتها لا مجرد تركيب الجواهر منفردة ثم قد فرغ من خلقها وصنعه وإبداعه الآن إنما هو في تأليفها وتركيبها وهذا من أقوال أهل البدع التي ابتدعوها في الإسلام وبنوا عليها المعاد وحدوث العالم فسلطوا عليهم أعداء الإسلام ولم يمكنهم كسرهم لما بنوا المبدأ والمعاد على أمر وهمي خيالي وظنوا أنه لا يتم لهم القول بحدوث العالم وإعادة الأجسام إلا بهو أقام منازعهم حججا كثيرة جدا على بطلان القول بالجواهر واعترفوا بقوة كثير منها وصحته فأوقع ذلك شكاً لكثير منهم في أمر المبدأ والمعاد لبنائه على شفا جرف هار وأما أئمة الإسلام وحول النظائر فلم يعتمدوا على هذه الطريقة وهي عديم أضعف وأوهى من أن يبنوا عليها شيئا من الدين فضلا عن حدوث العالم وإعادة الأجسام وإنما اعتمدوا على الطرق التي أرشد الله سبحانه إليها في كتابه وهي حدوث ذات الحيوان والنبات وخلق نفس العالم العلوى والسفلى وحدوث الصحاب والمطر والرياح وغيرها من الأجسام التي يشاهد حدوثها بذواتها لا مجرد حدوث تأليفها وتركيبها فعند القائلين بالجواهر لا يشهد أن الله أحدث في هذا العالم شيئا من

الجواهر وإنما أحدث تأليفها وتركيبها فقط وإن كان أحداثها بجواهره سابقاً متقدماً قبل ذلك وأما الآن فإنما نبحث الأعراض من الاجتماع والاقتران والحركة والسكون فقط وهي الأكوام عندهم وكذلك المعاد فإنه سبحانه يفرق أجزاء العالم وهو أعدامه ثم يؤلفها ويجمعها وهو المعاد وهؤلاء احتاجوا إلى أن يستدلوا على كون عين الإنسان وجواهره مخلوقة إذ المشاهد عندهم بالحس دائماً هو حدوث أعراض في تلك الجواهر من التأليف الخالص وزعموا أن كل ما يحدثه الله من السحاب والمطر والزرع والثمار والحيوان فإنما يحدث فيه أعراضاً وهي جمع الجواهر التي كانت موجودة وتفرقتهم وزعموا أن أحداً لا يعلم حدوث عين من الأعيان بالمشاهدة ولا بضرورة العقل وإنما يعلم ذلك بالاستدلال وجهور العقلاء من الطوائف يخالفون هؤلاء ويقولون الرب لا يزال يحدث الأعيان كما دل على ذلك الحس والعقل والقرآن فإن الأجسام الحادثة بالمشاهدة ذواتها وأجزاءها حادثة بعدد إن لم تكن جواهر مفرقة فاجتمعت ومن قال غير ذلك فقد كابر الحس والعقل فإن كون الإنسان والحيوان مخلوقاً محدثاً كائناتاً بعد إن لم يكن أمر معلوم بالضرورة لجميع الناس وكل أحد يعلم أنه حدث في بطن أمه بعد إن لم يكن وإن عينه حدثت كما قال الله تعالى ( وقد خلقتك من قبل ولم تك شيئاً ) وليس هذا عندهم بما يستدل عليه بل يستدل به كما هي طريقة القرآن فإنه جعل حدوث الإنسان وخلقه دليلاً لا مقلولاً عليه . . . وقولهم إن الحوادث أعراض فقط وأنه مركب من الجواهر المفردة قولان باطلان بل يعلم حدوث عين الإنسان وذاته وبطلان الجواهر الفرد ولو كان القول بالجواهر صحيحاً لم يكن معلوماً إلا بأدلة خفية دقيقة فلا يكون من أصول الدين بل ولا مقبلة فيها فطريقتهم تتضمن جحد المعلوم وهو حدوث الأعيان الحادثة وذواتها وإثبات ما ليس بمعلوم بل هو باطل وهو إثبات الجواهر الفرد وليس هذا موضع استقصاء هذه المسئلة والمقصود الكلام على قوله إن الاستدلال بمحصل الحياة في بنية الحيوان على وجود الصانع أقوى من دلالة تركيب الأجرام الفلكية وهو مبنى على هذا الأصل الفاسد .

### فصل

وأما استدلاله بقوله تعالى ( وما خلقنا السماء والأرض وما بينهما باطلاً ) فعجب من العجب فإن هذا من أقوى الأدلة وأبينها على بطلان قول المنجمين والذهرية الذين يستندون جميع ما في العالم من الخير والشر إلى التجوّم وحركاتها واتصالاتها ويزعمون أن ما تأتى به من الخير والشر فمن تعريف الرسل والأنبياء وكذلك ما تنطبع من السعود والنحوس وهذا هو السبب الذي سقنا الكلام لأجله معهم لما حكينا قولهم أنه لا كانت الموجودات في العالم

التفلى مترتبة على تأثير الكواكب والروحانيات التي هي مدبرات الكواكب وإن كان في اتصالها نظر سمد ونحس وجب أن يكون في آثارها حسن وقبح في الخلق والأخلاق والعقول الإنسانية متساوية في النوع فوجب أن يدركها كل عقل سليم ولا يتوقف إدراكها على من هو مثل ذلك العاقل في النوع ما هذا إلا بشر مثلكم يريد أن يفضل عليكم إلى آخر كلامكم المتضمن خلق السموات والأرض بغير أمر ولا نهى ولا ثواب ولا عقاب وهذا هو الباطل الذي تنهاه الله سبحانه عن نفسه وأخبر أنه ظن أعدائه الكافرين ولهذا اتفق المفسرون على أن الحق الذي خلقت به السموات والأرض هو الأمر والنهي وما يترتب عليهما من الثواب والعقاب فمن جملة ذلك وجد رسالة الرسل وكفر بالمعاد وأحال حوادث العالم على حركات الكواكب فقد زعم أن خلق السموات والأرض أبطل الباطل وأن العالم خلق عبثاً وترك سدى وخلى هملاً وغاية ما خلق له أن يكون متمتعاً بالذات الحسية كالبهائم في هذه المدة القصيرة جداً ثم يفارق الوجود وتحدث حركات الكواكب أشخاصاً مثله هكذا أبداً فأى باطل أبطل من هذا وأى عبث فوق هذا الخسبتم أنما خلقتكم عبثاً وإنكم إلينا لا ترجعون فتعالى الله الملك الحق لا إله إلا هو رب العرش الكريم والحق الذي خلقت به السموات والأرض وما بينهما هو إلهية الرب المتضمنة لكمال حكته وملكوته وأمره ونهيه المتضمن لشرعه وثوابه وعقابه المتضمن لعدله وفضله ولقائه فالحق الذي وجد به الصالح كون الله سبحانه هو إله الحق المعبود والأمر التام المتصرف في الممالك بالأمر والنهي وذلك يستلزم إرسال الرسل وإكرام من استجاب لهم وتام الإنعام عليه وإهانة من كفر بهم وكذبهم واختصاصه بالثناء والهلاك وذلك معقود بكمال حكمة الرب تعالى وفطرته وعله وعدله وتام ربوبيته وتصرفه وانفراد به بالإلهية وجريان المخلوقات على موجب حكته وإلهيته وملكوته التام وأنه أهل أن يعبد ويطاع وأنه أولى من أكرم أحبابه وأوليائه بالإكرام الذي يليق بعظمته وغناه وجوده وأهوان أعدائه المعرضين عنه الجاحدين له المشركين به المسوين بينه وبين الكواكب والأوثان والأصنام في العبادة بالإلهية التي تليق بعظمته وجلاله وشدة بأسه فهو الله العزيز العليم غافر الذنب وقابل التوب شديد العقاب ذو الطول لا إله إلا هو إليه المصير وهو ذو الرحمة الواسعة الذي لا يرد بأسه عن القوم المجرمين لأنه الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين وهو سبحانه خلق العالم العلوي والسفلي بسبب الحق ولأجل الحق وضئته الحق فبالحق كان والحق كان وعلى الحق اشتمل والحق هو توحيد عباده وحده لا شريك له وموجب ذلك مقتضاه وقام بعبده الذي هو الحق وعلى الحق اشتمل فما خلق الله شيئاً إلا بالحق والحق ونفس خلقه له حق وهو شاهد من شواهد الحق فإن أحق الحق هو التوحيد كما

أن أظلم الظلم هو الشرك ومخلوقات الرب تعالى كلها شاهدة له بأنه الله الذى لا إله إلا هو وإن كل معبود باطل سواء وكل مخلوق شاهد بهذا الحق إمامشاهدة فطق وإمامشاهدة حال وإن ظهر بفعله وقوله خلافها كالشرك الذى يشهد حال خلقه وإبداعه وصنعه الخالق وقاطره أنه الله الذى لا إله إلا هو وإن عبد غيره وزعم أن له شريكاً فشاهد حاله مكذب له بمطل لشهادة فعله وقاله . . وأما قوله أنه لا يمكن أن يقال المراد أنه خلقها على وجه يمكن الاستدلال بها على الصانع الحكيم إلى آخر كلامه . . فيقال له إذا كانت دلالتها على صانعها أمراً ثابتاً لها لنواتها وذواتها إنما وجدت بإيجاده وتكوينه كانت دلالتها بسبب فعل الفاعل المختار لها ولكن هذا بناء منه على أصل فاسد يكرره فى كتبه وهو أن الذوات ليست بمجمولة ولا تتعلق بفعل الفاعل وهذا مما أنكره عليه أهل العلم والإيمان وقالوا ان كونها ذواتاً وإن وجودها وأوصافها وكل ما ينسب إليها هو بفعل الفاعل فكونها ذواتاً وما يتبع ذلك من دلالتها على الصانع كله يجعل الجماعل فهو الذى يجعل الذوات والصفات وثبوت دلالتها لذاتها لا تنفى أن تكون بجعل الجماعل فإنه لما جعلها على هذه الصفة مستلزمة لدلالتها عليه كانت دلالتها عليه بجعله . . فإن قيل لو قدر عدم الجماعل لما لم يرتفع كونها ذواتاً ولو كانت ذواتاً بجعله لا يرتفع كونها ذواتاً بتقدير ارتفاعه . . قيل ما تنفى بكونها ذواتاً وما هيأت أنفى به تحقق ذلك فى الخارج أو فى الذهن أو أعم منها فإن عنيث الأول فلا ريب فى بطلان كونها ذوات وما هيأت على تقدير ارتفاع الجماعل وإن عنيث الثانى فالصور الذهنية محمولة له أيضاً لأنه هو الذى علم فأوجد الخلائق الذهنية فى العلم كما أنه الذى خلق فأوجد الحقائق الذهنية فى العين فهو الأكرم الذى خلق وعلم فأف فى الذهن بتعليمه وما فى الخارج بخلق وإن عنيث القدر المشترك بين الخارج والذهن وهو مسمى كونها ذوات وما هيأت بقطع النظر عن تقييده بالذهن أو الخارج قيل لك هذه ليست بشئ البتة فإن الشئ إنما يكون شيئاً فى الخارج أو فى الذهن والعلم وما ليس له حقيقة خارجية ولا ذهنية فليس بشئ بل هو عدم صرف ولا ريب أن عدم ليس بفعل فاعل ولا جعل جامعل . . فإن قيل هى لا تنفك عن أحد الوجودين إما الذهن وإما الخارجى ولكن نحن أخذناها مجردة عن الوجودين ونظرنا إليها من هذه الهيئة وهذا الاعتبار ثم حكمتها عليها بقطع النظر عن تقييدها بذهن أو خارج . . قيل الحكيم عليها بشئ ما يستلزم تفهوماً يمكن الحكم عليها وتصورها مع أخذها مجردة عن الوجود والذهن محال فإن قيل مسلم إن ذلك محال ولكن إذا أخذناه مع وجودها الذهني أو الخارجى فهذا أمران حقيقتهما وما هيئتهما والثانى وجودها الذهني أو الخارجى فنحن أخذناها مجردة فحكما عليها مجردة فالحكم على جزء هذا المأخوذ المتصور . . قيل هذا القدر المأخوذ عدم محض كما تقدم والعلم لا يكون بجعل جامعل ونكتة المسألة أن

الذوات من حيث هي ذوات إما أن تكون وجوداً أو عدماً فإن كانت وجوداً فهي تجعل الجاعل وإن كانت عدماً فالعدم كاسمه لا يتعلق بجعل الجاعل .

### فصل

وأما قوله إن إبراهيم صلوات الله عليه وسلامه كان اعتقاده في إثبات الصانع على الدلائل الفلسفية كما قرره فيقال من العجب ذكر كحل الخليل الرحمن في هذا المقام وهو أعظم عدو لعباد الكواكب والأصنام التي اتخذت على صورها وهم أعداؤه الذين ألقوه في النار حتى جعلها الله عليه برداً وسلاماً وهو صلى الله عليه وسلم أعظم الخلق برادة منهم وأما ذلك التقرير الذي قرره الرازي في المناظرة بينه وبين الملك المعطل فلما لم يحضر بقلب إبراهيم ولا بقلب المشرك ولا ببدل اللفظ عليها البتة وتلك المناظرة التي ذكرها الرازي تشبه أن تكون مناظرة بين فيلسوف ومتكلم فكيف يسوغ أن يقال أنها هي المرادة من كلام الله تعالى فيكذب على الله وعلى خليفه وعلى المشرك المعطل وإبراهيم أعلم بالله ووحديته وصفاته من أن يوحى إليه بهذه المناظرة ونحن نذكر كلام أئمة التفسير في ذلك ليفهم معنى المناظرة وما دل عليه القرآن من تقريرها قل ابن جرير معنى الآية ألم تر يا محمد إلى الذي حاج إبراهيم في ربه حين قال له إبراهيم ربى الذى يحيى ويميت يعنى بذلك ربى الذى بيده الحياة والموت يحيى من يشاء ويميت من أراد بعد الإحياء قال أنا أفضل ذلك فأحى وأميت أستحي من أردت قتله فلا أقتله فيكون ذلك من إحياء له وذلك عند العرب يسمى إحياء كما قال تعالى (لومن أسياها فكأنها أسياها الناس جميعاً) واقتل آخر فيكون ذلك من إمامته له قال إبراهيم له يا الله هو الذى يأبى بالشمس من مشرقها فإن كنت صادقاً إنك آله فأنت بها من مغربها قال الله عز وجل (فبئت الذى كفر) يعنى انقطع وبطلت حجته ثم ذكر من قال ذلك من السلف فروى عن قتادة ذكر لنا أنه دعا برجلين فقتل أحدهما واستحيى الآخر وقال أنا أحى وهذا وأميت هذا قال إبراهيم عند ذلك فإن الله يأبى بالشمس من المشرق فأنت بها من المغرب وعن مجاهد أنا أحى وأميت أقتل من شئت وأستحي من شئت أدعه حياً فلا أقتله وقال ابن وهب حدثني عبد الرحمن بن زيد بن أسلم أن الجبار قال لإبراهيم أنا أحى وأميت إن شئت قتلتك وأن استحييتك فقال إبراهيم إن الله يأبى بالشمس من المشرق فأنت بها من المغرب فبئت الذى كفر وقال الربيع لما قال إبراهيم ربى الذى يحيى ويميت قال هو يعنى نمرود فأنا أحى وأميت فدعا برجلين فاستحيى أحدهما وقتل الآخر وقال أنا أحى وأميت أى أستحي من شئت فقال إبراهيم فإن الله يأبى بالشمس من المشرق وقال السدى لما خرج إبراهيم من النار أدخلوه على الملك ولم يكن قبل ذلك دخل عليه فكلّمه وقال له من ربك قال ربى الذى يحيى ويميت قال نمرود أنا أحى وأميت أنا آخذ

أربعة قرأ فأدخلهم بيتاً فلا يطمعون ولا يسقون حتى إذا ملكوا من الجوع أطعمت اثنين وسقيتهما فعاثا وتركتهما الإثنيين فأتا بفرف إبراهيم أن له قدرة بسلطانه وملكه على أن يفعل ذلك قال إبراهيم فإن الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فبهت الذي كفر وقال إن هذا الإنسان مجنون فأخرجوه ألا ترون أنه من جنونه اجترأ على التحكم فكسرهما وأن النار لم تأكله وخشي أن يقتضخ في قومه وكان يزعم أنه رب فأمر إبراهيم فأخرج وقال بجاهد أحي فلا أقتل وأميت من قتلت وقال ابن جريج أتى برجلين فقتل أحدهما وترك الآخر فقال أنا أحي وأميت فأميت من قتلت وأحي فلا أقتل وقال ابن إسحاق ذكر لنا وإله أعلم أن نمrod قال لإبراهيم أرايت إلهك هذا الذي تبتد وتندعو إلى عبادته وتذكر من قدرته التي تعظمه بها على غيرها ما هي قال إبراهيم ربى الذى يحيى ويميت قال نمrod أنا أحي وأميت فقال له إبراهيم كيف تحيى وتميت قال آخذ الرجلين قد استوجبا القتل فى حكمى فأقتل أحدهما فأكون قدأمت وأعفو عن الآخر فأتركه فأكون قد أحييته فقال له إبراهيم عند ذلك فإن الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب أعرف أنه كما تقول فبهت عند ذلك نمrod ولم يرجع إليه شيئاً وعرف أنه لا يطيق ذلك فهذا كلام السلف فى هذه المناظرة وكذلك سائر المفسرين بعدم لم يقل أحد منهم قط أن معنى الآية أن هذا الإحياء والإماتة حاصل منى ومن كل أحد فإن الرجل قد يكون منه الحدوث بواسطة تزيج الطباع وتحريك الأجرام الفلكية بل تقطع بأن هذا لم يخطر بقلب المشرك المناظر البتة ولا كان هذا مراده فلا يحل تفسير كلام الله بمثل هذه الأباطيل ونسأل الله أن يعيذنا من القول عليه بما لم نعلم فانه أعظم المحرمات على الإطلاق وأشدّها إثماً وقد ظن جماعة من الأصوليين وأرباب الجدل أن إبراهيم أنتقل مع المشرك من حجة إلى حجة ولم يجبه عن قوله أنا أحي وأميت قالوا وكان يمكنه أن يتم معه الحجة الأولى بأن يقول مرادى بالإحياء إحياء الميت وإيجاد الحياة فيه لا استيقاظه على حياته وكان يمكنه تميمها بمعارضته فى نفسها بأن يقول فاحي من أمت وقلت ان كنت صادقاً ولكن أنتقل إلى حجة أوضح من الأولى فقال إن الله يأتي بالشمس من المشرق فأت بها من المغرب فأتقطع المشرك المطل وليس الأمر كما ذكروه ولا هذا انتقال بل هذا مطالبة له بموجب دعواه الإلهية والدليل الذى استدلى به إبراهيم قد تم وثبت موجهة فلما ادعى الكافر أنه يفعل كما يفعل الله فيكون إلهاً مع الله طالبه إبراهيم بموجب دعواه مطالبة تضمن بطلانها فقال إن كنت أنت رباً كما تزعم فحيى وتميت كما يحيى ربى ويميت فإن الله يأتي بالشمس من المشرق فتصاع لقدرته وتسخره ومشيته فإن كنت أنت رباً فأت بها من المغرب وتأمل قول الكافر أنا أحي وأميت ولم يقل أنا الذى أحي

وأُمرت بمعنى أنا أفعل كما يفعل الله فأكون رباً مثله فقال له إبراهيم فإن كنت صادقاً فأفعل مثل فعله في طلوع الشمس فإذا أطلعتها من جهة فأطلعها أنت من جهة أخرى ثم تأمل ما في ضمن هذه المناظرة من حسن الاستدلال بأفعال الرب المشهودة المحسوسة التي تستلزم وجوده وكمال قدرته ومشيئته وعلمه ووحدانيته من الإحياء والإماتة المشهودين الذين لا يقدر عليهما إلا الله وحده وإتيانه تعالى بالشمس من المشرق لا يقدر أحد سواه على ذلك وهذا برهان لا يقبل المماضة بوجه وإنما ليس عدو الله وأوهم الحاضرين أنه قادر من الإحياء والإماتة على ما هو مماثل لمقدور الرب تعالى فقال له إبراهيم فإن كان الأمر كما زعمت فأرني قدرتك على الإتيان بالشمس من المغرب لتكون مماثلة لقدرة الله على الإتيان بها من المشرق فأبى الانتقال في هذا الاستدلال والمناظرة بل هذا من أحسن ما يكون من المناظرة والدليل الثاني مكمل لمعنى الدليل الأول ومبين له ومقرر لضمين الدليلين أفعال الرب الدالة عليه وعلى وحدانيته وانفراده بالربوبية والإلهية كما لا تقدر أنت ولا غير الله على مثلها ولما علم عدو الله صحة ذلك وأن من هذا شأنه على كل شيء قدر لا يعجزه شيء ولا يستصعب عليه مرادخاف أن يقول لإبراهيم فسل ربك أن يأتي بها من مغربها فيفعل ذلك فيظفر لأتباعه بطلان دعواه وكذبه وأنه لا يصلح للربوبية فيبت وأمسك وفي هذه المناظرة نكتة لطيفة جداً وهي أن شرك العالم إنما هو مسند إلى عبادة الكواكب والتعبود ثم صورت الأصنام على صورها كما تقدم فضمن الدليلان اللذان استدلت بهما إبراهيم إبطال إلهية تلك جملة بأن الله وحده هو الذي يحيي ويميت ولا يصلح الحي الذي يموت للإلهية لافي حال حياته ولا بعد موته فإن له رباً قادراً قاهراً متصرفاً فيه إحياء وإماتة ومن كان كذلك فكيف يكون إلهاً حتى يتخذ الصنم على صورته ويعبد من دونه وكذلك الكواكب أظهرها وأكبرها للحس . هذه الشمس وهي مربوبة مدبرة مسخرة لاتصرف لحاف نفسها بوجه ما بل ربها وخالقها سبحانه يأتي بها من مشرقها لتتقاد لأمره ومشيئته فهي مربوبة مسخرة مدبرة لا إله يعبد من دون الله .

### فصل

وأما استدلاله بأن النبي ﷺ نهى عن قضاء الحاجة عن استقبال الشمس والقمر واستدبارهما فكأنه والله أعلم لما رأى بعض الفقهاء قد قالوا ذلك في كتبهم في آداب التخلي ولا تستقبل الشمس والقمر ظن أنهم إنما قالوا ذلك لنهي النبي ﷺ عنه فاحتج بالحديث وهذا من أبطل الباطل فإن النبي ﷺ لم ينقل عنه ذلك في كلمة واحدة لا بإسناد صحيح ولا ضعيف ولا مرسل ولا متصل وليس لهذه المسألة أصل في الشرح والذين ذكروها من الفقهاء منهم من قال العلة

أن اسم الله مكتوب عليهما ومنهم من قال لأن نورهما من نور الله ومنهم من قال إن التكب عن استقبالهما واستدبارهما أبلغ في التستر وعدم ظهور الفرجين وبكل حال فالهذا ولا أحكام النجوم فإن كان هذا دالا على دعواكم فدلالة النهي عن استقبال الكعبة بذلك أقوى وأولى وأما استدلاله بأن النبي ﷺ قال يوم موت ولده إبراهيم إن الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا ينكسفان لموت أحدولا لحياته فإذا رأيتم ذلك فافزعوا إلى الصلاة وهذا الحديث صحيح وهو من أعظم الحجج على بطلان قولكم فانه ﷺ أخبر أنهما آيتان من آيات الله وآيات الله لا يحصيها إلا الله فالملطر والنبات والحيوان والليل والنهار والبر والبحر والجبال والشجر وسائر المخلوقات آياته تعالى الدلالة عليه وهي في القرآن أكثر من أن نذكرها ههنا فها آيتان لآربان ولا إلهان ولا يتفان ولا يضران ولا لهما تصرف في أنفسهما وذواتهما البتة فضلا عن إعطائهما كل مافي العالم من خير وشر وصلاح وفساد بل كل ما فيه من ذراته وأجزائه وكنياته وجزئياته له تعالى الله عن قول المقتريين المشركين علوا كبيرا . وفي قوله ﷺ لا ينكسفان لموت أحد ولا لحياته قولان . أحدهما أن موت الميت وحياته لا يكون سببا في انكسافهما كما كان يقوله كثير من جهال العرب وغيرهم عند الانكساف إن ذلك لموت عظيم أولولادة عظيم فأبطل النبي ﷺ ذلك وأخبر أن موت الميت وحياته لا يؤثر في كسوفهما البتة . والثاني أنه لا يحصل عن انكسافهما موت ولا حياة فلا يكون انكسافهما سببا لموت ميت ولا لحياة حي وإنما ذلك تخويف من الله لعباده أجرى العادة بحصوله في أوقات معلومه بالحساب كطلوع الهلال وإبداره وسراره . فأما سبب كسوف الشمس فهو توسط القمر بين جرم الشمس وبين أبصارنا فإن القمر عندم جسم كثيف مظلم فذلك دون فلك الشمس فإذا كان على مسامتة إحدى نقطتي الرأس أو الذنب أو قريبا منهما حالة الاجتماع من تحت الشمس حال بيننا وبين نور الشمس كسحابة تمر تحتها إلى أن يتجاوزها من الجانب الآخر فإن لم يكن للقمر عرض ستر عنا نور كل الشمس وإن كان له عرض فبقدر ما يوجهه عرضه وذلك أن الخطوط الشعاعية تخرج من بصر الناظر إلى المرقى على شكل مخروط رأسه عند نقطة البصر وقاعدته عند جرم المرقى فإن وجهنا أبصارنا إلى جرم الشمس حالة كسوفها فإنه ينتهي إلى القمر أولا مخروط الشعاع فإذا توهمنا نفوذ منه إلى الشمس وقع جرم الشمس في وسط المخروط وإن لم يكن للقمر عرض انكسف كل الشمس وإن كان للقمر عرض فبقدر ما يوجهه عرضه ينحرف جرم الشمس عن مخروط الشعاع ولا يقع كله فيه فينكسف بعضه ويبقى الباقي على ضيائه وذلك إذا كان العرض المرقى أقل من نصف مجموع قطر الشمس والقمر حتى إذا تساوى العرض المرقى نصف مجموع القطرين كان صفحة القمر تماس مخروط الشعاع فلا ينكسف



ولا يكون لكسوف الشمس لبث لأن قاعدة الخروط المتصل بالشمس مسار لقطريها فمكا  
ابتدا القمر بالحركة بعد تمام الموازاة بينه وبين الشمس تحرك الخروط وابتدأت الشمس  
بالإسفار إلا أن كسوف الشمس يختلف باختلاف أوضاع المساكن حتى أنه يرى في بعضها  
ولا يرى في بعضها ويرى في بعضها أقل وفي بعضها أكثر بسبب اختلاف المنظر إذ الكاسف  
ليس عارضاً في جرم الشمس يستوى فيه النظر من جميع الأماكن بل الكاسف شيء متوسط  
بينها وبين الأبصار وهو قريب منها والمحجوب عنا بعيد فيختلف المتوسط باختلاف  
مواضع الناظرين وكذلك يختلف كسوف الشمس في مباديها وعند انجلائها في كمية  
ما ينكسف منها وفي زمان كسوفها الذي هو من أول البدو إلى وسط الكسوف ومن  
وسط الكسوف إلى آخر الانجلاء . . فإن قيل لجرم القمر أصغر من جرم الشمس بكثير  
فكيف يحجب عنا كل الشمس . . قيل إنما يحجب عنا جرم الشمس لقربه منا وبعدها عنا  
لأن الشيتين المختلفين في الصغر والكبر إذا قرب الصغير من الكبير يرى من أطراف  
الكبير أكثر ما يرمى منها مع بعد الأصغر عنه وكلما بعد الأصغر عنه وازداد قربه من  
الناظر تناقص ما يرى من أطراف الأكبر إلى أن ينتهي إلى حد لا يرى من الأكبر  
شيء والمحس شاهد بذلك . . وأما سبب خسوف القمر فهو توسط الأرض بينه وبين  
الشمس حتى يصير القمر بمنوعاً من اكتساب النور من الشمس ويبقى ظلام ظل الأرض  
في عمره لأن القمر لا ضوء له أبداً وأنه يكتسب الضوء من الشمس . . وهل هذا الاكتساب  
خاص بالقمر أم يشاركه فيه سائر الكواكب ففيه قولان لأرباب الهيئة : أحدهما أن  
الشمس وحدها هي المضيئة بذاتها وغيرها من الكواكب مستضيئة بضياها على سبيل العرض  
كما عرف ذلك في القمر . . والقول الثاني أن القمر مخصوص بالكودة دون سائر الكواكب  
وغيره من الكواكب مضيئة بذاتها كالشمس . . ورد هؤلاء على أرباب القول الأول بأن  
الكواكب لو استفادت أضواءها من الشمس لاختلف مقادير تلك الأضواء فيما كان تحفظك  
الشمس منها بسبب القرب والبعد من الشمس كما في القمر فإنه يختلف ضوءه بحسب قربه وبعده  
من الشمس . . والذي حمل أرباب القول الأول عليه ما وجدوه من تعلق حركات الكواكب  
بحركات الشمس وظنوا أن ضوءها من ضياها وليس الغرض استيفاء الحجاج من الجانبين  
وما لكل قول وعليه والمقصود ذكر سبب الخسوف القمري ولما كانت الأرض جسماً  
كثيفاً فإذا أشرقت الشمس على جانب منها فإنه يقع لها ظل في الجهة الأخرى لأن كل ذي  
ظل يقع في الجهة المقابلة للجرم المضيء فتي أشرقت عليها من ناحية الشرق وقعت أظلالها في  
ناحية الغرب وإذا وقعت عليها من ناحية الغرب مالت أظلالها إلى ناحية المشرق والأرض

أصغر من جرم الشمس بكثير فينبعث ظلها ويرتفع في الهواء على شكل مخروط قاعدته قريبة من تدوير الأرض ثم لا يزال ينحدر تدويره حتى يلق ويلتأشى لأن قطر الشمس لما كان أعظم من قطر الأرض فالخطوط الشعاعية المارة من جوانب الشمس إلى جوانب الأرض تكون متلاقية لامتناهية فإذا مرت على الاستقامة إلى الأرض انحدرت على جوانبها فتلتقي لاجالة إلى نقطة فينحصر ظل الأرض في سطح مخروط فيكون مخروطا لاجالة قاعدته حيث ينبعث من الأرض ورأسه عند نقطة تلاقى الخطوط ولو كان قطر الأرض مساويا لقطر الشمس لكانت الخطوط الشعاعية تخرج إليها على التوازي فيكون الظل متساوي القطر إلى أن ينتهي إلى محيط العالم ولو كان قطر الشمس أصغر من قطر الأرض لكانت الخطوط تخرج على التلاقى في جهة الشمس وأوسعها عند قطر الأرض وكان الظل يزداد غلظا كلما بعد عن الأرض إلى أن ينتهي إلى محيط العالم ويلزم من ذلك أن ينخسف القمر في كل استقبال والوجود بخلافه ولما ثبت أن ظل الأرض مخروطي الشكل وقد وقع في الجهة المقابلة لجهة الشمس فيكون نقطة رأسه في سطح فلك البروج لاجالة ويدور بدوران الشمس مسامتا للنقطة المقابلة لموضع الشمس وهذا الظل الذي يكون فوق الأرض هو الليل فإن كانت الشمس فوق الأرض كان الظل تحت الأرض بالنسبة إلينا ونحن في ضياء الشمس وذلك النهار والزمان الذي يوازي دوام الظل فوق الأرض هو زمان الليل فإذا اتفق مرور القمر على محاذة تقطبي الرأس والذنب حالة الاستقبال يقع في مخروط الظل لاجالة لأن الخط الخارج من مركز العالم المار بمركز الشمس ثم بمركز القمر من الجانب الآخر ينطبق على سهم مخروط الظل فيقع القمر في وسط المخروط فينخسف كله ضرورة لأن الأرض تمنعه من قبول ضياء الشمس فيبقى القمر على جوهره الأصلي فإن كان للقمر عرض ينحرف عن سهم المخروط بقي الضوء فيه بقدره وطبعمه وقد يقع كله في المخروط ولكن يمر في جانب منه وقد يقع بعضه في المخروط ويبقى بعضه خارجا وربما يماس مخروط الظل ولا يقع من جرمه شيء وإنما يختلف هذا باختلاف بعده من الخط الخارج من مركز العالم المار بمركز الشمس المطابق لسهم المخروط حتى إذا عظم عرضه بأن لا يبقى بينه وبين إحدى تقطبي الرأس والذنب أكثر من ثلاثة عشر دقيقة لا يماس المخروط أصلا وإذا وقع في جانب منه قل مكثه وربما لم يكن له مكث أصلا وإنما يعرف ذلك بتقديم معرفة قطر الظل وقطر القمر يختلف باختلاف أبعاده عن الأرض وكذلك قطر الظل أيضا يختلف باختلاف أبعاد الشمس عن الأرض فإن الشمس متى قربت من الأرض كان ظل الأرض دقيقا قصيرا وإذا بعدت عنها كان ظل الأرض طويلا غليظا لأنها متى بعدت عن الأرض يرى قطرها أصغر وأقرب تلاقيا منها وكلما كان أعظم مقدارا في رأي

العين فالخطوط الشعاعية أقصر وأقرب تلاقيا فذلك يختلف قطع القمر غلط الظل في أوقات الكسوفات والموضع الذي يقطعه القمر من الظل يسمونه فلك الجوزهر وإذا عرف قطر الظل وعرف مقدار قطر نصف القمر وجمع بينهما ونصف ذلك وعرف عرض القمر إن كان له عرض فإن كان العرض مساويا لنصف مجموع القطرين فإن القمر يحاس دائرة الظل ولا ينكسف وإن كان العرض أقل من نصف مجموعهما فإنه ينكسف فينظر إن كان مساويا لنصف قطر الظل انكسف من القمر مثل نصف صفحته وإن كان العرض أقل من نصف قطر الظل فينتقص العرض من نصف قطر الظل فإن كان الباقي مثل قطر القمر انكسف كله ولا يكون له مكث وإذا لم يكن له عرض انكسف كله ويمكث زمانا أكثر وأطول ما يمتد زمان الكسوف القمري أربع ساعات وأما زمان لكسوف الشمس فلا يزيد على ساعتين وكسوف القمر يختلف باختلاف أوضاع المساكن إذ الكسوف عارض في جهة وهو عبوره في ظلام ظل الأرض بخلاف كسوف الشمس وإنما يختلف الوقت فقط بأن يكون في بعض المساكن على معنى ساعة من الليل وفي بعضها على معنى نصف ساعة وقد يطلع منكسفا في بعض المساكن وينكسف بعد الطلوع في بعضها وقد لا يرى منكسفا أصلا إذا كانت الشمس فوق الأرض حالة الاستقبال ويرى الخسوف في القمر أبداً يكون من طرفه الشرق إذ هو الناهب إلى الاستقبال نحو للشرق والدخول في الظل بحركته ثم ينحرف قليلا قليلا إلى الشمال أو الجنوب في بدء انجلائه أيضا من طرفه الشرق وأما في الشمس فبده الكسوف من طرفها الغربي إذ الكاسف لها يأتي إليها من ناحية الغرب وكذلك الانجلاء أيضا من الطرف الغربي لكن بانحراف منه إلى الشمال والجنوب وإنما ذكرنا هذا الفصل ولم يكن من غرضنا لأن كثيراً من هؤلاء الأحكاميين يعمهون على الجهال بأمر الكسوف ويضمعونهم أن قضايام وأحكامهم النجومية من السعد والنحس والظفر والفلبه وغيرها هي من جنس الحكم بالكسوف فيصدق بذلك الأغمار والرعايا ولا يعلمون أن الكسوف يعلم بحساب سير النيران في منازلها وذلك أمر قد أجرى الله تعالى المادة المطردة به كما أجراها في الأبدار والبراد والجلال فمن علم ما ذكرناه في هذا الفصل علم وقت الكسوف ودوامه ومقداره وسببه . . وأما أنه يقتضى من التأثيرات في الخير والشر والسعد والنحس والإماتة والإحياء وكذا عما يحكم به المنجمون فقول على الله وعلى خلقه بما لا يعلمون نعم لا ننكر أن الله سبحانه يحدث عند الكسوفين من أفضيته وأقداره ما يكون بلاه لقوم ومصيبة لهم ويجعل الكسوف سبباً لذلك ولهذا أمر النبي ﷺ عند الكسوف بالفرح إلى ما ذكر الله والصلاة والمناقة والصدقة والصيام لأن هذه الأشياء تدفع موجب الكسوف الذي جعله الله سبباً لما جعله قولا انمقاد سبب التخويف لما أمر بدفع موجب هذه (١٤ - مفتاح ٢)

العبادات والله تعالى في أيام دهره أوقات يحدث فيها ما يشاء من البلاء والنماء ويقضى من الأسباب بما يدفع موجب تلك الأسباب لمن قام به أو يقلله أو يخففه فنزوع إلى تلك الأسباب أو بعضها اندفع عنه الشر الذي جعل الله الكسوف سبباً له أو بعضه ولهذا قل ما يسلم أطراف الأرض حيث يخفى الإيمان وما جاءت به الرسل فيها من شر عظيم يحصل بسبب الكسوف وتسلم منه الآماك التي يظهر فيها نور النبوة والقيام بما جاءت به الرسل أو يقل فيها جداً ولما كسفت الشمس على عهد النبي ﷺ قام فزعا مسرعاً يجر رداءه ونادى في الناس الصلاة جامعة وخطبهم بتلك الخطبة البليغة وأخبر أنه لم يركبوه ذلك في الخير والشر وأمرهم عند حصول مثل تلك الحالة بالمائة والصدقة والصلاة والتوبة فصولات الله وسلامه على أعلم الخلق باقة وبأمره وشأنه وتبريفه أمور مخلوقاته وتديره وأنصحهم الأمة ومن دعاهم إلى ما فيه سعادتهم في معاشهم ومعادهم ونهاهم عما فيه هلاكهم في معاشهم ومعادهم ولقد خفي ما جاءت به الرسل على طائفتين هلك بسببهما من شاء الله ونجا من شرهما من سبقت له العناية من الله إحدى الطائفتين وقفت مع ما شاهدته وعلمت من أمور هذه الأسباب والمسببات وإحالة الأمر عليها وظنت أنه ليس لها شيء فكفرت بما جاءت به الرسل وجحدت المبدأ والمعاد والتوحيد والنبوات وغيرها ما انتهى إليه علومها ووقفت عنده أقدامها من العلم بظاهر من المخلوقات وأحوالها وجاه ناس جهال وأولم قد أصابوا في بعضها أو كثير منها فقالوا كل ما قاله هؤلاء فهو صواب لما ظهر لنا من صوابهم وانضاف إلى ذلك أن أولئك لما وقفوا على الصواب فيما أدت إليه أفكارهم من الرياضيات وبعض الطبيعيات ونفوا بعقولهم وفرحوا بما عندهم من العلم وظنوا أن سائر ما خدمته أفكارهم من العلم بالله وشأنه وعظمته هو كما أوقفهم عليه فكروهم وحكمه حكم ما شهد به الحس من الطبيعيات والرياضيات فتغافق الشر وعظمت المصيبة وجحد الله وصفاته وخلقه للعالم وإعادته له وجحد كلامه ورسوله ودينه ورأى كثير من هؤلاء أنهم هم خواص النوع الإنساني وأهل الإلحاح وأن ما عداهم هم الفثور وأن الرسل إنما قاموا بسياسةهم لئلا يكونوا كاليهاثم فهم بمنزلة قيم المارستان وأما أهل العقول والرياضيات والأفكار فلا يحتاجون إلى الرسل بل هم يبلون الرسل ما يصنعونه للدعوة الإنسانية كما تجدد في كتبهم وينبئ الرسول أن يفعل كذا وكذا والمقصود أن هؤلاء لما أوقفهم أفكارهم على العلم بما خفي على كثير من أسرار المخلوقات وطبائعها وأسبابها ذهبوا بأفكارهم وعقولهم وتجاوزوا ما جاءت به الرسل وظنوا أن إصابهم في الجميع سواء وصار المقلد لهم في كفرهم إذا خطر له إشكال على مذهبهم أو دمه ما لا حيلة له في دفعه من تآلفهم وفساد أصولهم يحسن الظن بهم ويقول لاشك أن علومهم مشتملة على حكمة . .

والجواب عنه إنما يصير على إدراكه لأن من لم يحصل الرياضيات ولم يحكم المنطقيات وتمهده علوم قدمصلها أذهان الأولين وأحكمتها أفكار المتقدمين فالفاضل كل الفاضل من فهم كلامهم . . .  
وأما الاعتراض عليهم وإبطال فاسد أصولهم فنقدم من المحال الذى لا يصدق به وهذا من خداع الشيطان وتليسه بضرورة هؤلاء الجهال مقلدى أهل الضلال كما ليس على أئمتهم وساقهم بأن أوهمهم أن كل ما نالوه بأفكارهم فهو صواب كما ظهرت إصابتهم فى الرياضيات وبعض الطبيعيات فركب من ضلال هؤلاء وجهل أتباعهم ما اشتدت به البلية وعظمت لأجله الرزية وضرب لأجله العالم وجمد ما جاءت به الرسل وكفر بالله وصفاته وأفعاله ولم يعلم هؤلاء أن الرجل يكون إماما فى الحساب وهو أجمل خلق الله بالطلب والهيئة والمنطق ويكون رأسا فى الطب ويكون من أجمل الخلق بالحساب والهيئة ويكون مقدما فى الهندسة وليس له علم بشيء من قضايا الطب وهذه علوم متقاربة والعبد بينها وبين علوم الرسل التى جاءت بها عن الله أعظم من العبد بين بعضها وبعض فإذا كان الرجل إماما فى هذه العلوم ولم يعلم بأى شيء جاءت به الرسل ولا تعلى بعلوم الإسلام فهو كالعمى بالنسبة إلى علومهم بل أبعد منه وهل يلزم من معرفة الرجل هيئة الأفلاك والطب والهندسة والحساب أن يكون عارفا بالآلهيات وأحوال النفوس البشرية وصفادتها ومعادها وسعادتها وشقاوتها وهل هذا إلا بمنزلة من يظن أن الرجل إذا كان عالما بأحوال الأبنية وأوضاعها ووزن الأنهار والقنى والقنطرة كان عالما بالله وأسمائه وصفاته وما ينبغي له وما يستحيل عليه فعلم هؤلاء بمنزلة هذه العلوم التى هى نتائج الأفكار والتجارب فساها ولعلوم الأنبياء التى يتلقونها عن الله بوسائط الملائكة هذا وإن تعلق الرياضيات التى هى نظرى نوعى السكم المتصل والمنفصل والمنطقيات التى هى نظرى المعقولات الثانية ونسبة بعضها إلى بعض بالسككية والجزئية والسلب والإيجاب وغير ذلك بمعرفة رب العالمين وأسمائه وصفاته وأفعاله وأمره ونهيهِ وما جاءت به رسله وثوابه وعقابه ومن الخدع الإبلسية قول الجهال أن فهم هذه الأمور موقوف على فهم هذه القضايا العقلية وهذا هو عين الجبل والخنق وهو بمنزلة قول القائل لا يعرف حدوث الزمان من لم يعرف عدد حباتها وكيفية تركيبها وطبيعتها ولا يعرف حدوث العين من لم يعرف عدد طبقاتها وتوزيعها وما فيها من التركيب ولا يعرف حدوث هذا البيت من لم يعرف عدد لبناته وأخشابها وطبائنها ومقاديرها وغير ذلك من الكلام الذى يضحك منه كل عاقل وينادى على جهل قائله وحقه بل العلم بالله وأسمائه وصفاته وأفعاله ودينه لا يحتاج إلى شيء من ذلك ولا يتوقف عليه وآيات الله التى دعا عباده إلى النظر فيها دالة عليه بأول النظر دلالة يشترك فيها كل سليم العقل والحاجة وأما أدلة هؤلاء غيالات وهمية وشبه محسرة المدرك بعيدة التحصيل متناقضة الأصول غير

مؤدية إلى معرفة الله ورسله والتصديق بها مستلزمة للكفر بالله وجمد ما جاءت به رسله وهذا لا يصدق به إلا من عرف ما عند هؤلاء وعرف ما جاءت به الرسل ووازن بين الأمرين لحيث يظهر له التفاوت وأما من قلدنهم وأحسن ظنه بهم ولم يعرف حقيقة ما جاءت به الرسل فليس هذا عنه بل هو في أودية هائم حيران يتقاد لسكل حيران .

يفندو من العلم في نوبين من طمع مجلين بحرمان وخذلان والطائفة الثانية رأت مقابلة هؤلاء برد كل مآلوه من حق وباطل وظنوا أن من ضرورة تصديق الرسل رد ما عليه هؤلاء بالعقل الضروري وعلوا مقدماته بالحس فتأصروهم فيه ونعرضوا لإبطاله بمقدمات جدلية لا تنفي من الحق شيئا وليتهم مع هذه الجناية العظيمة لم يضيفوا ذلك إلى الرسل بل زعموا أن الرسل جاؤا وبما يقولونه فساد ظن أولئك الملاحدة بالرسل وظنوا أنهم هم أعلم وأعرف منهم ومن حسن ظنه بالرسل قال أنهم لم يخف عليهم ما تقولون ولكن خاطبهم بما تحتمله عقولهم من الخطاب الجمهوري النافع للجمهور وأما الحقائق فيكتموها عنهم والذي سلطهم على ذلك جمود هؤلاء لحقهم ومكابرتهم إياهم على ما لا يمكن المسكارة عليه مما هو معلوم لهم بالضرورة فكابرتهم إياهم في كون الأفلاك كروية الشكل والأرض كذلك وأن نور القمر مستفاد من نور الشمس وإن الكسوف القمري عبارة عن انحناء ضوء القمر بتوسط الأرض بينه وبين الشمس من حيث أنه يقبض نوره منها والأرض كرهة والسماحطة بهامن الجوانب فإذا وقع القمر في ظل الأرض انقطع عنه نور الشمس كما قدمناه وكقولهم أن الكسوف الشمسي معناه وقوع جرم القمر بين الناظر وبين الشمس عند اجتماعهما في العقدتين على دقيقة واحدة وكقولهم بتأثير الأسباب المحسوسة في مسياتها وإثبات القوى والطبائع والأفعال وانفعالاتها تقوم عليه الأدلة العقلية والبراهين اليقينية فيخوض هؤلاء معهم في إبطاله فيغريهم ذلك بكفرهم وإلحادهم والوصية لأصحابهم بالتسكك بما هم عليه فإذا قال لهم هؤلاء هذا الذي تذكرونه على خلاف الشرع والمصير إليه كفر وتكذيب الرسل لم يستريوا في ذلك ولم يلحقهم فيه شك ولكنهم يستريون بالشرع وتقص مرتبة الرسل من قلوبهم وضرر الدين وما جاءت به الرسل بهؤلاء من أعظم الضرر وهو كضربه بأولئك الملاحدة فهما ضرران على الدين ضرر من يظعن فيه وضرر من ينصره بغير طريقة وقد قيل إن العدو الماقل أقل ضررا من الصديق الجاهل فإن الصديق الجاهل يضرك من حيث يقدر أنه ينفعك والشأن كل الشأن أن تجعل الماقل حديقك ولا تجعله عدوك وتغربه بمحاربة الدين وأهله . فإن قلت فقد أطلت في شأن الكسوف وأسبابه ووجشت بما شئت بهمن البيان الذي لم يشهدله الشرع بالصحة ولم يشهدله بالبطلان بل جاء الشرع بما هو أهم منه وأجل فائدة من الأمر عند الكسوفين

بما يكون سببا لصلاح الأمة في معاشها ومعادها وأما أسباب الكسوف وحسابه والنظر في ذلك فانه من العلم الذي لا يضر الجمل به ولا ينفع نفع العلم بما جاءت به الرسل وبين علوم هؤلاء فكيف نصنع بالحديث الصحيح عن النبي صلى الله عليه وسلم أن الشمس والقمر آيتان من آيات الله لا ينكسفان لموت أحد ولا لحياته فإذا رأيتم ذلك فافزعوا إلى ذكر الله والصلاة فكيف يلائم هذا ما قاله هؤلاء في الكسوف.. قيل وأي مناقضة بينهما وليس فيه إلا نفي تأثير الكسوف في الموت والحياة على أحد القولين أو نفي تأثير النيرين بموت أحد أو حياته على القول الآخر وليس فيه تعرض لإبطال حساب الكسوف وإلا الأخبار بأنه من الغيب الذي لا يعلمه إلا الله وأمر النبي ﷺ عنده بما أمر به من العتاقة والصلاة والدعاء والصدقة كأمره بالصلوات عند الفجر والغروب والزوال مع تضمن ذلك دفع موجب الكسوف الذي جعله الله سبحانه سببا له فخرج النبي ﷺ للأمة عند انقضاء هذا السبب ما هو أرفع لهم وأجدى عليهم في دينهم وأخراهم من اشتغالهم بعلم الهيئة وشأن الكسوف وأسبابه فإن قيل فأتصنعون بالحديث الذي رواه ابن ماجه في سننه والإمام أحمد والنسائي من حديث الثعالب بن بشير قال انكسفت الشمس على عهد النبي ﷺ فخرج فزعا يمر ثوبه حتى أتى المسجد فلم يزل يصلي حتى انجلت ثم قال إن ناسا يزعمون أن الشمس والقمر لا ينكسفان إلا لموت عظيم من العظماء وليس كذلك أن الشمس والقمر لا ينكسفان لموت أحد ولا لحياته فإذا تجلى الله شيء من خلقه خضع له.. قيل قد قال أبو حامد الفزالي أن هذه الزيادة لم يصح نقلها فيجب تكذيب قائلها وإنما المروى ما ذكرنا يعني الحديث الذي ليست هذه الزيادة فيه قال ولو كان صحيحا لكان تأويله أهون من مكابرة أمور قطعية فكف من ظواهر أولت بالأدلة العقلية التي لا تتبين في الوضوح إلى هذا الحد وأعظم فاتفق به الملحة أن يصرح ناصر الشرع بأن هذا وأمثاله على خلاف الشرع فيسمل عليه طريق إبطال الشرع وإن كان شرطه أمثال ذلك وليس الأمر في هذه الزيادة كما قاله أبو حامد فإن إسناده لا مطمئن فيه قال ابن ماجه حدثنا محمد بن المثني وأحمد بن ثابت وحيد بن الحسن قالوا حدثنا عبد الوهاب قال حدثنا خالد الحذاء عن أبي قلابة عن الثعالب بن بشير فذكره وهؤلاء كلهم ثقات حفاظ لكن لعل هذه اللفظة مدرجة في الحديث من كلام بعض الرواة ولهذا لا توجد في سائر أحاديث الكسوف فقد رواها عن النبي ﷺ بضعة عشر صحابيا عائشة أم المؤمنين وأسماء بنت أبي بكر وعلى بن أبي طالب وأبي بن كعب وأبو هريرة وعبد الله بن عباس وعبد الله بن عمر وجابر بن عبد الله في حديثه وسمرة بن جندب وقيصة الهلالي وعبد الرحمن بن سمرة فلم يذكر أحد منهم هذه اللفظة التي ذكرت في حديث الثعالب بن بشير فمن هنا نخاف أن تكون أدرجت في الحديث إدراجا

ولست من لفظ رسول الله ﷺ على أن هنا مسلكا بعيد المأخذ لطيف المتزع يتقبل العقل السليم والنفرة السليمة وهو أن كسوف الشمس والقمر وجب لهما من الخسوع والخضوع بآتماء نورهما واقطاعه عن هذا العالم ما يكون فيه سلطانها وجاهها وذلك يوجب لا محالة لهما من الخشوع والخضوع لرب العالمين وعظمته وجلاله ما يكون سببا لتجلى الرب تبارك وتعالى لهما ولا يستنكرون أن يكون تجلى الله سبحانه وتعالى لهما في وقت معين كما يدنو من أهل الموقف عشية عرفة وكما ينزل كل ليلة إلى سماء الدنيا عند مضي نصف الليل فيحدث لهما ذلك التجلي خشوعا آخر ليس هو الكسوف ولم يقل النبي ﷺ أن الله إذا تجلى لهما انكسفا ولكن اللقطة فإذا تجلى الله لشيء من خلقه خشع له ولفظ الإمام أحمد في الحديث إذا بدا الله لشيء من خلقه خشع له فهنا خشوعان خشوع أوجبه كسوفهما بذهاب ضوئهما وانما حاته فتجلى الله سبحانه لهما لحدث لهما عند تجليه تعالى خشوع آخر سبب التجلي كما حدث للجبل إذ تجلى تبارك وتعالى له أن صار دكا وساخ في الأرض وهذا غاية الخشوع لكن الرب تبارك وتعالى ثبتهما لتجليه عناية بخلق لا يتظام مصالحهم بهما ولو شاء سبحانه لثبت الجبل لتجليه كما ثبتهما ولكن أرى عليه موسى أن الجبل العظيم لم يعلق الثبات له فكيف تعاقب أنت الثبات للرؤية التي سألتها .

### فصل

وأما استدلاله بحديث ابن مسعود عن النبي ﷺ إذا ذكر القدر فأمسكوا وإذا ذكر أصحابي فأمسكوا وإذا ذكر النجوم فأمسكوا فهذا الحديث لو ثبت لكان حجة عليه لا له إذ لو كان علم الأحكام النجومية حقا لا باطلا لم يثب عنه النبي ﷺ ولا أمر بالإمساك عنه فإنه لا ينهى عن الكلام في الحق بل هذا يدل على أن الخائض فيه خائض فيما لا علم له به وأنه لا ينبغي له أن يخوض فيه ويقول على الله ما لا يعلم فأين في هذا الحديث ما يدل على صحة علم أحكام النجوم . وأما أحاديث النهي عن السفر والقمر في المقرب فصحيح من كلام المنجمين وأما رسول رب العالمين فبريء ممن نسب إليه هذا الحديث وأمثاله ولكن إذا بهد الإنسان عن نور النبوة واشتدت غرته مما جاء به الرسول جوز عقله مثل هذا كما يجوز عقل المشركين يقول النبي ﷺ لو حسن أحدكم ظنه بمحجر نفعه وهذا ونحوه من كلام عباد الأصنام الذين حسنوا ظنهم بالأحجار فساقهم حسن ظنهم إلى دار البوار . وأما الرواية عن علي أنه نهى عن السفر والقمر في المقرب فن الكذب على علي رضي الله عنه والمشهور عنه خلاف ذلك وعكسه وأنه أراد الخروج لحرب الخوارج فأعرضه بمنجم فقال بأمر المؤمنين لا تخرج فقال لا شيء قال إن القمر في المقرب فإن خرجت أصبت وهزم عسكرك فقال علي رضي الله عنه ما كان لرسول الله ﷺ



ولا لأبي بكر ولا لعمر منجم بل أخرج نفة مائه وتوكلا على الله وتكذبا لقولك فاسافر بعد رسول الله ﷺ سفرة أبرك منها نزل الخوارج وكفى المسلمين شرهم ورجع مؤيدا منصورا فأنزا ببشارة النبي صلى الله عليه وسلم لمن قتلهم حيث يقول شر قتل تحت أديم السماء خير قتل من قتله وفي لفظ طولي لمن قتلهم وفي لفظ تقتلهم أولى الطائفتين بالحق وفي لفظ لأن أدركتهم لأقتلهم قتل عاد وقال على لأصحابه لولا أن تتكلموا لحدنكم بالمسم عند الله في قتلهم فكان هذا الظفر بركة خلاف ذلك المنجم وتكذيبه والثقة بالله رب النجوم والاعتقاد عليه وهذه سنة الله فيمن لم يلتفت إلى النجوم ولا إلى عليها حركاته وسكناته وأسفاره وإقامته كما أن سنته نكبة من كان مقادا لأربابها عاملا بما يحكمون له به وفي التجارب من هذا ما يكفي القلب المؤمن والله الموفق .

### فصل

والذي أوجب للمنجمين كراهية السفر والقمر في المقرب أنهم قالوا السفر أمر يراد لخير من الخيرات فإذا كان الوصول إلى ذلك الأمر أسرع كان أجود فينبغي على هذا أن يكون القمر في برج منقلب والمقرب برج ثابت والثوابت عندهم تدل على الأمور البطيئة . . قالوا وأيضاً البرج للمريخ والمريخ عندهم نحس أكبر والنحس ينحس المخطوط على أصحابها فينبغي أن يكون القمر في برج سعد لأن السعد ينفع والنحس يضر وأيضاً فإن هذا البرج هو برج هبوط القمر وإذا كان الكوكب في هبوطه لا يلتزم لصاحبه ما يريد ويقصده بل يكون وبالاً عليه لأن الكوكب المابط عندهم كالنكس وأيضاً فإن القمر عندهم رب ناسع المقرب وإذا كان رب التاسع منحوساً فالسفر مكروه لأن التاسع منسوب إلى السفرو بالجملة فإن المقرب عندهم شر البروج والقمر على الإطلاق قالوا فلذلك ينبغي الحذر من السفر والقمر في المقرب قالوا فنكره السفر إذ ذاك فإنما يكرهه بخله وعقله وأمير المؤمنين على بن أبي طالب رضي الله عنه أعقل أهل زمانه وأعلمهم فهو أولى بكراته وليس ذلك خصوصاً عندهم بالسفر وحده بل يكرهون جميع الابتدآت والاختيارات والقمر في المقرب ولما كان القمر أسرع الكواكب حركة فهو أولى أن يكون دليلاً على الأمور المنقلبة والسفر أمر منقلب والمقرب برج ثابت غير منقلب والتجربة والواقع من أكبر شاهد على تكذيبهم في هذا الحكم فكمن سافر وتزوج وأبتدأ واختار والقمر في المقرب وتم له مراده على أكل ما كان يؤمله ولا يزال الناس ينشئون الأسفار والابتدآت والاختيارات في كل وقت والقمر في المقرب وغيره ويمحدون عواقب أسفارهم كما أنشأ أمير المؤمنين على رضي الله عنه سفر جهاده للخوارج والقمر في المقرب وأنشأ المعتمد سفر فتح حمورية وجهاد أعداء الله والقمر في المقرب وقد أجمع الكذابين

أنه إن خرج كسر عسكره وقتل أو أسرفين الله المسلمين كذبهم بذلك الفتح الجليل ولو استقصينا أمثال هذه الوقائع لطال الأمر جدوا من أراد أن يعلم كذبهم قطعاً فليبتدىء سفر أو اختياراً أو بناء أو غيره والقمر في المقرب وليتوكل على الله وليسافر فانه يرى ما يبطئه ويسره ومن أبين الكذب والبهت الكذب على الحس والواقع وهذا الذي كرهوه وحذروا منه لو كان الواقع شامداً به لكان الناس لا يختارون ولا يسافرون ولا يبتئون شيئاً البتة والقمر في المقرب وكان عليهم بهذا وتجربتهم له معلوما بالضرورة فكيف والأمر بالعكس وأيضاً فيقال له قد يكون القمر في المقرب وتجاومه السمود وهما المشتري والزهرة مثلاً ويكون رب بيت السفر وبيت الطالع وبيت السفر أيضاً سمودات فهلا قلتم ان السفر حينئذ يكون صالحاً لاجتماع هذه السمودات في البرج المنقلب واجتماعها يكسبها قوة بل قال قضاؤكم يكون القمر في المقرب مسعوداً إن جامع السمود بل قالوا إن السمود أيضاً تنتحس فيه فإذا حل السمود المقرب اتحست فيه ولذلك قلتم إن الشمس إذا حلت ضعفت فيه أيضاً جداً وإن كان معه السمدان أعنى المشتري والزهرة فلا قلب عليكم هذا الاستدلال وقيل إذا حلت السمود في هذا البرج قوى فعلها وتضاف بعضها مع بعض فقوى السمد واجتماعها ولم يقوى البرج على انحاسها وقوة زحل والمريخ التحسين على هذا البرج لا يستلزم انحاس هذه السمود بل إن سعادتها تؤثر في نفعها كل من جنس قولكم ومن هنا قال أبو نصر الفارابي واعلم أنك لو قلبت أوضاع المنجمين فحلت السمد نحسا والنحس سعداً والحرار بارداً وعكسه لكانت أحكامكم من جنس أحكامهم تصيب وتخطئ.

### فصل

وأما ما احتج به من الأثر عن علي أن رجلاً أتاه فقال إنني أريد السفر وكان ذلك في محاق الشهر فقال أتريد أن يمحى الله تجارتك استقبل هلال الشهر بالخروج فهذا لا يعلم ثبوته عن علي والكذابون كثيرون ما ينفقون سلمهم الباطلة بنسبتها إلى علي وأهل بيته كأصحاب القرعوا الجعفر والبطاقة والحفت والكيمان والملاحم وغيرهما فلا يدري ما كذب علي أهل البيت إلا الله سبحانه ثم لو صح هذا عن علي رضي الله عنه لم يكن فيه تضرع لثبوت أحكام النجوم بوجه ولا ريب أن استقبال الأسفار والأفعال في أوائل النهار والشهر والعام لها مزية والتي ﷺ قد قال اللهم بارك لأمتي في بكورها وكان صخر الغامدي راوي الحديث إذا بعث فجاراً له بعثاً في أول النهار فأمرى وكثر ماله ونسبة أول النهار نسبة أول الشهر إليه وأول العام إليه فلا أوائل مزية القوة وأول النهار والشمس بمنزلة شيا به وآخره بمنزلة شيخوخته وهذا أمر معلوم بالتجربة وحكمة الله تقتضيه . . وأما ما ذكره عن اليهودي الذي أخبر ابن عباس بما أخبره من موت

ابنه إلى تمام ذكر القصة فهذه الحكاية إن صحت فهي من جنس أخبار الكهان بشيء من الغيبات وقد أخبر ابن حبياد النبي ﷺ بما خبا له في ضميره فقال له أنت من إخوان الكهان وعلم مقدمة المعرفة لا تختص بما ذكره المتجمون بل له عدة أسباب يصيب ويخطئ ويصدق الحكم معها ويكذب منها الكهانة ومنها المنامات ومنها القال والزجر ومنها السامخ والبارح ومنها الكف ومنها ضرب الحمى ومنها الحظ في الأرض ومنها الكشف المستندة إلى الرياضة ومنها القراسة ومنها الجزاية ومنها علم الحروف وخواصها إلى غير ذلك من الأمور التي ينال بها جزء يسير من علم الكهان وهذا نظير الأسباب التي يستدل بها الطبيب والفلاح والطبايمي على أمور غيبية بما تقتضيه تلك الأدلة مثال الطبيب إذا رأى الجرح مستديرا حكم بأنه عسر البرء وإذا رآه مستطيلا حكم بأنه أسرع برءا وكذلك علامات البحارين وغيرها ومن تأمل ما ذكره بقراط في علام الموت رأى العجائب وهي علامات صحيحة بحسب تجربة وكذلك ما علم به الربان في أمور تحدث في البحر والريح بعلامات تدل على ذلك من طلوع كوكب أو غروبه أو علامات أخرى فيقول يقطع مطر أو يحدث ريح كذا وكذا أو يضطرب البحر في مكان كذا ووقت كذا فيقع ما يحكم به وكذلك الفلاح يرى علامات فيقول هذه الشجرة يصيبها كذا وتيسر في وقت كذا وهذه الشجرة لا تحمل العام وهذه تحمل وهذا النبات يصيبه كذا وكذا لما يرى من علامات يختص هو بمعرفتها بل هذا أمر لا يختص بالإنسان بل كثير من الحيوان يعرف أوقات المطر والصحو والبرد وغيره كما ذكره الناس في كتب الحيوان والفرس الرديء الخلق إذا رأى اللجام من بعيد نفر وجزع وعصر من يريد أن يلجمه علما منه بما يكون بعد اللجام وهذه الخلة إذا خزنت الحب في بيوتها كسرت بصفتين علما منها بأنه ينبت إذا كان صحيحا وأنه إذا انكسر لا ينبت فإذا خزنت الكسفرة كسرتها بأربعة أرباع علما منها بأنها تنبت إذا كسرت بصفتين وهذا السنور يذق أذاه ويغطي به بالتراب علما منه بأن الفأر تهرب من رائحته فيفوته الصيد ويشمه أولا فان وجد رائحته شديدة غطاء بحيث يوارى الرائحة والجرم وإلا اكتفى بأيسر التغطية وهذا الأسد إذا مشى في لين سحب ذنبه على آثار رجله ليضبطها علما منه بأن المار يرى مواطئ رجله ويديه وإذا ألق السنور المنزل منع غيره من التناثر الدخول إلى ذلك المنزل وحارهم أشد محاربة وهم من جنسه علما منه بأن أربابه ربما استحسنوه وقدموه عليه أو شاركوا بينهما في الطعام وإن أخذ شيئا مما يجزيه أصحاب المنزل عنه هرب علما بما يكون إليه منهم من الضرب فإذا ضربوه تملقهم أشد التلق وتمسح بهم ولطم أقدامهم علما منه بما يحصل له الملق من العفو والإحسان وهذا في الحيوان البهييم أكثر من أن

نذكره فله من تقدمه المعرفة ما يليق به وللخيل والحمام من ذلك عجائب وكذلك الثعلب وغيره فلم أن هذا أمر عام للانسان والحيوان أعطى من تقدمه المعرفة بحسبه وأسباب هذه التقدمه تختلف والأمم الذين لم يتقيدوا بالشرائع لهم اعتبار عظيم بهذا وكذلك من قل التفاته واعتناؤه بما جاءت به الرسل فإنه يشتد التفاته ويكثر نظره واعتناؤه بذلك وأما اتباع الرسل فقد أغناهم الله بما جاءت به الرسل من العلوم النافعة والأعمال الصالحة عن هذا كله فلا يعتنون به ولا يجعلونه من مطالبهم المهمة لأن ما يطلبونه أعلى وأجل من هذا ومع هذا فلمهم منه أوفر نصيب بحسب متابعتهم الرسل من القراءة الصادقة والمنامات الصالحة الصحيحة والكشوفات المطابقة وغيرها ومهمهم لا تقف عند شيء من ذلك بل هي طامعة نحو كشف ما جاء به الرسل من الهدى ودين الحق في كل مسألة وهذا أعظم الكشف وأجله وأفعله في الدارين مع كشف عيوب النفس وآفات الأعمال وأما الكشف الجزئي عما أكل فلان وعما أحدثه في داره وعما يجري له في غده ونحو ذلك فهذا مما لا يعبأ به من علت منه ولا يلتفت إليه ولا يعبده شيئاً على أنه مشترك بين المؤمن والكافر فلعباد الأصنام والمجوس والصابئة والفلاسفة والنصارى من ذلك شيء كثير وذلك لا ينفعهم عند الله ولا ينخلصهم من عذابه وهؤلاء الكهان وعبيد الجن والسمرة لهم من ذلك أمور معروفة وهم أكفر الخلق فغاية هذا المنجم اليهودي الذي أخبر ابن عباس بما أخبره أن يكون واحداً من هؤلاء فكان ماذا وهل يقف عند هذا الإلهام الدنيئة السفلية التي لانفضها لها إلى الله والدار الآخرة لما يرى لها بذلك من التمييز عن الهمج الرعاع من بني آدم

### فصل

وأما احتجاجة بحديث أبي الدرداء لقد توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وتركنا وما طائر بقلب جناحيه إلا وقد ذكرنا منه علماً فهذا حق وصدق وهو من أعظم الأدلة على إبطال قولكم وتكذيبكم فيما تدعونه من علم أحكام النجوم فإنه صلى الله عليه وسلم ذكرهم على كل شيء حتى الخرافة ذكرهم من علم كل طائر وكل حيوان وكل ما في هذا العالم ولم يذكرهم من علم أحكام النجوم شيئاً البتة وهو صلى الله عليه وسلم أجل من هذا وأعظم وقد صانه الله سبحانه عن ذلك وإنما الذي ذكركم بهذه الأحكام المشركون عباد الأصنام والكواكب مثل بطليموس وبنكولسا وطلمم صاحب الدرج وهؤلاء مشركون عباد أصنام وكذلك أتباعهم أفلا يستحي رجل أن يذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم في هذا المقام نعم رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر أمته من تكذيبكم وكفركم ومعاداتكم والبراءة منكم والإخبار بأنكم وما تعبدون من دون الله حصب جهنم أنتم لها واردون ما يعرفه من عرف ما جاء به من أمته والبهت والغربة والكذب على الله ورسوله . هل كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أو أحد من أهل بيته مثبثاً لأحكام النجوم

عاملها بها في حركاته وسكناته وأسفاره كما هو المعروف من المشركين وأتباعهم سبحانه  
هذا بهتان عظيم . . وأما قوله أنه جاء في الآثار أن أول من أعطى هذا العلم آدم لأنه عاش  
حتى أدرك من ذريته أربعين ألف أهل بيت وتفرقوا عنه في الأرض فكان يشتم خلفاء خبرهم  
عليه فأكرمه الله تعالى بهذا العلم فكان إذا أراد أن يعرف حال أحدهم حسب له بهذا الحساب  
فيفق على حاله فليس هذا ينبع من بهت المتجملين والملاحدة وإفكهم وإفترائهم على  
آدم وقد علوا بالمثل السائر هنا : إذا كذبت فابعد شاهدك .

### فصل

وأما مانسبه إلى الشافعي من حكمة بالنجوم على عمر ذلك المولود فلقد نسب الشافعي  
إلى هذا العلم وحكمه فيه بأحكام ليعجز عن مثلها أئمة المتجملين وأئمة الذين غره في ذلك أبو  
عبد الله الحاكم فإنه صنف في مناقب الشافعي كتابا كبيرا وذكر علومه في أبواب وقال الباب  
الرابع والعشرون في معرفته تسير الكواكب من علم النجوم وذكر فيه حكايات عن الشافعي  
تدل على تصحيحه لأحكام النجوم وكان هذا الكتاب وقع للرازي فتصرف فيه وزاد ونقص  
وصنف مناقب الشافعي من هذا الكتاب على أن في كتاب الحاكم من الفوائد والآثار ما لم  
يلم به الرازي والذي غر الحاكم من هذه الحكايات تساهل في إسنادها ونحن نبيتها ونبين حالها  
ليبين أن نسبة ذلك إلى الشافعي كذب عليه وأن الصحيح عنه من ذلك ما كانت العرب  
تعرفه من علم المنازل والاهتداء بالنجوم في الطرقات وهذا هو الثابت الصحيح عنه بأصح  
إسناد إليه قال الحاكم حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب حدثنا الربيع بن سليمان قال قال الشافعي  
قال الله عز وجل ( هو الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها في ظلمات البر والبحر ) وقال  
( وعلامات وبالنجم هم يهتدون ) كانت العلامات جبالا يعرفون مواضعها من الأرض  
وشمساً وقرراً ونجماً يعرفون من الفلك ورياحاً يعرفون صفاتها في الهواء تدل على قصد  
البيت الحرام وأما الحكايات التي ذكرت عنه في أحكام النجوم فثلاث حكايات إحداها قال  
الحاكم قرئ على أبي يعلى حزة بن محمد العلوي وأكثر ظني أني حضرته حدثنا أبو اسحاق  
إبراهيم بن محمد بن العباس الأزدي في آخرين قالوا حدثنا محمد بن أبي يعقوب الجوال  
الدينوري حدثنا عبد الله بن محمد البلوي حدثني خالي عمارة بن زيد قال كنت صديقا لمحمد  
ابن الحسن فدخلت معه يوما على هرون الرشيد فسأله ثم أني سمعت محمد بن الحسن وهو  
يقول إن محمد بن أدریس يزعم أن للخلافة أهلا قال فاستشاط هرون من قوله  
غضباً ثم قال علي به فلما مثل بين يديه أطرق ساعة ثم رفع رأسه إليه فقال لهما قال الشافعي  
ما لهما يا أمير المؤمنين أنت الداعي وأنا المدعو وأنت السائل وأنا المجيب فذكر حكاية طويلة

سأله فيها عن العلوم ومعرفة بها إلى أن قال كيف عليك بالنجوم قال أعرف الفلك الدائر والنجم السائر والقطب الثابت والمائى والنارى وما كانت العرب تسميه الأنواء ومنازل النيران والشمس والقمر والاستقامة والرجوع والنحوس والسود وهياتها وطبائنها وما استدل به من برى وبحرى وأستدل فى أوقات سلاقي وأعرف ما مضى من الأوقات فى كل عسى ومصبح وظلنى فى أسفارى قال فكيف عليك بالطب قال أعرف ما قالت الروم مثل ارسطاطا ليس ومهراريس وفرفوريس وجالينوس وبقرات واسد فليس بلغاتهم وما نقل من أطباء العرب وفلاسفة الهند ونمقته علماء الفرس مثل حاماسف وشاهمرو وبهم ردويوز جهر ثم ساق العلوم على هذا النحو فى حكاية طويلة يعلم من له علم بالمنقولات أنها كذب مختلق وافك مفترى على الشافعى والبلاء فيها من عند محمد بن عبد الله البلوى هذا فانه كذاب وضاع وهو الذى وضع رحلة الشافعى وذكر فيها مناظرته لآبى يوسف بحضرة الرشيد ولم ير الشافعى أبأ يوسف ولا اجتمع به قط وإنما دخل بغداد بعد موته ثم إن فى سياق الحكاية ما يدل من له عقل على أنها كذب مفترى فان الشافعى لم يعرف لاه هؤلاء اليونان البتة حتى يقول إلى أعرف ما قالوه بلغاتهم وأيضا فان هذه الحكاية أن محمد بن الحسن وشى بالشافعى إلى الرشيد وأراد قتله وتعليم محمد الشافعى ومحبة له وتظيم الشافعى له وتناؤه عليه هو المعروف وهو يدفع هذا الكذب وأيضا فان الشافعى رحمه الله لم يكن يعرف علم الطب اليونانى بل كان عنده من طب العرب طرف حفظ عنه فى مشور كلامه بعضه كنهيه عن أكل الباذنجان بالليل وأكل البيض المصلوق بالليل وكان يقول عجبا لمن يتعشى بيض وينام كيف يعيش وكان يقول عجبا لمن يخرج من الحمام ولا يأكل كيف يعيش وكان يقول عجبا لمن يحتجم ثم يأكل كيف يعيش يعنى عقب الحجامة وكان يقول احذر أن تشرب لهؤلاء الأطباء دواء ولا تعرفه وكان يقول لا تسكن ببلدة ليس فيها عالم ينبئك عن دينك ولا طبيب ينبئك عن أمر بدنك وكان يقول لم أر شيئا أنفع للوباء من التيفسج يدهن به ويشرب إلى أمثال هذه الكلمات التى حفظت عنه فأما أنه كان يعلم طب اليونان والروم والهند والفرس بلغاتها فهذا بهت وكذب عليه قد أعاده الله عن دعواه وبالجملة فن له علم بالمنقولات لا يستريب فى كذب هذه الحكاية عليه ولولا طولها لسقناها ليتبين أثر الصنعة والوضع عليها . . وأما الحكاية الثانية فقال الحاكم أخبرنا أبو الوليد الفقيه قال حدثت عن الحسن بن سفيان عن حرمة قال كان الشافعى يديم النظر فى كتب النجوم وكان له صديق وعنده وجارية قد حبلى فقال إنها تلد إلى سبعة وعشرين يوما ويكون فى غذ الولد الأيسر خال أسود ويعيش أربعة وعشرين يوما ثم يموت لحامت به على التمت الذى وصف واقضت

مدته فأت فأحرق الشافعي بعد ذلك تلك الكتب وما عاود التفرغ في شيء منها وهذا الإسناد وجماله ثقات لكن الشأن فيمن حدث أبه الوليد بهذه الحكاية عن الحسن بن سفيان أو فيمن حدث بها الحسن عن حمزة وهذه الحكاية لو صحت لوجب أن تثنى المختصر على هذا العلم وتشهد به الأيدي لا أن تحرق كتبه ويهان غاية الإهانة ويجعل طعنة النار وهذا لا يفعل إلا بكتب المحال والباطل. ثم إنه ليس في العالم طالع للولادة يقتضي هذا كله كما تذكره عن قريب إن شاء الله تعالى والطالع عند المنجمين طالعان طالع مسقط النطفة وهو الطالع الأصلي وهذا لا سبيل إلا العلم به إلا في أندر النادر الذي لا يقتضيه الوجود والثاني طالع الولادة وهم مصنفون أنه لا يدل على أحوال الولد وجزئيات أمره لأنه انتقال الولد من مكان إلى مكان وإنما أخذوه بدلا من الطالع الأصلي لما تضمن عليهم اعتباره وهذه الحكاية ليس فيها أحد واحد من الطالعين لأن فيها الحكم على المولود قبل خروجه من غير اعتبار طالع الأصل والمنجم يقطع بأن الحكم على هذا الولد لا سبيل إليه وليس في صناعة النجوم ما يوجب الحكم عليه والحالة هذه وهذا يدل على أن هذه الحكاية كذب غثلق على الشافعي على هذا الوجه وكذلك الحكاية الثالثة وهي ما رواه الحاكم أيضا أنبأني عبد الرحمن بن الحسن القاضي أن زكريا بن يحيى الساجي حدثهم أخبرني أحمد بن محمد بن بنت الشافعي قال سمعت أبي يقول كان الشافعي وهو حدث ينظر في النجوم وما نظر في شيء إلا فاق فيه مجلس يوما وامرأة تلد لحسب فقال تلد جارية عوراء على فرجها خال أسود وتموت إلى كذا وكذا فولدت فكان كما قال فجعل على نفسه ألا ينظر فيه أبدا وأمر هذه الحكاية كالتى قبلها فإن ابن بنت الشافعي لم يلق الشافعي ولا رآه والشأن فيمن حدثه بهذا عنه والذي عندي في هذا أن الناقل إن أحسن به الظن فانه غلط على الشافعي والشافعي كان من أفرس الناس وكان قد قرأ كتب الفراسة وكانت له فيها اليد الطولى فحكم في هذه القضية وأمثالها بالفراسة فأصاب الحكم فظن الناقل أن الحكم كان يستند إلى قضايا النجوم وأحكامها وقد برأ الله من هو دون الشافعي من ذلك الهذيان فكيف بمثل الشافعي رحمه الله في عقله وذهله ومعرفته حتى يروج عليه هذيان للمنجمين الذي لا يروج إلا على جاهل ضعيف العقل وتزيه الشافعي رحمه الله عن هذا هو الذي ينبغي أن يكون من مناقبه فأما أن يذكر في مناقبه أنه كان منجما يرى القول بأحكام النجوم وتصحيحها فهذا فعل من ينم بما يظنه مدحا وإذا كان الشافعي شديد الإنكار على المتكلمين مزريا بهم وكان حكمه فيهم أن يضربوا بالحديد ويطاف بهم في القبائل فاذا رأيه في المنجمين وهو أجل وأعلم من أن يحكم بهذا الحكم على أهل الحق ومن قضايهم في الصدق ينتهى إلى الحد الذي ذكر في هذه الحكاية فذكر عبد الرحمن بن أبي حاتم والحاكم وغيرهما عن الحميدي قال قال الشافعي خرجت

إلى اليمن في طلب كتب القراسة حتى كتبها وجمعها ثم لما كان انصرافي مررت في طريقى  
 برجل وهو محب بفناء داره أزرق العين ناقة الحبيبة سقاط فقلت له هل من منزل قال نعم  
 قال الشافى وهذا الثمن أعجب ما يكون فى القراسة فأنزلنى فرأيت أكرم رجل بعث إلى  
 بشاء وطيب وعلف لدواى وفراش ولحفاف وجعلت أقطب الليل أجمع ما أصنع بهذه  
 الكتب فلما أصبحت قلت للغلام أسرج فأسرج فركبت ومررت عليه وقلت له إذا قدمت  
 مكة ومررت بنى طوى فاسأل عن منزل محمد بن إدريس الشافى فقال لى الرجل أمولا  
 لا يبك أنا قلت لا قال فهل كانت لك عندى نعمة قلت لا قال فأين ما تكلفت لك البارحة  
 قلت وماهو قال اشتريت لك طعاما بدرهمين وأدما بكذا وعطراً بثلاثة دراهم وعلفاً لدوابك  
 بدرهمين وكرى الفرش والحفاف درهمان قال قلت يا غلام فهل بقى شئ قال كرى المنزل  
 فأبى وسمعت عليك وضيق على نفسى فنبطت نفسى بتلك الكتب فقلت له بعد ذلك هل بقى  
 شئ قال امض أخراك الله فما رأيت شراً منك . وقال الربيع اشتريت للشافى طيباً  
 بدينار فقال لى بمن اشتريته فقلت من ذلك الأشقر الأزرق فقال أشقر أزرق أذهب فردته .  
 وقال الربيع مر أخى فى صحن الجامع فدعانى الشافى فقال لى يا ربيع أنظر إلى الذى يمشى  
 هذا أخوك قلت نعم أصلحك الله قال اذهب ولم يكن رآه قبل ذلك . قال فتية بن سعيد  
 رأيت محمد بن الحسن والشافى قاعدين بفناء الكعبة فرجل فقال أحدهما لصاحبه نعال  
 نركز على هذا المار أى حرفة معه فقال أحدهما هذا خياط وقال الآخر هذا نجار فبعثا إليه  
 فسألاه فقال كنت خياطاً واليوم أنجر أو كنت نجاراً واليوم أخيط . وقال الربيع سمعت  
 الشافى وقدم عليه رجل من أهل صنعاء فلما رآه قال له من أهل صنعاء قال نعم قال فإد  
 أنت قال نعم . وقال كنت عند الشافى إذ أتاه رجل فقال له الشافى أنساج أنت قال  
 عندى أجرا . . وقال كنا عند الشافى إذا مر به رجل فقال الشافى لا يخلو هذا أن يكون  
 حائكاً أو نجاراً قال فدعوانه فقال ما صنعتك فقال نجار فقلنا أو غير ذلك قال عندى غلمان  
 يعملون الثياب . . وقال حرمة سمعت الشافى يقول احذروا من كل ذى عاهة فى بدنه فإنه  
 شيطان قال حرمة قلت من أولئك قال الأعرج والأحوال والأشل وغيره . . وقال اشتبه  
 الشافى يوماً عنباً أبيض فأمرنى فاشتريت له منه بدرهم فلما رآه استجاده فقال لى يا أبا محمد  
 بمن اشتريت هذا فسميت له البائع فتحنى الطبق من بين يديه وقال لى رده عليه واشتر لى  
 من غيره فقلت له وما شأنه فقال ألم أنك أن تصحب الأزرق الأشقر فإنه لا ينجب فكيف  
 آكل من شئ اشتريته لى بمن أنهى عن صحبه قال الربيع فرددت العنب على البائع واعتذرت  
 إليه بكلام حسن واشتريت له عنباً من غيره . وقال حرمة سمعت الشافى يقول احذروا



الأعور والأحول والأعرج والأحطب والأشقر والكوسج وكل من به عاهة في بدنه وكل ناقص الخلق فأحذروه فإنه صاحب لؤم ومعامته خسة وقال مرة أخرى فاتهم أصحاب خب . . . وقال الربيع دخلنا على الشافعي عند وفاته أنا والبويطي والمزني ومحمد بن عبد الله ابن عبد الحكم قال فنظر إلينا الشافعي ساعة فأطال ثم التفت فقال أما أنت يا أبا يعقوب فستمت في حديد يعني البويطي وأما أنت يا مزني فسيكون لك بمصر هنات وهنات وتدركن زمانا تكون أقبس أهل ذلك الزمان وأما أنت يا محمد فسترجع إلى مذهب أبيك وأما أنت يا ربيع فأنت أغفهم لي في نشر الكتب قم يا أبا يعقوب فسلم الحلقة قال الربيع فكان كما قال . . . وقال الربيع مارأيت أفطن من الشافعي لقد سمي رجلا عن يصحبه فوصف كل واحد منهم بصفة ما أخطأ فيها فذكر المزني والبويطي وفلانا فقال ليفعلن فلان كذا وفلان كذا وليصحب فلان السلطان وليقلن القضاء وقال لهم يوما وقد اجتمعوا ما فيكم أنفع من هذا وأوما إلى لأنه أمثلكم بأخيه وذكر صفاتا غير هذه قال فلما مات الشافعي صار كل منهم إلى ما ذكر فيه ما أخطأ في شيء من ذلك . . . وقال حرمة لما وقع الشافعي في الموت خرجنا من عنده فقلت لأن يا أبا كل قراءة كانت للشافعي أخذناها يدا يدي إلا قوله يقتلني أشقر وهما هو في السياق فوافينا عبد الله بن عبد الحكم ويوسف ابن عمرو فقلنا إلى أين قالوا إلى الشافعي فابلفنا المولود حتى أدركنا الصراخ عليه قلنا مه ما لكم قالوا مات الشافعي فقال أني من غصه قالوا يوسف بن عمرو وكان أزرق وهذه الآثار وغيرها ذكرها ابن أبي حاتم والحاكم في مصنفيهما في مناقب الشافعي وهي اللاتفة بجلالته ومنصبه لا ما باعده الله منه من أكاذيب المنجمين وهذياناتهم والله أعلم وأما ما احتج به من أن فرعون كان يذبح أبناء بني إسرائيل ويستحي نساءهم لأن المفسرين قالوا كان ذلك بأن المنجمين أخبروه بأنه سيحيى في بني إسرائيل مولود يكون هلاكا على يديه فأكثر المفسرين إنما أحالوا ذلك على خبر الكهان . . . وروى بعضهم أن قومه أخبروه بأن بني إسرائيل يزعمون أنه يولد منهم مولود يكون هلاكك على يديه وهاتان الروايتان هما الداتران في كتب المفسرين وأما هذه الرواية أن المنجمين قالوا له ذلك ففاتها أنها من أخبار أهل الكتاب وقد خالفها غيرها من الروايات فكيف يسوخ التمسك بها في الأمر العظيم وفي أخبار الكهان بما هو أعجب من ذلك فقد أخبروا بظهور خاتم الرسل محمد صلى الله عليه وسلم قبل ظهوره وذلك بوجود في دلائل النبوة ونحن لا نكر علم تقدمه المعرفة بأسباب مفضية إليه تختلف قوى الناس في ادراكها وتحصلها وإنما كلامنا ممكن في أصول علم الأحكام وبيان فسادها وكذب أكثر الأحكام التي يستندونها إليها وبيان أن ضرر هذا العلم لو كان حقا أعظم من نفعه في

الدنيا والآخرة وأن أهله لهم أوفر نصيب من قوله ( إن الذين اتخفوا العجل سينالهم غضب من ربهم وذلة في الحياة الدنيا وكذلك نجزي المفترين ) وأهل هذا العلم أذل الناس في الدنيا لا يمكن أحدا منهم أن يأكل رزقه بهذا العلم إلا بأعظم ذل وعزيم لابد أن يتعبد وينضوى إلى مكاس أو ديوان أو وال يكون تحت ظله وفي كنفه وسائرهم على الطرقات وفي كسر الحوائث مدسسين صيدهم كل ناقص العقل والإيمان والدين من صبي أو امرأة أو حمار ن سلاح آدمي أو ذباب طمع لو لاح له في عبادة الأصنام والشمس والقمر والنجوم أن كان أول العابدين ورأس مالهم الكذب والزرق وأخذ أحوال السائل منه ومن فلتات لسانه وهيئته وإعراضه فيخبرونه بما يناسب ذلك من الأحوال فينفع له عقله لهم ويقول لقد أعطى هؤلاء عطاء لم يعطه غيرهم وتراهم في القالب يقصد أحدهم قرية أو دكانا مزوياً عن الطريق ويصلي فيه للصيد وينصب الشرك فإذا لاح له بدوى أو حبشى أو تركاني فإنه يترك بطلته ويقول اجلس حتى أبين لك ما يقتضيه نجمك وطالمك وبيت مالك وبيت فراشك وبيت أفراحك وهمومك وكل بقي عليك من القطع نعم ما سمك واسم أمك وأبيك • فإذا قال له اسمه واسم أبيه أخرجه له الاضطراب أو الكرة النحاس وقال كيف قلت اسمك فإذا أخبره ثانية قال وكيف قلت اسم الوالدة طول الله عمرها فإذا قال درجت إلى رحمة الله تعالى قال مامات من خلف مثلك ثم يحسب ويقول فلانة تسعة وتزيد عليها تسعة تسقط منها خمسة يبقى منها أربعة أقعد واسمع يا أخى إنى أرى عليك حججا مكتوبة ووثائق ولابد لك من الوقوف بين يدي ولي أمر إما حاكم وإما وال وأرى دماً خارجاً عنك ما أنت من أهله وأرى ناساً قد اجتمعوا حولك وإن كان شكل ذلك الرجل شكل من هو من أرباب التهم قال وأرى خشباً ينصب ومسامير تضرب وجنات تأخذ نعم يا أخى برجلك بالأسد وهو نارى مذكر أخذت منه نطاح مقدام بطل نجمك الزهرة أنت قليل البخت عند الناس مكفور الإحسان مقصود بالأذى قل إن صاحبت أحداً فأثمرت لك صحبته خيراً نعم يا أخى أسعد أيامك يوم الجمعة وخير كسبك كد يدك اعلم أنه لابد لك من أسفار وغربة وركوب أهوال وإتحام أخطار وأمور عظام أئينها لك إن شاء الله مات لا تبخل على نفسك حظ يدك في جيبك حل الكيس ولا يزال يلكره ويجذبه ويطمعه حتى يستخرج ما تسمح به نفسه فان رأى منه تباطيا قال عجل قيل خروج هذه الساعة السميدة فانها ساعة مباركة أما سمعت قول نبيك يسروا ولا تعسروا فإذا حاز ما أخذه قال له زدنى فان أمورك كثيرة وتحتاج إلى تمب وفكر وحساب طويل فإذا تم له ما يأخذه منه بقى هو من جوا فكأن له من جراب الكذب ما أمكنه ولا يبالى أكذبه أم صدقه ثم يقول له يا أخى

يرجك الأسد وهو سهم العداوة والحسد وما عاداك أحفظ وأفلح بل يظفرك الله به وينصرك عليه نعم وهو برج نارى والنار من التور والنور فيه البهجة والسرور ابشر فأنت طويل العمر لا تموت فى هذا الوقت عمرك من الستين إلى السبعين إلى الثمانين إلى التسعين يت كسبك كذا وكذا وأرى حاجة مهمة قد خرجت عن يدك نعم بغير مرادك وأنت فى غالب أحوالك الخارج عن يدك أكثر من الداخل فيها بالله صدقت أم لا فيقول والله صحيح والأمر كما قلت ولكن أحد الله كلما بقى عليك من القطع أربعة أشهر وعشرة أيام وتخرج من تحسك وتدخل فى برج سعادتك وتنجو ويخاف الله عليك بالخيرات والبركات ولا بد لك الساعة من رزق يا تيك الله به ويفرح به أهلك وعيلتك وتصلح حالك ويستقيم سعدك . .

الثالث يا أخى من برجك برج الميزان وهو بيت الإخوان سعدك يا أخى منهم متقوص وحظك منهم منحوس غالب من أوليه منهم خيرا جازاك بالشر وغالب من قلت فيه الخير منهم يقول فيك الشر بالله أما الأمر هكذا وذلك يا أخى أنك خفيف الدم كل من رآك مال إليك وأنس بك وأنت محسود تحسد فى مالك وفى عافيتك وفى أهلك وأولادك وكل ما عمله بيدك ولكن العين لا تؤثر فيك لأن كل من برجه الأسد لا بد أن يكون له فى رأسه أو جسده علامة مثل شجة أو ضربة بين أكتافه أو فى ساقه وما هو بعيد أن فى جسده شامة أو فى جسمك ثمة وهذا هو الذى يدفع عنك العين وأنت لا تدري . . الرابع من بروجك العقرب وهو بيت الآباء أراك كنت قليل السعد بين أبويك ومع هذا فكان أكثر ميلهم وإشفاقهم مع غيرك هم عليك وكان حظك منهم ناقصا ولهم تطلع إلى كدك وكسبك . . الخامس من بروجك الفوس وهو بيت البنين أراك قليلا ما يعيش لك أولاد تدفهم كلهم ثم تموت أنت بعدهم بل سوف يكون لك ولد يشد الله به عضدك ويقوى أمرك وتقال من جهته راحة وخيرا وربما تكون سعادتك على يديه . . السادس من بروجك الجدوى وهو برج أمراضك وأعلالك يا أخى أمراضك وأسقامك كثيرة وأكثرها فى رأسك وربما يكون فى أجنابك وهى أمراض قوية طوال الله يعافينا وإياك وكنت فى صغرك لا ترقد فى السرير إلا بعد جهد جهيد وعذى بك الآن لا ترقد فى فراشك إلا بعد شدة نعم وأكثر أمراضك فى الصيف والخريف . . السابع من بروجك الدلو وهو بيت الفراش وأرى فراشك غالبا أتم زوجة فإن قال نعم قال لا بد لك من فراقها عن قريب إما بموت وإما بطلاق فإن المربخ منك فى بيت الفراش وإن قال لا قال عجيب والله لقد أبصرت فى الطبايع أن فراشك فارغ وأرى روحا ناظرة إليك بين الألفة والمحبة خطورك وخطوره عليك وأرى لك من قبله منفعة ولك به اتصال وفرح أبين لك على أى سبب يكون اجتماعكما نعم فإن قال له نعم قال هات ( ١٥ - مفتاح ٢ )

فإن الذي أعطيتني قليل فإذا أخذته قال أعلم أنه لا بد لك من الاتصال بهذا الشخص على كل حال إلا أني أرى قد عمل لك عمل وعقد لك عقد وأنت في هم وغم من ذلك فإن شئت عملت لك كتاباً نافعا يكون لك حرزاً من كل ما تخافه وتحذره ولا يزال يفلح له في الذروة والقرب حتى يستكتبه الحرز وكذب هذه الطائفة وجهلها وزرقها يخفى شهرته عند الخاصة والعامة عن تسليط إرادة وكلاءه المنجم أكذب وبالزرق أعرف كان على الجهال أروج .

### فصل

وأما قوله إن هذا علم ما خلت عنه ملة من الملل ولا أمة من الأمم ولا يعرف تاريخ من التواريخ القديمة والحديثة إلا وكان أهل ذلك الزمان مشتغلين بهذا العلم ومعوين عليه في معرفة المصالح ولو كان هذا العلم قاسداً بالكيفية لاستحال إطباق أهل المشرق والمغرب عليه فانظر ما في هذا الكلام من الكذب والبهت والافتراء على العالم من أول بئانه إلى آخره فإن آدم وأولاده كانوا برآء من ذلك وأنتمكم معترفون بأن أول من عرف منه الكلام في هذا العلم وتلقيت عنه أصوله وأوضاعه هو إدريس النبي ﷺ وكان بعد بناء هذا العالم بزمان طويل هذا لو ثبت ذلك عن إدريس فكيف وهو من الكذب الذي ليس مع صاحبه إلا مجرد القول بلا علم والكذب على رسول الله صلى الله عليه وسلم أو ليس من القرية والبهت أن ينسب هذا العلم إلى أمة موسى في زمنه ويعتدونه بأنهم كانوا معولهم في مصالحهم على هذا العلم وكذلك أمة عيسى وأمة يونس والذين كانوا مع نوح ونجوا معه في السفينة وحسبك بهذا الكذب والافتراء على تلك الأمة المضبوط أمرها المحفوظ فعلها فهل كان النبي ﷺ وأصحابه يعولون على هذا العلم ويعتمدون عليه في مصالحهم أو قرن تابعي التابعين وهذه هي خيار قرون العالم على الإطلاق كما أن هذه الأمة خير أمة أخرجت للناس وهم أعلم الأمم وأعرفها وأكثر كتباً وتصانيف وأعلاماً شأناً وأكفها في كل خير ورشد وصلاح كما ثبت في المسند وغيره عن النبي ﷺ أنه قال أتم توفون سبعين أمة أتم خيرها وأكرمها على الله فهل رأيت خيار قرون هذه الأمة والموفقين من خلفائها وملوكها وساداتها وكبرائها معولين على هذا العلم أو معتمدين عليه في مصالحهم وهذه سيرهم ما يصدفها من قدم ولا يتأني الكذب عليهم هذا وقد أعطوا من التأييد والنصر والظفر بدموم والاستيلاء على ممالك العالم ما لم يظفر به أحد من المعولين على أحكام النجوم بل لا تجد المنجمين إلا ذمة لهم لولا اعتصامهم بحبل منهم لقطعت حبال أعناقهم ولا تجد المعولين على هذا العلم إلا مخصوصين بالخذلان والحرمان وهذا لأنهم حق عليهم قوله تعالى (إن الذين اتخذوا العجل سينالهم غضب من ربهم وذلة في الحياة الدنيا وكذلك نهضوا المقتربين) قال أبو قلابة هي لكل مقتر من هذا الأمة إلى يوم القيامة نعم لا تشكر أن هذا العلم له طلبة مشغولون به

معتون بأمره وهذا لا يدل على صحته فهذا السحر لم يزل في العالم من يشتغل به ويطلبه أعظم من اشتغاله بالنجوم وطلبه لما بكثير وتأثيره في الناس مالا ينكر أفكان هذا دليلاً على صحته وهذه الأصنام لم تزل تعبد في الأرض من قبل نوح وإلى الآن ولها الهياكل المبنية والسدنة ولها الجيوش التي تقايل عنها وتحارب لها وتختار القتل والسبي وعقوبة الله تعالى ولا تنتهي عنها أفيدل هذا على صحة عبادتها وإن عبادها على الحق ومن العجب قوله لو كان هذا العلم فاسداً لاستحال أطباق أهل المشرق والمغرب من أول بناء العالم إلى آخره عليه وليس في القرية أبلغ من هذا ولا في البتان أتري هذا الرجل ما وقف على تأليف لأحد من أهل المشرق والمغرب في إبطال هذا العلم والرد على أهل فقد رأينا نحن وغيرنا ما يريد على مائة مصنف في الرد على أهل وإبطال أقوالهم وهذه كتبهم بأيدي الناس وكثير منها للفلاسفة الذين يعظمهم هؤلاء ويرون أنهم خلاصة العالم كالغاريبي وابن سينا وأبي البركات الأوحدي وغيرهم وقد حكينا كلامهم وأما الردود في ضمن الكتب حين يرد على أهل المقالات فأكثر من أن تذكر ولعلنا أن تزيد على عدة الآلاف تجدد في كل كتاب منها الرد على هؤلاء وإبطال مذهبهم ونسبتهم إلى الكذب والزور ولو أن مقابلاً قابله وقال لو كان هذا العلم صحيحاً لاستحال إطباق أهل المشرق والمغرب على رده وإبطاله لكان قوله من جنس قوله ولكن أهل المشرق فيهم هذا وهذا كما يشهد به الحس والتواريخ القديمة والحديثة ولقد رأينا من الردود القديمة قبل قيام الإسلام على هؤلاء ما يدل على أن العقلاء لم يزالوا يشهدون عليهم بالجمل وفساد المذهب وينسبونهم إلى الدعاوى الكاذبة والآراء الباطلة التي ليس مع أصحابها إلا القول بلا علم

### فصل

وأما ما ذكره في أمر الطالع عن الفرس وأنهم كانوا يعتنون بطالع مسقط النطفة وهو طالع الأصل ثم يحكم بموجبه حتى يحكم بعدد الساعات التي يمكثها الولد في بطن أمه فهذا من الكذب والبهت ومن أراد أن يختبر كذبه فليجربه فإن تجربة مثل هذا ليست بمشقة ولا عسرة ثم إن هذا الواطى لا علم له ولا لأحد أن الولد إنما يخلق من أول وطئه الذي أنزل فيه دون ما بعده وإن فرض أنه أمسك عن وطئها بعد المرة الأولى وحبسها بحيث يتيقن أن غيره لم يقربها وهذا في غاية الندرة لم يمكن المنجم أن يعلم أحوال ذلك المولود ولا تفاصيل أمره البتة ومدعى ذلك مجاهر بالكذب والبهت وقد اعترف القوم بأن طالع الولادة مستعار لا يفيد شيئاً لأن الولد لا يحدث في ذلك الوقت وإنما ينتقل من مكان إلى مكان وقد اعترفوا بأن ضبطه متعسر جداً بل متعذر فإن في اللحظة الواحدة من اللحظات تتغير قصة الفلك تتغير لا يضبط ولا يحصى

إلا الله ولا ريب أن الطالع يتغير بذلك تغيراً عظيماً لا يمكن مسيطره وقد اعترفوا بهذا وأن سبب  
هذا التفاوت يحيل أحكامهم واعترفوا بأنه لا سبيل إلى الاحتراز من ذلك فأبى وثوق لعامل  
بهذا العلم بعد هذا كله وقد بينا أن غاية هذا لوصح وسلم من الخلال جميعه ولا سبيل إليه لسكان  
جزء السبب والملة والحكم لا يضاف إلى جزء سببه ثم لو كان شيئاً تاماً فصوره ورواه  
لا تدخل تحت الضبط البتة والحكم لا يضاف إلى وجود سببه التام وانتفاء مانه وهذه الأسباب  
والموانع ما لا تدخل تحت حصر ولا ضبط إلا لمن أحصى كل شيء عدداً وأحاط بكل شيء علماً  
لإله الإله علام الغيوب فلو ساعدناهم على صحة أصول هذا العلم وفوائده استكانت أحكامهم  
باطلة وهي أحكام بلا علم لا ذكرناه من تمدد الإحاطة بمجموع الأسباب وانتفاء الموانع ولهذا  
كثيراً ما يجمعون على حكم من أحكامهم الكاذبه فيجمع الأمر بخلافه كما تقدم .. وأما تلك الحكايات  
المتضمنة لإصابتهم في بعض الأحوال فليسبب بأكثر من الحكايات عن أصحاب الكشف  
والفأل وزجر والطائر والصرب بالحصى والطرق والعيافة والكهانة والحط والحسن وغيرها  
من علوم الجاهلية وأعني بالجاهلية كل من ليس من أتباع الرسل كالفلاسفة والمنجمين  
والكهان والجاهلية العرب الذين كانوا قبل النبي ﷺ فإن هذه كانت علومها لقوم ليس لهم علم  
بما جاءت به الرسل ومن هؤلاء من يزعم أنه يأخذ من الحروف علم الممكن ولهم في ذلك  
تصانيف وكتب حتى يقولون إذا أردت معرفة ما في رؤيا السائل من خير أو شر فخذ أول  
حرف من كلامه الذي يكلمك به وفسر رؤياه على معنى ذلك الحرف فإن كان أول ما نطق به  
باء فوؤياه خير لأن الباء من البهاء والخير ألتزاماً في البر والبركة وبلوغ الآمال والبقاء  
والبشارة والبيان والبخش فإذا كان أول حرف من كلامه باء فاعلم أنه قد عاين ما يباه وبشره  
من الخيرات وإن كان أول كلامه تاء فقد بشر بالتقام والكمال وإن كان تاء فبشره بالأثاث  
والمناخ لقوله تعالى هم أحسن أنا وأنتا ثم قالوا ففعلك بهذه الأحرف الثلاثة فليس شيء  
مخلومتها ويجاوزها وإذا تأملت جهل هؤلاء رابته شديداً فكيف حكموا على الباء بالبهاء والبركة  
دون البأس والبني والبين والبلاء واليوار والبعد وكيف حكموا على التاء بالأثاث دون الثقل  
والثقل والثلب ونحوه وكذلك استدلاله بأول ما يقع بصره عليه كما حكى عن أبي معشر أنه  
وقف هو وصاحب له على واحد من هؤلاء وكانا سائرين في خلاص محبوس فساءلاه فقال  
أتيتما في طلب خلاص مسجون فصبيا من ذلك فقال له أبو معشر هل يخلص أم لا فقالا تنهبان  
تلتقيانه قد خلاص فوجدنا الأمر كما قال فاستدعاه أبو معشر وأكرمه وتلفظ له في السؤال عن  
كيفية علم ذلك فقال نحن نأخذ الفأل بالعين والنظر فينظر أحدنا إلى الأرض ثم يرفع رأسه  
فأول شيء يقع نظره عليه يكون الحكم به فلما سألتماي كان أول ما رأيت ماء في قرية فقلت

هذه محبوس ثم لما استأقنى فى الثانية نظرت فإذا هو قد أفرغ من القربة فقلت يخلص ويصيب تارة ويخطئ تارة . . ومن هذا أخذ بعضهم الجواب عن التناؤل بالأيام فإذا رأى أحد رؤيا مثلاً يوم أحد أو ابتداء فيه امرأ قال حدة وقوة وإن كان يوم الجمعة قال اجتماع وألفة وإن كل يوم سبت قال قطع وفرقة . ومن هذا استدلال المستول بالمسكن الذى يضع السائل يده عليه من جسده وقبض السؤال فإن وضع يده على رأسه فهو رئيسه وكبيره والرجلين قوامه والألف بناء مرتفع أو تل أو نحوه والقم بتر عذبة اللعبة أشجار وزروع وعلى هذا النحو من ذلك ما حكى عن المهدي أنه رأى رؤيا وأنسيا فأصبح مقتاً بها فدل على رجل كان يعرف الزجر والقال وكان حاذقاً به واسمه خويلد فلما دخل عليه أخبره بالذى أرادله فقال له يا أمير المؤمنين صاحب الزجر والقال ينظر إلى الحركة وأخطار الناس فنضبت المهدي وقال سبحان الله أحكم يذكر بعلم ولا يدرى ما هو ومسح يده على رأسه ووجهه وضرب بها على غنذه فقال له أخبرك برؤياك يا أمير المؤمنين قال مات قال رأيت كأنك صعدت جبلاً فقال المهدي لله أبوك يا ساحر صدقت قال ما أنا بساحر يا أمير المؤمنين غير أنك مسحت بيدك على رأسك فزجرت لك وعلبت أن الرأس ليس فوقه أحد إلا السماء فأولك بالجليل ثم نزلت بيدك إلى جبهتك فزجرت لك بنزولك إلى أرض ملساء فيها عيتان مالحتان ثم انحدرت إلى سفح الجبل فلقيت رجلاً من غنذك قريش لأن أمير المؤمنين مسح بعد ذلك بيده على غنذه فعلمت أن الرجل الذى لقيه من قرابته قال صدقت وأمر له بالمال وأمر أن لا يحجب عنه . . ومن ذلك هؤلاء أصحاب الطير السائح والبارح والقميد والناطح وأصل هذا أنهم كانوا يزجرون الطير والوحش ويثيرونها فانيامن منها وأخذ ذات اليمين سموه سائحاً وما تيسر منها سموه بارحاً وما استقبلهم منها فهو الناطح وما جاءهم من خلفهم سموه القميد فن العرب من يتشام بالبارح ويترك بالسائح ومنهم من يرى خلاف ذلك قال المدائنى سألت روبة بن العجاج ما السائح قال ما ولاك ميامنه قال قلت فما البارح قال ما ولاك ميساره قال والذى يجي من قدامك فهو الناطح والناطح والذى يجي من خلفك فهو القاعد والقميد وقال المفضل الضبي البارح ما يأتيك عن اليمين يريد يسارك والسائح ما يأتيك عن اليسار فيمر على اليمين وإنما اختلفوا في مراتبها ومذاهبها لأنها خاطر وحدوس وتخمينات لأصل لها فن ترك بشئ مدحه ومن تشام به ذمه ومن اشتهر بإحسان الزجر عندم ووجهه حتى قصده الناس بالسؤال عن حوادثهم وأعمالهم سموه عاتفا وعرافا وقد كان في العرب جماعة يعرفون بذلك كمراف الإمامة والأبلى الأسيدى والأجلع وعروة بن يزيد وغيرهم فكانوا يحكون بذلك ويمثلون به ويتقدمون ويتأخرون في جميع ما يتقبلون فيه ويتصرفون في حال الأمن والخوف والسمة والضيق والحرب والسلام فإن أنصحوا

فياً بقاءهم به مدحوه وداوموا عليه وإن عطبوا فيه تركوه وضموه ومنهم من أنكرها بعقله وأبطل تأثيرها بنظره وضم من اغتربها واعتمد عليها وتوهم تأثيرها ففهم الرقى حيث يقول :

ولقد غدوت وكنت لا أغدو على واق وحاتم  
فإذا الأشام كالآيا من واليا من كالآشام  
وكذاك لاخير ولا شر على أحد بدائم  
لا يمتنعك من بضا . الحير تعقاد التائم  
قد خط ذلك في السطو ر الأوليات القدم

وقال جهم المنزل :

لم تر أن العائفين وإن جرت لك الطير عما في غد عيمان  
يظنان ظنا مرة يخطيانه وأخرى على بعض الذي يصفان  
ففى أى أمر الله يمتريان

وقال آخر :

وما أنا من يزجر الطير همه أطار غراب أم تعرض ثعلب  
ولا السانحات البارحات عشية أمر سلم القرن أم مر أعصب

وقال آخر بمدح مشكرها :

وليس بهباب إذا شدد رحله يقول عدائي اليوم واق وحاتم  
ولكنه يعضى على ذاك مقدما إذا حاد عن تلك الهبات الحنارم

يعنى بالواق العرد وبالحاتم الغراب سموه حاتما لأنه كان عندهم يحتم بالفراق والحنارم العاجز الضعيف الراى المتطير . . وقد شفى النى صلى الله عليه وسلم أمته فى الطيرة حيث سئل عنها فقال ذاك شيء يحمد أحدكم فلا يصدنه وفى أثر آخر إذا تطيرت فلا ترجع أى امض لما قصدت له ولا يصدنك عنه الطيرة . . واعلم أن التطير إنما يضرم من أشفق منه وخاف وأما من لم يبال به ولم يعبأ به شيئا لم يضرمه البتة ولا سيما ان قال عند رؤية ما يتطير به أو سمعه اللهم لا تطير إلا طيرك ولا خير إلا خيرك ولا إله غيرك اللهم لا باقى بالحسنات إلا أنت ولا يذهب بالسبائات إلا أنت ولا حول ولا قوة إلا بك فالطيرة باب من الشرك والقاء الشيطان وتخويفه ووسوسته يكبر ويظلم شأنها على من اتبعها نفسه واشغل بها وأكثر العناية بها وتذهب وتضمحل عن لم يلتفت إليها ولا ألقي إليها باله ولا شغل بها نفسه وفكره واعلم ان من كان معنياً بها قاتلاً بها كانت إليه أسرع من السيل إلى منحدره وتفتحت له



أبواب الوسوس فما يسمعه ويراه ويظنه ويضع له الشيطان فيها من المناسبات البعيدة والقرية في القفط وألقى ما يفسد عليه دينه ويشكده عليه عيشة فإذا سمع سقرجلا أو أهدي إليه تطير به وقال سقرو جلاء وإذا رأى ياسمينا أو سمع اسمه تطير به وقال يأس ومين وإذا رأى سوسنة أو سمعها قال سوء يبقى منه وإذا خرج من داره فاستقبله أعور أو أشل أو أحمى أو صاحب آفة تطير به وتقام يومه . . ويحكى عن بعض الولاة أنه خرج في بعض الأيام لبعض مهماته فاستقبله رجل أعور فتطير به وأمر به إلى الحبس فلما رجع من مهمه ولم يلق شراً أمر باطلاقه فقال له سألتك بالله ما كان جرى الذي حبستني لأجله فقال له الوالي لم يكن لك عندنا جرم ولكن تطيرت بك لما رأيته فقال فا أصبت في يومك برؤيتي فقال ما لم ألق إلا خيراً فقال أيها الأمير أنا خرجت من منزلي فرأيتك فلقيت في يومى الشر والحبس وأنت رأيتني فلقيت في يومك الخير والسرور فنأشأنا والطيرة بمن كانت فاستجبا منه الوالي ووصله . . وقال أبو القاسم الزجاجي لم أر أشد تطيراً من ابن الرومي الشاعر وكان قد تجاوز الحد في ذلك فهاجته يوماً على ذلك . . فقال يا أبا القاسم فقال لسان الزمان والطيرة عنوان الحدنان . . وهذا جواب من استحكمت علته ففجر عنها وهو أيضاً بمنزلة من قد غلبته الوسوس في الطهارة فلا يلتفت إلى علم ولا إلى ناصح وهذه حال من تقطعت به أسباب التوكل وتقلص عنه لباسه بل تعرى منه ومن كان هكذا فالبلايا إليه أسرع والمصائب به أعلق والحنن له أزم بمنزلة صاحب الدمل والقرحة الذي يهدي إلى قرحته كل مؤذ وكل مصادم فلا يكاد يصد من جسده أو يصاب غيرها والمتطير متعب القلب منكسده الصدر كاسف البال سيء الخلق يتخيل من كل ما يراه أو يسمعه أشد الناس خوفاً وأنكدهم عيشاً وأضيق الناس صدرأً وأحزنهم قلباً كثير الاحتراز والمراعاة لما لا يضره ولا ينفعه ولم قد حرم نفسه بذلك من حظ ومنعها من رزق وقطع عليها من فائدة ويكفيك من ذلك قصة النابغة مع زياد بن سيار الفزاري حين تجهز إلى الغزو فلما أراد الرحيل نظر النابغة إلى جرادة قد سقطت عليه فقال جرادة تجرد وذات ألوان عزيز من خرج من هذا الوجه ونفذ زياد لوجهه ولم يتطير فلما رجع زياد سالماً غانماً أنشأ يقول .

تخير طيرة فيها زياد ليخبره بما فيها خير  
أظم كان لقمان بن عاد أشار له بحكته مشير  
تعلم أنه لا طير إلا على متطير وهو الثبور  
بلى شئ يوافق بعض شئ أحال وأباطله كثير

ولم يحك الله التطير إلا عن أعداء الرسل كما قالوا لرسولهم ( انا تطيرنا بكم لأن لم تنهوا  
لنرجنكم ولينسكن منا عذاب ألم قالوا طارتكم معكم أن ذكرتم بل أنتم قوم مسرفون )

وكنك حكى الله سبحانه عن قوم فرعون فقال (فإذا جاءتهم الحسنة قالوا لنا هذه وإن نصهم سيئة يطيروا بموسى ومن معه إلا إنما طائرهم عند الله) حتى إذا أصابهم الخصب والسعة والعافية قالوا لنا هذه أى نحن المجدرون بالحقيقة به ونحن أهل وإن أصابهم بلاء وضيق وقطع ونحوه قالوا هذا بسبب موسى وأصحابه أصبنا بشؤمهم ونقض علينا غيارهم كما يقوله الخيطير لمن يطير به فأخبر سبحانه أن طائرهم عنده كما قال تعالى عن أعداء رسوله ﷺ (وإن نصهم حسنة يقولوا هذه من عند الله وإن نصهم سيئة يقولوا هذه من عندك) فهذه ثلاثة مواضع حكى فيها الخيطير عن أعدائه وأجاب سبحانه عن تطيرهم بموسى وقومه بأن طائرهم عند الله لا بسبب موسى وأجاب عن تطير أعداء رسول الله ﷺ بقوله (قل كل من عند الله) وأجاب عن الرسل بقوله (ألا طائركم معكم) وأما قوله (ألا إنما طائركم عند الله) فقال ابن عباس طائرهم ما قضى عليهم ولم وفى رواية شؤمهم عند الله ومن قبله أى إنما جاءهم الشؤم من قبله بكفرهم وتكذيبهم بآياته ورسله وقال أيضا أن الأرزاق والأقدار تتبعكم وهذا كقوله تعالى (وكل إنسان ألزمناه طائره فى عنقه ونخرج) أى ما يطير له من الخير والشر فهو لازم له فى عنقه والعرب تقول جرى له الطائر بكذا من الخير والشر قال أبو عبيدة الطائر عندهم الحظ وهو الذى تسميه العامة البخت يقولون هذا يطير لفلان أى يحصل له قلت ومنه الحديث فطار لنا عثمان بن مظنون أى أصابنا بالقرعة لما اقترح الأنصار على نزول المهاجرين عليهم وفى حديث روي عن ابن ثابت حتى أن أحدنا ليطير له النصل والزيش وللآخر القدح أى يحصل له بالشركة فى النسيمة وقيل فى قوله تعالى (وكل إنسان ألزمناه طائره فى عنقه) أن الطائر ههنا هو العمل قاله الفراء وهو يتضمن الرد على نفاة القدر وخص العنق بذلك من بين سائر أجزاء البدن لأنها محل الطوق الذى يطوقه الإنسان فى عنقه فلا يستطيع فكاً كومن هذا يقال لثم هذا فى عنقك وافعل كذا وأثمه فى عنقى والعرب تقول طوقها طوق الحمامة وهذا ربة فى رقبته وعن الحسن بن آدم لتظهر لك صحيفة إذا بشت قلبتها فى عنقك فخصوا العنق بذلك لأنه موضع القلادة والتميمة واستعمالهم التماثل فيها كثير كما خصت الأيدي بالذكر فى نحو بما كسبت أيديكم بما قدمت يداك ونحوه وقيل المعنى أن الشؤم العظيم هو الذى لهم عند الله من عذاب النار وهو الذى أصابهم فى الدنيا وقيل المعنى أن سبب شؤمهم عند الله وهو عملهم المكتوب عنده الذى يجرى عليه ما يسيوهم ويعاقبون عليهم بعد موتهم بما وعدهم الله ولا طائر أشأم من هذا وقيل حظهم ونصيبهم وهذا لا يتناقض قول الرسل طائركم معكم أى حظكم وما نالكم من خير وشر معكم بسبب أفعالكم وكفركم وعفافكم الناصحين ليس هو من أجلنا ولا بسببنا بل يبيغكم

وعدا أنكم طائر الباغى الظالم مه وهو عند الله كإفاله تعالى (وإن تصيبهم سيئة يقولوا هذه من عندك قل كل من عند الله فالهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا) ولوقفوا ووفهموا لما نظروا بما جئت به لأنه ليس فيما جاء به الرسول ﷺ ما يقتضى الطيرة فإنه كله خير محض لا شر فيه وصلا لا فساد فيه وحكمة لا عبث فيها ورحمة لا جور فيها فلو كان هؤلاء القوم من أهل الفهم والعقول السليمة لم يتطهروا من هذا فإن الطيرة إنما تكون بالشر لا بالخير المحض والمصلحة والحكمة والرحمة وليس فيها أتيهم به لوفهموا ما يوجب تطهيرهم بل طائرهم معهم بسبب كفرهم وشرهم وبغيتهم وهو عند الله كسائر حظوظهم وأنصباهم التي يتناولوها منه بأعمالهم وكسبهم ويحتمل أن يكون المعنى طائرهم معكم أى راجع عليكم فالطير الذى حصل لكم إنما يعود عليكم وهذا من باب القصاص فى الكلام مثل قوله فى الحديث أخذنا فالك من فيك ونظيره قول النبي ﷺ إذا سلم عليكم أهل الكتاب فقولوا وعليكم فعلى هذا معنى طائرهم معكم أى نصيبكم طيرتهم التي تطيرتهم بها لأنهم اعتقدوا الثؤم فيها ولا ثؤم فيها البتة ففيل لهم الثؤم منكم وهو نازل بكم فتأملوه وهذا يشبه قوله تعالى (وقد مكروا مكروا مكروا مكروا مكروا مكروا) وإن كان مكروا لزول من الجبال) قيل جزاء مكروا عنده فكرهم كما مكروا برسله ومكروا تعالى بهم إنما كان بسبب مكروا فهو مكروا عاد عليهم وكنهم عاد عليهم فهكذا طيرتهم عادت عليهم وحلت بهم وسبى جزاء المكروا مكروا وجزاء الكيد كيدا تنبها على أن الجزاء من جنس العمل ولما ذكر سبحانه أن ما أصابهم من حسنة وسبب أى نعمة ونعمة فالكل منه تعالى بقضائه وقدره فكأنهم قالوا فا بالاك أنت نصيبك الحسنات والسيئات كما نصيبنا فذكر سبحانه أن ما أصابه من حسنة فمن الله من بها عليه وأنعم بها عليه وما أصابه من سيئة فمن نفسه أى بسبب من قبله أى لا تلقض ما جاء به ولا لشر فيه ولا لشؤم يقتضى أن نصيبه السبب بل بسبب من نفسه ومن قبله وقد قيل فى قوله تعالى (طائرهم عند الله بل أنتم قوم تقتنون) أن طائرهم هنا هو السبب الذى يحى فيه خيرهم وشرهم فهو عند الله وحده وهو وقدره وقسمه إن شاء رزقكم وعافاكم وإن شاء حرمكم وابتلاككم ومن هذا قالوا طائر الله لا طائر كلبي قدر الله الغالب الذى يأتى بالحسنات ويصرف السيئات ومنه اللهم لا طير إلا طيرك ولا خير إلا خيرك ولا إله غيرك وعلى هذا فالمعنى بطائرهم نصيبكم وحظكم الذى بطيركم ومن فسرهم بالعمل فالمعنى طائرهم الذى طار عنكم من أعمالكم وبهذين القولين فسر معنى قوله تعالى (وكل إنسان أزمانه طائرته فى عتقه) وأنه ما طار عنه من عمله أو صار لازماله مما قضى الله عليه وقد عليه وكتب له من الرزق والأجل والشقاوة والسعادة.

### فصل

وقد ثبت فى الصحيحين عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال فى وصف

السبعين ألفاً الذين يدخلون الجنة بغير حساب أنهم الذين لا يكتون ولا يسترقون ولا يطغرون وعلى ربهم يتوكلون زاد مسلم وحده ولا يرقون قسمت شيخ الإسلام ابن تيمية يقول هذه الزيادة وهم من الراوى لم يقل النبي صلى الله عليه وسلم ولا يرقون لأن الراقى محسن إلى أخيه وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم وقد سئل عن الرقى فقال من استطاع منكم أن ينفع أخاه فلينفعه وقال لا بأس بالرق ما لم يكن شركاً والفرق بين الراقى والمسترق أن المسترق سائل مسقط ملتفت إلى غير الله بقلبه والراقى محسن نافع . . قلت والنبي صلى الله عليه وسلم لا يجعل ترك الإحسان المأذون فيه سبباً للسبق إلى الجنان وهذا بخلاف ترك الاسترقاء فإنه توكل على الله ورغبة عن سؤال غيره ورضاء بما قضاه وهذا شيء وفى الصحيحين من حديث أبى هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم لا عدوى ولا طيرة وأحب الفاك الصالح ونحوه من حديث أنس وهذا يحتمل أن يكون نبياً وأن يكون نبياً أى لا تطيروا ولكن قوله في الحديث ولا عدوى ولا صفر ولا هامة يدل على أن المراد النفى وإبطال هذه الأمور التى كانت الجاهلية تعانيتها والنفى فى هذا أبلغ من النفى لأن النفى يدل على بطلان ذلك وعدم تأثيره والنفى إنما يدل على المنع منه . . وقد روى ابن ماجه فى سننه من حديث سفيان عن سلة عن عيسى بن عاصم عن زر عن عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطيرة شرك وما لنا ولكن الله ينهبه بالتوكل وهذه اللفظة وما لنا إلى آخره مدرجة فى الحديث ليست من كلام النبي صلى الله عليه وسلم كذلك قاله بعض الحفاظ وهو الصواب فإن الطيرة نوع من الشرك كما هو فى أثر مرفوع من رده الطيرة فقد قارن الشرك وفى أثر آخر من أرجعت الطيرة من حاجة فقد أشرك قالوا وما كفارة ذلك قال أن يقول أحدكم اللهم لا طيرك ولا طيرك ولا خير إلا خيرك . . وفى صحيح مسلم من حديث معاوية بن الحكم السلى أنه قال يا رسول الله وما أنا أناس يطغرون فقال ذلك شيء يجده أحدكم فى نفسه فلا يصدنه فأخبر أن تأذيه وتشاؤمه بالطير إنما هو فى نفسه وعقيدته لافى التطير به فوهمه وخوفه وإشراكه هو الذى يطيره ويصدنه لا ما رآه وسمعه فأوضح صلى الله عليه وسلم لآمته الأمر وبين لهم فساد الطيرة ليعلموا أن الله سبحانه لم يجعل لهم عليها علامة ولا فيها دلالة ولا نصيباً سبباً لما يخافونه ويحذرونه لتطمئن قلوبهم ولتكن نفوسهم إلى وحدانيته تعالى التى أرسل بها رسله وأنزل بها كتبه وخلق لأجلها السموات والأرض وعمر الدارين الجنة والنار فبسبب التوحيد ومن أجله جعل الجنة دار التوحيد وموجباته وحقوقه والنار دار الشرك ولو أزمه وموجباته ففقط صلى الله عليه وسلم علق الشرك من قلوبهم كلاً يبقو فيها علاقة منها ولا يتلبسوا بعمل من أعمال أهل البتة . . وفى الحديث المعروف أقرب العباد

على مكاتها قال أبو عبيدة في الغريب أراد لا تزجروها ولا تلتفتوا إليها أقروها على مواضعها التي جعلها الله لها ولا تمتدوا ذلك إلى غيره أي أنها لا تضر ولا تنفع وقال غيره المعنى أقروها على أمكتها فأنهم كانوا في الجاهلية إذا أراد أحدهم سفرا أو أمرا من الأمور أثار الطير من أوكارها لينظر أي وجه تسلك وإلى أي ناحية تطير فان خرجت ذات اليمين خرج لسفره ومعنى لأمره وإن أخذت ذات الشمال رجع ولم يحض فأمرهم أن يقروها في أمكتها وأبطل فعلهم ذلك ونهأهم عنه كما أبطل الاستقسام بالأزلام . . وقال ابن جرير معنى ذلك أقروا الطير التي تزجرونها في مواضعها الممكنة فيها التي هي لها مستقر وامضوا لأموركم فإن زجركم إليها غير مجد عليكم ففعلوا ولا دافع عنكم ضررا . . وقال آخرون هذا نصحيح من الرواة وخطأ منهم ولا يعرف المكثات إلا أسماء البيض الضباب دون غيرها . . قال الجوهري الممكن البيض الضب قال ومكن الضباب طعام العرب لا تشبهه نقوس العجم وفي الحديث أقروا على الطير مكاتها بالضم والفتح قال أبو زياد السكاني وغيره إنما لانعرف للطير مكثات فأما المكثات فأنما هي الضباب قال أبو عبيد ويعزود في السكلام وإن كان الممكن الضباب في أن يحمل الطير تشبيها بذلك كقولهم مشافر الحيش وإنما المشافر للإبل وكقول زهير يصف الأسد له لبد أظفاره لم تقلمه وإنما له مخالب قال هؤلاء فلعن الراوى سمع أقر الطير في وكثاتها بالواو ولأن وكثات الطير عشبا وحيث تسقط عليه من الشجر وتؤدي إليه وفي أثر آخر ثلاث من كن فيه لم ينل الدرجات العلى من تكهن أو استقسم أو رجع من سفر من طيرة وقد رفع هذا الحديث فن استمسك بحروة التوحيد الوثقى واعتصم بحبله المتين وتوكل على الله قطع بأحسن الطيرة من قبل استقرارها وبأدب خواطرها من قبل استمكتها قال عكرمة كنا جلوسا عند ابن عباس فر طائر يصيح فقال رجل من القوم خير خير فقال له ابن عباس لا خير ولا شر مبادرة بالإتكلم عليه لئلا يعتقده له تأثيرا في الخير أو الشر وخرج طاووس مع صاحب له في سفر فصاح غراب فقال الرجل خير فقال طاووس وأي خير عنده والله لا تصحني وقيل لكعب هل تطير فقال نعم فقيل له فكيف تقول إذا تطيرت قال أقول اللهم لا طير إلا طيرك ولا خير إلا خيرك ولا رب غيرك ولا قوة إلا بك وكان بعض السلف يقول عند ذلك طير الله لا طيرك وصباح الله لا صباحك ومساء الله لا مساءك وقال ابن عبد الحكم لما خرج عمر بن عبد العزيز من المدينة قال مراحم فظفرت فإذا القمر في الدبران فكرهت أن أقول له فقلت ألا تنظر إلى القمر ما أحسن استواءه في هذه الليلة قال فظفر همر فإذا هو في الدبران فقال كأنك أردت أن تملني أن القمر في الدبران يأمراحم إنما لا يخرج بشمس ولا بقمر ولكنا نخرج بالله الواحد القهار . . فأن قيل فاقولون نعم

روى عن النبي ﷺ أنه كان يستحب الفأل في الصحيحين من حديث أنس وأبي هريرة عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم لا عدوى ولا طيرة وخيرها الفأل وفي لفظ وأصدقها الفأل وفي لفظ  
 وكان يصحب الفأل وفي لفظ مسلم ويعجنى الفأل الصالح أى الكلمة الحسنة وقال إذا أردتم  
 إلى بريدا فاجعلوه حسن الإسم حسن الوجه وروى عن يحيى بن سعيد أن رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم قال للفتحة تحلب من يحلب هذه فقام رجل فقال النبي ﷺ ما إسمك فقال الرجل  
 مرة فقال النبي صلى الله عليه وسلم إجلس ثم قال من يحلب هذه فقام رجل فقال النبي صلى الله  
 عليه وسلم ما إسمك فقال الرجل حرب فقال له النبي ﷺ إجلس ثم قال من يحلب هذه فقام  
 رجل فقال له النبي صلى الله عليه وسلم ما إسمك فقال الرجل يعيش فقال له النبي ﷺ يعيش  
 احلب ثلب زاء ابن وهب في جامعه في هذا الحديث فقام عمر بن الخطاب فقال أنكم  
 يا رسول الله أم أنتم قال بل أنتم وأخبركم بما أردت ظننت بأمر أنها طيرة ولا طيرة لإطيره  
 ولا خير إلا خيره ولكن أحب الفأل وفي جامع ابن وهب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 أتى بعلام فقال ما سميت هذا اللام فقالوا السائب فقال لا تسموه السائب ولكن عبد الله قال  
 فغلبوا على اسمه فلم يمت حتى ذهب عقله وفي صحيح البخارى من رواية الزهري عن سعيد  
 ابن المسيب عن أبيه أن أباه جاء إلى النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما إسمك قال حزن قال  
 أنت سهل قال لا أعير اسمي سمانيه أبى قال ابن المسيب فما زالت الحزونة فينا بعد وروى مالك  
 عن يحيى بن سعيد أن عمر بن الخطاب قال لرجل ما إسمك قال جرة قال ابن من قال ابن شهاب  
 فقال من قال من الحرقه قال ابن مسكنك قال بحرقه النار قال بأيها قال بذات لظى فقال له عمر  
 أدرك أهلك فقد احترقوا فكان كما قال عمر وفي غير رواية مالك هذه القصة عن مجاهد عن الشعبي  
 قال جاء رجل من جبهة إلى عمر بن الخطاب رضى الله عنه فقال له ما إسمك قال شهاب قال ابن من قال  
 ابن جبرة قال ابن من قال ابن ضرام قال من قال من الحرقه قال وابن من ذلك قال بحرقه النار قال ويحك  
 أدرك منزلك أو أهلك فقد احترقوا قال فأنام فأناهم فاحرقوا فاحرقوا فاحرقوا فاحرقوا فاحرقوا فاحرقوا  
 الله ﷺ يعجبه التمن ما استطاع في تعلمه وترجله ووضوئه وفي شأنه كلوى صحيح البخارى  
 عن ابن عمر أن النبي ﷺ قال الشؤم في ثلاث في المرأة والدار والداية وفي الصحيح أيضاً من حديث  
 سهل بن سعد الساعدي أن رسول الله ﷺ قال إن كان في الفرس والمرأة والمسكن يعنى الشؤم وفي  
 الموطأ عن يحيى بن سعيد قال جاءت امرأة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول  
 الله دار سكنأها والعدد كثير والمال وافر فقل العدد وذهب المال فقال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم دعوها ذميمة ولما رأى النبي صلى الله عليه وسلم يوم أحد فرسا قد لوح بذنبه ورجل  
 قد استل سيفه فقال له شمس سيفك فأنى أرى الشيوف تستل اليوم وكذلك قوله لما رمى وأند  
 ابن عبد الله عمر بن الحضرى قتله فقال وأند وفدت الحرب وهامر عرت الحربوا بن الحضرى

حضرت الحرب ولما خرج النبي صلى الله عليه وسلم إلى بدر استقبل في طريقه جبلين فسأل عنهما فقالوا اسم أحدهما مسلح والآخر مخزى. وأهلها بنو النار وبنو محراق فذكره المروءة عليهما وتركهما على يساره وسلك ذات البين وعرض عبد الله بن جعفر مالا له على معاوية يقال له الدعان وقال له اشتره مني فقال له معاوية هذا مال يقول دعني ولما نزل الحيتين بن علي بكر بلاء قال ما اسم هذا الموضع قالوا كربلاء قال كرب وبلاء ولما خرج عبد الله بن الزبير من المدينة إلى مكة أنشده أحد أخويه

وكل بني أمّ سيمسون ليلة ولم يبق من أغنامهم غير واحد  
فقال له عبد الله ما أردت إلى هذا قال لم أنعمده قال هو أشد على وقد كره السلف ومن يعدم  
أن يتبع الميت بنار إلى قبره من حجر أو غيره وفي معناه الشمع قالت عائشة لا تجعلوا آخر  
زاده أن يتبعوه بالناثر ولما بايع طلحة بن عبيد الله على بن أبي طالب وكان أول من بايع قال  
رجل أول يد بايعته يد شلاء لا يتم هذا الأمر له ولما بعث على رضى الله عنه معقل بن قيس  
الرباحي من المدائن في ثلاثة آلاف وأمره أن يأخذ على الموصل ويأتي نصيبين ورأس عين حتى  
يأتي الرقة فيقيم بها فسار معقل حتى نزل الحديثة فينما هو ذات يوم جالسا إذ نظر إلى كبشين  
يتناطحان حتى جاء رجلا فأخذ كل منهما كبشاً فذهب به فقال شداد بن أبي ربيعة الحشمي  
ستصرفون من وجهكم هذا لا تغلبون ولا تغلبون لا تفرق الكبشين سليمان فكان كذلك ولما  
بعث معاوية في شأن حجر بن عدي وأصحابه كان الذي جاءهم أعور يقال له هذبة وكانوا  
ثلاثة عشر رجلا مع حجر فنظر إليه رجل منهم فقال إن صدق الفأل قتل نصفنا لأن الرسول  
أعور فلما قتلوا سبعة وإني رسول ثان ينهى عن قتلهم فكفوا عن الباقيين وقال عوانة بن  
الحكم لما دعا ابن الزبير إلى نفسه قام عبد الله بن مطيع ليبايع فقبض عبد الله بن الزبير يده  
وقال أمي عبد الله بن أبي طالب قم فبايع فقال عبد الله قم يا مصعب فبايع فقام فبايع ففعل  
الناس وقالوا أبا أن يبايع ابن مطيع وبايع مصعبا ليكون في أمره صعوبة أو شر فكان  
كذلك . . وقال سلة بن محارب نزل الحجاج في عمارته لابن الأشعث دير قرة نزل عبد الرحمن  
ابن الأشعث دير الجاهم فقال الحجاج استقر الأمر في يدي وتجمع به أمره واقه لا تقتله  
وقال عمرو بن مروان الكلبي حدثني مروان بن يسار عن سلة مولى يزيد بن الوليد قال  
كنت مع يزيد بن الوليد بناحية القرين قبل خروجه على الوليد بن يزيد ونحن ننذاكر  
أمره إذ عرض لنا ذئب هناك فتناول يزيد قوسه فرمى الذئب فأصاب حلقه فقال قلت الوليد  
ورب الكعبة فكان كما قال وقال داود بن عيسى بن محمد بن علي خرج أبي وأبو جعفر غازين  
في بلاد الروم ودمه علام له ومع أبي جعفر مولى فتمسحت له أربعة أظلم ثم مضت تخالفتا

حتى غابت عنا ثم رجعت ومضى واحد فقال لنا أبو جعفر والله لأترجع جميعاً فات مولى  
أبي جعفر وأمر بعض الأمراء جارية له تغني فأندفعت تقول :

هم قتلوه كي يكونوا مكانه      كما غدرت يوماً بكسرى مراربه  
فقال وبلك غي غير هذا فغنت .

هذا مقام مطرد      هدمت منازلهم ودوره

فقال وبلك غي غير هذا فقالت والله ياسيدي ما أعتد إلا ما يسرك ويسبق إلى لسانى  
ماترى ثم غنت

كليب لعمري كان أكثر ناصراً      وأيسر جرماً منك ضرج بالدم

فقال ما أرى امرئ إلا قريبا فسمع قائلاً يقول قضى الأمر الذى فيه تستفتيان وقد ذكر  
في حرب بنى تغلب أن تيم اللات أرسل بنيه في طلب مال له فلما أسنى سمع صوت الريح فقال  
لامرأته أظننى من أين نشأ السحاب ومن أين نشأت الريح فأخبرته أن الريح طالع من وجه السحاب  
فقال والله إنى لأرى ريحاً تهدمه الصخرة وتمحق الأثر فلما دخل عليه بنوه قال لهم ما لقيتم قالوا  
سرنا من عندك فلما بلغنا غصن شعثين إذا بعفر جاثمات على دعص من رمل فقال أمشركت أم  
مغربات قالوا مغربات قال فاريحك ناطع أم دابر أم بارح أم سانح فقالوا ناطع فقال لنفسه يا تيم اللات  
دعص الشعثين والشعثم الشيخ الكبير وأنت شعثم بنى بكر وجوأم بدعص وريح ناطع فطاحت  
فبرحت قال ثم ماذا قالوا ثم رأينا ذئباً قد دلح لسانه من فيه وهو يطهر وشعره عليه فقال ذلك  
حمران تأرذو لسان عدول حامى الظفر همه سفك الدماء وهو أرقم الأرقام يعنى مهلهل قال ثم  
ماذا قالوا ثم رأينا ريحاً وسحاباً قال فهل مطر تم قالوا بلى قال يرق قالوا قد كان ذلك  
فقال أماء سائل فقالوا نعم فقال ذلك دم سائل ومرهفات قال ثم مه قالوا ثم طلعنا قلعة  
الضعفاء ثم تصوبنا من تل فاران قال فكنتم سواء أو مترادين قالوا بل سواء قال فما ساءكم  
قالوا أخبا قال فاريحك قالوا ناطع قال فما قبل الجيش الذين لقيتم قالوا نجونا منه هرباً وجد القوم  
في أثرنا قال ثم مه قالوا ثم رأينا عقاباً منقضة على عقاب قنشابكا وهوىا إلى الأرض قال ذاك  
جمع رام جماع فهو لانيه قال ثم مه قالوا ثم رأينا سباعاً على سبع ينهشه وبه بقية لم يمت فقال  
ذرونى أما والله أنها لقييلة مصروعة مأكولة مقتولة من بنى وائل بسد عز وامتناع . .  
وذكروا أن تيم اللات هذا مر يوماً بجمل أجرب وعليه ثلاث غرايب فقال لبنيه ستقفون  
على مقتولا فكان كما قال وقتل عن قريب وكذلك قول علقمة في مسيره مع أصحابه وقد  
مروا في الليل بشيخ فان فقال لقيتم شيخاً كبيراً فأينا يغالب الدهر والدهر يغالبه يخبركم أنكم  
ستلقون قوما فيهم ضعف ووهن ثم لقي سباعاً فقال دلج لا يغلب ثم رأى غراباً ينفض



بوجوده فقال أبشروا الا ترون أنه يخبركم أن قد اطمانت بكم النار فكان كذلك . . وذكر المدائني قال خرج رجل من لب ، لهم عياقة في حاجة له ومعه سقاء من لبن فسار صدر يومه ثم عطش فأناخ ليشرب فإذا الغراب ينصب فأثار راحته ومضى فلما أجده العطش أناخ ليشرب فنصب الغراب فأثار راحته ثم الثالثة نصب الغراب وتمرخ في التراب فغضب الرجل السقاء بسيفه فإذا فيه أسود ضخم ثم مضى فإذا غراب على سدة فصاح به فوقع على سلمة فصاح به فوقع على صخرة فانتبه إليه فإذا تحت الصخرة كنز فلما رجع إلى أبيه قال له ما صنعت قال سرت صدر يوم ثم أنخت لأشرب فإذا الغراب ينصب قال أنره وإلا لست بأبني قال أنره ثم أنخت لأشرب فنصب الغراب وتمرخ في التراب قال أضرب السقاء وإلا لست بأبي قال فعلت فإذا أسود ضخم قال ثم ما قال ثم رأيت غرابا واقفا على سدة قال أطره وإلا لست بأبني قال أطره فوقع على سلمة قال أطره وإلا لست بأبني قال أبني فخرج في طلبهما إذ وجدتهما فأخبرته . . وذكر أيضا أن أعرابيا أحبل ذودا له وخادما فخرج في طلبهما إذ اشتدت عليه الشمس وحس النهار فمر برجل يحمل ناقة قال أظنه من بني أسد فسأله عن صاحبه قال أدن فأشرب من اللبن وأدلك على ضالك قال فشرب ثم قال ما سمعت حين خرجت قال بكاء الصبيان ونباح الكلاب وصراخ الديكة وثغاء الناء قال ينهاك عن الغدو ثم ما قال ثم ارتفع النهار فعرض لي ذئب قال كسوب ذو ظفر ثم ما قال ثم عرضت لي نعامة قال ذات ريش واسمها حسن هل تركت في أهلك مريضا يعاد قال نعم قال ارجع إلى أهلك فتدودك وخادملك عندم فرجع فوجدته . . وذكر أبو خالد التيمي قال كنت أخذ الإبل بضميان فأرعاها في ظهر البصرة فطردت فخرجت أقفوا أثرها حتى انتهت إلى القادسية فاختلطت على الآثار فقلت لو دخلت الكوفة فتخسست عنها فأنتيت الكناسه فإذا الناس مجتمعين على عراف اليمامة فوقفت ثم قلت له حاجتي فقال بميدة أشيطان الهوى جمع مثلها على الماجز الباغي الغبي ذو تكاليف ولترجعن قال فوجدتها في الشام مع ابن عم لي فصالحته أصحابها عنها وقال المدائني كان بالسواد زاجر يقال له مبر فأخبر به بعض العمال فجعل يكذب زجره ثم أرسل إليه فلما أتاه قال إني قد بعثت بقم إلى مكان كذا وكذا فانظر هل وصلت أم لم تصل وقد عرف العامل قبل ذلك أن بينها وبين الكلاء رحلة فقال لغلامه أخرج فانظر أرى شيء تسمع قال وكان العامل قد أمر غلامه أن يكن في ناحية الدار ويصنع صياح ابن آوى فخرج غلام الزاجر ليمسح وصاح غلام العامل فرجع إلى الزاجر غلامه وأخبره بما سمع فقال للعامل قد ذهبت عنك وقطع عليها الطريق فاستيقنت قال فضحك العامل وقال قد جاءني خبرها أنها وصلت والصائح الذي صاح غلامي قال إن كان الصائح الذي صاح ابن آوى فقد ذهبت

وإن كان غلامك فقد ذهب الراعى قال قبله بعد ذلك ذهب النعم وقتل الراعى ... وذكر عن المكي أنه خرج في تسعة نفر هو عاشرهم ليصيبوا الطريق فرأى غرابا واقفا فوق بانه فقال يا قوم أنكم تصابون في سفركم هذا فازدجروا وأطيعوني وارجعوا فأبوا عليه فأخذ قوسه وانصرف وقتل التسعة فأشد يقول :

رأيت غرابا واقفا فوق بانه      ينشش أعلى ريشه وبطايه  
فقلت غراب اغرب من التوى      وبانه بين من حبيب تجاوره  
فما أعيف المكي لا دودره      وازجره للطير لاعر ناصره

... وذكر عن كثير عزة أنه خرج يريد مصر وكانت بها عزة فلقبه أعرابي من نهد فقال أين تريد قال أريد عزة بمصر قال ما رأيت في وجهك قال رأيت غرابا ساقطا فوق بانه ينتف ريشه فقال ماتت عزة فأنتهى معنى فوافى مصر والناس منصورون من جنارتها فأشأ يقول :

فأما غراب فاغربا وغربة      وبان فين من حبيب تماشره

... وذكر عنه أيضا أنه هوى امرأة من فومه بعد عزة يقال لها أم الحويث وكانت فائقة الجمال كثيرة المال فقالت له أخرج فأصعب مالا وأتزوجك فتخرج إلى اليمن وكان عليها رجل من بني عزم فملأ كان يبيض الطريق عرس له قوط والقوط الجماعة من الأطباء فضى ثم عرض له غراب ينصب ويفحص التراب على رأسه فأنى كثير حيا من الأزدم ثم من بني لب وهم من أزر العرب وفيهم شبح قد سقط حاجباه على عينيه ففحص عليه ما عرض له فقال إن كنت صادقا لقد ماتت هذه المرأة أو تزوجت رجلا من بني كعب فاعتم كثيرا لذلك وسى بطنه فكان ذلك سبب موته وقال في ذلك :

تيممت لهما أبتنى العلم عندهم      وقد رد علم العاقين إلى لب  
فيممت شيخنا منهم ذو أمانة      بصيرا بزجر الطير منحني الصلب  
فقلت له ماذا ترى في سوانح      وصوت غراب يفحص الأرض بالترب  
فقال جرى الطير السنيح بينها      ونادى غراب بالفراق وبالسلب  
فان لا تكن ماتت فقد حال دونها      سواك حليل باطن من بني كعب

وقال رجل من بني أسد تزوجت ابنة عم لي فخرجت أريدها ففقتى شيء كالخلب مدليا لسانه في شق فقلت أخفت ورب الكعبة فأيت القوم فلم أصل إليها ونافرتي أنها خرجت عنهم فكشث ثلاثة أيام ثم بدا لي فيهم فخرجت نحوهم فلقيت كلبة تنظف أطباؤها لبنا فقلت أدر كنت ورب الكعبة فدخلت بأهلى وحملت منى بسلام ثم آخر حتى ولدت أولادا . . . وذكر عن

يحيى بن خالد قال حج رجلان فقيل لهما هنا امرأة تزجر قال فأياهما فسلأما فقال أحدهما  
ما نضمر فقالت أنك لتسألني عن رجل مقتول فقال هو واة الذي سأله عنه صاحبي فقالت  
هو كما قلت فسلأما عن تفسير ذلك فقالت أما رأيها الجارية التي مرت ومعها ذلك مشدود  
الرجلين حين سألتني الأول قال لا بل قالت فلذلك قلت أنه محبوس مقيد قالت ورأيت الجارية  
حين رجعت وسألتني أنت والديك مذبح فقلت مقتول . . وذكر اللسان أن أهل  
بيت من العجم كانوا إذا غاب الرجل عن أهله ولم يأتهم خبره أربع حجج زوجوا امرأته  
فتزوج منهم رجل جارية وغاب أربع حجج لا يأتهم فأرادوا تزويج الجارية وكانت مشغوفة  
به فقالت دعوني سنة أخرى فأبوا عليها وأتوا زاجر ألم فخرج الزاجر ومعه تليذ له فلقام  
قوم يحملون ميتا ويد الميت على صدره فقال الزاجر لتلميذه مات الرجل قال مامات ألا  
نرى يد الميت على صدره يخبر أنه هو الميت والرجل صحيح فرجما فأخبرا الحاكم أنه  
لم يمت فأمر بتأجيلها سنة لجاء زوجها بعد شهرين . . وذكر ابن قتيبة عن إبراهيم بن عبد الله  
قال دخلت على رجل ضرير زاجر من العرب وقد خبأت سحابة عنوان من كتان  
فقلت أخبرني بما خبأت لك فنظر قليلا ثم قال هو من نبات المياه فقلت زدني في الشرح  
قال هو قطعة من كتان قال فسألت عن ذلك فقال سألتني عن الخبي فوقعت يدي على الحصى  
فقلت إنه من نبات الماء قال فقلت زدني فقال وصاح صائح من جانب الدار فقضيت بالسواد  
وبأنه صغير للتصغير ثم نظرت فلم يكن ذلك أولى بأن يكون قطعة من كتان قال وسألت  
عن مقرضين في يدي قد أدخلت أصمبي في حلقتهما فقال في يدك خاتم من حديد  
وذكر ابن عيينة عن الزهري عن محمد بن جبير بن مطعم عن أبيه عن عمر بن الخطاب  
رضي الله عنه أنه كان يرى الجرة فجاءته حصاة فأصابت جبهته فقصدت منه عرقا فقال  
رجل من بني لخب أشعر أمير المؤمنين ورب الكعبة لا يقوم هذا المقام أبدا فقتل بعد ذلك  
وثبت في الصحيحين من حديث ابن عمر أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الشؤم  
في الدار والمرأة والفرس وفي لفظ فيهما لا عدوى ولا صفر ولا طيرة وإنما الشؤم في ثلاثة  
المرأة والفرس والدار وفي لفظ آخر فيهما إن يكن الشؤم في شيء. حقا في الفرس والمسكن  
والمرأة وفي بعض طرق البخاري والداية بدل الفرس وفي الصحيحين أيضا عن سهل بن  
سعد الساعدي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن كان في المرأة والفرس والمسكن  
يعني الشؤم . . وقال البخاري إن كان في شيء وفي صحيح مسلم عن جابر بن عبد الله عن  
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إن كان في شيء في الربيع والخادم والفرس . . وفي صحيح  
مسلم عن أبي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يورد ممرض على

مصح . . وفي موطن ما لك أنه بلغه عن بكر بن عبد الله بن الأشج عن أبي عطية أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا عدوى ولا هام ولا صفر ولا يحل للمرض على المصح وليلحل المصح حيث شاء قالوا يارسول الله وما ذاك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنه أنى . . وقال ابن وهب أخبرني يونس عن ابن شهاب أن أبا سلمة بن عبد الرحمن قال كان أبو هريرة رضى الله عنه يحدثنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال أنه لا عدوى وحدنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يورد ممرض على مصح الحديث ثم سمعت أبو هريرة بعد ذلك عن قوله لا عدوى وأقام أن لا يورد ممرض على مصح الحديث قال فقال الحارث بن أنى ذئاب وهو ابن عم أبي هريرة قد كنت أسمعت يا أبا هريرة تحدثنا مع هذا الحديث حديثاً آخر قد سكنت عنه كنت تقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عدوى فأني أبو هريرة أن يحدث ذلك وقال لا يورد ممرض على مصح فأراه الحارث في ذلك حتى غضب أبو هريرة ووطن بالحبيشة فقال للحارث أنت ترى ماذا قلت قال لا قال أبو هريرة إني أقول آيت آيت قال أبو سلمة فلمرى أقد كان أبو هريرة يحدثنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا عدوى فلا أدري أنسى أبو هريرة أو نسخ أحد القولين الآخر قالوا هذا انتهى عن إيراد المريض على المصح إنما هو من أجل الطيرة التي تلتق المصح . . وقال مسدد حدثنا يحيى بن هشام عن يحيى بن أبي كثير عن الحضرمي بن لاحق عن سعيد بن المسيب قال سألت سعد بن مالك عن الطيرة فاتهرنى وقال من حدثك فكرهت أن أحدثه فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا عدوى ولا طيرة ولا هامة وإن كانت الطيرة في شيء ففي الفرس والمرأة والدار فإذا كان الطاعون بأرض وأنتم بها فلا تفروا . . وفي صحيح مسلم عن الشريد بن سويد قال كان في وفد ثقيفة رجل مجنون فأرسل إليه النبي صلى الله عليه وسلم إننا قد بابناك فأرجع وفي حديث آخر فر من المجنون فرارك من الأسد .

### فصل

الآن التقت حلقتا البطان وتداعى نزال الفريقان نعم وهما أضعاف أضعاف ما ذكرتم وأضعاف أضعافه وللناس مهنا مسلحان عليهما يعتمد المتكلمون في هذا الباب لا ترتضيها بل نسلك ممالك العدل والتوسط بين طرفي الأفراط والتفريط فدين الله بين الغالى فيه والجافى عنه والوادی بين الجبلين والهدى بين الضلالين وقد جعل الله هذه الأمة هي الأمة الوسط في جميع أبواب الدين فإذا انحرف غيرها من الأمم إلى أحد الطرفين كانت هي في الوسط كما كانت وسطاً في باب أسماء الرب تعالى وصفاته بين المجهمة والمعلقة والمشبهة المثلة وكان وسطاً في باب الإيمان بالرسول بين من عبدهم وأشركهم بالله كالنصارى وبين من قتلهم

وكذبهم فآمنوا بهم وصدفهم وتركوهم من العبودية وكانت وسطا في القدر بين الجبرية  
الذين ينفون أن يكون للعبد فعل أو كسب أو اختيار البتة بل هو مجبور منتهور لا اختيار له  
ولا فعل وبين القدرية النفاة الذين يجعلونه مستقلا بفعله ولا يدخل فعله تحت مقدور الرب  
تعالى ولا هو واقع بمشيئة الله تعالى وقدرته فأثبتوا له فعلا وكسبا واختيارا حقيقيا وهو متعلق  
بالأمر والنهي والثواب والعقاب وهو مع ذلك واقع بقدرته الله ومشيئته فإشاء الله من ذلك  
كان وما لم يشأ لم يكن ولا يتحرك ذرة إلا بمشيئته وإرادته والعباد أضعف وأعجز أن يفعلوا  
ما لم يشأ الله لا قوة له ولا قدرة عليه وكذلك هم وسط في المطاعم والمشارب بين  
اليهود الذين حرمت عليهم الطيبات عقوبة لهم وبين النصارى الذين يستحلون الحباث فأحل  
الله لهذه الأمة الوسط الطيبات وحرّم عليهم الحباث وكذلك لا تجد أهل الحق دائما إلا  
وسطا بين طرفي الباطل وأهل السنة وسط في التحل كما أن المسلمين وسط في الملل وكذلك  
ما نحن فيه من هذا الباب فإنهم وسط بين النفاة الذين ينفون الأسباب جملة ويمنعون  
ارتباطها بالمسببات وتأثيرها بها ويسدون هذا الباب بالسكينة ويضطربون  
فيما ورد من ذلك فيقابلون بالكذب منه ما يمكنهم تكذيبه ويحيلون على  
الانفائى والمصادفة مالا قبل لهم بدفعه من غير أن يكون شيء من هذه الأمور مدخل في  
التأثير أو متعلق بالسببية البتة وربما يقولون أن أكثر ذلك مجرد خيالات وأوهام في النفوس  
تتفعل عنها النفوس كأنهم أرباب الخيالات والأمراض والأوهام وليس عندهم وراء  
ذلك شيء وهذا مسلك نفاة الأسباب وارتباط المسببات بها وهذا جواب كثير من المتكلمين  
والمسلك الثاني مسلك المثبتين لهذه الأمور المعتقدين لها الذاهبين إليها وهي عندهم أقوى من  
الأسباب الحسية أو في درجتها ولا يلتفتون إلى قدح قاذح فيها والقدرح فيها عندهم من جنس  
القدح في الحسيات والضروريات ونحن لاسلك سبيل هؤلاء ولا سبيل هؤلاء بل نسللك سبيل  
التوسط والإنصاف ونجانب طريق الجور والانحراف فلا نطّل الشرع بالقدر ولا نكذب  
بالقدر لأجل الشرع بل نؤمن بالمقدور ونصدق الشرع فتؤمن بقضاء الله وقدره وشرعه وأمره  
ولا نعارض بينهما فنطّل الأسباب المقدورة أو نقدر في الشريعة المنزلة كما فعله الطائفتان  
المنحرفتان فأحدهما بطلت ما قدره الله من الأسباب بما فهمت من الشرع وهذا من تقصيرها  
في الشرع والقدر والأخرى توصلت إلى القدح في الشرع وإبطاله بما تشاهده من تأثير الأسباب  
وارتباطها بمسبباتها لما ظنت أن الشرع نفاها وكذبت بالشارع فالطائفتان جائتان على الشرع  
ليكن الموفقون المهيديون آمنوا بقدر الله وشرعه ولم يعارضوا أحدهما بالآخر بل صدق كل  
منهما الآخر عندهم وقرره فكان الأمر تفصيلا للقدر وكاشفا عنه وحاكما عليه والقدر  
أصل للأمر ومنفذه وشاهد له ومصدق له فلو لا القدر لما وجد الأمر ولا تحقق شيء.

على ساقه ولولا الأمر لما تميز القدر ولا تبين مراتبه وتعاريفه فالقدر مظهر للأمر والأمر  
تفصيل له والله سبحانه له الخلق والأمر فلا يكون إلا خالفاً آمراً فأمره تعريف لقدره  
وقدره منفذ لأمره ومن أبصر هذا حق البصر وافتتحت له عين قلبه تبين له سر ارتباط  
الأسباب بمسبباتها وجريانها فيها وأن القدر فيها وإبطالها وإبطال الأمر وتبين له أن كمال  
التوحيد بإثبات الأسباب لأن إثباتها نقض للتوحيد كما زعم منكروها حيث جعلوا  
إبطالها من لوازم التوحيد فجنوا على التوحيد والشرع والتزموا تكذيب الحس والعقل ووقعوا  
في أنواع من المكابرة سلطت عليهم أعداء الشريعة وأوجبت لهم إن أسأوا بها الظن وتقصوها  
وزعموا أنها خطائية وإقناعية وجدلية لإبرهانية فمظم الخطب وتفاقم الأمر واشتدت  
البلية بالطافتين وقد قيل أن العدو العاقل خير من الصديق الجاهل ونحن بحمد الله  
نبين الأمر في ذلك ونوضح أيضاً ما يتبين به تصديق كل من الأمرين الآخر  
وشهادته له وتركته له وتبين ارتباط كل من الأمرين بالآخر وعدم انفكاكه عنه  
فنقول وبالله التوفيق . . . أما ما ذكرتم من أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يعجبه  
القال الحسن فلا ريب في ثبوت ذلك عنه وقد قرن ذلك بإبطال الطيرة كما في  
الصحيحين من حديث الزهري عن عبيد بن عبد الله عن أبي هريرة رضي الله عنه  
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا طيرة وخبرها القال قالوا وما القال يا رسول  
الله قال الكلمة الصالحة يسمعون أحدكم فابتدأهم النبي ﷺ بإزالة الشبهة وإبطال الطيرة أثلاً  
يتوهموا عليه في إعجابه بالقال الصالح وليس في الإعجاب بالقال ومحبته شيء من الشرك بل  
ذلك إبانة عن مقتضى الطبيعة وموجب الفطرة الإنسانية التي تميل إلى ما يلائمها ويوافقها  
ما ينفعها كما أخبرهم أنه حب إليه من الدنيا النساء والطيب . . . وفي بعض الآثار أنه ﷺ  
كان يعجبه المعافاة وهي نور الحناء وكان يحب الحلواء والعسل وكان يحب الشراب البارد الحلو  
وحب حسن الصوت بالقرآن والأذان ويستمتع إليه ويحب معالي الأخلاق ومكارم الشيم  
وبالجملة يحب كل كمال وخير وما يفضي إليهما والله سبحانه قد جعل في غرائز الناس الإعجاب  
بسماع الاسم الحسن وميل نفوسهم إليه وكذلك جعل فيها الإرتياح والاستبشار  
والسرور باسم السلام والفلاح والنجاح والتهنئة والبشرى والفوز والظفر والنعيم والريح  
والطيب ونيل الأنية والفرح والثروت والعز والنفي وأمثالها فإذا قرعت هذه الأسماء الأسماع  
استبشرت بها النفس وانشرح لها الصدر وقوى بها القلب وإذا سمعت أصدائها أوجب لها ضد  
هذه الحال فأحزنها ذلك وأثار لها خوفاً وطيرةً وانكاشاً وانقباضاً عما قصدت له وعزمت  
عليه فأورث لها ذلك ضرراً في الدنيا ونقصاً في الإيمان ومقارعة للشرك كما ذكره أبو هريرة

في التمسيد من حديث المقرئ عن أبي نعيم حدثنا ابن هبيرة عن أبي عبد الرحمن الجليل عن  
عبد الله بن عمر عن رسول الله ﷺ قال من أرجعت الطيرة من حاجته فقد أشرك قال وما كفارة  
ذلك يا رسول الله قال أن يقول أحدكم اللهم لا طير إلا طيرك ولا خير إلا خيرك ولا إله  
غيرك ثم يمضي لحاجته... وذكر ابن وهب قال أخبرني أسامة بن زيد قال سمعت نافع بن جبير  
ابن مطعم يقول سأل كعب الأحبار عبد الله بن عمر هل تطير فقال نعم قال فكيف تقول  
إذا تطيرت قال أقول اللهم لا طير إلا طيرك ولا خير إلا خيرك ولا رب غيرك ولا قوة إلا بك  
فقال كعب إنه أفقه العرب والله إنها لك كذلك في التوراة وهذا الذي جمعه الله سبحانه في  
طباع الناس وغرائزهم من الإعجاب بالآسماء الحسنة والألفاظ المحبوبة وهو نظير ما جعل في  
غرائزهم من الإعجاب بالمناظر الأنيقة والرياض المتورة والمياه الصافية والأكران الحسنة  
والروائح الطيبة والمطاعم المستنزة وذلك أمر لا يمكن دفعه ولا يبعد القلب عنه انصرافاً فهو  
ينفع المؤمن ويسر نفسه وينشطها ولا يضرها في إيمانها وتوحيدها وأخبر صلى الله عليه وسلم  
في حديث أبي هريرة أن الفأل من الطيرة وهو خيرها فقال لا طيرة وخيرها المال فأبطل  
الطيرة وأخبر أن الفأل منها ولكنه خيرها ففصل بين الفأل والطيرة لما بينهما من الامتياز  
والتضاد ونفع أحدهما ومضرة الآخر ونظير هذا منه من الرقاء بالشرك وإذنه في الرقية إذا  
لم تكن شركاً لما فيها من المنفعة الحالية عن المفسدة وقد اعتاص هذا الفرقان على أفهام كثير  
من غلط عن معرفة الحق والدين حجاب به وغلظ عنه طبعه وكثف عنه فهمه فقال السامع إذا  
سمع مثلاً بإشارة أو أبشر أو لا تخف أو يا نعيم ونحوه وسمع ضد ذلك فأما أن يوجب الأمر أن  
ما يشاء كلهما وأما أن لا يوجب شيئاً فأما أن يوجب أحدهما دون الآخر فلا وجه له وهذا من  
عمى عن الهدى وصم عن سماعه وإنما تحصل الهداية من ألفاظ رسول الله ﷺ وتشرق ألفاظها  
في صدر من تلقاها بالتصديق والقبول فأذن لها بالسمع والطاعة وقابلها بالرضى والتسليم  
وعلم أنها منبع الهدى ومعين الحق ونحن بحمد الله نوضح لمن أشتبه ذلك عليه فرقان ما بينهما وقائمة  
الفأل ومضرة الطيرة فنقول... الفأل والطيرة وإن كان مأخذهما سواء وبجنتاهما واحداً  
فإنهما يختلفان بالمقاصد ويختلفان بالمذاهب فما كان محبوباً مستحسنًا تقاموا به وسموه الفأل  
وأحبوه ورضوه وما كان مسكروها قبيحاً متفراً تشاءموا به وكرهوه وتطهروا منه وسموه  
طيرة تفرقة بين الأمرين وتفصيلاً بين الوجهين وسئل بعض الحكماء فقيل له ما بالكم  
تكرهون الطيرة وتحبون الفأل فقال لنا في الفأل عاجل البشري وإن قصر عن الأمل ونكره  
الطيرة لما يلزم قلوبنا من الوجيل وهذا الفرقان حسن جداً وأحسن منه ما قاله ابن الرومي في  
ذلك الفأل لسان الزمان والطيرة عنوان الحدائق وقد كانت العرب تطلق الأسماء طييراً وتقاولاً

فيسمون اللدبع سليبا باسم السلامة وتطهر من اسم السقم ويسمون العطشان ناهلا أى سفهل  
والنهل الشرب تهاؤلا باسم الرى ويسمون القفلة مفازة أى متجاة تهاؤلا بالقوز والتجاة ولم يسموها  
مهلكة لأجل الطيرة وكانت لهم مذاهب فى تسمية أولادهم فهم من سموه بأسماء تهاؤلا  
بالظفر على أعدائهم نحو غالب وغلاب ومالك وظالم وعارم ومنازل ومقابل ومعارك ومسهر  
ومؤرق ومصيح وطارق ومنهم من تقابل بالسلام كتسميتهم بسلام وثابت ونحوه ومنهم  
من تقابل بنيل المخلوط والسعادة كسعد وسعيد وأسعد ومسعود وسعدى وغانم ونحو  
ذلك ومنهم من قصد لتسميته بأسماء السباع تروها لأعدائهم نحو أسد وليث وذئب وضرفام  
وشبل ونحوها ومنهم من قصد التسمية بما غلظ وخشن من الأجسام تهاؤلا بالقوة كصخر  
وصخر وفهر وجندل ومنهم من كان يخرج من منزله وامرأته تمنخص فيسمى ما تلبه باسم أول  
ما يلقاه كاتما ما كان من سبع أو ثعلب أو ضب أو كلب أو ظبي أو حشيش أو غيره وكان  
القوم على ذلك إلى أن جاء الله بالإسلام ومحمد رسول الله ﷺ ففرق به بين الهدى والضلال  
والقى والرشاد وبين الحسن والقبيح والمحبوب والمكروه والضر والنافع والحق والباطل  
فكره الطيرة وأبطلها واستحب الفأل وحده فقال لا طيرة وخيرها الفأل قالوا وما الفأل  
قال الكلمة الصالحة يسميها أحدكم وقال عبد الله بن عباس لا طيرة ولكنه قال والفأل  
المرسل يسار وسالم ونحوه من الإسم يعرض لك على غير ميعاد وسئل بعض العلماء عن الفأل  
فقال أن تسمع وأنت قد أضلكت بعيرا أو شيئا يا واجد أو أنت خائف يا سالم وقال الأصمى  
سألت ابن عون عن الفأل فقال أن يكون مريضا فيسمع باسم وأخبرك عن نفسى بقضية  
من ذلك وهى أنى أضلكت بعض الأولاد يوم التروية بمكة وكان طفلا لم يهدت فى طلبه والنسباء  
عليه فى سائر الركب إلى وقت يوم الثامن فلم أقدر له على خبر فأيسست منه فقال لى إنسان  
لأن هذا عجز اركب وادخل الآن إلى مكة فطلبه فيها فركبت فرسا فاهو إلا أن استقبلت  
جماعة يتحدثون فى سواد الليل فى الطريق وأحدهم يقول ضاع له شيء فلقبه فلا أدرى انقضاء  
كلته كان أسرع أم وجداني الطفل مع بعض أهل مكة فى عملة عرفته بصوته فقله ﷺ  
ولا طيرة وخيرها الفأل ينبى عن الفأل منذهب الطيرة من تأثير أو فعل أو شركة ويخلص الفأل  
مها وفى الشرحان بينهما فائدة كبيرة وهى أن التطير هو التشاؤم من الشيء المرنى أو المسموع  
فإذا استعملها الإنسان فرجع بها من سفره وامتنع بها مما عزم عليه فقد قرع باب الشرك  
بل وجه وبرى من التوكل على الله وفتح على نفسه باب الخوف والتعلق بغير الله والتطير  
مما يراه أو يسمعه وذلك قاطع له عن مقام إياك نعبد وإياك نستعين وأعبده وتوكل عليه  
وعا توكلت وإليه أنيب فيصير قلبه متملقا بغير الله عبادة وتوكل فيفسد عليه قلبه وإيمانه



وحاله ويبقى هدفا لسهام الطيرة ويساق إليه من كل أوب وبقيض له الشيطان من ذلك ما يفسد عليه دينه ودنياه وكم ملك بذلك وخسر الدنيا والآخرة فأين هذا من الفأل الصالح السار للقلوب المؤيد للآمال الفائح باب الرجل للسكن للخوف الرابط للجأش الباعث على الاستانة بالله والتوكل عليه والاستبشار المقوى لأمه السار لنفسه فهذا ضد الطيرة فالفأل يفضى بصاحبه إلى الطاعة والتوحيد والطيرة تفضى بصاحبها إلى المعصية والشرك فلماذا استحب عليه السلام الفأل وأجل الطيرة وأما حديث القحمة ومنع النبي صلى الله عليه وآله حربا ومرة من حلها وأذنه ليمش في حلها فليس هذا بحمد الله في شيء من الطيرة لأنه محال أن ينهى عن شيء ويطلبه ثم يتعاطاه هو وقد أعاده الله سبحانه من ذلك قال أبو عمر لس هذا عندي من باب الطيرة لأنه محال أن ينهى عن شيء ويفعله وإنما هو من طلب الفأل الحسن وقد كان أخبرهم عن أقبح الاسماء أنه حرب ومرة فأكد ذلك حتى لا يتسمى بها أحد ثم ساق من طريق ابن ربيعة عن جعفر بن ربيعة بن يزيد عن عبد الله بن عامر اليحصبي أن رسول الله صلى الله عليه وآله قال خير الاسماء عبد الله وعبد الرحمن وأصدقها حارث وهمام حارث لا بناته وهمام بهم بالخير وكان يكره الاسم القبيح لأنه كان يتفأل بالحسن من الأشياء ثم ساق من طريق ابن وهب حدثني ابن لهيعة عن الحارث بن يزيد عن عبد الرحمن بن جبير عن يعيش الغفاري قال دعا النبي صلى الله عليه وآله يوما بناق فقال من يحملها فقام رجل فقال أنا فقال ما اسمك قال مرة قال اقمعد ثم قام آخر فقال ما اسمك قال جرة قال اقمعد ثم قام رجل فقال ما اسمك قال يعيش قال أحلها وروى حماد بن سلمة عن حميد عن بكر بن عبد الله المزني أن رسول الله صلى الله عليه وآله كان إذا توجه لحاجة يحب أن يسمع يا نجيح يا راشد يا مبارك وقد روى من حديث بريدة أن النبي صلى الله عليه وآله كان لا يتطير من شيء ولكن كان إذا سأل عن اسم الرجل فكان حسنا روى الباشا في وجهه وإن كان سيئا روى ذلك في وجهه وإذا سأل عن اسم الأرض وكان حسنا روى ذلك فيه . . قلت الحديث رواه الإمام أحمد في مسنده حدثنا عبد الصمد حدثنا هشام عن قتادة عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال كان رسول الله صلى الله عليه وآله لا يتطير من شيء ولكنه إذا أراد أن يأتي أرضا سأل عن اسمها فإن كان حسنا روى ذلك في وجهه وكان إذا بعث رجلا سأل عن اسمه فإن كان حسن الاسم روى البشر في وجهه وإن كان قبيحا روى ذلك في وجهه وقال أبو عمر حدثنا عبد الوارث حدثنا قاسم حدثنا أحمد بن زهير بن حسين بن حريث ابن عبد الله بن بريدة عن الحسين بن واقد عن عبد الله بن بريدة عن أبيه قال كان النبي صلى الله عليه وآله لا يتطير ولكن كان يتفأل فركب بريدة في سبعين راكبا من أهل بيته من بني أسلم فلتقى النبي صلى الله عليه وآله ليلا فقال له النبي صلى الله عليه وآله من أنت قال أنا بريدة فالتفت إلى أبي بكر قال يا أبا بكر

رد أمرنا واصلح ثم قال من قال من أسلم قال لآبي بكر سلنا ثم قال من قال من بنى سهم قال  
 خرج سهمنا قال أحد بن زهير قال لنا أبو عمار سمعت أوكبا يحدث هذا الحديث بعد ذلك  
 عن أخيه سهل بن عبد الله عن أبيه عبد الله بن ريدة فأعدت ثلاثا من حديثك قال سهل أخى -  
 والذي يكشف أمر حديث الألفحة مازاده ابن وهب في جامع الحديث فقال بعد أن ذكره  
 فقام عمر بن الخطاب فقال أتسكنم يا رسول الله أم أصمت قال بلى أصمت وأخبرك بما أردت  
 ظننت يا عمر أنها طيرة ولا طير إلا طيرة ولا خير إلا خيرها ولكن أحب الفأل الحسن  
 فزال بذلك تعلق المتطيرين ووضح أمر الحديث واخذ الله وب العالمين . . ويمكن أن يكون  
 هذا منه عليه السلام على سبيل التأديب لأنه لثلاث يتسموا بالأسماء القبيحة وليبادر من أسلم منهم  
 وله اسم قبيح إلى إبداله بغيره من غير إيجاب منه ولا إزام ولكن لوجهين من الاستحباب :  
 أحدهما انتقاؤه عن مذاهب آبائهم ومقاصد سلفهم الفاسدة القبيحة التي يحزن بها بعضهم  
 بعضا عند سماعها وموافاة أهلها ومخالطتهم ومفاجأتهم لما يبقى في ذلك من آثار الطيرة  
 السكينة في الفرقة فإن سلم العبد منها وجاهد نفسه عليها عند لقيا صاحبها وسماحه لاسم أخيه  
 لم يسلم من الكد وحزن القلب وقد يؤدي ذلك إلى البغضاء وإلى ضرب من التفرقة  
 كالصديق يدعو الصديق القبيح الاسم فقد يمتنى خافره أنه لم يصحبه ولا رآه ولا سمع اسمه  
 حتى إذا طمع به ودعاه ذر الاسم الحسن ابتهج إليه وأقبل عليه وسر بصياحه ودعائه له  
 لراحة قلبه إلى حسن اسمه فقد يدعو البعيد من قلبه ويبعد الصديق من نفسه من أجل اسمه  
 فكيف به إذا رآه من يومه وعبرله تمييز السوء من اشتقاق اسمه كيف يعود متمنيا لفقده في رقاؤه  
 مشكرا للقائه متطيرا لرؤيته وهذا ضد التوادد والتراحم والتوالف الذي قصد الشارع ربطه  
 بين المؤمنين فذكره عليه السلام لأنه مقامها على حالة يؤدي بها بعضهم بعضا لغير عذر ولا فائدة  
 تعود عليهم لا في الدنيا ولا في الآخرة وتؤدي هذا إلى التقاطع والتنافر مع أنه عليه السلام  
 قد ندبهم واستحب لهم إدخال أحدهم السرور على أخيه المسلم ما استطاع ودفع الأذى  
 والمكره عنه فقال لا تقاطعوا ولا تداربوا وكونوا عباد الله إخوانا المسلم أخو المسلم  
 وقد أمرهم يوم الجمعة بالفصل والطيب عند اجتماعهم لثلاث يؤدي بعضهم بعضا برائعتي التي  
 إنما يتجشما ساعة للاجتماع ثم يفترقا ومنع أكل الثوم والبصل من دخول المسجد لأجل  
 نأذي الناس والملائكة به ومنع الاثنين أن يتناجيا دون صاحبهما خشية تأذيه وحزنه  
 ومنع أحدهم أن يأكل متاع أخيه لاعبا لأن ذلك يؤديه ومعلوم أن ضرر الاسم القبيح  
 على كثير منهم أشد عليه عند همه وخروجه من منزله ورؤية صاحبه في منامه ودعائه  
 من برائحة الثوم والبصل وهذا من كمال رافته ورحمته صلى الله عليه وسلم بالمؤمنين وعزة ماعتوا

عليه ولهذا والله أعلم غير كثيراً من الأسماء التيبيحة بأحسن منها وغير أسماء حسنة إلى غيرها خشية الطيرة والتأذى عند نفيها والخروج من عند المسمى أو لتضمنها تركبة النفس ونحوها فالأول كتغييره اسم الحجاب بن المنذر بعد الرحمن وقال الحجاب اسم الشيطان وغير أبيجرة إلى أبي حلوة وغير أبي المعاصي إلى مطيع وغير عاصية بحميلة وغير اسم بني الشيطان إلى بني عبد الله وغير اسم أصرم إلى اسم زوعة وغير اسم حزن جد سعيد بن المسيب إلى سهل فأبى قبول ذلك فلو لمه مسمى اسمه من الحزونة له ولندريه . . وقال أبو داود وغير النبي ﷺ اسم الماص وعزير وعقة والشيطان والحكم وغراب وحباب وشهاب فيه شاماً ومسمى حرباً سلباً ومسمى المضطجع المتبخت وأرضاً اسمها عفرة سماها خضرة وشعب الصلابة سماه شعب المهدى وبئر الزينة سماه بني الرشدة ومسمى بني مغيبة بني رشدة قال أبو داود تركت أسانيها للاختصار . . وقال مسروق لقيت عمر فقال من أنت فقلت مسروق بن الأجدع فقال عمر سمعت رسول الله ﷺ يقول الأجدع شيطان وأما الثاني ففي صحيح مسلم عن سمرة قال قال رسول الله ﷺ لا تسمن غلامك يساراً ولا رباحاً ولا نجيباً ولا أفلح فإنك تقول اثم هو فيقال لا وغير اسم برة بزنب وكره أن يقال خرج من عند برة وأما الثالث فكثيره أبا الحكم بأبي شرح وتغييره أيضاً برة بزنب وقال لا تزكوا أنفسكم فروى مسلم في صحيحه عن محمد بن عمرو بن عطاء أن زينب بنت أبي سلمة سألت ما سميت بنتك قال سميتها برة فقالت إن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى عن هذا الاسم وسميت برة فقال النبي ﷺ لا تزكوا أنفسكم الله أعلم بأهل البر منكم فقالوا ما نسميها قال سموها زينب ومن هذا ما في الصحيحين عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أن أخرج اسم عند الله يوم القيامة رجل تسمى ملك الأملاك لا مالك إلا الله قال سفيان بن عيينة مثل شاهان شاه وذكر ابن وهب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى بفلام فقال ما سميت هذا قالوا السائب فقال لا تسموه السائب ولكن سموه عبد الله قال فقبلوا على اسمه فلم يمت حتى ذهب عقله فإن قيل فقد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم غلام اسمه رباح وكان لأبي أيوب غلام اسمه أفلح ولعبد الله بن عمر غلام اسمه رباح قيل هذا النهي من النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن على وجه العزيمة والحتم ولكن كان على جهة الكراهة والدليل عليه ما روى البخاري في صحيحه عن سعيد بن المسيب عن أبيه عن جده حزن أنه أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال له ما سميتك قال حزن فقال أنت سهل قال لا غير اسمك يا نبي فم بكسر عليه النبي ﷺ ولا أخبره أن ذلك معصية بل سكت عنه وكذلك لما غير اسم السائب فأبوا تغييره لم ينكر عليهم وأيضاً فروى مسلم في صحيحه عن حديث أبي الزبير عن جابر قال أراد النبي ﷺ أن ينهى أن يسمى يعلى وبركة وأفلح ويسار ونافع ونحو ذلك ثم رأيته سكت

بعد عنها فلم يقل شيئا ثم قبض ولم ينه عن ذلك ثم أراد عمر رضي الله عنه أن ينهى عن ذلك ثم تركه ورأيت لبعضهم في الفرق بين الفأل والطيرة كلاما ما أذكره بلفظه قال أماما روى أن النبي ﷺ كان يتفأل ولا يتطير فها وإن كان معناهما واحد في الاستدلال فينبهما افتراق لأن الفأل إبانة والتطير استدلال والإبانة أكثر وأشهر وأوضح وأصح لأن من كان في قلبه وخيمه شيء فسمع قائلا يقول أقبل الخير وامض بسلام أو أبشر أو نحو ذلك فقد اكتفى بما سمع من الاستدلال والذي يرى طائرا يصيح أو ينوح فليس معه إلا الاستدلال على اليقين بالسائح والشؤم بالبارح وهذا أمر قد يكون وقد لا يكون وذلك الفأل في الأعم يكون وقال آخرون إن النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن يتطير أى لم يكن يستدل الأمور السكاتة من الخير والشر إلى الطير كما يفعل الكهنة وقال آخرون إن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا جلس مع أصحابه فتكلم أحدهم بخير أو سمع من تكلم حصم عليه وعرفهم به ومعلوم أنه لا بد لطائر أن يمر سائحا أو بارحا أو قعيدا أو ناطعا فلا يوقفهم عليه ولا يعرفهم به إذ ذلك من فعل الكهان وكان الحديث المروى عنه صلى الله عليه وسلم أنه كان يتفأل ولا يتطير من هذا المعنى وقد أغنى الله رسوله صلى الله عليه وسلم بأخباره بارسال جبريل إليه بما يحدثه سبحانه من الاستدلال على أحداثه بالآشياء التي ينظر فيها غيره تفرقة منه سبحانه بين النبوة وغيرها فان قيل فهذا الذي نزل بهذين الرجلين وهما السائب وحزن هل كان من أجل اسميهما أم من جهة غير الاسم قيل قد يظن من لا ينعم النظر أن الذي نزل بهما هو من جهة اسميهما ويصح بذلك أمر الطيرة وتأثيرها ولو كان ذلك كما ظنوه لوجب أن ينزل بجميع من تسمى باسميهما من أول الدهر ولكان اقتضاء الاسم لذلك كإقتضاء النار الإحراق والماء التبريد ونحوه ولكن يحمل ذلك والله أعلم على أن الأمرين الجاريين عليهما قد تقدما في أم الكتاب كما تقدم لهما أيضا أن يتسميا باسميهما إلى أن يختار لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم وغيرهما فيرغبون عن اختياره ويتخلفون عن استجابته فيما قبا بما قد سبق لهما عقوبة تطابق اسميهما ليكون ذلك زاجرا لمن سواهما وقد يكون خوفه صلى الله عليه وسلم على أهل الأسماء المكروهة أيضا من مثل هذه الحوادث إذ قد نزل بالإنسان بلا مشيئة بما في اسمه فيظن هو أو جميع من بلغه أن ذلك كان من أجل اسمه عاد عليه بشؤمه فيعصى الله عز وجل وقد كره قوم من الصحابة والتابعين أن يسموا عبيد الله أو عبد الرحمن أو عبد الملك ونحو ذلك مخافة أن يعتقم ذلك قال سعيد بن جبيرة كنت عند ابن عباس سنة لا أكله ولا أعرفه ولا يعرفني حتى أتاه يوما كتاب من امرأة من أهل العراق فدعا غلامه فجعل يكتب عن عبيد الله وعبد الله وأشباههم ويدعو ياغراق ياوثاب وروى أبو معاوية عن الأعمش عن إبراهيم

قال كانوا يكرهون أن يسمى الرجل غلامه عبد الله مخافة أن ذلك يمتدحه وروى متغيرة عن أن مشر عن إبراهيم أنه كره أن يسمى مملوكه عبد وعبد الله وعبد الملك وعبد الرحمن وأشباهه مخافة العتق قال بعض أهل العلم كراهتهم لذلك نظير ما كره رسول الله صلى الله عليه وسلم من تسمية المالك بربيع ونافع وأفلح لأن ذلك كان منه صلى الله عليه وسلم حذراً من أن يقال أمهنا نافع فيقال لا أو أنهم أفلح فيقال لا أو بركة أو يسار أو رباح فيقال لا ومعلوم إن السائل عن اسمان أفلح أو نافع أو رباح هل هو في مكان كذا إنما مسئلة تلك عن مسمى شخص من أشخاص بني آدم سمي باسم جعل عليه دليلاً يعرف به إذا ذكر إذا كانت الأسماء الوارثة المفرقة بين الأشخاص المتشابهة وإنما هي أدلة المسمين بها لا مسألة عن شخص صفة النفع والفلاح والبركة وذلك من كراهته صلى الله عليه وسلم نظير كراهته تسمية تلك المرأة برة لحول اسمها جوربة وتحويله اسم أرض كان اسمها غفرة فردها خضرة ونحو ذلك كثير ومعلوم أن تحويله ما حول من هذه الأسماء مما كان عليه لم يكن لأن التسمية بما كان المسمى به منهم مسمى قبل تحويله ذلك كان حرام التسمية ولكن كان ذلك منه وعلى وجه الإستحباب واختيار الأحسن على الذي هو دونه في الحسن إذ كان لا شيء في القبيح من الأسماء إلا وفي الجليل الحسن منها مثله من الدلالة على المسمى به مع تحوير الأحسن بفضل الحسن والجمال من غير مؤنة تلزم صاحبه بسبب التسمية وكذلك كراهته من كره تسمية مملوكه عبد الله وعبد الرحمن وإنما كانت كراهته ذلك حذراً أن يوجب ذلك له العتق ولا شك أن جميع بني آدم عبيد الله أحرارهم وعبيدهم وصفهم بذلك وأصف أولم يصفهم واسكن الذين كرهوا التسمية بذلك صرفوا هذه الأسماء عن رقيقهم لئلا يقع اللبس على السامع بذلك من أسمائهم فيظن أنهم أحرار إذ كان استعمال أكثر الناس التسمية بهذه الأسماء في الأحرار فتجنبوا ذلك إلى ما يزيل اللبس عنهم من أسماء المالك والله أعلم .

### فصل

وأما الآثار الذي ذكره مالك عن يحيى بن سعيد أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه قال لرجل ما اسمك قال جمرة الحديث إلى آخره فالجواب عنه أنه ليس بحمد الله فيه شيء من الطيرة وحاشا أمير المؤمنين رضى الله عنه من ذلك وكيف يتطير وهو يعلم أن الطيرة شرك من الجلبت وهو القائل في حديث اللقمة ما تقدم ولكن وجه ذلك والله أعلم أن هذا القول كان منه مبالغة في الإنكار عليه لاجتماع أسماء النار والحريق في اسمه واسم أبيه وجده وقبيلته وداره ومسكنه فوافق قوله أذهب فقد احترق منزلك قدراً وأعل قوله كان السب فكثير ما يجري مثل هذا لمن هو دون عمر بكثير فكيف بالمحدث للملهم الذي ما قال شيء .

أظنه كنّا إلا كنّا كما قال وكان يقول النبي - ويشير به فينزل القرآن بمواقفه فإذا نزل الأمر الديني بمواقفه قوله فكذلك وقبح الأمر الكوني القدرى موافقا لقوله في الصحيحين عن عائشة رضى الله عنها عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه كان يقول قد كان في الأمم قبلكم محدثون فإن يكن في أمتي أحد منهم فعمر بن الخطاب رضى الله عنه قال ابن وهب تفسير محدثون ملهون وفي صحيح البخارى عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد كان فيمن كان قبلكم من بني إسرائيل رجال يملكون من غير أن يكونوا أنبياء فإن يكن في أمتي منهم أحد فعمر بن الخطاب رضى الله عنه قال وافقت ربي في ثلاث في مقام إبراهيم وفي الحجاب وفي أسارى بدر وفي صحيح البخارى عن أنس قال قال عمر وافقت الله في ثلاث أو وافقت ربي في ثلاث قلت يا رسول الله لو اتخذت مقام إبراهيم صلى الله عليه وسلم لكانت من أهل البيت فقلت يا رسول الله يدخل عليك البر والفاجر فلو أمرت أمهات المؤمنين بالحجاب فأبى الله تعالى الحجاب وبلغنى معاذة النبي صلى الله عليه وسلم بعض نسائه قد دخلت عليهن فقلت إن اتيتن أو لبيدن الله رسوله خيرا منكن حتى أتيت إحدى نسائه فقالت يا عمر أما في رسول الله ما يعط نساءه حتى تعظن أنت فأبى الله عز وجل (عسى ربه إن طلفك أن يبدله أزواجا خيرا منكن) الآية . وفي الصحيحين أنه لما قام صلى الله عليه وسلم ليصل على عبد الله بن أبي بن سلول رأس المنافقين قام عمر فأخذ ثوبه وقال يا رسول الله أتصلى عليه وقد نكح الله أن تصلى عليه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إنما خيرني الله فقال (استغفر لهم أو لا تستغفر لهم إن تستغفر لهم سبعين مرة فلن يغفر الله لهم) وسأزيد على السبعين وصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأبى الله عز وجل (ولا تصل على أحد منهم مات أبدا ولا تقم على قبره) فترك الصلاة عنهم فإذا كانت هذه موافقة عمر لربه في شرعه ودينه ويتعلق بالنبي فيكون هو المأمور المشروع فكذلك لا يبعد موافقته له تعالى في قضاءه وقدره يتعلق بالنبي - فيكون هو المقضى المقدور فهذا لون والطيرة لون وكذلك جرى له تطير مع رجل آخر سأله عن اسمه فقال ظالم فقال ابن من قال ابن سارق قال تظلم أنت ويسرق أبوك وذكر المدائني عن أبي صفرة وهو أبو المهلب أنه ابتاع سلمة بتأخير من رجل من بني سعد فأراد أن يشهد عليه فقال له ما أسمك قال ظالم قال ابن من؟ قال ابن سراق قال لا والله لا يكون عليك شيء أبدا .

### فصل

وأما محبة النبي صلى الله عليه وسلم التيمن في تملعه وترجله وطهوره وشأنه كله فليس هذا من باب الفأل ولا التطير بالشمال في شيء. ولكن تفضيل النبي على الشمال فكان يعجبه

أن يباشر الأفعال التي هي من باب الكرامة باليمين كالأكل والشرب والأخذ والطاء وضد ما بالشمال كالاتساج وأما الذكر وإزالة النجاسة فإن كان الفعل مشتركاً بين المضمون بدأ باليمين في أفعال التكريم وأما كنه كل وضوء ودخول المسجد وبالإسار في ضد ذلك كدخول الخلاء والمخروج من المسجد ونحوه والله تعالى فضل بعض مخلوقاته على بعض وفضل بعض جوارح الإنسان وأعضائه على بعض ففضل اليمين على الكعب والوجه على الرجل وكذلك فضل اليد اليمين على اليسار وخلق خلقه صنفين سعداء وجعلهم أصحاب اليمين وأشباههم وأصحاب الشمال وقال النبي صلى الله عليه وسلم المقسطون عند الله على منابر من نور عن يمين الرحمن وكلتا يديه يمين الذين يعدلون في حكمهم وأهليهم وما ولوا وفي الصحيح عنه صلى الله عليه وسلم لما أسرى به رأى آدم في سماء الدنيا وإذا عن يمينه أسودة وعن يساره أسودة فإذا نظر قبل يمينه عنه ضحك وإذا نظر قبل شماله بكى فقال ما هذا يا جبريل فقال هذا آدم وهذه الأسودة عن يمينه ويساره بنوه فأهل اليمين أهل السعادة من ذرية وأهل اليسار أهل الشقاوة وفي المسند عن عائشة قالت كانت يد رسول الله صلى الله عليه وسلم اليمين لظهوره وطعامه وكانت يده اليسرى لخلاته وما كان من أثنى وفي المسند أيضاً وسنن أبي داود عن حفصة بنت عمر زوج النبي صلى الله عليه وسلم كان يحمل يمينه لطعامه ويحمل شماله لما سوى ذلك وقال أحمد كانت يمينه لطعامه وظهوره وصلاته وشأنه وكانت شماله لما سوى ذلك .

### فصل

وأما قوله صلى الله عليه وسلم الشؤم في ثلاث الحديث فهو حديث صحيح من رواية ابن عمر وسهل بن سعد ومعاوية بن حكم وقد روى أن أم سلمة كانت تزيد السيف يعني في حديث الزهري عن حمزة وسالم عن أبيهما في الشؤم وقد اختلف الناس في هذا الحديث وكانت عائشة أم المؤمنين رضي الله عنها تنكر أن يكون من كلام النبي ﷺ وتقول إنما حكاها رسول الله ﷺ عن أهل الجاهلية وأقوالهم فذكر أبو عمر بن عبد البر من حديث هشام بن عمار حدثنا الوليد بن مسلم عن سعيد عن قتادة عن أبي حسان أن رجلين دخلا على عائشة وقالتا إن أبا هريرة يحدث أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إنما الطيرة في المرأة والدار والدابة فطارت شقة منها في السماء وشقة في الأرض ثم قالت كذب والذي أنزل الفرقان على أبي القاسم من حدث عنه بهذا ولكن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول كان أهل الجاهلية يقولون إن الطيرة في المرأة والدار والدابة ثم قرأت عائشة (ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب من قبل أن نبرأها إن ذلك على الله يسير) قال أبو عمر وكانت عائشة

تنفي الطيرة ولا تصعد منها شيئاً حتى قالت لنسوة كن يحكرن البناء بأزواجهن في شوال  
ما تزوجن رسول الله ﷺ إلا في شوال وما دخلن إلا في شوال فن كان احظي مني  
عنده وكان تستحب أن يدخلن على أزواجهن في شوال قال أبو عمر وقولها في أبي هريرة  
كذب فإن العرب تقول كذبت بمعنى غلطت فيما قدرت وأوممت فيما قلت ولم تظن حقاً  
وتحوم هذا وذلك معروف من كلامهم موجود في أشعارهم كثيراً قال أبو طالب :

كذبتم وبيت الله نركم مكة ونظمن إلا أمركم في بلابل  
كذبتم وبيت الله نبري محمداً ولما نطاعن دونه ونناضل  
ونسله حتى نصرع حوله ونذمل عن أبنائنا والخلال

وقال شاعر من همدان :

كذبتم وبيت الله لا تأخذونه مراغة مادام للسيف قائم

وقال زفر بن الحارث العبسي :

أفي الحق إما بمجدل وابن مجدل فيحيي وأما ابن الزبير فيقتل  
كذبتم وبيت الله لا تقتلونه ولما يحسن أمر أغر محجل

قال ألا ترى أن هذا ليس من باب الكذب الذي هو ضد الصدق وإنما هو من باب  
الغلط وظن ما ليس بصحيح وذلك أن قريشاً زعموا أنهم يخرجون بني هاشم من مكة أن لم  
يتركوا جوار محمد صلى الله عليه وسلم فقال لهم أبو طالب كذبتم أي غلطتم فيما قلتم وظننتم  
وكذلك معنى قول الهمداني والعبسي وهذا مشهور في كلام العرب قلت ومن هذا قول سعيد  
ابن جبير كذب جابر بن زيد يعني في قوله الطلاق بيد السيد أي أخطأ ومن هذا قول عبادة  
ابن الصامت كذب أبو محمد لما قال الوتر واجب أي أخطأ وفي الصحيح أن النبي صلى الله  
عليه وسلم قال كذب أبو السنابل لما أفتى أن الحامل المتوفى عنها زوجها لا تزوج حتى  
تم لها أربعة أشهر وعشراً ولو وضعت وهذا كثير والمقصود أن عائشة رضی الله عنها  
ردت هذا الحديث وأنكرته وخطأت قائله ولكن قول عائشة هذا مرجوح ولها رضى  
الله عنها اجتهد في رد بعض الأحاديث الصحيحة خالفها فيه غيرها من الصحابة وهي رضى  
الله عنها لما ظنت أن هذا الحديث يقتضي إثبات الطيرة التي هي من الشرك لم يسعها غير تكذيبه  
ورده ولكن الذين رووه عن لا يمكن رد روايتهم ولم ينفرد بهذا أبو هريرة وحده ولو انفرد  
به فهو حافظ الأمة على الإحاطة وكلما رواه عن النبي ﷺ فهو صحيح بل قد رواه عن النبي  
ﷺ عبد الله بن عمر بن الخطاب رضى الله عنه وسبل بن سعد الساعدي وجابر بن عبد الله  
الأنصاري وأحاديثهم في الصحيح فالجواب أن الواجب بيان معنى الحديث ومباينته للطيرة والشركة



فنعول والله الوفيق هذا الحديث قد روى على وجهين أحدهما بالجزم والثاني بالشرط فأما الأول فرواه مالك عن ابن شهاب عن سالم وحجرة بن عبد الله بن عمر عن أبيهما أن رسول الله ﷺ قال الشؤم في الدار والمرأة والفرس متفق عليه وفي لفظ والصحيحين عنه لا عدوى ولا صعر ولا طيرة وإنما الشؤم في ثلاثة المرأة والفرس والدار وأما الثاني ففي الصحيحين أيضا عن سهل بن سعد قال قال رسول الله ﷺ إن كان في المرأة والفرس والممكن يمتن الشؤم وقال البخاري إن كان في شيء وفي صحيح مسلم عن جابر مرفوعا إن كان في شيء ففي الربع والخادم والفرس وفي الصحيحين عن ابن عمر مرفوعا إن يكن من الشؤم شيء حقا ففي الفرس والممكن والمرأة وروى زهير بن معاوية عن عتبة بن حميد قال حدثني عبيد الله بن أبي بكر أنه سمع أسبا يقول قال رسول الله ﷺ لا طيرة والطيرة على من ظنير وإن يكن في شيء. ففي المرأة والدار والفرس ذكره أبو عمر . . وقالت طائفة أخرى لم يجرم النبي ﷺ بالشؤم في هذه الثلاثة بل علقه على الشرط فقال إن يكن الشؤم في شيء ولا يلزم من صدق الشرطية صدق كل واحد من مردهما فقد يصدق التلازم بين المستحيلين قالوا ولعل الوهم وقع من ذلك وهو أن الراوى غلط وقال الشؤم في ثلاثة وإنما الحديث إن كان الشؤم في شيء. ففي ثلاثة فالإحدى احتلف على ابن عمر والروايتان صحيحتان عنه قالوا وبهذا يزول الإشكال ويتبين وجه الصواب . . وقالت طائفة أخرى لإضافة رسول ﷺ الشؤم إلى هذه الثلاثة مجاز واتساع أى قد يحصل مقارنا لها وعندنا لا أنها هي في أنفسها بما يوجب الشؤم قالوا وقد يكون الدار قد قضى الله عز وجل عليها أن يميت فيها خلقا من عباده كما يقدر ذلك في البلد الذي ينزل الطاعون به وفي المسكن الذي يكثر الوباء به فيضاف ذلك إلى المسكن مجازا والله حنقه عنده وقدره فيه كما يخلق الموت عند قتل القاتل والشيع والرى عند أكل الأكل وشرب الشارب فالدار التي يهلك بها أكثر ساكنيها توصف بالشؤم لأن الله عز وجل قد قصها بكثرة من قبض فيها فمن كتب الله عليه الموت في تلك الدار حسن إليه سكنها وحركة إليها حتى يقبض روحه في المسكن الذي كتب له كما ساق الرجل من بلد إلى بلد للأثر والبقعة التي قضى أنه يكون مدفنه بها . قالوا وكذلك ما يوصف من طول أعمار بعض أهل البلدان ليس ذلك من أجل صحة هواء ولا طيب تربة ولا طبع يزداد به الأجل وينقص بفوائه ولكن الله سبحانه قد خلق ذلك المسكن وقضى أن يسكنه أطول خلقه أعمارا فيسوقهم إليه ويجمعهم فيه ويعييه إليهم قالوا وإذا كان هذا على ما وصفنا في النور والبقاع جاز مثله في النساء والحيل فكأن المرأة قد قدر الله عليها أن تزوج عددا من الرجال ويموتون معا فلا بد من انفاذ قضائه وقدره حتى أن الرجل لا يقدم عليها من بعد عليه بكثرة من مات عنها لوجه من الطمع يقوده إليها حتى

يتم قضاءه وقدره فتوصف المرأة بالشؤم كذلك الفرس وإن لم يكن لشيء من ذلك فعل ولا تأثير .. وقال ابن القاسم سئل مالك عن الشؤم في الفرس والدار فقال إن ذلك كذب فيما نرى كم من دار قد سكنها ناس فهلوكوا ثم سكنها آخرون فهلوكوا قال فهذا تفسيره فيما نرى والله أعلم .. وقالت طائفة أخرى شؤم الدار مجاورة جدار سوء وشؤم الفرس أن لا يقضى عليها في سبيل الله وشؤم المرأة أن لا تله وتكون سببة الخلق .. وقالت طائفة آخرون منهم الخطاطي هذا مستثنى من الطيرة أى الطيرة منهي عنها إلا أن يكون له دار يكره سكناها أو امرأة يكره صحبتها أو فرس أو خادم فليفارق الجميع بالبيع والطلاق ونحوه ولا يقيم على الكراهة والتأذى به فإنه شؤم وقد سلك هذا المسلك أبو محمد بن قتيبة في كتاب مشكل الحديث له لما ذكر أن بعض الملاحدة اعترض بحديث هذه الثلاثة .. وقالت طائفة أخرى الشؤم في هذه الثلاثة إنما يلحق من تشام بها وتطير بها فيكون شؤمها عليه ومن توكل على الله ولم يتشام ولم يتطير لم تكن مشؤمة عليه قالوا ويدل عليه حديث أنس الطيرة على من تطير وقد يجعل الله سبحانه تطير العبد وتشاؤمه سببا لحلول المكروه به كما يجعل الثقة والتوكل عليه وإفراجه بالخوف والرجاء من أعظم الأسباب التي يدفع بها الشر المتطير به وسر هذا أن الطائر إنما تتضمن الشرك بالله تعالى والخوف من غيره وعدم التوكل عليه والثقة به كان صاحبها غرضاً لسهام الشر والبلاء فيتسرع نفوذها فيه لأنه لم يتدبر من التوحيد والتوكل بحجة واقية وكل من خاف شيئاً غير الله سلط عليه كما أن من أحب مع الله غيره عذّب به ومن رجا مع الله غيره خذل من جهته وهذه أمور تجرّبها تكفي عن أدائها والنفس لا بد أن تطير ولكن المؤمن القوى الايمان يدفع موجب تطيره بالتوكل على الله فإن من توكل على الله وحده كفاه من غيره قال تعالى ﴿ فاذا قرأت القرآن فاستعذ بالله من الشيطان الرجيم إنه ليس له سلطان على الذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون إنما سلطانه على الذين يتولونه والذين هم به مشركون ﴾ ولهذا قال ابن مسعود وامنا إلا ينص من يقارب التطير ولكن الله ينهبه بالتوكل ومن هذا قول زبان بن سيار :

أطار الطير إذ سرنا زياد      لنخبرنا وما فيها خير  
أقام كل لهنان بن عاد      أشار له بحكته مشير  
تسلم أنه لا طير إلا      على تطير وهو التجور  
بل شيء يوافق بعض شيء      أحاديثاً وباطله كثير

قالوا فالشؤم الذي في الدار والفرس قد يكون مخصوصاً بمن تشام بها وتطير وأما من توكل على الله وخافه وحده ولم يتطير ولم يتشام فإن الفرس والمرأة والدار لا يكون شؤماً

في حقه . . وقالت طائفة أخرى معنى الحديث إخباره ﷺ عن الأسباب الشيرة الطيرة الكائنة في الفرائض يعني أن المثير للطيرة في فرائض الناس هي هذه الثلاثة فأخبرنا بهذا لتأخذ الحذر منها فقال الثوم في الدار والمرأة والفرس أي أن الحوادث التي تكثر مع هذه الأشياء والمصائب التي تتوالى عندها تدعو الناس إلى التشاؤم بها فقال الثوم فيها أي أن اعتقده يقدره فيها على قوم دون قوم يخاطبهم ﷺ بذلك لما استقر عندهم منه ﷺ من إبطال الطيرة وإنكار العدوى ولذلك لم يستفهموا في ذلك عن معنى ما أراه ﷺ كما تقدم لهم في قوله لا يورد الممرض على المصح فقالوا عنده وماذا يارسول الله فأخبرهم أنه خاف في ذلك الأذى الذي يدخله الممرض على المصح لا العدوى لأنه ﷺ أمر بالتواضع وإدخال السرور بين المؤمنين وحسن التجاوز ونهى عن التقاطع والتباغض والأذى فمن اعتقد أن رسول الله ﷺ نسب الطيرة والثوم إلى شيء من الأشياء على سبيل أنه مؤثر بذلك دون الله فقد أعظم القرية على الله وعلى رسوله وحل ضللا بعيداً والنبي ﷺ ابتدأهم بنبي الطيرة والعدوى ثم قال الثوم في ثلاث قطعاً لثوم الطيرة المنفية في الثلاثة التي أخبر أن الثوم يكون فيها فقال لا عدوى ولا طيرة والثوم في ثلاثة فابتدأهم بالتوخر من الخبر تمجيلاً لهم بالأخبار بفساد العدوى والطيرة المتهمة من قوله الثوم في ثلاثة وبالجملة فأخبره ﷺ بالثوم أنه يكون في هذه الثلاثة ليس فيه إثبات الطيرة التي قفاها وإنما غاية إن الله سبحانه قد يخلق منها أعياناً مشؤمة على من قاربها وسكنها وأعياناً مباركة لا يلحق من قاربها منها شؤم ولا شر وهذا كما يعطى سبحانه الوالدين ولداً مباركاً يربان الخير على وجهه ويعطى غيرهما ولداً مشؤماً نذلاً يربان الشر على وجهه وكذلك ما يعطاه العبد من ولاية أو غيرها فكذلك الدار والمرأة والفرس والله سبحانه خالق الخير والشر والسود والنحوس فيخلق بعض هذه الأعيان سعوداً مباركة ويقضى سعادته من قاربها وحصول الأمن له والبركة ويخلق بعض ذلك نحوساً يتحس بها من قاربها وكل ذلك بقضائه وقدره كما خلق سائر الأسباب وربطها بمسبباتها المتضادة واختلفة فكما خلق المسك وغيره من حامل الأرواح الطيبة ولذلك بها من قاربها من الناس وخلق ضدها وجعلها سبباً لإيذاء من قاربها من الناس والفرق بين هذين النوعين بذكره بالحس فكذلك في الديار والنساء والحيل فهذا لون والطيرة الشريكة لون آخر .

### فصل

وأما الآخر الذي ذكره مالك عن يحيى بن سعيد جلت امرأة إلى رسول الله ﷺ قالت يارسول الله دار سكنها والعدد كثير والمال وافر فقل العدد وذهب المال فقال التي

ﷺ دعوها ذميمة وقد ذكر هذا الحديث غير مالك من رواية أنس أن رجلا جاء إلى رسول الله ﷺ فقال يا رسول الله إننا نزلنا دارا فكثرت فيها عدونا وكثرت فيها أموالنا ثم تحولنا إلى أخرى فقلت فيها أموالنا وقل فيها عدونا فقال رسول الله ﷺ وذكره فليس هذا من الطيرة المنهى عنها وإنما أمرهم ﷺ بالتحول عنها عند ما وقع في قلوبهم منها لمصلحتين ومنعتين إحداهما مفارقتهم لمكان هم له مستقلون ومنه مستوحشون لما لحقهم فيه وناهم ليعتجلوا الراحة بما داخلهم من الجزع في ذلك المكان والحزن والهلع لأن الله عز وجل قد جعل في غرائز الناس وتركيبتهم استقلال ما ناهم الشر فيه وإن كان لاسبب له في ذلك وح ما جرى لهم على يديه الخير وإن لم يردم به فأمرهم بالتحول عما كرهوه لأن الله عز وجل بعثه رحمة ولم يعشه عذابا وأرسله ميسرا ولم يرسله معسرا فكيف بأمرهم بالمقام في مكان قد أحزنهم المقام به واستوحشوا عنده لكثرة من فقدوه فيه لغير منفعة ولا طاعة ولا مزيد تقوى وهدى فلا سيما وطول مقامهم فيها بعد ما وصل إلى قلوبهم منها ما وصل قد يبعثهم ويدعوهم إلى التناؤم والتطير فوقعهم ذلك في أمرين عظيمين أحدهما مقارنة الشر له والثاني حلول مكروه أحزنهم بسبب الطيرة التي إنما تلحق التطير ثماهم ﷺ بكال رافقه ورحمته من هذين المسكروهين بمعارفة تلك الدار والاستبدال بها من غير ضرر ينهقهم بذلك في دنيا ولا نقص في دبر وهو ﷺ حين فهم عنهم في سؤالهم ما أرادوه من التعرف عن حال رحلتهم عنها هل ذلك لهم ضار مؤد إلى الطيرة قال دعوها ذميمة وهذا بمنزلة الخارج من أرض بها الطاعون غير فار منه ولو منع الناس الرحلة من الدار إلى توالى عنهم المصائب وانحن فيها وتعدر الأرض مع سلامة التوحيد في الرحلة للزم ذلك أن كل من ضاق عليه رزق في بلد أن لا ينتقل منه إلى بلد آخر ومن قنت فائدة سناعته أن لا ينتقل عنها إلى غيرها

### فصل

وأما قول النبي ﷺ للذي سل سببه يوم أحد شمس سيفك فإني أرى السيوف تستنسل اليوم فذه القصة لم يكن الرجل قد سل فيها السيوف ولكن الفرس لوح بذنبه فصل السيوف ولم يرد صاحبه سله هكذا في القصة ولا ريب أن الحرب تقوم بالخيول والسيوف ولما نوح الفرس بذنبه فاستل السيوف قال النبي ﷺ فإني أرى السيوف تستنسل اليوم فهذا له محمل من ثلاثة محامل . . أحدها أن النبي ﷺ أخبر عن ظن ظنه في ذلك ولم يجعل هذا دليلا تماما في كل واقعة نشبه هذه وإذا كان عمر بن الخطاب رضي الله عنه وهو أحد أتباع رسول الله ﷺ ورجل من أمته كان إذا قال أظن كذا أو أرى كذا خرج الأمر كما ضه وحسبه فكيف الفطن برسول الله ﷺ . . الثاني أن النبي ﷺ كان قد علم قبل مخرجه أن السيوف

ستنسل ويقع القتال ولهذا أخبرهم أنه رأى في منامه أنه يقرأ النحل وحلم أن ذلك شهادة من قتل من أصحابه . . الثالث أن الوحي الذي كان يرف به رسول الله ﷺ الحوادث والتوازل كان مفتياً له عن الإشارات والعلامات والأمارات وما في معناها مما يحتاج إليه غيره وأما عن يأتيه خبر السماء صباحاً ومساء فإخباره بقوله أرى السيوف اليوم تنسل لم يكن عن تلك الأمانة وإنما وقع الإخبار به عقيبها والشئ بالثاني يذكر .

### فصل

وأما ما احتج به ونسبه إلى قوله ﷺ وقعت الحرب لما رأى واقد بن عبيداه الحضري والحضري حضرت الحرب فكذب عليه ﷺ وإنما قال ذلك أعداؤه من اليهود فطغروا بذلك وتغالوا به فكانت الطيرة عليهم ووقعت الحرب عليهم .

### فصل

وأما استقباله ﷺ الجبلين في طريقه وهما مسلح ومخزي وترك المرور بينهما وعدله ذات اليمين فليس هذا أيضاً من الطيرة وإنما هو من العدول مما يؤذى النفوس ويشوش القلوب إلى ما هو بخلافه كالعدول عن الإسم القبيح وتغييره بأحسن منه وقد تقدم تقرير ذلك بما فيه كفاية وأيضاً فإن الأماكن فيها الميمون المبارك والمشتوم المذموم فاطلع رسول الله ﷺ على شؤم ذلك المكان وأنه مكان سوء فجاوزه إلى غيره كما جاوز الوادي الذي ناموا فيه عن الصبح إلى غيره وقال هذا مكان -ضربنا فيه الشيطان والشيطان يحب الأمكنة المذمومة ويتنابها وأيضاً فلما كان المرور بين ذينك الجبلين قد يشوش القلب على أنا نقول في ذلك قولاً كلياً نبين به سر هذا الباب بحول الله وعونه وتوفيقه . . لعلم أن بين الأسماء ومسمياتها ارتباطاً بقدره العزيز القادر وألهمه نفوس العباد وجعله في قلوبهم بحيث لا تصرف عنه وليس هذا الارتباط هو ارتباط العلة بمعلولها ولا ارتباط المقتضى الموجب لمقتضاه وموجه بل ارتباط تناسب وتشاكل اقتضته حكمه الحكيم فقل أن ترى اسماً قبيحاً إلا وبين مساه وبينه رابط من القبح وكذلك إذا تأملت الإسم الثقيل الذي تنفر عنه الأسماع وتنبذ عنه الطباع فإنك تجد مساه يقارب أو لم أن يطابق ولهذا من المشهور على ألسنة الناس أن الألقاب تنزل من السماء فلا تكاد تجد الإسم الشنيع القبيح إلا على مسمى يناسبه وفي ذلك قول القائل .

وقل أن أبصرت عينك ذا لقب إلا ومعناه أن فكرت في لقبه

ولهذا كثيراً ما تجد أيضاً في أسماء الأجناس والواضع له عناية بمطابقة الألفاظ المعاني ومناسبتها لها فيجعل الحروف الهوائية الخفيفة لمسمى مشا كل لها كطواء والحروف الشديدة

للمسمى المناسب لما كالصخر والحجر وإذا تابعت حركة المسمى تابعوا بين حركة اللفظ كال دوران والفلين والزوان وإذا تكررت الحركة كرروا اللفظ كلفل وزلزل وكذلك وصرصر وإذا اكثر المسمى وتجمعت أجزاءه جعلوا في إسمه من الضم الدال على الجمع والاكتمال ما يناسب المسمى كالبحر للقصير المجتمع الخلق وإذا طال جعلوا في المسمى من الفتح الدال على الامتداد نظير ما في المعنى كالعشق للطويل ونظائر ذلك أكثر من أن نستوعب وإنما أشرنا إليها أدنى إشارة وهذا هو الذي أراده من قال بين الإسم والمسمى مناسبة فلم يفهم عنه بعض المتأخرين مراده فأخذ يشنع عليه بأنه لا تناسب طبعيا بينهما واستدل على إنكار ذلك بما لا طائل تحته فإن عاقلا لا يقول أن التاسب الذي بين الإسم والمسمى كال تناسب الذي بين العلة والمعلول وإنما هو ترجيح وألوية تقتضي اختصاص الإسم بسماء وقد يتخلف عنه اقتضاؤها كثيراً والمقصود أن هذه المناسبة تنضم إلى ما جعل الله في طبائع الناس وغرائزهم من النفرة بين الإسم الفسح المكروه وكراهته وتطير أكثرهم به وذلك بوجوب عدم ملاسته ومجاوزته إلى غيره فهذا أصل هذا الباب .

### فصل

وأما كراهية السلف أن يتبع الميت بشيء من النار أو أن يدخل القبر شيء منه النار وقول عائشة رضي الله عنها لا يكون آخر زاده أن تبعوه بالنار فيجوز أن يكون كراهتهم لذلك مخافة الأحداث لما لم يكن في عصر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فكيف وذلك بما يبيح الطيرة به والفتنون الردية بالميت وقد قال غير واحد من السلف منهم عبد الملك بن حبيب وغيره إنما كرهوا ذلك تماؤلا بالنار في هذا المقام أن تبعه . . وذكر ابن حبيب وغيره أن النبي ﷺ أراد أن يصلى على جنازة لجأت امرأة ومعه حجر فزال يصيح بها حتى توارت بأجلهم المدينة . . قال بعض أهل العلم وليس خوفهم من ذلك على الميت لكن على الأحياء المجبولين على الطيرة لثلاثتهم أنفسهم بالميت أنه من أهل النار لما رأوا من النار التي تبعه في أول أيامه من الآخرة ولا سيما في مكان يراد منهم فيه كثرة الاجتهاد للبت بالنساء فإذا لم يبق له زاد غيره فيضنون أن تلك النار من بقايا زاده إلى الآخرة فقسوه ظنونهم به وتفرغ عن رحمة قلوبهم في مكانهم فيه شهداء الله كما جاء في الحديث الصحيح للامر على النبي ﷺ بجنازة فأتوا عليها غيراً فقال وجبت فقالوا ما وجبت قال وجبت له الجنة أتم شهداء الله في الأرض من أتيت عليه خيراً وجبت له الجنة ومن أتيت عليه شراً وجبت له النار . . وفي أثر آخر إذا أردتم أن تعلموا ما للبت عند الله فانظروا ما يتبعه من حسن الثناء فقالت عائشة رضي الله عنها لا يكون آخر زاده من الثناء والدعاء أن

يتبعوه بالنار فتهيجوا بها خواطر الناس وتبعثوا ظنونهم بالتطير والثواب والعذاب والله أعلم .

### فصل

وأما تلك الوقائع التي ذكروها مما يدل على وقوع ما تطير به من تطير فتمم وهاتنا أضاعها وأضاعف أضاعها ولنا تذكر موافقة القضاء والقدر لهذه الأسباب وغيرها كثيرا موافقة حوز الحازرين وظنون الطائنين وزجر الزاجرين للقدر أحيانا مما لا يتكره أحد ومن الأسباب التي توجب وقوع المكروه الطيرة كما تقدم وإن الطيرة على من تطير ولكن نصب الله سبحانه لها أسبابا يدفع بها موجبا وضررها من التوكل عليه وحسن الظن به وإعراض قلبه عن الطيرة وعدم التفاته إليها وخوفه منها وثقته بالله عز وجل ولنا تذكر أن هذه الأمور ظنون وتخمين وحس وخبر وما كان هذا سيئه فيصيب تارة ويخطئ تارة وليس كل ما تطير به المتطيرون وتشاءموا به وقع جميعه وصدق بل أكثره كاذب وصادقه نادر والناس في هذا المقام إنما يقولون وينقلون ماصح ووقع ويعتقون به فيرى كثيرا والكاذب منه أكثر من أن ينقل قال ابن قتيبة من شأن النفوس حفظ الصواب للعجب به والاستغراب وتامس الخطأ قال ومن ذا الذي يتحدث أنه سأل منجما فأخطأ وإنما الذي يتحدث به وينقل أنه سألها فأصاب قال والصواب في مسألة إذا كان بين أمرين قد يقع للعتوه والطفل فضلا عن أولى العقل وقد تقدم من بطلان الطيرة وكذبها ما فيه كفاية وقد كانت عاتية أم المؤمنين رضي الله عنها تستحب أن تزوج المرأة أو يبنى بها في شوال وتقول ما تزوجني رسول الله ﷺ إلا في شوال فأبى نساءه كان أحظى عنده مني منع تطير الناس بالنكاح في شوال وهذا فعل أولى العزم والقوة من المؤمنين الذين صح توكلهم على الله واطمأننت قلوبهم إلى ربه ووثقوا به وعلوا إن شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن وأنهم إن يصيبهم إلما كتب الله لهم وأنهم ما أصابهم من مصيبة إلا وهي في كتاب من قبل أن يخلقهم ويوجد لهم وعلوا أنه لا بد أن يصيروا إلى ما كتبه وقدره ولا بد أن يجرى عليهم وإن تطير لم لا يرد قضاءه وقدره عنهم بل قد يكون تطيرهم من أعظم الأسباب التي يجرى عليهم بها القضاء والقدر فيميتون على أنفسهم وقد جرى لهم القضاء والقدر بأن نفوسهم هي سبب إصابة المكروه لهم فطأزم منهم وأما المتوكلون على الله المفوضون إليه العالمون به وبأمره فنفوسهم أشرف من ذلك وهمهم أعلى وثقتهم بالله وحسن ظنهم به عده لهم وقوة وجهه عما يتطير به المتطيرون ويتشاءم به المتشائمون عالمون أنه لا طير إلا طيره ولا خير إلا خيره ولا إله غيره إلا الله الخلق والأمر تبارك الله رب العالمين .

### فصل

وما كان أمل الجاهلية بتطيرهم به ويتشاءمون منه العطاس كما يتشاءمون بالبوارح

والسوانح قال رؤية بن العجاج يصف قلاة . قطعها ولا آهاب العطاس . وقال أمروؤ القيس :  
وقد اغتدى قبل العطاس بهيكل شديد مشيد الجنب قسم المنطق

أراد أنه كان يثبته لصيد قبل أن يثبته الناس من نومهم ليلا يسمع عطاسا فينشام بعطاسه وكانوا  
إذا عطس من يحبونه قالوا له عمرا وشبابا وإذا عطس من يبغضونه قالوا له ورياقمعا يا وروي  
كل يوم إذا يصيب الكبد فيفسدها والقحاب كالسمال وزنا ومقن فكان الرجل إذا سمع عطاسا ينشام  
به يقول بكلابى إنا سأل الله أن يجعل شؤم عطاسك بك لا يي وكان تفاؤمهم بالعطسة الشديدة أشد  
كما حكى عن بعض الملوك أن سامرا له عطس عطسه شديد فقرأه فغضب الملك فقال سمروا الله ما تعدمت  
ذلك ولكن هذا عطاسى فقال والله لئن لم تأتني بمن يشهد لك بذلك لأقتلك فقال أخرجنى  
إلى الناس لعل أجد من يشهد لي فأخرجوه وقد وكل به الأعوان فوجد رجلا فقال  
يا سيدى نشدتك بالله إن كنت سمعت عطاسى يوما فملكك تشهد لي به عند الملك فقال نعم  
أنا أشهد لك فنهض معه وقال يا أيها الملك أنا أشهد أن هذا الرجل عطس يوما فطار ضرس  
من أضراسه فقال له الملك عد إلى حديثك وجلسك فلما جاء الله سبحانه بالإسلام وأبطل  
رسوله ﷺ ما كان عليه الجاهلية من الضلالة نهى أمته عن التشاؤم والتظير وشرع لهم أن  
يجعلوا مكان الدعاء على العاطس بالمكروه الدعاء له بالرحمة كما أمر العائن أن يدعو بالتبريك  
للعين ولما كان الدعاء على العاطس نوعا من الظلم والبغي جعل الدعاء له بلفظ الرحمة المنافي  
للظلم وأمر العاطس عمران يدعو لسامعه ويشتمه بالمغفرة والهداية وإصلاح البال فيقول  
يغفر الله لنا ولكم أو يهديكم الله ويصلح بالكم فأما الدعاء بالهداية فلما أن اعتدى إلى طاعة  
الرسول ورغب عما كان عليه أهل الجاهلية فدعا له أن يثبته الله عليها ويهديه إليها وكذلك  
الدعاء بإصلاح البال وهى حكمة جامعة لإصلاح شأنه كله وهى من باب الجزاء على دعائه لأخيه  
بالرحمة فناسب أن يجازيه بالدعاء له بإصلاح البال وأما الدعاء بالمغفرة فجاء بلفظ يشمل  
العاطس والمشتتم كقوله يغفر الله لنا ولكم ليستحصل من مجموع دعوى العاطس والمشتتم  
له المغفرة والرحمة لهما معا فصولات الله وسلامه على المبعوث بإصلاح الدنيا والآخرة ولأجل  
هذا والله أعلم لم يؤمر بتشتميت من لم يحمد الله فإن الدعاء له بالرحمة نعمة فلا يستحقها من لم  
يحمد الله ويشكره على هذه النعمة ويتأسى بأبيه آدم فإنه لما نفخت فيه الروح إلى الخياشيم  
عطس فألمه ربه تبارك وتعالى أن يعطى بحمده فقال الحمد لله فقال الله سبحانه برحمك الله  
يا آدم فنصارت تلك سنة العطاس فمن لم يحمد الله لم يستحق هذه الدعوة ولما سبقت هذه الكلمة  
لآدم قبل أن يصيبه ما أصابه كان ماله إلى الرحمة وكان ما جرى عارضا وزال فإن الرحمة  
سبقت العقوبة وغلبت الغضب . . وأيضا فإنما أمر العاطس بالتحميد عند العطاس لأن



الجاهلية كانوا يعتقدون فيه أنه داء ويكره أحدهم أن يعطس ويؤد أنه لم يصدر منه لما في ذلك من الشؤم وكان العاطس يحبس نفسه عن العطاس ويمتنع من ذلك جهده من سوء اعتقاد جهالمهم فيه ولذلك والله أعلم بنوا لفظه على بناء الأنداء كالزكام والسعال والدوار والسهم وغيرها فاعلموا أنه ليس بداء ولكنت أمر يحبه الله وهو نعمة منه يستوجب عليها من عبده أن يحمده عليها وفي الحديث المرفوع أن الله يحب العطاس ويكره التثاؤب والعطاس ريح محتشقة تخرج وتفتح السد من الكبد وهو دليل جيد للمريض مؤذن بانقراج بعض علة وفي بعض الأمراض يستعمل ما يعطس العليل ويحمل نوعا من العلاج ومعينا عليه هذا قدر زائد على ما أحبه الشارع من ذلك وأمر بحمد الله عليه وبالهداء لمن صدر منه وحمد الله عليه ولهذا قاله أعلم يقال شته إذا قال له يرحمك الله ويسمى بالمعجمة وبالمهمل وبهما روى الحديث فأما التسميت بالمهمل فهو تفعليل من السمت الذي يراد به حسن الهيئة والوقار فيقال لفلان سميت حسن فعنى سميت العطاس وقرته وأكرمه وتأديت معه بأبد الله ورسوله في الدعاء له لا بأخلاق أهل الجاهلية من الدعاء عليه والتطير به والتشاؤم منه وقيل سمته دعا له أن يعيده الله إلى سمته قبل العطاس من السكون والوقار وطمأنينة الأعضاء فإن في العطاس من انزعاج الأعضاء واضطرابها ما يخرج العطاس عن سمته فإذا قال له السامع يرحمك الله فقد دعا له أن يعيده إلى سمته وهيئته وأما التسميت بالمعجمة فقالت طائفة منهم ابن السكيت وغيره أنه بمعنى التسميت وأهما لغتان ذكر ذلك في كتاب القلب والإبدال ولم يذكر أيهما الأصل ولا أيهما البدل وقال أبو علي الفارسي المهمل هي الأصل في الكليلة والمعجمة بدل واحتج بأن العطاس إذا عطس انتفش وتغير شكل وجهه فإذا دعا له فكأنه أعاده إلى سمته وهيأته وقال تليذه ابن جني لو جعل جاعل الشين المعجمة أصلا وأخذ من الثوامت وهي القوائم لكان وجهها صحيحا وذلك أن القوائم هي التي تعمل الفرس ونحوه وبهما عصمت وهي قوامه فكأنه إذا دعا له فقد أنهضه ونبت أمره وأحكم دعائه وأشد الثابتة . طوع الثامت من خوف ومن صرد . وقالت طائفة منهم ابن الأعرابي يقال مرضت العليل أي قتت عليه ليزول مرضه ومثله قد ثبت عنه أزلت قذاها فكأنه لما دعا له بالرحمة قد قصد إزالة الشامة عنه وينشد في ذلك :

ما كان ضر الممرضى يحفظونه لو كان مرض منعا من أمرضا  
وإلى هذا ذهب ثعلب . . والمقصود أن التطير من العطاس من فعل الجاهلية الذي أبطله الإسلام وأخبر النبي ﷺ أن الله يحب العطاس كما في صحيح البخاري من حديث أبي هريرة عن النبي ﷺ قال إن الله يحب العطاس ويكره التثاؤب فإذا تشاب أحدكم فليستره ما استطاع فإنه إذا فتح فاه فقال آه آه ضحكك منه الشيطان .

قل

وأما قوله صلى الله عليه وسلم لا يورد مرض على مصحح فالمعرض الذي إبله مرض والمصحح الذي إبله صحاح وقد ظن بعض الناس أن هذا معارض لقوله لا عدوى ولا طيرة وقال لعل أحد الحديثين نسخ الآخر وأورد الحارث بن أبي ذئاب وهو ابن عم أبي هريرة رضي الله عنه عليه جمعه بين الروايتين وظنهما متعارضتين فروى ابن هريرة عن أبي سلمة بن عبد الرحمن قال كان أبو هريرة يحدثنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عدوى ثم حدثنا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يورد مرض على مصحح قال فقال الحارث بن أبي ذئاب وهو ابن عم أبي هريرة قد كنت أسمك يا أبا هريرة تحدثنا حديثاً آخر قد سكت عنه كنت تقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا عدوى فأبى أبو هريرة أن يحدث بذلك وقال لا يورد مرض على مصحح فأراه الحارث في ذلك حتى غضب أبو هريرة ووطن بالحبيشية ثم قال للحارث أنت الذي ماقلت قال لا قال إني أقول آيت آيت فلا أدري أنسى أبو هريرة أو نسخ أحد القولين الآخر . . . فأتى قد اتفق مع أبي هريرة سعد بن أبي وقاص وجابر بن عبد الله وعبد الله بن عباس وأنس بن مالك وعمر بن سلم على روايتهم عن النبي ﷺ قوله لا عدوى وحديث أبي هريرة محفوظ عنه بلا شك من رواية أوثق أصحابه وأحفظهم أبي سلمة بن عبد الرحمن ومحمد بن سيرين وعبيد الله بن عبد الله بن عتبة والحارث بن أبي ذئاب ولم يتفرد أبو هريرة بروايته عن النبي صلى الله عليه وسلم بل رواه معه من الصحابة من ذكرناه وقوله لا يورد مرض على مصحح صحيح أيضاً ثابت عنه ﷺ فالحديثان صحيحان ولا نسخ ولا تعارض بينهما بحمد الله بل كل منهما له وجه وقد طعن أعداء السنة في أهل الحديث وقالوا يروون الأحاديث التي ينقض بعضها بعضاً ثم يصححونها والأحاديث التي تخالف العقل فانتدب أنصار السنة للرد عليهم ونفى التعارض عن الأحاديث الصحيحة وبيان موافقتها للعقل قال أبو محمد بن قتيبة في كتاب مختلف الحديث له قالوا حديثان متافضان قالوا رويتم عن رسول الله ﷺ أنه قال لا عدوى ولا طيرة وأنه قيل له أن النقب تقع بمشفر البعير فتجرب لذلك الإبل فقال ما أعدى الأول هذا أو معناه ثم رويتم في خلاف ذلك لا يورد ذو عامة على مصحح وفر من المجذوم فراك من الأسد وأتاه رجل مجذوم ليأبىه بيعة الإسلام فأرسل إليه البيعة وأمره بالانصراف ولم يأذن له وقال الشوم في المرأة والدار والدابة قالوا وهذا كله مختلف لا يشبه بعضه بعضاً . . . قال أبو محمد ونحن نقول أنه ليس في هذا اختلاف ولكل واحد معنى في وقت وموضع فإذا وضع موضعه زال الاختلاف . . . والعدوى جنسان أحدهما عدوى الجذام فإن

الجدام تشد راحته حتى يسقم من أطال مجالسته ومواكلته وكذا المرأة تكون تحت المجنوم  
تقتضاه في شعار واحد فيوصل إليها الأذى وربما جنمت وكذلك ولده يذعنون في الكبر  
إليه وكذلك من به سل وفق وتعب والأطباء تأمر أن لا يجالس المجنوم ولا المسلول  
ولا يريدون بذلك معنى العدوى وإنما يريدون به معنى تغير الرائحة وأنها قد تسقم من أطال  
اشتغالها والأطباء أبعد الناس من الإيمان يمين وشؤم وكذلك النقبة تكون بالبعير وهو  
جرب رطب فإذا غالط الإبل أو حاكها وأوى في مياركها أوصل إليها بالماء الذي يسيل  
منه والتطف نحواً بما به فهذا هو المعنى الذي قال رسول الله ﷺ لا يورد ذو عاهة على  
مصح كره أن يخالط المصاب الصحيح فيثاله من تطفه وحكته نحواً بما به . . قال وقد ذهب  
قوم إلى أنه أراد بذلك أن لا يظن أن الذي قال إبله من ذوات العاهة فيأثم وليس لهذا عندى  
وجه إلا الذي خبرتك به عياناً . . وأما الجنس الآخر من العدوى فهو الطاعون يزل  
بيلد فيخرج منه خوف العدوى . . حدثني سهل بن محمد قال حدثني الأصمعي عن بعض  
المصريين أنه هرب من الطاعون فركب حماراً ومضى بأهله نحو حلوان فسمع حادياً يحذرو  
خلفه وهو يقول :

لن يسبق الله على حمار ولا على ذئب هيمة مطار  
أو يأتي الخنف على مقدار قد يصبح الله أمام السارى

وقد قال رسول الله ﷺ إذا كان بالبلد الذى أتم فيه فلا تخرجوا منه وقال إن كان يبلد  
فلا تدخلوه يريد بقوله لا تخرجوا من البلد إذا كان فيه كأنكم تظنون أن الفرار من قدر الله  
ينجيكم من الله ويريد إن كان يبلد فلا تدخلوه فإن مقامكم في الموضع الذى لا طاعون فيه أسكن  
لأنفسكم وأطيب لمعيشتكم ومن ذلك المرأة تعرف بالشؤم والدار فينال الرجل مكروه أو جاتحة  
فيقول أعدتني بشؤمها فهذا هو العدوى الذى قال فيه رسول الله ﷺ لا عدوى فأما الحديث  
الذى رواه أبو هريرة رضى الله عنه أنه قال الشؤم في المرأة والدار والدابة فإن هذا الحديث  
يتوهم فيه اللفظ على أنى هريرة وأنه سمع فيه شيئاً من رسول الله ﷺ فلم يمه . . حدثني محمد بن  
القطفى حدثنا عبد الأعلى عن سعيد عن قتادة عن أنى حسان الأخرج أن رجلين دخلا على  
عائشة فقالا إن أبا هريرة رضى الله عنه يحدث عن رسول الله ﷺ أنه قال إنما الطيرة في المرأة  
والدار والدابة فطار شقاً ثم قالت كذب والذى أنزل الفرقان على أنى القاسم من حدث  
بهذا عن رسول الله ﷺ إنما قال رسول الله ﷺ كان أهل الجاهلية يقولون إن الطيرة في  
الدابة والمرأة والدار ثم قرأت ( ما أصاب من مصيبة في الأرض ولا في أنفسكم إلا في كتاب  
من قبل أن نبرأها ) حدثني أنى قال حدثني أحمد بن الحليل حدثنا موسى بن مسعود التميمي عن

عكرمة بن عمار عن إسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال جاء رجل إلى النبي ﷺ فقال يا رسول الله إنا نزلنا داراً فكثرت فيها عددنا وكثرت فيها أموالنا ثم تحولنا عنها إلى أخرى فقلت فيها أموالنا وقل فيها عددنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذروها وهي ذميمة . قال أبو محمد وهذا ليس ينقض الحديث الأول ولا الحديث الأول ينقض هذا وإنما أمرهم بالتحول منها لأنهم كانوا مقيمين فيها على استئصال لظلمها واستيحاش لما نالهم فيها فأمرهم بالتحول وقد جعل الله في غرائز الناس وتركيبهم استئصال ما نالهم السوء فيه وإن كان لا سبب له في ذلك وحسب من جرى على يده الخير لهم وإن لم يردم به وبفض من جرى على يده الشر لهم وإن لم يردم به وكيف يتغير ﷺ والطيرة من الجبوت وكان كثير من الجاهلية لا يرونها شيئاً ويمدحون من كذب بها ثم أنشد ما ذكرنا من الآيات سالفاً ثم قال حدثنا إسحق بن راهويه أخبرنا عبد الرزاق عن معمر بن إسماعيل بن أبي أمية قال قال رسول الله ﷺ ثلاث لا يسلم منهن أحد الطيرة والفرس والحسد قيل فما أخرج منهن قال إذا تطيرت فلا ترجع وإذا ظننت فلا تحقق وإذا حسدت فلا تبغ هذه الألفاظ أو نحوها حدثني أبو حاتم قال حدثنا الأصمعي عن سعيد بن سالم عن أبيه أنه كان يعجب من يصدق بالطيرة ويعيبها أشد العيب وقال فرقت لنا ناقة وأنا بالطائفة فركبت في أثرها فلقيني هاتئ بن عبيد من بني وائل وهو مسرع وهو يقول . الشرع يلقي مطالع الإلكم . ثم لقيني آخر من الحى وهو يقول .

ولئن بقيت لهم بغاة . ما البغاة بواجدين

ثم دفعنا إلى غلام قد وقع في صفرة في نار فأحرقته فقبج وجهه وفسد فقلت له هل ذكرت من ناقة فارق قال ههنا أهل بيت من الأعراب فانظر فنظرت فإذا هم عندهم وقد نتجت فأخذناها وولدها قال أبو محمد الفارق التي ضلت ففارقت صواحبا وقال عكرمة كنا جلوساً عند ابن عباس فرمى طائر يصيح فقال رجل خير خير فقال ابن عباس لا خير ولا شر وكان رسول الله ﷺ يستحب الإسم الحسن والفعال الصالح حدثني الرباشي حدثنا الأصمعي قال سألت ابن عون عن فعال فقال هو أن يكون مريضاً فيسمع يأسلم أو يكون باغياً فيسمع يا واجد وهذا أيضاً مما جعل في غرائز الناس وتركيبهم استحبابه والانس به وكما جعل على الألسنة من التحية بالسلام والمد في الأصعب والتبشير بالخير وكما يقال أنعم وأسلم وأنعم صباحاً وكما تقول الفرس عش ألف نوروز والسماع لهذا يعلم أنه لا يقدم ولا يؤخر ولا يزيد ولا ينقص ولكن جعل في الطباع محبة الخير والارتياح للبشرى والمنظر الأنيق والوجه الحسن والإسم الخفيف وقد يمر الرجل بالروضة المنورة ففسره وهي لا تنفعه وبالماء الصافي

فيجب به وهو لا يشر به ولا يردده وفي بعض الحديث أن رسول الله ﷺ كان يسجد بالأنفج ويسجد الحام الأخر وتسجد القافية وهو نور الحناء وهذا مثل إصباحه بالإسم الحسن وقال الحسن وعلى حسب هذا كانت كراهية الإسم القبيح كقبي النار وبني حراق وأشبه هذا انتهى كلامه وقد شك أبو عمر بن عبد البر في هذا الحديث نحواً من شك أبي محمد بن قتيبة فقال أما قوله ﷺ لا عدوى فهو مني أن يقول أحد إن شيئاً يبدى شيئاً وإخبار أن شيئاً لا يبدى شيئاً فكأنه لا يبدى شيء شيئاً يقول لا يصيب أحد من أحد شيئاً من خلق أو فعل أو داء أو مرض وكانت العرب تقول في جاهليتها في مثل هذا أنه إذا حصل شيء من ذلك بشيء أهداه فأخبرهم رسول الله ﷺ أن قولهم واعتقادهم في ذلك ليس كذلك ونهى عن ذلك القول إعلاما منه بأنما اعتقد ذلك من اعتقد منهم كان باطلا قال وأما الممرض فالذي إليه مراض والمصح الذي إليه صحاح وروى ابن وهب عن ابن لحيمة عن أبي الزبير عن جابر قال يكره أن يدخل المريض على الصحيح منها وليس به إلا قول الناس وحماية للقلب عما يستبق إليه من الإفهام ويقع فيه من التطير والتشاؤم بذلك وقد قال أبو عبيد قولا قريبا من ذلك فقال في قوله في هذا الحديث أنه إذا أبي إيراد الممرض على المصح فقال معنى الأذى عندى المأثم يعني أن المورد يأثم بأذاه من أورد عليه وتعرينه للتشاؤم والتطير وقد سلك بعضهم مسلكا آخر فقال ما يخبر به النبي ﷺ نوعان : أحدهما يخبر به عن الوحي فهذا خبر مطابق لخبره من جميع الوجوه ذهنا وخارجا وهو الخبر المصوم والثاني ما يخبر به عن ظنه من أمور الدنيا التي لم أعلم بها منه فهذا ليس في رتبة النوع الأول ولا تثبت له أحكام وقد أخبر ﷺ عن نفسه الكريمة بذلك تفريفا بين النوعين فإنه لما سمع أصواتهم في النخل يثرونها وهو التلقيح قال ما هذا فأخبروه بأنهم يلحقونها فقال ما أرى لو تركتموه يعضو شيئاً فتركوه ضاء شيئا فقال إنما أخبرتكم عن ظني وأنتم أعلم بأمر دنياكم ولكن ما أخبرتكم عن الله والحديث صحيح مشهور وهو من أدلة نبوته وأعلامها فإن من خفي عليه مثل هذا من أمر الدنيا وما أجرى الله به عادته فيها ثم جاء من العلوم التي لا يمكن البشر أن يظلم عنها البتة إلا بوحي من الله فأخبر عما كان وما يكون وما هو كائن من لدن خلق العالم إلى أاستقر أهل الجنة في الجنة وأهل النار في النار وعن غيب السموات والأرض وعن كل سبب دقيق أو جليل تنال به سعادة الدارين وكل سبب دقيق أو جليل تنال به شقاوة الدارين وعن مصالح الدنيا والآخرة وأسبابها مع كون معرفتهم بالدنيا وأمورها وأسباب حصول وجودها تمامها أكثر من معرفته كما أنهم أعرف بالحساب والهندسة والصناعات والعمارة وعمارة الأرض والكتابة فلو كان ما جاء به مما ينال بالتعلم والتفكير والتطير والطرق

يسلكها الناس لكانوا أولى به منه وأسبق إليه لأن أسباب ما ينال بالفكر والكتابة والحساب والنظر والصناعات بأيديهم فهذا من أقوى براهين نبوته وآيات صدقه وإن هذا الذي جاء به لا صنع للبشر فيه البتة ولا هو ما ينال بسعى وكسب وفكر ونظران هو إلا وحى يوحى عليه شديد القوى الذى يعلم السر فى السموات والأرض أنزله عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحداً إلا من ارتضى من رسول قالوا فهكذا إخباره عن عدم العدوى إخبار عن ظنه كإخباره عن عدم تأثير التلقيح لا سيما وأحد البايين قريب من الآخر بل هو فى النوع واحد فإن اتصال الذكر بالأنثى وتأثره به كاتصال المعدى بالمعدى وتأثره به ولا ريب أن كليهما من أمور الدنيا لا عما يتعلق به حكم من الشرع فليس الإخبار به كإخبار عن الله سبحانه وصفاته وأسمائه وأحكامه قالوا فلما نبين له ﷺ من أمر الدنيا الذى أجرى الله سبحانه عادته به ارتباط هذه الأسباب بعضها ببعض وتأثير التلقيح فى صلاح الثمار وتأثير إيراد الممرض على المصح أقرم على تأييد النخل ونهاهم أن يورد ممرض على مصح قالوا وإن سمي هذا نسخاً بهذا الاعتبار فلا مشاحة فى التسمية إذا ظهر المعنى ولهذا قال أبو سلة بن عبد الرحمن فلا أدري أنى أبو هريرة أو نسخ أحد القولين بالآخر يعنى بحديثه بالحدثين لجوز أبو سلة النسخ فى ذلك مع أنه خبر وهو بما ذكرنا من الاعتبار وهذا المسلك حسن لولا أنه قد اجتمع الفصلان فى حديث واحد كما فى موطأ مالك أنه بلغه عن بكير بن عبد الله بن الأشج عن ابن عطية أن رسول الله ﷺ قال لا عدوى ولا صفر ولا يحل للمرض على المصح ولا يحل المصح حيث شاء قالوا وما ذاك يا رسول الله فقال رسول الله ﷺ إنه أذى وقد يحاب عن هذا بجوابين : أحدهما أن الحديث لا يثبت لوجهين : أحدهما إرساله والثانى أن ابن عطية هذا ويقال أبو عطية مجبول لا يعرف إلا فى هذا الحديث . . الجواب الثانى قوله فيه لا عدوى نهى لا نفي أى لا يعدى الممرض المصح بحلوله عليه ويدل على ذلك ما رواه أبو عمر الفرى حدثنا خلف بن القاسم حدثنا محمد بن عبد الله حدثنا يحيى بن محمد بن صاعد حدثنا أبو هشام الرافعى حدثنا بشر بن عمر الزهرانى قال قال مالك أنه بلغه عن بكير بن عبد الله بن الأشج عن أبي عطية أو ابن عطية شك بشر عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ لا طميرة ولا هامة ولا يعدى سقيم صحيحاً ولا يحل المصح حيث شاء ففى هذا النهى كإلتيات للعدوى والنهى عن أسبابها ولعل بعض الرواة رواه بالمعنى فقال لا عدوى ولا طميرة ولا هامة وإنما عرج الحديث النهى عن العدوى لا نفيها وهذا أيضاً حسن لولا حديث ابن شهاب عن أبي سلة بن عبد الرحمن عن أبي هريرة قال قال رسول الله ﷺ فن أعدى الأول فهذا الحديث قد فهم منه السامع التنى وأقره عليه ﷺ ولهذا استشكل نفيه وأورد ما أورده فأجابه صلى

الله عليه وسلم بما يتضمن إبطال الدعوى وهو قوله فن أعدى الأول وهذا أصح من حديث أبي عطية المتقدم وحينئذ فيرجع إلى مسلك التلقيح المذكور آنفاً أو ما قبله من المسالك وعندى في الحديثين مسلك آخر يتضمن إثبات الأسباب والحكم ونفى ما كانوا عليه من الشرك واعتقاد الباطل ووقوع النقي والإثبات على وجهه فإن العوام كانوا يشتون العدوى على مذهبهم من الشرك الباطل كما يقوله المنجمون من تأثير الكواكب في هذا العالم وسعودها ونحوها كما تقدم الكلام عليهم ولو قالوا أنها أسباب أو أجزاء أسباب إذا شاء الله صرف مقتضياتها بمشيئته وإرادته وحكمته وأنها مسخرة بأمره لما خلقت له وأنها في ذلك بمنزلة سائر الأسباب التي ربط بها مسيبتها وجعل لها أسباباً أخرى تعارضها وتمانعها وتمنع اقتضاءها لما جعلت أسباباً له وإنما لا تقضي مسيبتها إلا بإذنه ومشيئته وإرادته ليس لها من ذاتها ضرر ولا نفع ولا تأثير البتة إن هي إلا خلق مسخر مصرف مروبب لا تتحرك إلا بإذن خالقها ومشيئته وغايتها أنها جزء سبب ليست سبباً تاماً فمسيبتها من جنس سببية وطء الوالد في حصول الولد فإنه جزء واحد من أجزاء كثيرة من الأسباب التي خلق الله بها الجنين وكسبية شق الأرض وإلقاء البذر فإنه جزء يسير من جملة الأسباب التي يكون الله بها النبات وهكذا جملة أسباب العالم من الغذاء والرواء والعافية والسقم وغير ذلك وأن الله سبحانه جعل من ذلك سبباً ما يشاء ويطل السببية عما يشاء ويخلق من الأسباب المعارضة لما يحول بينه وبين مقتضاه فهم لو أنبتوا العدوى على هذا الوجه لما أنكر عليهم كما أن ذلك ثابت في الداء والدواء وقد تدأوى النبي ﷺ وأمر بالتداوى وأخبر أنه ما أنزل الله داء إلا أنزل له دواء إلا الحرم فأعلمنا أنه خالق أسباب الداء وأسباب الدواء المعارضة المقاومة لها وأمرنا بدفع تلك الأسباب المكروهة بهذه الأسباب وعلى هذا قيام مصالح الدارين بل الخلق والأمر مبنى على هذه القاعدة فإن تعطيل الأسباب وإخراجها عن أن تكون أسباباً تعطيل للشرع ومصالح الدنيا والاعتقاد عليها والركون إليها واعتقاد أن المسيبات بها وحدها وأنها أسباب تامة مشتركة بالخالق عز وجل وجعل بهو خروج عن حقيقة التوحيد وإثبات مسيبتها على الوجه الذي خلقها الله عليه وجعلها له إثبات للخلق والأمر للشرع والقدر للسبب والمشيئة للتوحيد والحكمة فالشارع ثبت هذا ولا ينفيه ونفى ما عليه المشركون من اعتقادهم في ذلك وجهه هذا تقيه سبحانه وتعالى الشفاعة في قوله ( واتقوا يوماً لا تنجزى نفس عن نفس شيئاً ولا يقبل منها شفاعة ولا يؤخذ منها عدل ) وفي الآية الأخرى ( ولا تنفعنا شفاعة ) وفي قوله ( من قبل أن يأتي يوم لا ينفع فيه ولاخلة ولاشفاعة ) وإثباتها في قوله ( ولا يشفعون إلا لمن ارتضى ) وقوله ( من ذا الشفع ) يشفع عنده إلا بإذنه ) وقوله ( لا يملكون الشفاعة إلا من اتخذ عند الرحمن عهداً ) فإنه سبحانه

غنى الشفاعة الشريكة التي كانوا يعتقدونها وأمثالهم من المشركين وهي شفاعة الوسائط لهم عند الله في جلب ما ينفعهم ودفع ما يضرهم بذواتها وأنفسها بدون توقف ذلك على إذن الله ومرضاه لمن شاء أن يشفع فيه الشافع فهذه الشفاعة التي أبطلها الله سبحانه ونقاهها وهي أصل الشرك كله وقاعدته التي عليها بناؤه وأخيه التي يرجع إليها وأثبت سبحانه الشفاعة التي لا تكون إلا بإذن الله للشافع ورضاه عن المستفوع قوله وعمله وهي الشفاعة التي تنال بتجريد التوحيد كما قال ﷺ أسعد الناس بشفاعتي من قال لا إله إلا الله خالصاً من قلبه والشفاعة الأولى هي الشفاعة التي ظنها المشركون وجعلوا الشرك وسيلة إليها فلقامات ثلاثة . . أحدها تجريد التوحيد وإثبات الأسباب وهذا هو الذي جاءت به الشرائع وهو مطابق للواقع في نفس الأمر . . والثاني الشرك في الأسباب بالمعبود كما هو حال المشركين على اختلاف أصنافهم . . والثالث إنكار الأسباب بالكلية محافظة من منكرها على التوحيد فالمنحرفون طرفان مذمومان إما قادح في التوحيد بالأسباب وإما منكر للأسباب بالتوحيد والحق غير ذلك وهو إثبات التوحيد والأسباب وربط أحدهما بالآخر فالأسباب محل حكمه الديني والكوني والحكمان عليها يجران بل عليها يترتب الأمر والنهي والثواب والعقاب ورضى الرب وسخطه ولعنته وكرامته والتوحيد تجريد الربوبية والإلهية عن كل شرك فإنكار الأسباب لإنكار الحكمة والشرك بها قدح في توحيده وإثباتها والتعلق بالسبب والتوكل عليه والثقة به والخوف منه والرجاء له وحده هو محض التوحيد والمعرفة تفرق بين ما أثبتته الرسول وبين ما نقاه وبين ما أبطله وبين ما اعتبره فهذا لون وهذا لون والله الموفق للصواب .

### فصل

ويشبه هذا ما روى عنه صلى الله عليه وسلم من نهي عن وطء الغيل وهو وطء المرأة إذا كانت ترضع وإنه يشبه قتل الولد سرا وأنه يدرك الفارس فيد عثره وقوله في حديث آخر لقد ممت أن أنهي عنه ثم رأيت فارس والروم يفعلونه ولا يضر ذلك أولادهم شيئاً وقد قيل أن أحد الحديثين منسوخ بالآخر وإن لم تعلم عين الناسخ منها من المنسوخ لعدم علنا بالتاريخ وقيل وهو أحسن أن النبي والإثبات لم يتواردا على عمل واحد فإنه ﷺ أخبرني أحد الجاهليين أنه يفعل في الوليد مثل ما يفعل من يصرع الفارس عن فرسه كأنه يدعثره ويصرعه وذلك بوجوب نوع أذى وليكبه ليس يقتل للولد وإهلاكه له وإن كان قد يترتب عليه نوع أذى للطفل فأرشدهم إلى تركه ولم ينه عنه بل قال علام يفعل أحدكم ذلك ولم يقل لا تفعلوه فلم يحى عنه ﷺ لفظ واحد بالنهي عنه ثم عزم على النهي سدا للذريعة الأذى الذي ينال الرضيع فرأى أن سد هذه الذريعة لا يقاوم المفسدة التي تترتب على الإمساك عن وطء النساء مدة الرضاع ولا سيما



من الشباب وأرباب الشهوة التي لا يسكرها إلا موافقة نسايتهم فرأى أن هذه المصلحة أرجح من مفسدة سد الدريمة فظفر ورأى الآتين اللتين هما من أكثر الأمم وأشدّها بأسا يفعلونه ولا يتقونه مع فوهمهم وشدهم فأمسك عن التّهي عنه فلا تعارض إذا بين الحديتين ولا ناسخ منهما ولا منسوخ والله أعلم بمراد رسوله.

### فصل

ويشبه هذا قوله عليه السلام للذي قال له إن لي أمة وأنا أكره أن تحبل وإنّي أعزل عنها فقال سبأيتها ما قدر لها فليس بين هذه الأحاديث تعارض فإنه عليه السلام لم يقل أن الولد يخلق من غير ماء الواطئ بل أخر أنه سبأيتها ما قدر لها ولو عزل فإنه إذا قدر خلق الولد قدر سبق الماء والواطئ لا يشعر بل يخرج منه ماء يمازج ماء المرأة لا يشعر به يكون سببا في خلق الولد وهذا قال ليس من كل الماء يكون الولد فلو خرج منه نقطة لا يحس بها لجعلها الله مادة للولد.. فلت مادة الولد ليست مقصورة على وقوع الماء بحمله في الرحم بل إذا قدر الله خلق الولد من الماء فلو وضع على صخرة لخلق منه الولد كيف والذى بعزل في الغالب إنما ينقى مائه قريبا من العرج وذلك إنما يكون غالبا عند ما يحس الإزال وكثيرا ما يزل بعض الماء ولا يشعر به فينزّل خارج الفرج ولا تتعور له بما ينزل في العرج ولا بما خالط ماء المرأة منه وبالجملّة فليس سبب خلق الولد مقصورا على الإزال التام في الفرج ولقد حدثني غير واحد من أثق به أن امرأته حملت مع عزله عنها الرضاع وغيره وأرأيت بعض أولادهم ضعيفا ضئيلا فصلاوات الله وسلامه على من يصدق كلامه بعضه بعضا ويشهد بعضه لبعض فالاختلاف والإشكال والاشتباه إنما هو في الأفهام إلا فباخرج من بين شعبي من الكلام والواجب على كل مؤمن أن يسكل ما أشكل عليه إلا أصبى قائل ويعلم أن فوق كل ذي علم عليم وأنه لو اعترض على ذي صناعة أو علم من العلوم التي استنبطتها معاول الأفكار ولم يعط علما بتلك الصناعة والعلم لا ندرى على نفسه وأضحك صاحب تلك الصناعة والعلم على عقله والنبي صلى الله عليه وسلم يذكر المقتضى في موضع والمانع في موضع آخر ويثبت الشيء وينفي مثله في الصورة وعكسه في الحقيقة ولا يحيط أكثر الناس بمجموع نصوصه علما ويسمع النص ولا يسمع شرطه ولا موانع مقتضاه ولا تخصيصه ولا ينتبه للفرق بين ما أنبته ونقاه فينشأ من ذلك في حقه من الإشكالات ما ينشأ وينضاف هذا إلى عدم معرفة الخاص بخطابه ومجاري كلامه وينضاف إلى ذلك تنزيل كلامه على الاصطلاحات التي أحدثها أرباب العلوم من الأصوليين والفقهاء وعلم أحوال القنوب وغيرهم فإن لكل من هؤلاء الاصطلاحات حادثة في مخاطباتهم وتصانيفهم فيجىء من قدامهم

الاصطلاحات الحادثة وسبقت معانيها إلى قلبه فلم يعرف سواها فيسمع كلام الشارع فيعمله على ما أله من الاصطلاح فيقع بسبب ذلك في الفهم عن الشارع ما لم يرده بكلامه ويقع من الخلل في نظره ومناظرته ما يقع وهذا من أعظم أسباب الغلط عليه مع قلة الصناعة من معرفة نصوصه فإذا اجتمعت هذه الأمور مع نوع فساد في التصور أو التقصد أوهما ما شئت من خبط وغلط واشكالات واشتتالات وضرب كلامه بعضه ببعض وإنبات ما نقاه ونقى ما أنبته والله المستعان .

### فصل

وأما قضية المجذوم فلا زيب أنه روى عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال فرمن المجذوم فراك من الأسد وأرسل إلى ذلك المجذوم أنا قد باعناك فأرجع وأخذ بيد مجذوم فوضعا في القصعة وقال كل ثقة بالله وتوكلا عليه ولا تنافى بين هذه الآثار ومن أحاط علماً بما قدمناه تبين له وجهها وأن غاية ذلك أن مخالطة المجذوم من أسباب المدوى وهذا السبب يعارضه أسباب أخرى تمنع اقتضائه فنأقواها التوكل على الله والثقة به فإنه يمنع تأثير ذلك السبب المكروه ولكن لا يقدر كل واحد من الأمة على هذا فأرشدهم إلى مجانبته سبب المكروه والفرار والبعد منه ولذلك أرسل إلى ذلك المجذوم الآخر بالبيعة تشريعاً منه للفرار من أسباب الأذى والمكروه وأن لا يتعرض العبد لأسباب البلاء ثم وضع يده معه في القصعة فإتاما هو سبب التوكل على الله والثقة به الذي هو من أعظم الأسباب التي يدفع بها المكروه والمجذوم تعلما منه للأمة دفع الأسباب المكروهة بما هو أقوى منها وإعلاما بأن الضرر والنفع بيد الله عز وجل فإن شاء أن يضر عبده ضره وإن شاء أن يصرف عنه الضر ضره بل إن شاء أن ينفعه بما هو من أسباب الضرر ويضره بما هو من أسباب النفع فعل ليتبين العباد أنه وحده الضار النافع وأن أسباب الضرر والنفع بيديه وهو الذي جعلها أسبابا وإن شاء خلع منها سببها وإن شاء جعل ما تقتضيه بخلاف المهود منها ليلم أنه الفاعل المختار وأنه لا يضر شيء ولا ينفع إلا بإذنه وأن التوكل عليه والثقة به تحيل الأسباب المكروهة إلى خلاف موجباتها وتبين مرتبتها وأنها حال مجارى مشيئة الله وحكته وأنه سبحانه هو الذي يضرها وينفع ليس إليها ولا لها من الأمر شيء. وأن الأمر كله لله وأتاما إنما يتأثر ضررها من علق قلبه بها ووقف عندها وتطير بما يتطير به منها فذلك الذي يصيبه مكروه الطيرة والطيرة سبب للمكروه على التطير فإذا توكل على الله ووثق به واستعان به لم يصده التطير عن حاجته وقال اللهم لا طيرك إلا طيرك ولا خير إلا خيرك ولا إله غيرك اللهم لا يأتي بالحسنات إلا أنت ولا ينهب بالسيئات إلا أنت ولا حول ولا قوة إلا بك فإنه لا يضره

ما يتطير منه شيئاً قال ابن مسعود ما منا إلا من يمتن يتطير ولكن الله يذهب به بالتوكل وقد روى مرفوعاً والصواب عن ابن مسعود قوله فالطيرة إنما تصيب المتطير لشركه والخوف دائماً مع الشرك وإلا من دائماً مع التوحيد قال تعالى حكاية عن خليله إبراهيم أنه قال في حاجته لقومه (وكيف أخاف ما أشركتم به ولا تخافون أنكم أشركتم بالله ما لم ينزل به عليكم سلطاناً فأي الفريقين أحق بالأمن إن كنتم تعلمون) حكى الله عز وجل بين الفريقين بحكم فقال (الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك هم الأمن وهم مهتدون) وقد صح عن رسول الله ﷺ تفسير الظلم فيها بالشرك وقال ألم تسمعوا قول العبد الصالح (إن الشرك لظلم عظيم) فالنوحيد من أقوى أسباب الأمن من المخاوف والشرك من أعظم أسباب حصول المخاوف ولذلك من خاف شيئاً غير الله ساطع عليه وكان خوفه منه هو سبب تسليطه عليه ولو خاف الله دونه ولم يخفه لكان عدم خوفه منه وتوكله على الله من أعظم أسباب نجاته منه وكذلك من رجا شيئاً غير الله حرم ما رجاه منه وكان رجاءه غير الله من أقوى أسباب حرمانه فإذا رجا الله وحده كان توحيد رجائه أقوى أسباب الفوز بما رجاه أو بظييره أو بما هو أنفع له منه والله الموفق للصواب وليكن هذا آخر الكتاب وقد جلبت إليك فيه نقائس في مثلاً يتنافس المتنافسون وجلبت عليك فيه عرائس إلى مثلين بادر الخاطبون فإن شئت اقتبست منه معرفة العلم وفضله وشدة الحاجة إليه وشرفه وشرف أهله وعظم موقعه في الدارين وإن شئت اقتبست منه معرفة إثبات الصانع بطرق واضحات جليات تلج القلوب بغير استئذان ومعرفة حكمته في خلقه وأمره وإن شئت اقتبست منه معرفة قدر الشريعة وشدة الحاجة إليها ومعرفة جلالها وحكمتها وإن شئت اقتبست منه معرفة الثبوت وشدة الحاجة إليها بل وضرورة الوجود إليها وإنه يستحيل من أحكم الحاكمين أن يخلى العالم عنها وإن شئت اقتبست منه معرفة ما فطر الله عليه العقول من تحمين الحسن وتقبيح القبيح وإن ذلك أمر عقلي فطري بالأدلة والبراهين التي اشتمل عليها هذا الكتاب فلا توجد في غيره وإن شئت اقتبست منه معرفة الرد على المنحجين القائلين بالأحكام بأبلغ طرق الرد من نفس صناعتهم وعليهم وإلزامهم بالإلزامات المفخمة التي لا جواب لهم عنها وإبداء تناقضهم في صناعتهم وفضائعهم وكذبهم على الخلق والأمر وإن شئت اقتبست منه معرفة الطيرة والقائل والزجر والفرق بين صحيح ذلك وباطله ومعرفة مراتب هذه في الشريعة والقدر وإن شئت اقتبست منه أصولاً نافعة جامعة عما تكلم به النفس البشرية وتآل بها سعادتها في معاشها ومعادها إلى غير ذلك من الفوائد التي ما كان منها صواباً فمن الله وحده هو المان به وما كان منها من خطأ فمن مؤلفه ومن الشيطان والله يري منه ورسوله والله سبحانه المستول والمرغوب إليه المأمول أن

يجمعه خالصاً لوجهه وأن يعيذنا من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا وأن يوفقنا لما يحببه ويرضاه إنه قريب مجيب والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه أجمعين وسلم تسليماً كثيراً .

---

( كان في آخر الأصل ما نصه )

الكتاب المسمى بفتح السعادة وهو كتاب نفيس لا يمل المجلس وفيه من بدائع الفوائد وفرائد القلائد ما لا يوجد ذلك لسواه وفيه من البحوث ما يستقصى كل علم إلى فنه واسمه مطابق لسماء ولفظه موافق لمعناه فإن فيه من الإفادة ما يحدد إلى دار السعادة وذلك على يد أفقر خلق الله المتوكل في جميع أحواله المعترف بالخطأ والزلل والمسيء في القول والعمل أحمد بن محمد الصعدي  
الحكي الحنبلي عفا الله عنه وكان تمام ذلك في ٢٢ رجب  
سنة ١٨٤١ وحسبنا الله ونعم الوكيل

---

أشرف على تصحيحه ومراجعته الأستاذ فكري أبو النصر من خريجي الأزهر الشريف

## فهرس

### الجزء الثانى من كتاب مفتاح دار السعادة

صفحة	
٢	فصل فى بيان حاجة الناس إلى الشريعة
٣	• الشرائع كلها فى أصولها وإن تباينت متفقة
١١	• وقد أذكر تعالى على من سب إلى حكته التسوية بين المختلفين
١٤	• وتحقيق هذا الكلام فى مقامين
١٦	• وأما المسئلة الثانية وهى ما تساوت مصلحته ومفسدته
٣٢	• وهى سر بديع من أسرار الخلق والأمر
٣٤	• وأما ما خلقه سبحانه فانه أوجده لحكمة فى إيجادها
٣٧	• فهذه أقوى أدلة نفاة الحسن والقبح الذاتيين
٤٢	• وإذ قد انتهينا فى هذه المسئلة إلى هذا الموضوع
٤٤	• وقد سلم كثير من النفاة أن كون الحسن والقبح بمعنى الملاءمة والمنافرة عقلى
٦٢	• إذا علمت هذه المقدمة فالكلام على كلة النفاة من وجوه
٩٠	• والأسماء الحسنى والصفات العلى مقتضية لآثارها من المبودية
٩٠	• فى اقتضاها لآثارها من الخلق والتكوين
١٠٠	• وعكس هذا أنه لم تشترط المكافأة فى علم ولا جهل
١١٠	• وكذلك الكلام فى الإيجاب فى حق انفسوا الآفوال فيه كالأفوال فى التحريم
١١٢	• وقد ظهر بهذا بطلان قول طائفتين مما
١١٨	• فى قول الفلاسفة أن المقصود من الشرائع استكمال النفس قوى العلم والعمل
١٢١	• فى أن الفلاسفة ذكروا كالات النفس الأربع إلا أنهم لم يبينوا متعلقها
١٢٦	• بحث فى إبطال قول المنجمين أن فى اتصالات الكواكب نظرسعود ونحوس
١٤٨	فصل فى ذكر رسالة أفى القاسم عيسى بن على فى إبطال علم النجوم مع تعليقات للبعصف
١٦٩	• فلنرجع إلى كلام صاحب الرسالة قال وزعموا أن القمر والزهرة مؤثان
١٨٥	• قال صاحب الرسالة ذكر طرف من احتجاجهم والاحتجاج عليهم
١٩٤	• فى إبطال ما احتج به المنجمون من الآيات القرآنية
١٩٦	• فى إبطال ما ذكروه من تمسك إبراهيم الخليل عليه السلام بعلم النجوم
١٩٨	• فى إبطال احتجاجهم بقوله تعالى (خلق السموات والأرض أكبر)

- ٢٠٠ فصل في إبطال احتجاجهم بقوله تعالى (وَمَا خَلَقْنَا السَّمَاءَ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِإِطَالٍ مَا تَسْكُبُونَ) ٢٠٣  
 د في إبطال ما تسكبوا به من أن الخليل تمسك في إثبات الصانع بالدلائل الفلسفية ٢٠٥  
 د في إبطال استدلالهم على علم النجوم بنبي النبي عليه السلام عن استقبال النيرين ٢١٤  
 د في إبطال استدلالهم بقول النبي صلى الله عليه وسلم إذا ذكر النجوم فأمسكوا ٢١٥  
 د في بيان سبب كراهية المتجيمين للسفر والقمر في المقرب ٢١٦  
 د في إبطال ما احتجوا به من نهى على رضي الله عنه عن السفر في محاق الشهر ٢١٨  
 د في إبطال احتجاجهم بحديث أبي الدرداء ٢١٩  
 د في إبطال ما نسبوه إلى الشافعي من حكمه بالنجوم ٢٢٦  
 د في إبطال قولهم أن هذا علم ما خلت عنه أمة من الأمم ولا ملة من الملل ٢٢٧  
 د وأما ما ذكروه عن الفرس من اعتنائهم بطالع النطفة ٢٣٣  
 د في حديث يدخل الجنة سبعون ألفاً بغير حساب ٢٤٨  
 د الآن التقت حلقتا البطان وفيه الكلام على إبطال الطيرة ٢٥١  
 د فيما روى عن عمر أنه سأل رجلاً عن اسمه فقال حمرة ٢٥٢  
 د وأما محبة النبي عليه الصلاة والسلام التيمن ٢٥٣  
 د في قوله صلى الله عليه وسلم الشؤم في ثلاث الحديث ٢٥٧  
 د وأما حديث دعوها ذميمة لدار سكنوها فأروا فيما شئوا ٢٥٨  
 د وأما قوله صلى الله عليه وسلم للذي سل سيفه يوم أحد أخ ٢٥٩  
 د وأما قوله صلى الله عليه وسلم واقد وقدت الحرب ٢٥٩  
 د وأما استقباله عليه الصلاة والسلام الجليلين أخ ٢٦٠  
 د وأما كراهية السنف أن يتبع الميت بشيء من النار ٢٦١  
 د وأما تلك الوقائع التي ذكروها بما يدل على وقوع ما نظير به ٢٦١  
 د وبما كان أهل الجاهلية يطهرون به ويتشاءمون منه العطاس ٢٦٥  
 د في بيان معنى قوله صلى الله عليه وسلم لا يورد مرض على مصح ٢٧٠  
 د في بيان ما ورد من نهيه صلى الله عليه وسلم عن وطء الغيل ٢٧١  
 د في معنى قوله عليه الصلاة والسلام لمن قال له إني أعزل عن أمي سيأتها ما قدر لها ٢٧٢  
 د في بيان ما روى من قوله صلى الله عليه وسلم فراركم من الأسد





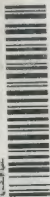








Bibliotheca Alexandrina



0396211